

سبحة من سبحة

نعمتی

مکتبہ
مفتی اقبال احمد خاں

مفتی
مکتبہ کتب خانہ
مفتی احمد خاں مدظلہ العالی پاکستان

کتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

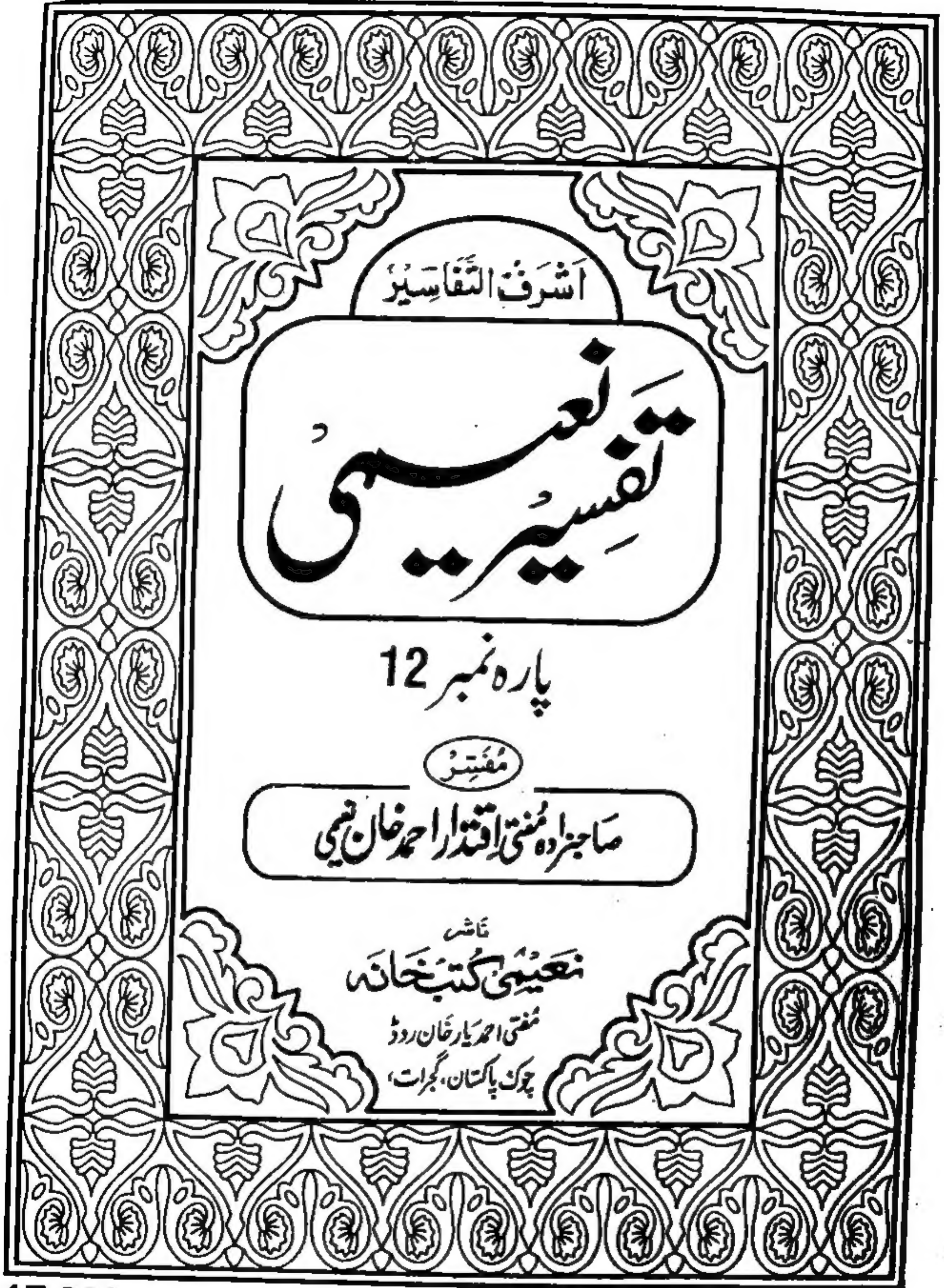
• حضرت صدیق اکبرؓ • حضرت فاروق اعظمؓ • حضرت عثمان غنیؓ • حضرت مولیٰ علیؓ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیلؑ • حضرت میکائیلؑ • حضرت اسرافیلؑ • حضرت عزرائیلؑ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علیؓ • حضرت فاطمہؓ • حضرت امام حسنؓ • حضرت امام حسینؓ



12 862

marfat.com

Marfat.com

تنبیہ جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر پارہ نمبر 12

صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی

نعیمی کتب خانہ مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات

گیارہ سو

کتاب

مصنف

ناشر

تعداد

سال اشاعت 2004

ہدیہ

تقسیم کار

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ فون: 7220479-7221953

فیکس نمبر:- 042-7238010

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون:- 7225085

14۔ انفال پلازہ، اردو بازار، کراچی

Email:- zquran@brain.net.pk

marfat.com

Marfat.com

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ بارہواں

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِجْقُهَا	۹	۲۲	انبیاء کرام کسی بھی گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۴۰
۲	موسیٰ علیہ السلام اور ایک کیڑے کا واقعہ	۱۱	۲۳	حضور نبی کریم کے سینہ مبارک کی کننگی کی ظاہر	۴۱
۳	بحق نلال کہنے کا شرعی حکم	۱۳	۲۴	کفار کو کس شکیات قرآن کا چیلنج دیا گیا۔	۴۱
۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلی علم غیب فراتی تبت	۱۱	۲۵	قرآن مجید کے مثل لانے کا چیلنج کسی فریے کیوں قبول کیا	۴۲
۵	کسی مخلوق کا کیا ذوق اور مستقر و تدبیر کیا ہے	۱۵	۲۶	رافضی شیعوں کا یہ کہنا کہ صحابہ نے قرآن بلا حما	۴۵
۶	محسوس کی قیاس	۱۵	۲۷	قَالَ لَيْسَ تَحِيْبُو الْكُفْرَ كَاغْلَمُوا	۴۷
۷	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ	۱۶	۲۸	عربی کی تین تفسیروں کا فائدہ	۴۸
۸	عرش کے معنی	۱۸	۲۹	اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے خطاب میں فرق	۵۰
۹	خالق اور مخلوق اور صانع و کاریگر میں فرق	۲۱	۳۰	اللہ کو واحد کے صیغے اور لفظ سے یاد کرد	۵۰
۱۰	نبی کریم کو معراج میں ملاقات انبیاء کی ایک حکمت	۲۱	۳۱	زندگی کیا ہے اور حیات دنیا کیا ہے	۵۲
۱۱	ساتوں آسمانوں دریا رگازں اور راج کا بیان تعلق	۲۲	۳۲	أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن تَرَابٍ	۵۵
۱۲	آسمان زمین پہاڑ اور عرش کرسی کس طرح بنے	۲۳	۳۳	ریا کیا ہے اور کیا چیز یا نہیں۔	۵۶
۱۳	کفار کی حماقت	۲۴	۳۴	کذب اور افتراء کا فرق	۶۰
۱۴	مضارع کتنی جگہ ماضی کے معنی میں آجاتا ہے۔	۲۷	۳۵	کفار کی تین ذبیوی خصلتیں	۶۱
۱۵	روح کی قسمیں	۲۷	۳۶	ہمارے اور نبی کریم کے ایمان میں فرق	۶۱
۱۶	وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً	۲۸	۳۷	نعت نبی کریم سنت انبیاء ہے	۶۲
۱۷	خوف شوق ذوق کے اثرات	۳۱	۳۸	انبیاء کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے	۶۳
۱۸	انسان کا صابر شاگرد نبی کریم کے طفیل ہے	۳۲	۳۹	جھوٹی کرامتیں بنانا بدترین ظلم ہے	۶۴
۱۹	علم نجوم اور علم جفر کس نے ایجاد کیا۔	۳۳	۴۰	...الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْ مَّيْلٍ إِلَ اللَّهِ	۶۴
۲۰	صبر مومن کا امتیازی نشان	۳۴	۴۱	لَعْنُ أُولَٰئِكَ فِي الْكِتَابِ	۶۶
۲۱	فَعَلَّكَ نَارًا لَّكُم بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ	۳۶	۴۲	نفس کی قسمیں	۶۷
	لفظ مثل کی قسمیں اور ان کا بیان	۳۹	۴۳	لَا جُرمَ لَهُمْ فِي الْأَخْزَابِ هُمُ الْخَاسِرُونَ	۷۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۴۳	روح علیہ السلام کا نسب اور کچھ حالات	۷۷	۱۱۶	مومن کی جان بچانا واجب واجب رلیہ بھی جنت ہے	۱۱۶
۴۴	اچھی اور بُری زندگی کی پہچان	۷۸	۱۱۷	جَعَلُ اور صَنَعَ کا فرق	۱۱۷
۴۵	علماء سے کج سمجھنی کرنا طریقہ کفار ہے	۷۸	۱۱۸	روح علیہ السلام کی بیوی کا نام	۱۱۸
۴۶	خَرَّ اور خَبَث میں فرق	۷۹	۱۱۸	علاقہ نوحی کا حدود اور رعبہ	۱۱۸
۴۷	اَنْ لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اللّٰهَ وَرَاقِيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ	۸۱	۱۱۹	کشتی نوح کے تاریخی حالات	۱۱۹
۴۸	جمع سالم اور جمع تکسیر میں فرق	۸۳	۱۲۰	اسلام میں بطور متراجیل و جبرمانہ منع ہے	۱۲۰
۴۹	آثَا اور عطا میں فرق	۸۳	۱۲۱	هَزُوا اور لَسَخُوا میں فرق	۱۲۱
۵۰	سب سے پہلے بت پرستی کب شروع ہوئی اور پہلے بتوں کے نام	۸۴	۱۲۱	صوفیاء کے نزدیک انسانوں کی قسمیں	۱۲۱
۵۱	عبادت - اطاعت اور اتباع میں فرق	۸۷	۱۲۳	حَتَّى اِنْ اَجَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْشُورُ	۱۲۳
۵۲	وَيَقَوْمٌ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا ط	۸۹	۱۲۷	کشتی میں سوار ہونے کا واقعہ	۱۲۷
۵۳	عَوْنٌ - فُتْحٌ - ظَهْرٌ اور نُصْرٌ میں فرق	۹۱	۱۲۹	بنی اور دین کے مقابلے میں برادری کو چھوڑ دو -	۱۲۹
۵۴	تبلیغ کا طریقہ انبیاء کرام سے سیکھنا چاہیے	۹۲	۱۳۱	قَالَ سَادِيْ اِلَى جَبَلٍ لِّعَصِيْمِيْ	۱۳۱
۵۵	محررمی کی چار صورتیں ہیں	۹۷	۱۳۶	طوفان نوح کس جگہ آیا	۱۳۶
۵۶	وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَائِنُ مِّنْ اللّٰهِ	۹۷	۱۳۹	کشتی خودی پر کیوں ٹھہری پہاڑ بنی کی کمری ہیں	۱۳۹
۵۷	الف لام جنسی اور غیر جنسی باقی اقسام کا فرق	۹۹	۱۴۰	خاوند بیوی کی قسمیں	۱۴۰
۵۸	ماضی مطلق جمع کے انوال کیوں آتے ہیں -	۱۰۰	۱۴۲	کون چیز سخت ہے لکھا اور پہاڑوں کی تعداد	۱۴۲
۵۹	بیعت کا مقصد کیا ہے	۱۰۳	۱۴۳	وَقَادِيْ نُوْحٌ سَرَّيْدَةً فَقَالَ رَبِّ	۱۴۳
۶۰	خیر کی قسمیں	۱۰۴	۱۴۵	سوال دعا اور طلب کا فرق	۱۴۵
۶۱	قَالَ اَلَمْ اَيَّا تَتَّكِمُ بِهِ اللّٰهُ اِنْ تَشَاءُ	۱۰۶	۱۴۶	عوج بن عنق کا واقعہ	۱۴۶
۶۲	شرط سے جزا مقدم ہو سکتی ہے یا نہیں	۱۰۹	۱۴۸	بنی کی اولاد کا فر ہو سکتی ہے والدین کا فر نہیں ہو سکتے	۱۴۸
۶۳	ڈاکٹر اقبال کا ایک واقعہ	۱۱۰	۱۵۲	قَتِيْلَ يٰ اَنُوْحُ اَهْبِطْ بِسَلَمٍ مِّنَّا	۱۵۲
۶۴	عذاب نے میں انبیاء کو اختیار نہیں اس کی وجہ	۱۱۲	۱۵۶	آدم ثانی لقب نوح علیہ السلام کیوں بنا	۱۵۶
۶۵	قلب انسانی کے ذریعہ دُشیر طیب و خبیث کا بیان	۱۱۴	۱۵۶	یوم عاشورہ کھانے اور پانی میں برکت کی وجہ	۱۵۶
۶۶	وَاصْنَعِ الْفُلَکَ بِاَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا	۱۱۶	۹۰	طوفان نوحی کے بعد پہلی بستی کا نام	۹۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۹۱	نبی کریم کو علم غیب کب ملا	۱۵۷	۱۱۵	انبیاء کرام نے کوڑھالنے میں خود زانیہ نہیں ملتے	۱۹۳
۹۲	تقویٰ کے تین درجے	=	۱۱۶	شک تردد اور ریب میں فرق	=
۹۳	حضرت ہود کا نسب نامہ	۱۵۸	۱۱۷	نشو و خلق میں فرق	=
۹۴	بارگاہ رب تعالیٰ میں شانِ انبیاء	=	۱۱۸	قَالَ يَقَوْمِ اَرَبَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ	۱۹۵
۹۵	انبیاء کرام کو تمام غیب عطا ہوئے	=	۱۱۹	انبیاء کرام اور اُمتوں کی ذمہ داریوں کا فرق	۱۹۸
۹۶	انبیاء کرام ان پر ہ نہیں ہوتے	۱۵۹	۱۲۰	صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا واقعہ	۱۹۹
۹۷	يَقَوْمِ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا	۱۶۱	۱۲۱	قدرتی رعب اور سمیت کس طرح ملتی ہے	۲۰۱
۹۸	بارش دیا اور نہر میں فرق	۱۶۵	۱۲۲	فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا	۲۰۳
۹۹	گمراہ لوگوں کی بد خصلیتیں	۱۶۶	۱۲۳	قوم ثمود میں کتنے کافر کتنے مومن ہوئے	۲۰۷
۱۰۰	عقل بذات خود نعمت الہی ہے	۱۶۸	۱۲۴	کرک اور چیخ کس کی آواز تھی	۲۰۷
۱۰۱	اِنْ تَقُولُ اِلَّا اَعْتِرَاك	۱۷۰	۱۲۵	سورۃ ہود کا چوتھا قصہ	۲۰۹
۱۰۲	ثبیت یعنی ثواب اور کیسے کافر	۱۷۲	۱۲۶	حضرت ابراہیم و قوم لوط کے ملائکہ کی تعداد	=
۱۰۳	سرورِ مہشانی سے سارا جسم کیوں مراد ہوتا ہے	۱۷۵	۱۲۷	سلام کرنے اور جواب دینے کے کچھ فقہی آداب	=
۱۰۴	دنیا کی رونق اللہ کے بندوں اور اُسکے ذکر سے ہے	۱۷۶	۱۲۸	اجنبی مرد و عورت سلام نہ کریں ہی بلا ضرورت بات کریں	۲۱۰
۱۰۵	علماء و مشائخ کا دنیا میں آنے کا مقصد کیا ہے	۱۷۸	۱۲۹	بندے چار قسم کے ہیں	۲۱۱
۱۰۶	وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا	۱۷۹	۱۳۰	فَلَمَّا رَاَ اٰیٰتِنَا لَمُومًا لَا تَصِلُ اِلَيْهِ	۲۱۲
۱۰۷	توکل کیلئے تین شرطیں ہیں	۱۸۱	۱۳۱	خجیف اور خوف میں فرق	۲۱۶
۱۰۸	قوم ہود پر عذاب کس طرح آیا	۱۸۲	۱۳۲	بحالتِ احرام عورت منہ کیوں نہیں ٹوہکتی	=
۱۰۹	حضرت ہود اور انکی اُمت مسلمہ کی نجات میں فرق	۱۸۳	۱۳۳	مجید کی صفات کیا ہیں	۲۱۸
۱۱۰	نبی کی مثل کوئی نہیں ہو سکتا نہ ذات میں نہ عمل میں	۱۸۵	۱۳۴	فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهٖمَ الْجَدُّ	۲۲۰
۱۱۱	وَالِی تَمُوْدَ لَخٰهَمُ صٰلِحًا۔ قَالَ یَقَوْمِ	۱۸۷	۱۳۵	مردود۔ مرجوع۔ معزوف۔ مدفوع میں فرق	۲۲۴
۱۱۲	حضرت ہود اور حضرت صالح کا درمیانی فاصلہ	۱۸۹	۱۳۶	تقدیر مبرم اور معلق کا فرق	۲۲۶
۱۱۳	صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اور عمر شریف	۱۹۰	۱۳۷	وَجَاءَ قَوْمَهُ لِیَمْرُؤًا مِّنَ الْمَیْمَنِ	۲۲۹
۱۱۴	مکانات تعمیر اور دنیا آباد کرنا عبادت ہے	۱۹۲	۱۳۸	حضرت ابراہیم لوط علیہما السلام کے فرشتوں کو پہچاننے کی	۲۳۰

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۲۷۷	توبہ کرنے کا صحیح طریقہ	۱۶۳	۲۳۲	قوم لوط کی بڑی خصلتیں	۱۳۹
۲۸۰	وَلْيَقُومُوا عَلَيْهِمْ مَكَانَتِكُمْ	۱۶۴	۲۳۴	لفظ رکن کی لغوی تحقیق	۱۴۰
۲۸۲	رقبہ کے سات معنی	۱۶۵	۲۳۵	تہا موت کی قسمیں کونسی حرام اور کونسی جائز ہے	۱۴۱
۲۸۴	حضرت شعیب کا آخری وعظ پہلے وعظ سے	۱۶۶	۲۳۷	قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُؤُسُكَ	۱۴۲
۲۸۵	قوم شعیب کا عذاب کیسا تھا اور چنگھاڑ کیا تھی	۱۶۷	۲۳۸	عذاب قوم لوط کا واقعہ	۱۴۳
۲۸۶	قوم صالح اور قوم مدین کے عذابوں کا فرق	۱۶۸	۲۳۹	قوم لوط حضرت لوط علیہ السلام کی خاندان نہ تھی	۱۴۴
۲۸۸	كَانَ لَمْ يَفْتَوِ فِيهَا إِلَّا الْبُعْدَ لِمَدِينٍ كَمَا لَعَنَ	۱۶۹	۲۴۰	قوم لوط کی تعداد	۱۴۵
۲۹۱	بیعت کے آٹھ معنی	۱۷۰	۲۴۱	نبی کی بیوی بدکارہ نہیں ہو سکتی	۱۴۶
۲۹۲	حضرت نوح و موسیٰ علیہما السلام میں تق اور تعداد رسول	۱۷۱	۲۴۲	وَالْحَىٰ مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا	۱۴۷
۲۹۳	نبی کریم کے معجزات کی تعداد اور حضرت موسیٰ کے معجزوں کا ذکر	۱۷۲	۲۴۳	لفظ مدین کی تحقیق اور حضرت شعیب کا نسب	۱۴۸
۲۹۴	ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ نَقُصُّهُ عَلَيْكَ	۱۷۳	۲۴۴	حضرت شعیب کا لقب خطیب الانبیاء تھا	۱۴۹
۲۹۵	جو حقائق نبی کریم نے بیان فرمائے وہ تو رات و دن میں نہیں	۱۷۴	۲۴۵	مزدوروں غریبوں کا پچاسہارا اور ساتھی ضروریہ کریم	۱۵۰
۲۹۶	انبیاء کرام اور اولیاء اللہ سے اس میں تو رات و دن کا فرق ہے	۱۷۵	۲۴۶	بَقِيتُ اللّٰهَ خَيْرٌ لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ	۱۵۱
۲۹۷	کفار نے دنیا کو بگاڑا اور اولیاء اللہ نے دنیا کو سنوارا	۱۷۶	۲۴۷	حلال اور حرام روزی کا ظاہری فرق	۱۵۲
۲۹۸	بستی بول کر اہل بستی مراد لینا قصداً اور غلطی سے	۱۷۷	۲۴۸	ملاوٹ بد معاشی بد دیانتی کے ذموی نقصان	۱۵۳
۲۹۹	اِنَّ فِيْ ذَٰلِكَ لَاٰيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ	۱۷۸	۲۴۹	نعت گوئی کس کو مفید ہے کس کو نہیں	۱۵۴
۳۰۰	نیک بختی اور بد بختی کی نشانیاں	۱۷۹	۲۵۰	قَالَ لِيَقُومُوا اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ	۱۵۵
۳۰۱	جہنم کے آسمان زمین کون سے ہیں	۱۸۰	۲۵۱	چھ نبی علیہم السلام بہت مالدار گز سے	۱۵۶
۳۰۲	وَاَمَّا الَّذِيْنَ سَعِدُوْا فِی الْاٰخِرَةِ فَلِيْنَ فِيْهَا	۱۸۱	۲۵۲	قوم لوط اور مدین میں کتنے سال کا فاصلہ ہے	۱۵۷
۳۰۳	لفظ غیر کے پانچ معنی ہیں	۱۸۲	۲۵۳	انبیاء کرام گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۱۵۸
۳۰۴	نبی کریم سے اللہ علیہ وسلم کے چوتھے عذاب کی بات ہے	۱۸۳	۲۵۴	وَاَسْتَغْفِرُكُمْ وَاسْتَغْفِرُكُمْ كُفُوًا اِلَيْهِ	۱۵۹
۳۰۵	ایصال ثواب برحق ہے	۱۸۴	۲۵۵	توبہ کے پانچ معنی	۱۶۰
۳۰۶	قیاس شرعی برحق ہو نیکی قرآنی دلیل	۱۸۵	۲۵۶	دود کے معنی	۱۶۱
۳۰۷	سعید اور شقی کی صورتیں علامتیں	۱۸۶	۲۵۷	کوئی نبی نابینا نہ ہوئے متذکر کی روایت غلط ہے	۱۶۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱۸۷	اہل یقین کی تین نشانیاں	۳۲۱	۲۱۰	سورہ یوسف کا شان نزول	۳۵۴
۱۸۸	وَإِنْ كُنَّا لَنَكُونُ قِيَتَهُمْ رَبُّكَ	۳۲۱	۲۱۱	سورہ یوسف کے فضائل اور نام	۳۵۵
۱۸۹	امت مسلمہ کی خوش نصیبی	۳۲۵	۲۱۲	سورہ یوسف کو تلاوت کرنے کا فائدہ	۳۵۶
۱۹۰	سونے سے پہلے اور اٹھنے کے بعد نماز کا حکم کیوں	۳۲۶	۲۱۳	سورہ یوسف کے خصوصی فوائد	۳۵۷
۱۹۱	ولایت اور دینی مرتبہ کس طرح ختم ہو جاتا ہے	۳۲۷	۲۱۴	قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات	۳۵۸
۱۹۲	دہائی نمازیں قرآن مجید کے خلاف ہیں	۳۲۸	۲۱۵	حضرت یوسف کے خصوصی فضائل	۳۵۸
۱۹۳	نہار اور یوم کا فرق	۳۲۸	۲۱۶	سورہ یوسف کا چلہ اور اس کا تعوید	۳۵۹
۱۹۴	دشمن دلی کو اعلان جنگ	۳۲۹	۲۱۷	حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ	۳۶۰
۱۹۵	وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ	۳۳۰	۲۱۸	دعا کرنے اور دعا لینے میں فرق	۳۶۱
۱۹۶	چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں	۳۳۳	۲۱۹	سورہ مکیہ - الرَّحْمٰنُ آیات	۳۶۲
۱۹۷	قرن کے معنی	۳۳۳	۲۲۰	نذا کی قسمیں	۳۶۳
۱۹۸	سب گناہ مشرکوں سے شروع ہوئے	۳۳۴	۲۲۱	کتنی چیزوں کو قرآن مجید نے احسن کہا	۳۶۸
۱۹۹	کس چیز کی کیا زکوٰۃ ہے	۳۳۶	۲۲۲	یوسف علیہ السلام کے گیارہ ستاروں کے نام	۳۶۹
۲۰۰	وَكُلُّ شَيْءٍ رَّجَعٌ إِلَى اللَّهِ لِيَجْعَلَ النَّاسَ	۳۳۸	۲۲۳	وَكُلُّ شَيْءٍ رَّجَعٌ إِلَى اللَّهِ لِيَجْعَلَ النَّاسَ	۳۷۵
۲۰۱	دنیا میں کون سا کفر پہلے ہوا اور کفر کی ترتیب	۳۴۱	۲۲۴	کس نبی کو اللہ تعالیٰ نے کیا سکھایا	۳۷۸
۲۰۲	نبی کریم کو سب انبیاء کے حالات کا مکمل علم ہے	۳۴۳	۲۲۵	عورت نبی نہیں ہو سکتی	۳۸۲
۲۰۳	وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ	۳۴۷	۲۲۶	أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوا أَرْضًا	۳۸۲
۲۰۴	توریت کی ابتدائی آیات کیا تھیں	۳۵۰	۲۲۷	برادرانِ یوسف کے جرم	۳۸۹
۲۰۵	امر کے سولہ معنی ہیں	۳۵۰	۲۲۸	کنعان سے کنوئیں کا فاصلہ	۳۸۹
۲۰۶	ذکر انبیاء اور ذکر مصطفیٰ کا فائدہ	۳۵۱	۲۲۹	چودھویں صدی میں طاعت سورج چلے اور گیارہ ستارے	۳۹۰
۲۰۷	انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کیلئے حصولِ علم	۳۵۱	۲۳۰	فرمانتِ مومن کا بیان	۳۹۱
۲۰۸	غیب کے تین طریقے	۳۵۳	۲۳۱	تین شخصوں سے تین چیزیں ناممکن ہیں	۳۹۱
۲۰۹	تکمیلِ تفسیر سورہ ہود	۳۵۴	۲۳۲	محبت نبی اور گستاخی نبی کے گناہوں میں فرق	۳۹۱
۲۱۰	ابتدائی ذکر سورہ یوسف	۳۵۴	۲۳۳	جو شخص یہ عقیدہ بنائے کہ انبیاء جھوٹ بول سکتے ہیں	۳۹۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۳۴	اَسْئَلُهُ مَعْنَا غَدَاً يَتَرْتَعُ وَيَلْعَبُ	۳۹۴	۲۵۸	امرت یوسفی کی تعداد	۴۲۵
۲۳۵	حضرت یعقوب نے بھڑیے کا نام کیوں لیا	۳۹۹	۲۵۹	زلیخا کا خاندان اور تذکرہ	۴۲۶
۲۳۶	حضرت یوسف کا مار کھانا اور مسکھانا	۴۰۱	۲۶۰	معجزہ یوسفی سے عزیز مصر کے خزانے بھر گئے	۴۲۷
۲۳۷	وحی کے پانچ معنی	۴۰۱	۲۶۱	اگر حُجَّی شَوَاکَ کھنے کی وجہ	۴۲۸
۲۳۸	جنگلی اشیاء پھل پھول گھاس وغیرہ کسی کی ملک نہیں	۴۰۲	۲۶۲	یوسف علیہ السلام کو چھتیس زبانیں آتی تھیں	۴۲۸
۲۳۹	کھیل کود کا شرعی حکم	۴۰۲	۲۶۳	حضرت یوسف کی عمر مصر میں آنے کے وقت	۴۲۹
۲۴۰	وَجَاءُوا اَبَاهُمْ عِشَاءً يَتَسَكُّونَ	۴۰۴	۲۶۴	حضرت انبیاء کرام کا ماں سے زیادہ منظر جمال الہی ہے	۴۳۰
۲۴۱	برادرانِ یوسف عشاء کے وقت کیوں آئے	۴۰۸	۲۶۵	علم دو قسم کا ہے اور عالم کون ہے	۴۳۳
۲۴۲	عشاء کا شرعی اور اصطلاحی وقت	۴۰۸	۲۶۶	ایمان کی چودہ شاخیں ہیں	۴۳۴
۲۴۳	یوسف علیہ السلام کے کنوئیں کا تاریخی پس منظر	۴۰۹	۲۶۷	وَرَأَوْا ذَنبَهُ الَّتِي هُوَ فِي يَتِيهَا عَنْ نَفْسِهِ	۴۳۴
۲۴۴	صنیر جیل کی تعریف اور صبر کی قسمیں	۴۱۰	۲۶۸	لوٹہ ی غلام کے بارے میں شرعی مسئلہ	۴۳۷
۲۴۵	چند جھوٹی روایات	۴۱۰	۲۶۹	ارادہ یوسفی کے بارے میں صحیح قول	۴۳۸
۲۴۶	کتنے جانور جنت میں جائیں گے	۴۱۱	۲۷۰	برہان یوسفی سے مراد	۴۳۹
۲۴۷	نوا علی چیزیں نوادنی چیزوں میں	۴۱۲	۲۷۱	برہان کی جامع مانع تعریف	۴۴۰
۲۴۸	وَتَرَوْهَا بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ	۴۱۵	۲۷۲	عورتوں کا نام قرآن مجید میں کیوں نہیں آیا	۴۴۰
۲۴۹	کوئیں سے نکل کر یوسف علیہ السلام کا پہلا وعظ	۴۱۸	۲۷۳	مخالف شریعت پر بندہ اطمینان ہے	۴۴۲
۲۵۰	حضرت یوسف کا پہلا معجزہ دعا کی قبولیت	۴۲۰	۲۷۴	وَأَسْتَبَقُوا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَیْصَةُ مِنْ دُورٍ	۴۴۳
۲۵۱	حضرت یوسف کی فوٹو بنائی گئی	۴۲۱	۲۷۵	شاید کے معنی	۴۴۵
۲۵۲	حسن یوسفی ایمان بخش معجزہ تھا	۴۲۱	۲۷۶	زلیخا اور یوسف بھاگے گرفتاری کا فرق	۴۴۶
۲۵۳	نگاہوں کی قسمیں	۴۲۱	۲۷۷	معجزاتِ یوسف علیہ السلام	۴۴۷
۲۵۴	صوفیاء کے چلوں اور پرہیزی کھانے کا ثبوت	۴۲۲	۲۷۸	زمانہ نقصانات	۴۴۷
۲۵۵	حضرت یوسف کا علم غیب	۴۲۲	۲۷۹	حضرت یوسف کے سچا ہونے کی نشانیاں	۴۴۸
۲۵۶	بادشاہ اور پڑے ملک کا آپ پر ایمان لانا	۴۲۲	۲۸۰	تیرہ آدمیوں نے پچھن میں کلام کیا	۴۴۹
۲۵۷	صرف کفار ہی نبی کو اپنے جیسا بشر سمجھتے ہیں	۴۲۲	۲۸۱	سچائی کے فائدے	۴۵۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۸۲	ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے فضل میں	۴۴۹	۳۰۴	یا صاحبی السجین ارباب مفرقون خیر	۴۸۷
۲۸۳	فلما راٰ قبحک قد من ذیر قال اشد	۴۵۱	۳۰۵	بت پرستی میں چھ خرابیاں	۴۹۱
۲۸۴	قرآن مجید میں کتنی چیزوں کو عظیم فرمایا گیا	۴۵۵	۳۰۶	حضرت یوسف کا عظیم وعظ	۴۹۲
۲۸۵	مصر کی عورتوں کے محرم اور فحش یعنی دلیر جوان	۴۵۶	۳۰۷	شراب کی قسمیں	۴۹۳
۲۸۶	عشق اور مقامات عشق کی قسمیں	۴۵۷	۳۰۸	تبلیغ دین میں نرمی اور محبت چاہیے۔	۴۹۴
۲۸۷	عشق کی علامتیں اور نعت خوانوں کو پیسے	۴۵۸	۳۰۹	وقال للذی ظن انه فاج فمنهما	۴۹۶
۲۸۸	دینا عشق مصطفیٰ کی ادنیٰ علامت	۴۵۹	۳۱۰	عبور اعتبار اور تعبیر کا فرق	۴۹۹
۲۸۹	قاما سمعت بکرہن ارسلت الیہن	۴۶۰	۳۱۱	جیل میں یوسف علیہ السلام سے جبریل	۵۰۰
۲۹۰	کید اور کد میں فرق	۴۶۳	۳۱۲	امین کا کلام	۵۰۱
۲۹۱	انبیاء اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے	۴۶۶	۳۱۳	یوسف علیہ السلام کو جیل کیوں ہوئی	۵۰۲
۲۹۲	سات چیزیں سات چیزوں اچھی ہوتی ہیں	۴۶۸	۳۱۴	نبی اور غیر نبی کی خواب میں فرق	۵۰۳
۲۹۳	قال رب السجین احب الی مما یدعونہ	۴۶۹	۳۱۵	خواب کے شرعی احکام	۵۰۴
۲۹۴	جیل اور بے وقوف کون ہیں	۴۷۳	۳۱۶	جیل میں یوسف علیہ السلام نے کتنے مقام	۵۰۵
۲۹۵	مخیر دعائیں بعینہ قبول ہوتی ہیں	۴۷۷	۳۱۷	قرب طے کیے	۵۰۶
۲۹۶	زلیخا کو جیل کیوں نہ ہوئی مصر کی جیل کی قسمیں	۴۷۸	۳۱۸	قالوا اضغاث احلام وما نحن	۵۰۷
۲۹۷	محسن کی بارہ صفات	۴۷۹	۳۱۹	جمع کی قسمیں	۵۰۸
۲۹۸	مومن کے کردار کی نشانی اور مسلم قوم	۴۸۰	۳۲۰	صادق اور صدیق میں فرق	۵۰۹
۲۹۹	کی تباہی کا باعث کیا ہے	۴۸۱	۳۲۱	اللہ تعالیٰ کے لئے واحد کے صیف کہنے	۵۱۰
۳۰۰	قال لا یاتیکما طعام فترزقتم	۴۸۲	۳۲۲	لازم ہیں۔	۵۱۱
۳۰۱	سات چیزوں سے سات چیزوں کو آفت ہے	۴۸۳	۳۲۳	بستی قلب مومن کے در و دیوار	۵۱۲
۳۰۲	جیل سے معجزانہ طریقے سے رہائی دلانا	۴۸۴	۳۲۴	قال قد راعون سبیل سینین دابا	۵۱۳
۳۰۳	علماء اسلام کے دینی کردار کا بیان	۴۸۵	۳۲۵	خدا ت خدا و شہود۔ مشہود کا فرق	۵۱۴
	پیری مریدی کا اصل مقصد		۳۲۶	معجزات یوسف کی تعداد	۵۱۵
	شریعت اور نعت کا فرق		۳۲۷	فضول خرچی کی قسمیں	۵۱۶
			۳۲۸		۵۱۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۲۵	جائز اور ناجائز کھانوں کا بیان	۵۲۰	۳۲۳	ہتک عزت کا دعویٰ کرنا جائز ہے	۵۲۹
۳۲۶	من اور عام کا فرق	۵۲۰	۳۲۴	قاضی نج اور فی زمانہ مفتی اسلام پر	۵۲۹
۳۲۷	قواعد حیوانیہ اور عاداتِ رحمانیہ کی تعداد	۵۲۱		تفتیش کرنا واجب ہے	۵۲۹
۳۲۸	عبدِ حقیقی کی نو نشانیاں	۵۲۲	۳۲۵	صوفیا کا فرقہ ملائیت گمراہ ہے	۵۳۱
۳۲۹	وَقَالَ الْمَلِكُ اَنْتُنِيْ يٰبَدِ	۵۲۲	۳۲۶	شریعت و طریقت کی امانتیں	۵۳۲
۳۳۰	سازش اور مکر کا فرق	۵۲۵	۳۲۷	قلبِ مومن کے چھ نام	۵۳۳
۳۳۱	الا خلا اور حاشا کا فرق	"	۳۲۸	مناجاتِ نعیمیہ دربارِ گاہِ رحیمیہ	"
۳۳۲	یوسف علیہ السلام کے جیل سے نکلنے کا واقعہ	۵۲۹	۳۲۹	پچھلی امتوں کو زبور و توریت کی نصیحتیں	۵۳۵

نام کتاب _____ تفسیر نعیمی پارہ بارہواں
نام مصنف _____ صاحبزادہ افتخار احمد خاں نعیمی قادری
مطبوعہ _____ اس کے زیرِ پرنٹرز لاہور فون ۲۲۷۱۸۸
ڈیزائن _____ پہلا - ۱۹۸۴ء - ۱۴۰۴ھ - تہہ دو گیارہ سو

ملنے کا پتہ : نعیمی کتب خانہ گجرات پاکستان

حضرت اعلیٰ حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور صاحبزادہ افتخار احمد خاں کی تمام

کتابیں ملنے کا پتہ

نعیمی کتب خانہ گجرات

قیمت :

سید قاضی شاہ انور قلمکار گجرات

marfat.com

Marfat.com

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

اور نہیں ہے جاندار میں زمین مگر پروردگار رزق اس کا اور جانتا ہے
اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ کرم پر نہ ہو اور جانتا

مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ①

ٹھکانہ اس کا اور آخری مقام اس کا سب کچھ ایک صاف کتاب بیان کرنے والی
ہے کہ کہاں ٹھہرے گا اور کہاں سپرد ہو گا سب کچھ ایک صاف بیان کرنیوالی کتاب میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ
دلوں کی باتیں جاننے والا۔ یہ ایک عظیم دعویٰ تھا اس آیت کریمہ میں ایک نئے دعوے کی شکل میں اس

دعوے کی دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ اپنی تمام زمینی مخلوق کو جو کروڑوں کی تعداد میں ہے حاجت و ضرورت کے
مطابق رزق دے رہا ہے۔ جو جانتا نہ ہو وہ قلبی خیالی جسمانی ضروریات سے کس طرح واقف ہو سکتا ہے۔ اور

کس طرح دے سکتا ہے۔ پہلے جانتا ہوتا ہے پھر دنیا اس لئے پہلے اس آیت کا ذکر کیا بعد میں عطا کیا۔ دوسرا
تعلق پچھلی آیت میں زمانہ حال کے جاننے کا ذکر تھا اس آیت میں مستقر اور مستودع کا ذکر فرما کر زمانہ استقبال میں

جاننے کا ذکر فرمایا جس سے کمال علم ثابت ہوا۔ ماضی کا علم زیادہ کمال نہیں ہوتا کہ وہ تاریخ اور گفت و شنید سے
بھی جانا جاسکتا ہے۔ اس لئے اس کا ذکر نہ فرمایا۔ تیسرا تعلق۔ پہلے فرمایا گیا تھا کہ بعض انسان بعض موقعوں پر اللہ

سے چھپنا چاہتے ہیں۔ جو محض فاسد گمان تھا اب بتایا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کریم تو زمین کی اندرونی مخلوق کی طرح مکڑوں
کو بھی جانتا ہے۔ بھلا انسان اس سے کس طرح پوشیدہ رہ سکتے ہیں۔ اسی لئے فی الارض فرمایا گیا عَلَى الْأَرْضِ نَهْ

کہا گیا۔ اور یہ بدیہی امر ہے کہ رازق کے لئے مرزوق کا جانتا ضروری۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے مرزوق کا ذکر کیا گیا بعد میں
عطارد رزق سے اپنی رزاقیت کا۔ (تفسیر کبیر)

تفسیر نحوی | وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ - داؤسر جملہ ہے مانا فیہ من استغراقیہ صلیہ دَابَّةٍ دَبٌّ
یَادَبَّیْبٌ سے مشتق ہے بمعنی روندنا۔ زمین اکیر دنا۔ اسی سے ہے دَبَّایہ بمعنی ٹینک موجودہ دور

میں ٹریکٹر کو بھی دبابہ کہتے ہیں۔ یہ کچھ کو دَبُّ اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ پیر ٹینک چلتا ہے۔ لغت کے لحاظ سے ہر زمینی جانور
کو دابہ کہتے ہیں خواہ ہوائی پرندے ہوں یا کیرے مکوڑے یا دریائی جانور بجز مچھلی کہ دیگر دریائی تو پانی سے باہر بھی چلتے

زندہ رہتے ہیں مگر مچھلی خشکی پر قطعاً نہیں رہ سکتی۔ اصطلاح کے اعتبار سے دابہ صرف خشکی کے چوپایوں کو کہتے

ہیں۔ اور عرف عام میں دابہ فقط گھوڑے کو کہتے ہیں۔ یہاں لغوی معنی مراد ہے اس لئے دَابَّةٌ نکرہ نفی کے تحت ہے تاکہ سب جاندار زمینی مخلوق کو شامل ہو جائے فی ظرفیتہ کا ہے بعض نے کہا فی معنی علی ہے۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ عمومیت کے منافی ہے جبکہ سابقہ نکرہ عمومیت کو چاہتا ہے۔ الْأَرْضُ الف لام۔ استغراقی ہے جس سے تحت الثریٰ بھی شامل ہو گیا۔ اَرْضٌ لفظاً مونث ہے اس کی تصغیر اَرْضِیَّةٌ ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ خوش منظر ہے اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُهَا الاحرف استثنائے سابقہ نفی کو توڑا۔ یہاں اِلَّا لکن کے معنی میں ہے جس سے استدراک پیدا ہوا اور عطف بھی جیسے کہ اِلَّا اَبْتَغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ اِلَّا عَلٰی۔ میں اِلَّا لکن کے معنی میں ہے (الانصاف اول ص ۲۲۹) قواعد نحویہ کے مطابق اَلَا نُوْمَعْنٰی میں مستعمل ہے جن میں سے ایک بمعنی لکن ہوتا ہے۔ (غریب القرآن) علی۔ اپنے معنی میں ہے بعض نے کہا کہ علی بمعنی من ہے یعنی اللہ کی طرف سے (صاوی) رزق معنات حاضیہ معنات الیہ کا موجب دابہ ہے رزق کا اصل معنی ہے نفع والی چیز خواہ غذائی ہو یا دیگر مستعملہ اشیاء مطلقاً خوراک کو ہی رزق کہا جاتا ہے۔ یہاں لغوی اصل معنی مراد ہیں یہ عبارت اہل میں اس طرح ہے اِلَّا اِدْرَاقُہٗمَا عَلٰی اللّٰهِ۔ علی اللہ کے تقدم سے صرکاً فائدہ ہوا دَبَّیْکُمْ مُسْتَقَرَّہَا دُمُسْتَوْدَعُہَا واو عاطفہ ہے جس سے علم الہیہ کی دوسری دلیل ثابت ہوئی مُسْتَقَرَّہَا استقرار سے مشتق صیغہ اسم مفعول بمعنی طرف یعنی ٹھہرنے قرار پکڑنے کی جگہ باضمیر کا مرجع دَابَّةٌ۔ واو عاطفہ مُسْتَوْدَعُہَا ودیعت سے بنا ہے۔ بمعنی امانت رکھی ہوئی۔ مراد قبر ہے کُلٌّ فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ۔ کُلٌّ۔ موجبہ کلیہ کا سور ہے بقا عہدہ نحویہ مبتدا ہے۔ فی ظرفیت کا ہے۔ رُکُوبٌ بمعنی اُکُوبٌ ہے یا بمعنی اُکُوبٌ کی جگہ۔ مراد لورج محفوظ ہے۔ مُبِیْنٍ بَيِّنٌ سے اسم فاعل ہے یعنی بیان کرنے والی۔ صفت ہے کتاب کی۔ تفسیر عالمائے۔ اِلَّا دَمَائِنُ دَابَّةٌ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ رِزْقُہَا۔ اور نہیں کوئی جاندار زمین میں مگر اس کا رزق اللہ کے ذمے ہے۔ یہاں نادان لوگوں کے لئے علوم الہیہ کی ایک برہان پیش کرنے کے ساتھ ساتھ ایک عظیم قانون کلیہ بھی بتایا جا رہا ہے جس سے ایک مکمل مضابطہ حیات کا سبق ملتا ہے۔ کیونکہ انسان توکل علی اللہ کے ساتھ کامیاب اور پرسکون زندگی گزار سکتا ہے۔ اگرچہ یہاں رزق کی نسبت مخلوق کے خاص طبقے کی طرف کی گئی ہے مگر باری تعالیٰ تمام جان دار بے جان۔ کنکر۔ پتھر۔ لکڑی۔ لوہا۔ زمین۔ آسمان۔ آبی۔ خشکی۔ ہوائی۔ فضائی۔ انسان جنات ملائکہ کیڑے مکوڑے سب کا رازق ہے۔ اس آیت میں صرف دابہ یعنی جاندار مخلوق کا ذکر بقول مفسرین دو وجہ سے کیا یا اس لئے کہ اگرچہ رب تعالیٰ سب کو رزق عطا فرماتا ہے مگر انسان صرف جاندار کی غذا وغیرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ اور انسان ہی کو بتانا مقصود ہے اس لئے دابہ کا خصوصیت سے ذکر فرمایا (نور العرفان) یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ رزق یعنی غذا وغیرہ کا محتاج صرف جاندار ہے۔ اس لئے دابہ کا ذکر کیا گیا۔ مگر یہ بات صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ہر مخلوق رزق کی محتاج ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ مختلف مخلوق کا رزق مختلف نوعیت کا ہوتا ہے۔ جن میں بعض کا عقل انسانی میں آسکتا ہے بعض کا نہیں حدیث پاک میں آتا ہے۔ ملائکہ کی غذا تسبیح ہے۔ جنات کی غذا ذکر بھی احادیث سے ثابت ہے۔ چرند پرند کا رزق بھی بعض حیثیت میں عقل

انسانی کے فہم سے ورا ہے۔ نباتات و درخت وغیرہ بھی رزق پاتے ہیں۔ پتھر اور آگ کا کیمرا بھی رزق پاتا ہے مگر سب فہم سے ورا ہے۔ تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب پاک میں ایک دفعہ یونہی اسی قسم کا خیال گزرا وحی آئی اے موسیٰ قریبی پتھر پر لامٹی مارو آپ نے ایک چھوٹی چٹان پر عصا مارا وہ ٹوٹ گیا اس میں ایک چھوٹا پتھر نکلا حکم ہوا اس چھوٹے پتھر کو مارو اس کو مارا تو اس میں سے بہت چھوٹا پتھر نکلا پھر حکم ہوا۔ پھر مارا تو بہت چھوٹا پتھر نکلا حکم الہی ہوا کہ اس کو توڑو جب اس کو توڑا تو اس میں ایک ننھا سا کیمرا تھا جس کے منہ میں اس کی کچھ غذا تھی اور اس کا منہ بھی کچھ پڑھ رہا تھا حضرت موسیٰ نے کان لگائے تو اپنی زبان میں کہہ رہا تھا۔ پاک ہے وہ رازق جو مجھ کو دیکھتا ہے اور میری عرض سنتا ہے اور میری جگہ پہنچتا ہے اور مجھے یاد رکھتا ہے بھولتا نہیں۔ اللہ اکبر۔ بس اسی کے لائق ہے رزاقیت کائنات۔ دابة میں بجز مچلی تمام مخلوق حیوانی شامل ہے۔ کیونکہ وہ زمین پر چل سکتے ہیں۔ صحیح تر یہ ہے کہ جنات بھی دابة میں شامل ہیں۔ علی۔ کا حرف اصطلاح شریعت میں وجوب کے لئے آتا ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ مگر وجوب دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ کوئی شخص کسی دوسرے پر واجب کرے۔ جیسے کہ عبادت۔ اتباع۔ اطاعت اللہ۔ فرمانبرداری اور بدلہ۔ کہ یہ اللہ تعالیٰ یا دیگر حکام کی طرف سے دیگر بندوں پر واجب ہوتے ہیں۔ شرعاً اس کا تارک گناہگار ہے۔ واجب کی دوسری قسم یہ ہے۔ خود اپنی ذات پر محض کرم سے لازم کی جلتے۔ اس کے ترک یا کمی پر گناہ نہیں نہ مواخذہ۔ یہاں علی سے یہی وجوب مراد ہے۔ خیال رہے کہ جب وجوب کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف ہوگی تو مطلب ہوگا کہ اس کا خلاف ممکن نہیں۔ یعنی لازم دمنجد بعض نے کہا کہ علیٰ معنی من ہے۔ اور علی اللہ کا مطلب ہے من اللہ یعنی اللہ کی طرف سے (معانی التنزیل خازن) مگر یہ درست نہیں کیونکہ من سمت بتاتا ہے اور رزق کی ظاہری سمتیں مخلوق کی طرف ہیں۔ کہ ظاہر ہر شخص اپنے اپنے فعل سے رزق حاصل کر رہا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کو جو وسائط عطا فرمائے انہی واسطوں سے رزق حاصل کرنے کا مکلف ہے۔ اور ان ہی ذریعوں کی طرف سے ان کو رزق ملتا ہے۔ چنانچہ انسان کو عقل اور مضبوط اعضا دیئے جس سے دوڑ بھاگ کر خود رزق مہیا کریں جانوروں پرندوں پرندوں کو صرف اعضا دیئے کہ ان کا رزق بکھرا ہے صرف اٹھانا ان کا اپنا کام ہے۔ دوڑیں بھاگیں اور رزق لائیں کھائیں۔ حجر شجر کو بھاگنے دوڑنے کی طاقت بھی نہ بخشی تو ان کا رزق بذریعہ پانی ہوا خود ان کے پاس پہنچتا ہے۔ یہ سب مستحکم ہی ہیں ان طرفوں سے رزق آتے ہیں۔ پس علی کو اپنے معنی میں رکھنے سے جو جامعیت اور اظہار شان ہوتی ہے۔ وہ معنی من کرنے سے نہیں یہی وجہ ہے کہ شرعاً یہ کہنا جائز ہے کہ مجھ کو فلاں طرف سے یہ رزق ملا۔ مگر یہ کہنا منع ہے۔ کہ فلاں انسان کے ذمہ کرم پر میرا رزق واجب ہے۔ وجوب کرمیہ کی نسبت رزق مخلوق تو صرف اللہ کریم پر ہے۔ مگر محض کرم سے نہ کہ حق سے۔ کیونکہ وجوب حقیقی جس کا ابھی پہلے ذکر کیا وہ کسی کا اللہ پر نہیں ہے۔ اس شرعی قانون سے بعض لوگوں نے دھوکا کھاتے ہوئے کہا کہ دعائیں بحق فلاں کہنا منع ہے۔ حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ کیونکہ وہاں حق سے مراد ہے طفیل حصہ

مجمع البہار اس لئے شیخ سعدی نے فرمایا۔ الہی بحق نبی فاطمہ۔ کہ بر قول ایماں کنی خاتمہ (بوستان ص ۱) بعضے وظائف میں اس طرح کے الفاظ شامل ہوتے ہیں بحق۔ کھیا حص۔ بحق طہ۔ یس رنہ تھا۔ رزق کا معنی ہے نفع دینے والی چیز (منجد ص ۲۶) اس لغوی معنی کے لحاظ سے صرف حلال چیز ہی رزق کہلا سکتی ہے نہ کہ حرام روزی غذا وغیرہ اس لئے کہ حرام غذا خواہ کتنی ہی اچھی کیوں نہ نظر آئے نقصان ہی دیتی ہے۔ ظاہراً اگرچہ فائدہ نظر آتا ہو مگر باطناً سراسر نقصان ہے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ حرام روزی مثل دیک کے ہے کہ جس طرح دیک زدہ لکڑی اوپر سے بہت صاف ستھری لگتی ہے مگر اندر سے کھوکھلی ناکارہ۔ آگ کے قابل رہ جاتی ہے۔ اسی طرح حرام زدہ جسم اوپر سے اگرچہ تندرست توانا دکھتا ہو مگر باطن میں بزدل۔ مسست۔ کتہ۔ بے نور۔ بے رونق۔ جرأت و بہمت سے مفقود ہو کر رہ جاتا ہے۔ نہ۔ دنیوی عزت و جاہ کے لائق نہ دینی مصرف کا فقط۔ نارجہتم کا ایندھن ہوتا ہے۔ حرام رزق۔ ابلیس اور ابلیسی ساتھیوں کی طرف سے ملتا ہے۔ بجز انسان کے اور کسی مخلوق کی روزی حرام نہیں۔ انسان کا اپنا فعل ہے جو اس کی روزی حرام ہوتی ہے ورنہ رب کریم تو اپنے بندوں کو صرف حلال روزی سے ہی نوازتا ہے جس طرح کہ رزق میں۔ حلال غذا۔ حلال لباس۔ اور حلال رہائش وغیرہ سب شامل ہیں۔ اسی طرح حرام روزی میں بھی یہ تینوں چیزیں شامل ہوتی ہیں دَیْعَلْمُ مُسْتَقَرَّہَا وَ مُسْتَوْدَعُہَا۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر جاندار کی رہائش گاہ کو اور اس کی قبر کو۔ یعنی یہی نہیں کہ سب کو رزق دیتا بلکہ سب کے رہنے سہنے چلنے پھرنے ابتدا۔ انتہا۔ موت۔ حیات۔ شجر۔ رہائش دنیوی اور قبر کو بھی جانتا ہے۔ اس لئے کہ فریادیں اور حاجت روا اور مشکل کشا کے لئے۔ محتاج اور فریادی سے ہر طرح بانجیر ہونا ضروری ہے ورنہ فریادیں ناممکن کہ نہ ربوبیت اس کے بغیر ہو سکے نہ رحمت۔ یہ قول بھی درست ہو سکتا ہے کہ مستقر سے مراد والدہ کا پیٹ اور مستودع سے زمین کا پیٹ مراد ہو۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے مراد عالم ارواح اور مستودع سے مراد عالم برزخ ہے۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے ماپ کی پشت مراد ہے اور مستودع سے ماں کا پیٹ۔ مگر جمہور قول یہ ہے کہ مستقر سے مراد دنیاوی زندگی ہے اور مستودع سے قبر و برزخ کی زندگی۔ اور یہی درست تر ہے۔ اس لئے کہ حاضیر کا مرجع دابة یعنی جاندار مخلوق ہے۔ اور جاندار دابة صرف روح یا نطفہ کو نہیں کہا جاتا بلکہ روح مع الجسم کو جاندار کہتے ہیں خواہ دنیاوی حیات میں ہو جو عارضی ٹھکانہ ہے یا اخروی زندگی جو دائمی امانت ہے۔ بہر حال رب تعالیٰ ہر ذرے سے خبردار اور جاننے والا ہے۔ یہی نہیں کہ صرف وہی علم رکھتا ہے بلکہ رب کریم اپنے خصوصی بندوں کو بھی بتانے کی مرضی رکھتا ہے۔ اسی لئے ارشاد فرمایا کُلِّیْ فِیْ کِتَابِ قُبُورِیْنَ یہ تمام علوم و حقائق و معارف بڑی کتاب میں لکھے ہیں اور وہ کتاب بھی خفیہ یا پوشیدہ۔ یا غیر بین نہیں۔ بلکہ مبین ہے۔ اس طرح کہ انبیاء اولیاء۔ عارفین۔ اور ملائکہ کو بیان کر نیوالے سب کچھ بتانے والی جتنا کہ انہیں بصیرت زیادہ ہوتی ہے روح محفوظ سے علم حاصل ہو گا کہ بندہ سب کچھ تھاں ہی لئے کھا گیا ہے تو تم اپنے اندر قوت ایمان پیدا کرو تا کہ تم بھی اسے محفوظ نظر کر سکو اور اولیاء کا ملکہ گروہ میں داخل ہو جس

فائدے

کے متعلق کہا گیا ہے کہ شعر لوح محفوظ است پیش اولیا و تمام مفسرین کا متفقہ قول ہے کہ کتب سے مراد میاں لوح محفوظ ہے۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ - شریعت و طریقت پر کامیابی سے چلنے کے لئے، توکل علی اللہ سب سے بڑی عبادت ہے۔ اس کے بغیر کوئی مسلمان فلاحیت سے ہمکنار

نہیں ہو سکتا اسی لئے بہت اہتمام سے عطائے رزق کا ذکر فرمایا کیونکہ رزق ہی ایک ایسی چیز ہے جس کا انسان اور دیگر مخلوق ہر وقت حاجت مند ہے۔ بڑی سے بڑی مخلوق اس کے بغیر لاغر و کمزور ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کو لوح محفوظ کا علم عطا فرماتا ہے اور اولیاء اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ لوح محفوظ ہاں البتہ کسی کو تمام لوح محفوظ کا علم کسی کو بعض کا۔ جتنی۔ جتنی درجہ بدرجہ قوت نگاہ ہو۔ اتنی اتنی نظر لوح محفوظ پر ہوتی ہے۔ سارے لوح محفوظ پر نگاہ اور لوح محفوظ کا سارا علم صرف محبوب اکبر حبیب اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوا یہ فائدہ کتاب قبیلین فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ کھنے کے دو ہی مقصد ہو سکتے ہیں۔ یا تو اپنی یادداشت کے لئے لکھا جاتا ہے یا کسی کو بتانے کے لئے۔ کھنے والا تو باری تعالیٰ ہے کہ کُن فیکون سے سب کچھ ہو گیا۔ بھول چوک کا یہاں احتمال ہی نہیں لہذا پہلا خیال شان باری کے خلاف ہے۔ و ناممکن۔ پس دوسرا احتمال ثابت ہو گیا۔ ورنہ لکھنا بیکار ہو جاتے گا۔ اور باطل و بیکار سے وہ پاک و منزہ ہے اس لئے عقلاً نقلاً ثابت ہوا کوئی ذات مخلوق میں ایسی بھی ہے جس کو تمام لوح محفوظ کی کبھی باتوں کا کئی علم ہے وہ ذات پاک بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کون ہو سکتا ہے۔ اسی کو علم غیب کئی کہتے ہیں۔ جس کو چھپایا جاتا ہے وہ لکھا نہیں جاتا۔ اور پھر آخر چھپانے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ اسرار صرف اغیار سے چھپاتے جاتے ہیں ہمارے نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں پہلا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ رزق صرف حلال

روزی کو کہتے ہیں حالانکہ احادیث کی ماثورہ دعاؤں میں اس طرح کی دعائیں بھی شامل ہیں۔
اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا حَلَالًا اور تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ رزق صرف نفع بخش چیز کو کہتے ہیں حالانکہ دعا اس طرح بھی منقول ہے اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ پہلی دعا کا ترجمہ اے اللہ ہم کو حلال رزق دے۔ اور۔ اے اللہ ہم کو نفع والا رزق دے نہ کہ نقصان والا۔ جلدی عطا فرمانے کہ دیر سے۔ اس قسم کی دعاؤں سے ثابت ہوتا ہے رزق حرام بھی ہوتا ہے اور غیر نافع بھی۔ ورنہ رزق کو موصوف کر کے حلال اور نافع کی صفت سے مقید کرنا کیونکر ہے۔ مقید اسی کو کیا جاتا جس میں اور بھی احتمال ہو۔ جواب آپ کی پیش کردہ ہر دو روایات حدیث شریفہ کی کسی کتاب میں مجھ کو نہ ملیں۔ نہ جامع منیر میں نہ کسی فہرست الحدیث میں۔ ہاں البتہ اگر کسی بزرگ کی منقولہ دعاؤں میں اس طرح کے الفاظ ملتے ہیں تو یہ محض تاکید کے لئے ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ نہ ہر صفت قید کے لئے ہوتی ہے اور نہ ہر قید سے غیر کا احتمال۔ بلکہ صفت کبھی تو اظہارِ شان کے لئے آتی ہے۔ کبھی تاکید کے لئے۔ کبھی مقید کرنے کے لئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ۔ تعالیٰ صفت

ہے لفظ اللہ کی مگر نہ قید ہے نہ تاکید فقط اظہارِ شان مقصود ہے۔ اس لئے کہ اللہ واحد ہی ہے کسی دوسرے کا احتمال بھی نہیں اور جیسے کہ قَدْ اُمْنِيْرًا چمکتا چاند۔ یہاں لفظ مُنِيْر صرف تاکید صفت ہے کیونکہ غیر مُنِيْر کوئی چاند دوسرا ہوتا ہی نہیں اور جیسے کہ جَاءَ زَيْدًا عَلَیْکُمْ عالم زید آیا۔ یہاں لفظِ عالم صفتِ قید ہے۔ اس لئے کہ بہت سے غیر عالم زید دنیا میں موجود ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ رزقاً حلالاً میں فقط تاکید صفت ہے اسی طرح رزقاً نافعاً میں بھی۔ لہذا رزق کی دوسری قسم ثابت نہیں ہوئی رزق نافع اور حلال ہی ہوتا ہے۔ دوسرا اعتراض آیت میں فی الارض کیوں کہا گیا علی الارض کیوں نہ کہا گیا۔ حالانکہ لفظ دابۃ کی مناسبت۔ عقلاً نقلاً۔ اصطلاحاً۔ عرفاً۔ علی فرمانے میں تھی۔ جواب مسائل الرازی کے ص ۱۳۳ پر محمد بن ابوبکر رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ فی بمعنى علی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں چند جگہ اور بھی اسی طرح آیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں کہ عمومیت و لغوی معنی کے خلاف ہے۔ دابۃ کا لغوی معنی بہت عام ہے جیسا کہ تفسیر میں ہم نے عرض کیا۔ لہٰذا اصطلاح تو وہ ما و شما کی بنائی ہوئی ہے۔ قرآن پاک اس کا تابع نہیں۔ ان کا دوسرا جواب یہ ہے فی اپنے اصلی معنی ظرفیت کے لئے ہی ہے۔ اس سے عمومیت ثابت کرنا مقصود ہے۔ اور لفظ دابۃ کی لغوی مناسبت سے یہ جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض رزق کے لئے صرف دابۃ کا کیوں ذکر کیا گیا۔ حالانکہ پرندے بھی اسی اللہ سے رزق پاتے ہیں۔ جواب اس کا ایک جواب تو تفسیر میں عرض کیا گیا کہ پرندے بھی لغتاً دابہ ہی ہیں دوسری آیت میں پرندوں کا علیحدہ ذکر کرنا فقط نوعیت کی تفریق کے لئے ہے۔ دوسرا جواب مسائل الرازی نے یہ دیا کہ دابۃ یعنی چرند و زندے کیڑے مکوڑے جمات اور کثرت میں پرندوں سے زیادہ ہیں اور انسان کا واسطہ زیادہ چرندوں سے پڑتا ہے اس لئے ان کا ذکر اہتمام سے کیا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ اِیہاں مَا مِنْ دَابَّةٍ کیوں فرمایا گیا۔ مخلوق کہہ دیا جاتا۔ جواب یہ ہے کہ اس کا معنی اور اصطلاح میں حقیر و کمزور اور بہت ہی چھوٹی مخلوق کو دابہ کہا جاتا ہے اس لئے یہ بتایا گیا کہ جو ذات اتنی حقیر و چھوٹی ذریت کو بھی رزق ہر آن دیتا ہے بھلا تم کو کیوں نہ دے گا اور تم سے کیونکر غافل رہ سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ شریعت کی وادی ہو یا معرفت کی گہائی ہر مومن کے لئے سب سے بہتر زاوِ راہ تو کل علی اللہ ہے۔ کہ اس کے بغیر کسی منزل تک نہیں پہنچ سکتا۔ کسی حالت کسی مقام۔ کسی زمانے میں کسی کام میں لگا ہو۔ تصور باطنی بھی ہو کہ دَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْاَرْضِ مِنَ الْاَعْلٰی اللّٰہِ بِرِزْقِہَا۔ ہر ذریت کا رزق روحانی و جسمانی اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے کہ بعض مخلوق کو فقط جسمانی رزق عطا ہوا۔ بعض کو فقط روحانی۔ بعض کو دونوں۔ بعض کو کم۔ بعض کو زیادہ۔ پھر جس طرح مخلوق الہی مختلف ان کے جسمانی رزق مختلف اسی طرح اس قاسم رزق نے عجب شان کبریائی سے اپنی تمام مخلوق میں روحانی رزق بھی بحیثیت لیاقت تقسیم فرمایا پس جس کو رزق روحانی سے حصہ ملا وہ علما۔ اولیاء۔ صلحاء۔ عرفا اور مقربین میں شامل ہوا اور جس کو فقط جسمانی رزق ملا اور روحانی و عرفانی رزق سے محروم رہا وہ خبیثا اور زندقہ یقیناً اور گستاخوں۔ موزیلوں میں شمار ہوا۔ یہ مدارج صرف انسانوں ہی کو نہ ملے۔ بلکہ شجر۔ حجر اور زندوں چاندوں

پرنندوں۔ وحشرات الارض کو بھی عطا ہوتے۔ چنانچہ عرسل البیان نے فرمایا کہ ظاہر کا رزق اشباہ کے لئے ہے اور مشاہدے کا رزق روح کے لئے ہے وصل الہی کا رزق اسرار کے لئے۔ خوف الہی کا رزق نفس کے لئے ہے۔ رغبت اور شوق کا رزق عقل کے لئے ہے۔ قرب ربانی کا رزق قلب کے لئے ہے۔ ملائکہ کا رزق خوف اور ذکر ہے۔ جنت کا رزق جھڑک اور وعید ہے۔ حیوان کا رزق روح عنصری ہے۔ کیڑے مکھڑوں کا رزق تسبیح الہیہ کے خطرات والہامات ہیں۔ دوزخ کا رزق عظیم افعال کے لئے اندھیروں میں خود کو مبتلا کرنا ہے۔ پرنندوں کا رزق خوشی۔ اور ذکر نفی اثبات یعنی تہلیل کرنا رزق انسانی وہ ہے جس سے اس کے روح و جسم کو بقل ہے۔ وہ فیض افعال روح فعل نور صفت و شہود ہیں۔ رزق معدہ حلال غذا ہے جس سے بقا عناصر رابعہ ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں۔ موزی۔ انسان ہو یا جانور اس کو صرف رزق جسمانی دیا جاتا ہے۔ اس کی روح مردہ ہے۔ انسانوں میں تمام کافر۔ ظالم موزی ہیں۔ حشرات میں۔ چوہا۔ بچھو۔ سانپ۔ گرگ۔ ٹکھی۔ مچھر۔ بھڑ وغیرہ موزی ہیں۔ دزدوں میں بھیڑیا۔ گیدڑ۔ بندر۔ ریچھ۔ چیتا وغیرہ موزی ہیں۔ پرنندوں میں۔ کوا۔ چیل۔ اٹو موزی ہیں۔ جنات میں۔ بھوت۔ چڑیل۔ بدروح۔ دیو۔ شیطان موزی ہیں۔ اجارہ میں۔ غیر سپاڑ۔ استنجا گاہ۔ پلید مقامات۔ خطرناک جنگل۔ بے فائدہ بنجر زمین موزی ہے اشجار میں جھاڑی۔ تنہو کا درخت ایک برگ نے فرمایا کہ جس طرح جنات اور انسانوں میں سنی و ہابی ہوتے ہیں اسی طرح شجر جڑ میں بھی سنی ہیں اور بعض گسٹخ و ہابی ہیں چنانچہ یہ موزی شجر جڑ فرست و ہابیہ میں شامل مستعمل چیزوں میں ٹوٹا برتن۔ ناپاک لباس۔ خراب بھسا کھانا موزی ہے ان کو شریعت میں نجیث کہا گیا۔ ان کو رزق روحانی یعنی تسبیح و ذکر اللہ میسر نہیں ہوتا۔ مخلوق میں جن کو صرف رزق روحانی سے نوازا گیا وہ ملائکہ ہے اور جن کو دونوں رزقوں سے نوازا گیا وہ انسانوں میں انبیاء کرام۔ اولیاء اللہ۔ علماء۔ مومن متقی ہیں۔ پرنندوں میں۔ ہدہ۔ مور۔ کبوتر۔ ببل۔ باز عقاب۔ شاہین وغیرہ ہیں۔ چرنندوں میں ہرن۔ انسانوں کے گھریلو جانور۔ شیر۔ دریائی تمام جانور۔ شجرات میں بیری انار اور ہر قسم کا جڑی بوٹی ہیں۔ پھل پھول دار۔ حشرات میں شہد کی مکھی۔ چیونٹی۔ تلی۔ جگنو اور خوبصورت کیڑے۔ آسمانی اور گھریلو مکڑی وغیرہ اجارہ میں۔ اعدا پہاڑ۔ سرسبز اور معدنی پہاڑ۔ کوہ طور۔ صفا۔ مردہ۔ چشمہ دار پتھر۔ یاقوت۔ صیرے وغیرہ۔ ان کو رب کریم کی طرف سے رزق روحانی ملا۔ یہی قرب الہی کی معرفت حاصل کرنے والے ہیں۔ یہ مرزوق جسمانی و روحانی کہاں بھی کسی حالت میں ہوں ان کو اللہ تعالیٰ ہی رزق سے نوازتا ہے۔ کیونکہ وَیَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا ہر ایک کے سیر اور سکونت کو جانتا ہے۔ اس سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ جانتا ہے کہ ارواح کا مستقر انوار ذات ہیں قلوب کا مستقر انوار صفات ہیں عقول کا مستقر انوار افعال ہیں۔ روح مخلوق کا مستودع مکاشفات ہیں۔ قلوب کا مستودع مشاہدات ہیں۔ عقول حیوانیہ کا مستودع عبادات ہیں۔ آیات الہیہ میں تدبیر ایمانی سے سیر کرنا مستقر ہے اور مجاہدت کی قربیں مستودع۔ اہل معرفت کے نزدیک عقل کا مستقر ذکر الہی ہے اور مستودع فکر ذات ہے۔ قلب کا مستقر

محبت ہے اور مستودع معرفت ہے۔ روح کا مستقر توحید ہے اور مستودع فنا فی اللہ ہے۔ تمام مخلوق کا مستقر علم ہے اور مستودع انوار قدیم ہیں۔ ظاہر اسلام مستقر ہے۔ باطنی ایمان مستودع ہے۔ عابدین کا مستقر مسجد ہے عارفین کا مستقر تجلیات الہی کا مشاہدہ گاہ۔ قلب مومن مستودع معرفت ہے کہ اس میں معرفت و دیعت رکھی گئی۔ اللہ جانتا ہے ان کے مستقر و مستودع کو اور اس کے پیارے بندے بھی اس کی عطا سے جانتے ہیں۔ کیونکہ کل فی کتاب مبین کائنات کی ہر چیز لوح محفوظ میں لکھی ہے جس کو صفائی قلب سے ہی دیکھا جاسکتا ہے۔ اسی کا عکس قلب مومن میں جلوہ گر ہے۔ سلطان باہو نے فرمایا۔ ربائی

دل دریا سمندروں ڈونگا کون دلاں دیاں جانے ہو
چو داں طبق دے دے اندر نمبو وانگو تانے ہو
وچے بیڑے وچے جھیرے۔ وچے ونج مہانے ہو
باہو جس نے قلب پچھاتا اوسے رب پچھاتا ہو

چار اشیاء کبھی نہیں بدلتیں۔ رزق۔ عمر۔ موت۔ سعادت یا شقاوت۔ حضرت امام عالی مقام امام حسین کی تلوار شریف پر چار کلمات کندہ تھے۔ ۱۔ الرِّزْقُ مَقْسُومٌ ۲۔ الدَّخْرُ بَصُوحٌ ۳۔ الدُّنْيَا مَدَامُومٌ ۴۔ وَالْحَاسِدُ مَغْنُومٌ ترجمہ رزق ازل میں بانٹ دیا گیا۔ لالچی ہمیشہ محروم ہے۔ کجخوس ذلیل رہتا ہے۔ حاسد ہمیشہ جلتا جھنٹا رہتا ہے۔ عوام کا توکل اسباب کو اختیار کرنا حرام ہے بچنا اور خواص کا توکل ترک اسباب و متوجہ الی اللہ ہونا (روح البیان) ابن جوزی کا صوفیاء کے بعض خصوصی افعال کو تبلیہ ابلیس کہنا ان کی نادانی ہے۔
(رو اللہ اعلم)

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ

اور وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو میں چھ دنوں

اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو چھ دن میں بنایا۔

وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَآءِ لِيَبْلُوَكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنُ

اور تھا عرش اس کا پر پانی تاکہ آزمائے تم کو کون تم میں زیادہ اچھا ہے

اور اس کا عرش پانی پر تھا کہ تمہیں آزمائے تم میں کس کا کام اچھا ہے۔

عَمَلًا وَلَیِّنْ قُلْتُ اِنَّكُمْ مَّبْعُوْتُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْمَوْتِ

عمل میں اور اگر تم کہو بے شک تم اٹھائے ہوئے ہو سے بعد موت البتہ

اور اگر تم فرماؤ کہ بے شک تم مرنے کے بعد اٹھائے جاؤ گے

لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ④

کہیں گے وہ جو کافر ہوئے نہیں مگر یہ جادو ظاہر ظہور

تو کافر ضرور کہیں گے کہ یہ تو نہیں مگر کھلا جادو سدا

وَلَكِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ

اور البتہ اگر دیر کریں ہم سے ان عذاب میں طرف مدت گئی ہوئی البتہ

اور اگر ہم ان سے عذاب کچھ گنتی کی مدت تک ہٹا دیں۔

لَيَقُولَنَّ مَا يَجِبُ سُهُ ۥ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا

کہیں گے کس نے روکا اس عذاب کو۔ خبردار دن آئے گا ان کو نہیں پھیرا

تو ضرور کہیں گے کس پسند نے روکا ہے سن لو جس دن ان پر آئے گا ان سے

عَنْهُمْ وَجَاقَ بِرِمِّ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑤

ان اور گھبرے گا کہ ان وہ تھے وہ کا اس مذاق کرتے

پھیرا نہ جائے گا اور انہیں گھبرے گا وہی عذاب جس کی ہنسی اڑاتے تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے علم

کی یہ دلیل پیش کی تھی کہ وہ اللہ تمام مرزوقین کے حالات مقامات عارفی۔ دائمی کو جانتا ہے۔ اس

آیت پاک میں اس کے علم کی دوسری دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ تمام مرزوق پر مکمل قدرت رکھتا ہے کیونکہ

خالق کائنات ہے اور اب بتایا جا رہا ہے کہ تمام مرزوقات اس کے مقدورات ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت

میں بتایا گیا تھا۔ وہ اللہ ہر جاندار کو رزق عطا فرماتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رزق دینے کا مقصد یہ ہے کہ آزمائے

کون اچھے عمل والا ہے کون بے۔ کون اس کا رزق لے کر بطور احسان مندی بذریعہ عبادت و ریاضت شکر کرتا ہے۔

کون منکر گستاخ ہو کر۔ ناشکری کرتا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کریم انسانوں وغیرہ کے

مستقر یعنی مسکون رہنے کی جگہوں کو جانتا ہے۔ اب اس آیت کریمہ میں ان کی گھریلو گفتگو کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جو خفیہ

طور پر اپنے مسکون میں بیٹھ کر کرتے ہیں۔ کہ جب موت زندگی کا ذکر کیا جاتے تو اس کو جادو سمجھتے ہیں۔ اور اپنوں کو

اس طرح سمجھا بھادیتے ہیں کہ یہ سب جادو کی باتیں ہیں اور جب عذاب میں دیر ہو تو آپس میں مذاقہ طنزیہ گفتگو

کمر کے مائل یہ اسلام کفار کو درغلا تے ہیں چوتھا تعلق پچھلی آیت میں تمام جان والوں کے رزق کا ذکر تھا۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ یہ عطا رزق کفار کو اس دھوکے میں نہ رکھے کہ وہ بہت اچھے ہیں۔ نہ اس خیال میں سرمست رہیں کہ ان کو یہ رزق ہمیشہ ہی ملتا رہے گا۔ بلکہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ یہی عذاب شدید ان کو گھیر لے گا۔ جس کا مذاق اڑاتے ہیں۔

شان نزول

ایک دفعہ اہل یمن نے اور اہل رزین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ تمام مخلوق سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا آپ نے فرمایا بس اللہ ہی تھا اور کچھ نہ تھا۔ نہ پانی نہ ہوا نہ عرش پھر عرض کی کہ عرش کہاں تھا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (دکبیر۔ خازن)

تفسیر نحوی

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

واو سر جملہ تعلیل ہے۔ اس کو استیغافیہ بھی کہتے ہیں۔ ماسبق کی علت بیان فرمانے کے لئے مستعمل ہوئی۔ صو ضمیر مرفوع متعلیٰ نے الذی موصول کو مضبوط کیا۔ ہر دو کا مرجع رب کریم ہے۔ خالق ماضی مطلق خالق سے مشتق ہے۔ مطلق پیدائش کو شامل ہے خواہ اولیٰ ایجاد ہو یا ثانوی یہاں ایجاد مراد ہے لہذا خالق بداء کے معنی میں ہو سکتا ہے۔ السموات۔ الف لام عہد ذہنی ہے۔ سموات سماء کی جمع ہے جو دراصل سماء تھا۔ سات معنی میں مشترک ہے یہاں بمعنی محیط کمرہ ہے جس کی تعداد سات ہے اس کی حقیقت اللہ رسول جانتے ہیں۔ واو عاطفہ ہے الارض میں الف لام عہد خارجی ہے۔ لفظی مونث ہے علامت تانیث پوشیدہ ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ کمرہ خاک سے سلطنت سے کہتی۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی ظرفیت مجازی زمانی کے لئے ہے۔ سِتَّةِ أَيَّامٍ۔ مرکب اضافی ہے۔ لفظ ستہ مونث ہے مذکر کے لئے۔ سدس بولا جاتا ہے۔ چھ کے لئے مستعمل ہے ایام جمع یوم کی بمعنی روشن دن۔ مجازی معنی ہیں مطلق وقت۔ یہاں عموم مجاز مراد ہے دُكَانَ عَدُسٌ عَلَى الْمَاءِ واو حالہ کان تامة ماضی بعید ہے۔ عَرُشٌ مرکب اضافی ہے۔ اصناف ملکیت کی ہے۔ کا مرجع ذات باری ہے۔ عرش کے حقیقی معنی ہیں تخت۔ یہاں ہی مراد ہے۔ مجازی تین معنی ہیں سلطنت سے قدرت سے بنیاد۔ علی صرف چھ معنی میں مشترک ہے یہاں جہور قول ہے۔ استدعا کے لئے۔ بعض نے کہا بمعنی مع ہے۔ یعنی عرش پانی کے ساتھ تھا۔ الماء میں الف لام عہد خارجی ہے۔ ماء دراصل مَوء تھا بوجہ ثقل ماہ کیا گیا پھر ماء ہوا بمعنی پتلی شی یا رونق یہاں پہلے حقیقی معنی مراد ہیں۔ مراد سمندر ہے یعنی منظوف نہ کہ ظرف لِيَبْلُوكُمْ اَنْتُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ لام تعلیلیہ ہے۔ يَبْلُوكُمْ مضارع کو زبردیا۔ بَلَوْا یا بَلَاء سے مشتق ہے۔ بمعنی آزمائش اور امتحان کرنا۔ تجربہ کرنا بھی اس کا معنی ہے مگر یہاں نہیں مراد ہو سکتے کہ محال بالذات ہے۔ کم سے مراد سارے جن وانس ہیں اَنْتُمْ۔ اَنْتِ استفہامیہ بھی ہوتا ہے موصولہ بھی یہاں استفہامیہ ہے یہ کم ضمیر جمع مذکر پہلے کم کے مثل عام ہے۔ مونث کو بھی تبعاً شامل ہے۔ اَحْسَنُ

حُسْنِ کا اسم تفصیل ہے۔ عَمَلًا اسم مصدر یہ ہے حالت زبری ہے بوجہ تمیز کے عمل اس کام کو کہا جاتا ہے جو محنت سے کیا جاتے اور فعل وہ کام ہے جس میں محنت مشقت نہ ہو خواہ فعل ہی تھوڑا ہو یا فاعل کو محسوس نہ ہو اسی لئے فعل کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف جائز ہے عمل کی نسبت منع۔ عمل عام ہے قلب و قالب کے کام کو۔

وَلَيْتَ قُلْتُ اِنَّكُمْ مَّبْعُوْتُونَ مِنْۢ بَعْدِ الْعَوْتِ۔ (واو سر جملہ راستینا فیہ) ان حرف شرط قُلْتُ سے نبی کریم بھی مراد ہو سکتے ہیں اور عام مومن بھی۔ اِنَّکُمْ۔ ان حرف تشبیہ تاکید اور شدت کلام و یقینیت کے لئے ہے۔ مگر مراد صرف مخاطب کفار ہیں۔ مَبْعُوْتُونَ اسم مفعول کا صیغہ جمع ہے۔ بعث سے مشتق ہے بمعنی بعد موت زندہ کیا جانا

پانچ معنی میں مشترک ہے یہاں مِنْ۔ زائدہ تاکید کے لئے ہے سولہ معنی میں مستعمل ہوتا ہے بَعْدِ کے دو معنی ہیں۔ ۱۔ ہلاک ہونا ۲۔ تراخی۔ یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ الموت۔ العلام عہد خارجی ہے۔ مراد مرنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے منتقل ہونا کَيَقُولَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ۔ لام کے ہے۔ جملہ جزا ہے۔ یقولون مضارع

معنی حال ہے۔ بعض نے کہا بمعنی مستقبل ہے۔ الَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر ہے فاعل ہے۔ ماقبل فعل کا۔ کَفَرُوْا پورا جملہ صلہ ہے کُفْر سے مشتق ہے اس کے حقیقی معنی ہیں انکار کرنا۔ مجازی معنی ناشکری۔ اور اصطلاحی معنی ہیں انکارِ اسلامیت یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ شرک کے بھی شامل ہے۔ اِنْ اَمْھ معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر یہاں نافیہ ہے اور اس کی نفی

مثل مانافیہ کے ہوتی ہے نہ کہ لم یا لن کی طرح۔ یہاں نفی ہونا الا کی وجہ سے ہے۔ ہٰذَا اسم اشارہ قریب کے لئے ہے مذکر ہے۔ اس کا مونث ہٰذِہ ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کا اشارہ الیہ مخدوف قرآن کریم ہے۔ اِلَّا۔ حرف استثنائے سابقہ نفی توڑی متثنیٰ مِنْہ۔ شئی پوشیدہ ہے اس لئے۔ سِحْرٌ۔ متثنیٰ مفرغ ہے۔ دراصل اس طرح تھا۔ نہیں یہ قرآن کچھ بھی مگر جادو کھلا۔ سِحْرٌ خود مصدر ہے بمعنی اسم جادو۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے۔ دل پر چوٹ لگانی۔ خواہ ظاہری

زخم یا باطنی عشق و محبت۔ اسی لئے دلکش چیز کو بھی جادو کہا جاتا ہے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے۔ دھوکہ۔ فریب۔ امام رازی علیہ الرحمت نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔ باطل۔ دونوں معنی درست ہو سکتے ہیں کیونکہ جادو دلکش بھی ہوتا ہے اور دھوکہ بھی اور باطل بھی۔ مبین۔ بین کا اسم فاعل ہے۔ یہ متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی یہاں لازم ہے۔ اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اسی

طرف راغب ہے وَلَيٰتُ اَخْرَجْنَا عَنْكُمْ الْعَذَابَ الَّذِیْ اُنتُمْ مَعْدُوْدُوْہٖ۔ (واو سر جملہ لُئِنْ کے لام میں۔ پہلے لُئِنْ قُلْتُ کی طرح دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قسمیہ ہے۔ دوسرے یہ کہ تاکید یہ ہے۔ ان حرف شرط پہلی صورت میں جملہ شرطیہ نہیں بناتا بلکہ قسم اور جواب قسم۔ دوسری صورت میں جب کہ لام تاکید یہ ہو یہ جملہ شرط اور اگلا جملہ جزا ہے۔

اَخْرَجْنَا اَخْرَجْنَا مہموز الفاء سے مشتق ہے۔ بمعنی پیچھے کرنا خواہ مکانی یا زمانی۔ یہاں زمانی تاخیر مراد ہے یہ تین معنی میں مستعمل ہے۔ ۱۔ بعد میں کرنا ۲۔ ملوثی رکھنا ۳۔ ہلک دینا۔ یہاں تینوں معنی بن سکتے ہیں مگر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں جمع متکلم کا صیغہ لیکن مراد اللہ تعالیٰ۔ بلحاظ فصاحت کلام عَنْہُمْ۔ عن حرف جار میں دو احتمال ہیں ۱۔ عن معنی من ہے تب آخر تا متعدی یہ مفعول ہوگا ۲۔ زائدہ۔ تب متعدی بدو مفعول ایک مفعول عنہم

اور دوسرا العذاب۔ العذاب میں الف لام عہد ذہنی ہے عذاب بمعنی آخروی سزا الی حرف جر بیان انتہا کے لئے آتا ہے۔ اس کے علاوہ آٹھ غیر اصلی معنی میں بھی مستعمل ہے۔ اُمّیہ۔ کا اصلی لغوی ترجمہ ہے۔ گروہ خواہ چھوٹا خواہ بڑا۔ دیکرچہ مجازی معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جن میں سے ایک ہے۔ مَدَّت۔ وہی یہاں مراد ہے۔ اُمّت کا لفظی معنی چند افراد۔ وہ افراد خواہ انسانی ہوں یا حیوانی۔ مکانی ہوں یا زمانی۔ زمانی افراد دن ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ جس طرح کے چند انسان ایک امت چند حیوان ایک امت اسی طرح چند دن بھی ایک امت ہوتے چونکہ لفظ اُمّت ہمیل کثیر کو عام تھا۔ اس لئے مَعْدُودَةٌ فرما کر قِلَّت کی تاکید فرمادی۔ معدودہ عدد بمعنی گنتی کرنا سے مشتق ہے ایک دو تین چار۔ کو عدد کہنا بمعنی اسم مفعول ہے۔ ہر وہ چیز جس کو جلدی بلا تکلف گنا جاسکے وہ عربی میں معدود یعنی چند کہلاتی ہے لَيَقُولُنَّ مَا يَحْسِبُهُ یہ جملہ۔ لَيَنْ أَخْرَجْنَا۔ کا یا جواب قسم ہے یا جواب شرط۔ یعنی جزا۔ لام تاکید یا لونے تاکید ثقیلہ فعل مضارع جمع مذکر معروف۔ اس کا فاعل ضم ضمیر جمع غائب اس کا مرجع تمام کافر۔ ما موصولہ استفہاء ہے يَحْسِبُهُ حُبُّن سے مشتق ہے۔ بمعنی جبراً روکنا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ہو اس کا مرجع ما ہے۔ ظاہر ضمیر مفعول یہ ہے۔ یہ پورا جملہ مقولہ ہے قول کا اَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسٌ مَّصْرُودٌ فَاَعْنُومُ۔ اَلَا پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے یہاں بمعنی حقاً ہے یعنی یہ بات بالکل حق اور یقینی ہے۔ یوم سے مراد مطلق وقت ہے اور یہ طرف ہے یا تیمم کا طرف میں تقدم متفقاً جائز ہے۔ تفسیر صادی نے فرمایا۔ اصل عبارت اس طرح تَمَّا اَلَا لَيْسَ هُوَ مَصْرُودٌ فَاَعْنُومُ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ۔ اس طرح ترکیب نحوی بالکل بدل جاتے گی یا آتی آتی سے بدلے۔ بمعنی دور سے آنا لازم ہوتا ہے۔ لَيْسَ فعل ناقصہ ہے ہو ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ مَصْرُودٌ فَاَعْنُومُ سے مشتق ہے۔ بمعنی پھیرنا۔ موڑنا۔ عن۔ بمعنی من ہے ہم کا مرجع وہی مذاق کرنے والے کافر ہیں۔ یہ پورا جملہ اسمیہ لیس کی خبر ہے۔ وَحَاقَ يَهْمُ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِئُوْنَ۔ حَاقَ فعل ماضی حَاقٌ سے مشتق ہے باب مبطو کا پہلا ہے ماضی بمعنی مستقبل ہے بعض نے کہا کہ حق تھا اصل میں حق سے خفت کرنے کے لئے حاق ہوا۔ جیسے کہ زُلَّ سے زَالَ ذَمٌّ سے ذَامٌ ہو جاتا ہے۔ (معانی) واو عاطفہ ہے۔ حَاقٌ کا لغوی ترجمہ ہے۔ وسط میں کرنا۔ جو چیز کسی کو گیرتی ہے وہ گویا وسط میں کرتی ہو یعنی ہر طرف عذاب نے گیرا کرنا ہے۔ کہ مجرم بھاگ نہ سکے۔ ب زائدہ ہم ضمیر مفعول بہ کہ وجہ میں ہو کر متعلق ہے حَاقٌ کا سا اسم موصول فاعل ہے۔ یہ اکثر اصلاً غیر عقل کے لئے مستعمل ہے۔ کانو فعل تام ہے بمعنی ماضی بعید۔ بہ ب زائدہ کا مرجع ما ہے يَسْتَهْزِئُونَ هَزْدُودٌ سے مشتق اس سے استہزاء استفعال کا مصدر بنا۔ هَزْدُودٌ یا هَزْدُودٌ کا لغوی ترجمہ ہے توڑنا۔ مذاق بھی چونکہ متکلم کی بات توڑنا ہے اس لئے اس کو استہزاء کہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ۔ اور وہ اللہ وہ قدرت والا ہے

کہ جس نے چھ دن کی قلیل مدت میں اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین ایجاد فرمائے۔ اس جگہ تین

طرح اظہار قدرت عجیبہ ہے اولاً اس طرح کہ اتنی بڑی و بلند اشیاء صرف چھ دن کی معمولی مدت میں پیدا فرما دے دو دن میں آسمان دو دن میں تمام زمینیں اور دو دن میں آسمان و زمین کی تمام مخلوق۔ بعض نے کہا کہ پہلا دن اتوار تھا آخری دن جمعہ (بیان) مگر صحیح تر یہ ہے کہ اس وقت موجودہ ایام نہ تھے کیونکہ ان کا تعلق سورج اور فضاء زمین سے ہے اور یہ اس وقت نہ تھیں۔ بلکہ مطلق وقت مراد ہے جس کی مقدار موجودہ چھ دن کے برابر تھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس دن کی ایک ہزار سال مدت تھی۔ تو گویا چھ ہزار سال مدت ہوتی مگر یہ قول منشاء قدرت کے مطابق نہیں مقصود تو یہ بتانا ہے کہ اتنی بڑی مخلوق اتنی تھوڑی مدت میں پیدا فرمائی جبکہ دنیا کا بڑے سے بڑا صنایع کاریگر چھوٹی چیز بنانے میں بھی خاصا وقت لگاتا ہے۔ دوسرے اس طرح کہ دنیا بھر کے موجد یا کارندے صرف نقشہ یا ڈھانچہ بدل کر صناعی کا تمغہ حاصل کرتے ہیں کہ لوہے پتیل سے اشیاء ایجاد کر دیں مگر لوہا۔ پتیل نہ بنا سکے۔ خالق وہ ہے جو اصل مادے کو پیدا فرما کر ان سے مختلف ڈھانچے پیدا فرماتا ہے۔ اسی لئے وہی معبود اور خالق کہلانے کے لائق ہے کسی اور کو خالق کہنا جائز نہیں نہ ہی اس کے سوا کسی اور کو معبود سمجھنا جائز۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ میں تمہارے لئے پرندہ پیدا کروں گا مگر ساتھ ہی مِنَ الطَّیْنِ فرما کر اپنی خالقیت کا انکار کر دیا کہ میں خالق نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق وہ ہے جس کی بناوٹ۔ صناعی کاریگری میں کسی دوسرے کی کوئی چیز شامل نہ ہو۔ تیسرے اس طرح کہ دنیاوی ایجادات میں کافی سے زیادہ کیاں کمزوریاں۔ اور ضرورت کی چیزیں رہ جاتی ہیں جو بعد میں پوری ہوتی رہتی ہیں۔ جیسا کہ مشاہدہ ہے کہ اول اول چیزیں کیسی گسٹیا اور غیر مکمل ایجاد ہوتیں پھر جس طرح دماغ نے کر دیتیں لیں ایجادات عالم زیادہ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہوتی چلی گئیں۔ مگر شان قدرت کیسی عظیم و رطہ حیرت میں ڈالنے والی ہے کہ اولین خلقت بھی ایسی مکمل۔ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہے کہ کسی زیادتی کی ضرورت نہیں۔ نہ ہی تبدیلی کی حاجت روز اول میں آسمان جیسے بنے ابد الابد تک ویسے ہی رہیں گے۔ بعض الحق انگریز مورخین نے اپنے دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) میں لکھا انسان پہلے بندر نما تھا پھر کچھ بدلا یہاں تک کہ خوبصورت انسان بن گیا۔ اور اپنی اس میوہ بات کی تائید میں خود ساختہ تصویریں بھی چھاپ ڈالیں۔ مگر یہ سب غلط ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ آدم علیہ السلام بہت خوبصورت تھے شب معراج میں نماز معراج اور مختلف آسمانوں پر از آدم تا عیسیٰ علیہم السلام کی ملاقات ہونے میں دیگر بے شمار حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی تھی نبی کریم پہلی انسانی ایجاد بھی ملاحظہ فرما کر ان جیسے کم عقل مورخین انگریز وغیرہ کو بتا دیں کہ تم تو اپنی اختراع اور ذہنی تصورات کی بات کر کے اس کو حقیقت کا لبادا پہنا دیتے ہو۔ اور میں خالق کی تمام مخلوق آنکھوں دیکھ کر کہتا ہوں کہ اس میں اول۔ آخر۔ ظاہر۔ باطن نہ کچھ کمی ہے نہ کمزوری۔ بلکہ پہلا انسان آج کے انسان سے زیادہ قوی دراز۔ مضبوط اور مکمل تھا یہی وجہ ہے کہ نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے

بعض انبیاء مثلاً حضرت آدم حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت یوسف حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی شکلیں بنا کر ہم شکل صحابہ کی نشان دہی بھی فرمادی تاکہ پتہ لگے کہ ابتدا و انتہا میں انسانی بناوٹ میں تو فرق ہو سکتا ہے۔ مگر مصنوعات خالق میں یہ بات نہیں۔ آسمانوں کی طرح زمینیں بھی سات ہیں لیکن نوعیت میں فرق آسمان علیحدہ علیحدہ سات ہیں جن کا فاصلہ مطابق حدیث پاک پانچ سو سال کی مسافت تیز اونٹ کی تیز رفتار سے۔ پہلا آسمان موج مکفوف یعنی منہج جھاگ کا بنا ہے یہ فلک القمر ہے بعد موت ارواح مومنین یہیں پر رکھی جاتی ہیں جن کا تعلق اجساد سے قائم رہتا ہے۔ دوسرا آسمان سفید موتی کا ہے۔ وہ عالم ارواح ہے اور یہی فلک عطار ہے۔ تیسرا آسمان لہو کا بنا ہے۔ فلک زہرہ ہے اور ارواح زاہدین کا ٹھکانا۔ چوتھا آسمان پتیل کا ہے۔ یہی سورج کا فلک ہے اور عارفین کی ارواح کا ٹھکانہ پانچواں آسمان تانبے کا ہے۔ اور مرتج کا فلک یہی ہے۔ ارواح انبیاء کرام کا عالم بھی ہے۔

چھٹا آسمان چاندی کا ہے۔ مشتری کا فلک اور مقام رسل علیہم السلام یہی ہے۔ ساتواں آسمان سونے سے بنا ہے وہ رحل کا مدار ہے اور اولیٰ العزم رسول جن کا نام قرآن کریم میں مذکور ہیں ان کا مقام ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر کمرہ ہے جو مقام مرسلین اور کتب سماوی ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر عرش ہے جو مقام روح مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم السلام یہیں قضاء و قدر۔ وعد و وعید۔ امر نہی و احکام الہیہ کا مصدر ہے۔ درج البیان زمین بھی سات ہیں۔ مگر قرآن کریم میں اکثر اس کو واحد اس لئے لایا گیا کہ ان میں فاصلہ نہیں بلکہ مثل پیاز کے چھلکے کے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ زمین اپنے خطوں کے لحاظ سے سات ہے چنانچہ اس طرح تقسیم کی گئی۔

۱۔ مغرب ۲۔ مشرق ۳۔ شمال ۴۔ جنوب ۵۔ جنگل و دلدل ۶۔ بستی آبادی ۷۔ بحری۔ تو گویا کہ پہلی تقسیم عمودی۔ عمودی اور گہرائی کے لحاظ سے اس طرح تین ۸۔ مٹی۔ پھر ۹۔ ریت ۱۰۔ پھر پتھر ۱۱۔ علاقہ سرد ۱۲۔ پھر علاقہ معتدل ۱۳۔ پھر علاقہ گرم ۱۴۔ پھر علاقہ سیاہ جس کو تخت اشرافی کہا جاتا ہے۔ اور دوسری تقسیم باعتبار سطحی ہے۔ اسرائیلی روایت میں ہے کہ زمینیں بھی اسی طرح فاصلے سے ہیں جس طرح سات آسمان مگر یہ غلط ہے۔ یہودیوں کی بناوٹ۔ سائنس دانوں کی طرح ہیں اسرائیلی روایات بھی اکثر خود ساختہ اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ سموات میں خود آسمان اور تمام آسمان فاعل مخلوق شامل ہے۔ اسی طرح ارض میں زمین اور تمام زمینی مخلوق شامل ہے۔ مخلوق میں سب سے نیچے پانی ہے۔ اور سب سے اوپر عرش اعظم ہے۔ یہ اب ہے۔ مگر پہلے۔ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ اور اس کا عرش پانی پر تھا۔ یا اس طرح کہ عرش اعظم پانی پر رکھا تھا۔ بیچ میں کوئی خلا نہ تھا۔ اس صورت میں علیٰ فوقیت مکانی کے لئے ہوگا اور ان فلاسفہ اسلام کا قول درست ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ پانی پہلے پیدا ہوا پھر عرش اعظم۔ اور دونوں سے پہلے ہوا تھی پھر جب آسمان و زمین کو پیدا فرمایا تب پانی کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا ایک حصہ عرش اعظم سے ملحق نیچے رکھا اور دوسرے حصے کو زمین کے نیچے والی جگہ میں پہنچایا۔ گویا کہ پانی کی جگہ تبدیل ہوتی عرش اعظم اور نصف پانی وہیں

اپنی جگہ قائم رہا۔ (روح المعانی) پانی کی خلقت اس طرح ہوئی کہ رب کریم نے سبز موتی پیدا فرمایا اس پر اپنی تجلی وارد فرمائی تو وہ پانی بن گیا (معانی بیان خازن) پانی کو ہوا پر رکھا گیا۔ اور پانی پر عرش کو۔ اور یا اس طرح کہ عرش اپنی جگہ تھا جس جگہ اب ہے اور پانی بھی موجودہ جگہ تھا درمیان میں کچھ نہ تھا۔ پانی کے اوپر صرف عرش تھا باقی سب خلا ہی تھا۔ پہلے عرش بنا پھر ہوا پھر پانی۔ اور حرف علی فوقیت زمانی کے لئے ہے یعنی عرش اعظم پانی سے پہلے تھا اس طرح کہ سب سے پہلے نور محمدی پیدا فرمایا پھر اسی سے اس کے لئے عرش بنایا گیا۔ جب عرش کو قرب الہی نصیب ہوا تو اس کا خشیت ذات سے پسینہ بہا وہ پانی بن گیا۔ اس کو ٹھنڈا کرنے کے لئے ہوا پیدا فرمائی۔ پھر پانی پر تجلی ذات وارد ہوئی تو اس میں جوش پیدا ہوا جس سے دھواں اور جھاگ بنا۔ دھوئیں سے سات آسمان۔ جھاگ سے زمین۔ جھاگ کی گرمی سے پہاڑ اور دھاتیں پیدا ہوئیں۔ دھوئیں کو مختلف دھاتوں میں شکل دے کر آسمانوں کو مزین فرمایا۔ اور ان آسمانوں کا حصہ پوشیدہ رکھا گیا۔ مگر ہر آسمان سے سیارے ظاہر فرما کر نشان قدرت قائم کیا گیا اور اسی سے آسمانوں کی اصلیت کا بھی پتہ لگا (صاوی) یہ سب کچھ بندوں سے اس لئے چھپایا گیا۔ لِيَبْذُوكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنَ عَمَلًا۔

تاکہ آزمائے کہ کون تم میں سے زیادہ اچھے عمل کرنے والا ہے۔ کہ نہ تو سائنسی دنیا میں جا کر خود ساختہ سچی جھوٹی قیاس آرائیاں کرے بلکہ فلکیات اور تمام خلقت کائنات میں قرآن و حدیث و فرمودات اسلام کے نقطہ نگاہ کو ہی تسلیم کرے۔ اور نہ مثل فلاسفہ قدیم کے مخلوق عالم میں غور و تفکر سے خلاق عالم کا منکر ہو کر دھریہ بنے۔ بلکہ ان آسمان زمین چاند سورج پہاڑ اور ان کے معدنیات وغیرہ میں تدبیر کر کے۔ شکر خدا و اتباع نبی کرو۔ اور ان چیزوں کو اپنی دینی ایمانی اعمال کا ذریعہ اور رب تعالیٰ کی مخلوق سے جو چیز بھی ایجاد کرو وہ اسی اطاعت اور اس کے ممنوعات سے بچنے میں صرف کرو کہ یہ سب کچھ تمہارے ہی فائدے کے لئے ہے نہ اس میں زمین و آسمان کا فائدہ نہ خالق کا۔ اسی لئے اے انسان یہ سب کچھ تیرے قبضے میں دیا گیا اب تیری سلطنت کا نیا آغاز ہوتا ہے۔ تمہاری آزمائش ہوگی کہ کون اس خلافت الہیہ کی صحیح ذمہ داری اٹھاتا ہے کون غلط کون کس مخلوق سے کیا سلوک کرتا ہے۔ کون اچھے عمل کر کے محسن۔ مخلص منصف۔ یتقاہ کون اللہ کی مخلوق سے جبراً برتاؤ کر کے ظالم۔ کافر۔ سرکش بناتا ہے۔ جو سرکش ظالم ہوا اس کے لئے بعد موت اٹھنا اور عذاب چکھنا ہے۔ کیونکہ یہ آسمان زمین بیکار ہے فائدہ نہیں بناتے گئے اے پیارے حبیب یہ کافر سمجھتے ہیں کہ شاید یہ دنیا یوں ہی کھیلنے۔ کھانے اور سرمستی کے لئے بنی ہے اور اسی طرح ہمیشہ رہے گی۔ اسی لئے وَلَئِنْ قُلْتَ اِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ۔ اگر کہو تم کہ بے شک اے کافر تم اٹھائے جاؤ گے بعد موت تو کہیں گے کافر کہ یہ باتیں تو نری جادو ہیں۔ یا یہ اٹھنا یا قرآن۔ یا نبی کریم کی خبریں۔ یا معجزات بالکل جادو ہیں یا مشاہد جادو کہ وہ بھی باطل ہے اور دعاؤ اللہ یہ بھی۔ کہ اوپر سے تو بہت فصاحت بلاغت اور دل دھلا دینے والا ہے لیکن باطن کچھ حقیقت نہیں۔ یہ آیت گویا کہ پہلی عبارت لِيَبْذُوكُمْ لَاتَمَّ

ہے کہ آسمان وزمین کی پیدائش کا مقصد تو امتحان و آزمائش انسان جنات ہے اور آزمائش کے لئے دو موقعوں کی ضرورت ہے۔ ایک موقع تیاری کا اور ایک امتحان گاہ کا۔ تیاری کے لئے تو یہ دنیا کی زندگی عطا ہوئی۔ امتحان کے لئے بعد موت اٹھنا لازم ورنہ امتحان لینے دینے کا موقع کون سا ہوگا۔ اس عبارت میں اشارہ کفار کی حماقت بھی ثابت ہوتی ہے کہ کافر اس بات کے اقراری تھے اور مانتے تھے کہ زمین و آسمان کا خالق رب تعالیٰ ہی ہے اور پہلی ہی مرتبہ محض اپنے ذاتی علم سے سب کو پیدا کر دیا حالانکہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ اس مشکل ترین کام کو قدرت الہی سے مانتے تھے جیسا کہ دیگر آیت میں لَیَقُولَنَّ اللَّهُ کے الفاظ میں ان کا اقرار مذکور مگر دوبارہ پیدا کرنے کو نہ مانتے تھے حالانکہ دوبارہ نقل آسان ہوتی ہے۔ یہ معمولی بات ان کی سمجھ سے بالاتر تھی۔ اس لئے اس کو جادو کہہ دیتے تھے۔ اور حالانکہ زمین آسمان کی پیدائش وحشر نشر آپس میں سبب مسبب یا علت معلول ہیں کہ ایک کا انکار دوسرے کا انکار ہے کہ نتیجے کا منکر صغریٰ کبریٰ کا منکر ہوتا ہے دیکر تفسیر الحدیث۔ ابن کثیر اور اپنی حماقت پر یہ کفار اتنے مضبوط ہو چکے ہیں اور حقانیت اسلام کے انکار پر اتنے شدید کے موعودہ عذاب کو جلدی مانگتے ہیں۔ وَلَکِنَّ أَخَذْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابِ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ۔ لَیَقُولَنَّ مَا یَجِدُسُهُ۔ اور اگر ہم ان سے عذاب کو پیچھے رکھیں۔ ان کے مطالبے پر پہلے نہ لائیں کچھ دن بعد وقت مقررہ پر لانا چاہیں تو کہنے لگتے ہیں۔ کس نے روک لیا عذاب کو۔ یہ جملہ ان کفار کے جھٹلانے انکار کرنے کی دوسری صورت ہے انکار کے دوسری طریقے ہوتے ہیں مثلاً اپنوں کے سامنے اور مخالف کے سامنے۔ اپنوں کے سامنے تو بنجیدہ بن کر قسمیں کھا کر انکار کیا جاتا ہے اور مخالف کے سامنے مذاق اڑا کر کیا جاتا ہے۔ یہاں بھی ہر دو طرح کفار کا انکار بتایا جا رہا ہے۔ پہلا طرز عمل اِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ میں لام قسم اور جواب قسم سے ثابت ہے کہ اپنوں کو اسلام سے روکنے کے لئے قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ نبی کریم کی باتیں نری جادو ہیں۔ دوسرا طرز عمل یہ بیان ہوا کہ مسلمانوں کے پاس اگر مذاق و ہنسی سے پوچھتے ہیں کہ بڑے عذاب عذاب کہہ تے پھرتے ہو تمہارا عذاب کس نے روک لیا اس کو یہ استغناء انکاری ہے۔ یعنی عذاب وغیرہ کچھ نہیں صرف ڈراؤنی باتیں ہیں اھ مذاق کے ساتھ ساتھ یہ مقصد بھی تھا کہ مائل بہ اسلام کفار کی ڈھارس بنا کر اور اپنی دیر دیری بتا کر اسلام سے روک سکیں۔ عذاب سے مراد۔ عذاب جنگ۔ عذاب موت۔ عذاب قبر۔ عذاب آخرت بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ مفسرین نے بتایا صحیح تر یہ ہے کہ عذاب دنیا جنگ وغیرہ یا موت کے بعد قبر کا عذاب مراد ہے۔ کہ یہ عذاب عبرت ہے۔ اور روش کلام سے عبرت ہی منشاء ثابت ہوتا ہے۔ اسی لئے کفار کو بتلایا جا رہا اور مسلمانوں کو جواب سمجھایا جا رہا ہے کہ اَلَا یَوْمَرِیَآ تَشْهَرُ لَیْسَ مَضْرُوبًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا کَانُوا بِہِ یَسْتَرْوْنَ اے کافر و منکر و تم بھی سمجھ لو اور اے کفر کے سوال استہزا سے پریشان حال مسلمانو۔ تم بھی سنو اور جواب دو کہ خبردار جس دن عذاب آجائے گا ان کے پاس تو نہیں ہے پھر اھوا ان سے اور ہر طرف سے ان کافروں کو گیرے گا وہی عذاب جس کا مذاق اڑاتے تھے۔ اس طرح کہ اس وقت نہ ان کا اپنا اسلام کی طرف پھر آنا عذاب کو پھیرے نہ ہی

کوئی نبی۔ ولی۔ اللہ کا پیارا۔ اس عذاب کے پھرنے کی دعایا سفارش فرماتے۔ بے یار و مددگار۔ اسی طرح عذاب میں گھرے پڑے رہیں گے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں یَسْتَعْمِلُونَ تھا۔ کیونکہ کفار مایحیثہ کہہ کر عذاب جلدی مانتے تھے مگر یَسْتَعْمِلُونَ فرما کر مطالبے کا طریقہ بھی بتا دیا کہ ان کا مطالبہ خبر حاصل کرنے کے لئے یا بچنے کے ارادے سے نہ تھا بلکہ محض مذاق کرنا تھا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ انسان کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے بلکہ حسب طاقت غور و فکر کر کے آہستہ آہستہ بتدریج کام سرانجام دے۔ دیکھو رب تعالیٰ قادر و قیوم ہونے کے باوجود اپنے افعال کے لئے چھ دن مدت بیان فرماتا ہے۔ انسان کو جلد بازی میں ہمیشہ خسارہ ہے۔ اسی طرح وقت آنے پر دیر کرنا بھی نقصان کا باعث ہے۔ دوسرا فائدہ۔ زیادہ قسمیں کھانا کفار کا طریقہ ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ اس طرح لوگ اس کو جھوٹا سمجھنے لگتے ہیں یہ فائدہ یَقُولُونَ کے لام قسمیہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ تمام مخلوق انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے اب انسان کا فرض ہے کہ اس کو صحیح طرح استعمال کرے۔ اور اس سے پورا پورا دینی دنیاوی فائدہ حاصل کرے ہر وہ کام جو دین کے ارادے سے کیا جائے وہ عمل حسن ہے۔ اور دینی وہ کام ہے جو شریعت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت ہو۔ یہ فائدہ یَسْتَعْمِلُونَ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض وارد ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ کا عرش پہلے پانی پر کیوں رکھا گیا اور یہاں اس کا کیوں اظہار فرمایا گیا کہ آسمان زمین کی پیدائش سے پہلے ایسا تھا۔ جواب چند وجہ سے اظہار قدرت کاملہ کے لئے۔ پہلی وجہ یہ کہ عرش اعظم ساتوں زمین آسمان سے کئی سو گنا بڑا ہے اس کے باوجود پانی پر ٹھہرائے رکھنا حیرت ناک قدرت ہے۔ لہذا اس کی اس قدرت کو بھی تسلیم کرو کہ اُس نے بغیر ستون اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین کو ٹھہرایا۔ دوسری وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے پانی جیسی نرم اور پستی شے کو غلا میں بغیر کسی سہارے کے قائم رکھا حالانکہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ تو اس سے آسان فعل پر وہ رب کریم بدرجہ اولیٰ قادر ہے تیسری وجہ یہ کہ اب بھی عرش اعظم کو آسمانوں سے اونچا ٹھہرایا ہوا ہے۔ بغیر کسی ستون کے پانی کا سہارا تو پہلے تھا اب نہیں جب اتنے بڑے عرش کو جس کے سامنے سات آسمان مثل سات کنکریوں کے ہیں وہ اللہ ٹھہرانے پر قادر ہے تو آسمان و زمین پر اس کی قدرت کیوں نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ روایات میں آتا ہے کہ کسی نے آقائے دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آسمان زمین سے پہلے رب تعالیٰ کہاں تھا فرمایا نبی کریم نے کہ غما۔ یعنی بادلوں میں تھا اس کے اوپر بھی ہوا اور نیچے بھی ہوا اس روایت سے جہاں اللہ کا محاط ہونا ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوا کہ سب سے پہلے ہوا پیدا ہوئی۔ اسی بنا پر بعض فلاسفہ قدیم نے ہوا کو قدیم مان کر شرک کا ارتکاب کیا جواب یہ روایت ضعیف بلکہ موضوع ہے۔ اصلاً یہ عبارت اسرائیلی اختراع ہے۔ مشہور روایت وہ ہے جو

نزل میں بیان کی گئی تیسرا اعتراض یہ کہ کلام تعلیلیہ ثابت کر رہا ہے کہ آسمان وغیرہ کی پیدائش صرف اسد اور امتحان کے لئے ہو حالانکہ امتحان صرف مکلف سے ہوتا ہے۔ لیکن خلقت زمین و آسمان سے غیر مکلفین کو فائدہ ہے۔ اور بجز امتحان آسمان و زمین کے بے شمار فوائد ہیں پھر علیٰ صریح کیوں کیا گیا جواب: اصل مخلوق ذی عقل مخاطب مکلفین ہی ہیں باقی سب نفع مند تابع ہیں اور جتنے بھی فائدے آسمان و زمین سے حاصل وہ سب مکلفین کے لئے ہی ہیں اور ان کو حاصل کرنے کے طریقوں سے ہی امتحان ہوتا ہے۔ چوتھا اعتراض امتحان تو وہ لیتا ہے جو بے علم ناواقف ہو۔ رب تعالیٰ تو ہر شے سے علیم وخبیر ہے۔ پھر قرآن نے اس کو بے علم کیوں ثابت کیا (آریہ۔ ہندو) جواب: یہ امتحان بندے کے علم کے لحاظ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے اللہ تعالیٰ تو ہر بندے کے اچھے برے اعمال سے خبردار انجام و نتیجے کا علم رکھنے والا ہے کون کامیاب کون ناکام سب کچھ جانتا ہے بروز قیامت بندوں کا حساب بندوں کے علم کے مطابق امتحان ہے جیسا کہ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ - تَتَّقُونَ۔ وغیرہ کے احتمالی صیغے بھی بندوں کے علم کی نسبت سے فرماتے جاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے پانچواں اعتراض جادو تو فعلی چیز ہے۔ قول کو جادو کیوں کر کہا گیا لَئِنْ قُلْتَ کو کفار سے حرمین کہا جس کو بلا تردید نقل فرمایا گیا۔ یہ بات حقیقت سے ہٹی ہوئی معلوم ہوتی ہے (موجودہ فلسفی) جواب اس کی تین وجہ ہیں پہلی یہ کہ جادو سے مراد دھوکہ ہے اور دھوکہ قول سے بھی ہوتا ہے۔ یہاں اصل جادو مراد نہیں۔ بلکہ یہ تشبیہ ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ قول کو جادو نہ کہا گیا۔ بلکہ اس قول کے مقولے کو جادو کہا گیا اور وہ مقولہ بعد موت اٹھنا ہے اور وہ فعل ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سحر بمعنی باطل ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ کفار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پاک کو باطل اور جھوٹ کہا۔ بعض نے فرمایا کہ کفار نے قرآن پاک کو بطور طعن جادو کہا۔ اور قرآن کریم میں بعد موت اٹھنے کا قانون مذکور ہے اور اصل میں طعن کرنا فرع میں طعن ہے۔ چھٹا اعتراض عذاب سے کون سا عذاب۔ دنیاوی یا آخروی۔ اگر دنیاوی مراد ہے تو وہ آیا ہی نہیں تاخیر تاخیر کا اور یَوْمَ يَأْتِيهِمْ کا مطلب کیا ہوا اور اگر آخروی مراد ہے تو جنگ بدر کی سزا کس شمار میں ہے اور دنیاوی عذاب تو عبرت بن سکتا ہے آخروی عذاب عبرت نہیں بن سکتا۔ جواب: صحیح تر یہ ہے کہ آخروی قبر و حشر کا عذاب مراد ہے۔ اور عبرت دلانا مقصود نہیں بلکہ ہلاک کرنا مقصود ہے عبرت کے لئے یہ خبر دینا کافی ہے۔ اور پھر عذاب آ جانے کے بعد عبرت پکڑنا معذب کے لئے بیکار ہے۔ عذاب سے عبرت تو آئندہ نسلوں کو ہی ہو سکتی ہے۔ نہ مسلمانوں کو نہ عذاب میں گرفتار کفار کو کیونکہ مسلمان تو پہلے ہی مومن متقی ہیں اور معذب کفار عبرت لے ہی نہیں سکتے۔ ساتواں اعتراض۔ فعل خائف۔ ماضی ہے۔ جس میں گزشتہ کی خبر ہوتی ہے حالانکہ عذاب تو آئندہ مستقبل میں آئے گا۔ موت کی شکل میں ہو یا قیامت کی۔ یہاں مضارع کا صیغہ چاہیئے تھا جواب اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ ماضی اپنے اصل معنی میں ہی ہے اور یہاں گزشتہ زمانہ بطور تمثیل فرمایا تاکہ حکم یقینی حتیٰ ہو کر مضبوط

ہو جاتے۔ جیسا کہ ہر یقینی آنے والی چیز کو ماضی تعبیر کر دیا جاتا ہے گویا کہ وہ آہی گیا۔ اسی طرح یہاں فرمایا گیا کہ اے کافر وہ عذاب اتنا یقینی ہے گویا کہ دَحَاقِ یَمِّم۔ اس نے کفار کو گھیر ہی لیا۔ اس سے قیامت یا موت کے بہت قریب ہونے کا بھی فائدہ حاصل ہوا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں ماضی بمعنی مضارع ہے۔ یعنی حَاقِ یَمِّم یعنی عَجْز ہے۔ (بیان معانی) خیال رہے کہ جس طرح مضارع کا صیغہ چار جگہ بمعنی ماضی ہوتا ہے پانچہ فارسی شعر میں طرح ہے۔

معنی ماضی۔ مضارع می دہد در چار جا ۛ در محل خطبہ و تعریف و شرط۔ اندر دغا

اسی طرح ماضی بھی چند جگہ بمعنی مضارع آ جاتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ ہے آٹھواں اعتراض۔ امتحان تو مومن۔ کافر سب کا ہے۔ کیونکہ قانون امر بالطاعة اور نہی بالعصیات ہر دو کا ہے۔ مگر اُنْکُمْ سے خطاب اور احسن عمل کے الفاظ سے صرف مسلمان ہی مراد ہوتے ہیں۔ چاہیے تھا کہ اُنْکُمْ بھی کہا جاتا اور دَاخِلٌ عَلَیْہِمْ بھی کہا جاتا۔ تاکہ سب فریق شامل ہو جاتے۔ جواب یہ جملہ عام مخصوص البعض ہے۔ مراد سب ہیں مگر خطاب صرف مسلمانوں کو اسی طرح امتحان تو ہر عمل کا ہوگا مگر ذکر صرف اچھے عمل کا اس لئے کیا گیا کہ پتہ لگے کہ اللہ کے محبوب کون لوگ اور کون سے عمل ہیں۔

ومسائل الرازی

تفسیر صوفیانہ

اور وہی اللہ وہ ہے جس ذات پاک نے آسمان روحانیت قویہ کو پیدا کیا۔ اور وہ سات ہیں۔

۱۔ روح سپرانی ۲۔ روح مقامی ۳۔ روح نوری ۴۔ روح ناری ۵۔ روح سفلی ۶۔ روح اعلیٰ ۷۔ روح الارواح اور زمین جسد خاکی کو صلب کے پانی سے بطن مادر میں چھ زمانوں میں پیدا کیا جو ایک قلیل مدت ہے کہ کم از کم چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ نو یا چوبیس ماہ اور یہ زمین ظاہر میں ایک ہے۔ اور اس کا عرش یعنی قلب مومن مادہ جسدی اور تدبیر الہیہ کے پانی پر تھا یا وہ اللہ وہ ہے جس نے عالم جسدی کو چھ جھتوں میں پیدا کیا جب کہ اس کا وہ عرش جو عقل اول ہے خفا کے پانی پر تھا۔ یہ سب خلقت اس لئے ہوئی کہ تم میں سے شقی سعید کو آزمائے اور لوگوں کے اعمال نافعہ و ناقصہ ظاہر ہوں۔ اولاً رب تعالیٰ نے جو صرھیلانیہ پیدا کیا اس پر عین جلال سے توجہ کی تو وہ کچھ گرتین حصے ہوا حصہ حیا۔ حصہ مام۔ حصہ نار۔ حالانکہ اس وقت عرش پر زمانہ نہ تھا فقط ذات ہی ذات تھی۔ (ابن عربی) شیخ اکبر روح البیان نے تاویلات نجمیہ سے فرمایا۔ کہ ابتلا و امتحان دو قسم کا ہے ۱۔ نیک بختوں کا ۲۔ بد بختوں کا نیک بخت کا امتحان بلام حسن ہے۔ کیونکہ عند سعید آسمان زمین اور ان کی اشیاء کے فوائد کو مقصد اصلی نہیں سمجھتا بلکہ وہ ان چیزوں کو ذریعہ قرب بارگاہ مولیٰ عزوجل و رفیق اعلیٰ بناتا ہے اور سوا اللہ کو اذن اللہ سے اور امر اللہ و نہی اللہ سے وسیلہ قرب بنا لیتا ہے اور اسی کو حصول کمال کا ذریعہ سمجھتا ہے ہی۔ احسن عملاً ہے اور بد بخت دنیا دنیا اور اس کی چیز کو مقصد اصلی سمجھ لیتا ہے۔ شہوتوں لذتوں کی دنیا میں اتنا غافل ہوتا ہے کہ نار حرص میں گر جاتا ہے یہی اس کی ناکامی امتحان ہے۔ بندے پانچ قسم کے ہیں۔ ایک وہ کہ جس کی زبان اور جنانی دونوں جسے آذنتا کی دونوں نیتیں دنیا داری

لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴿١٠﴾

اسی کو البتہ کہے گا چلی گئیں برائیاں سے مجھ۔ بیشک وہ ترانے والا فخر کرنے والا

تو ضرور کہے گا کہ برائیاں مجھ سے دور ہوئیں۔ بیشک وہ خوش ہونے والا بڑائی مانگوالا ہے

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

مگر وہ لوگ صبر کیا جنہوں نے اور عمل کیے اچھے۔ یہاں وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان

مگر جنہوں نے صبر کیا۔ اور اچھے کام کیے ان کے لیے

مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾

بخشش ہے اور اجر بڑا

بخشش اور بڑا ثواب ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیت کریمہ میں بتایا گیا تھا کہ

یہ کافر کتنے احمق ہیں کہ ہماری طاقت والی باختیار مخلوق یعنی انبیاء کرام سے مقابلے پر اترتے ہیں

کبھی ان کی باتوں کو جادو کہتے ہیں۔ کبھی ان کا مذاق اڑاتے ہیں یہ سب ان کی تکبرانہ حرکتیں ہیں۔ مگر اس کو زیبا

ہے جو طاقت ور ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ کافر اتنے کمزور دل ہیں کہ ایک حالت پر ان کو قرار ہی نہیں۔ جھٹ

میں خوش جھٹ میں مایوس۔ کبھی فخریہ اکرٹے ہیں اور کبھی مایوسی و بد دلی کی ذلت میں ان کے منہ پر ہواٹیاں اڑنے

لگتی ہیں۔ طاقت ور کو استقامت اور مضبوط ارادی ہوتی مگر کمزور شخص ایک حالت پر ثابت قدم نہیں رہتا۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اگرچہ ہم بعض مدت میں کفار سے عذاب کو مؤخر کر دیں مگر پھر بھی آخر

ایک دن ایسا عذاب آنا ضروری ہے جو ان کو ہمیشہ کے لئے گھیرے۔ اب فرمایا جا رہا کہ آخر یہ عذاب کا آنا کیوں

ضروری ہے اس لئے کہ خود سر اور بزدل اور مغرور کافر ہیں اگر ان کو رحمت پہنچے اور پھر چھن جاتے تو ناشکرے۔ مایوس

ہوتے ہیں اور اگر نعمت باقی رہے تو متکبر و سرکش سے فخر کرتے ہیں۔ حالانکہ یہی کفر کی نشانی ہے۔ مومن ہمیشہ صابر

یا شاکر ہوتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا باری تعالیٰ باوجود قادر قیوم ہونے کے اپنے افعال آہستہ

اور بتدریج فرماتا ہے جو عین حکمت کے تحت ہوتے ہیں۔ چھ دن میں زمین آسمان بناتے پہلے۔ کچھ بنایا۔ پھر کچھ۔

پھر کچھ۔ جس سے ثابت ہو گیا تھا کہ یہ قانون فطرت ہے کہ جب جس کا وقت ہوگا موقع کے لحاظ سے وہی چیز پیدا کی

جائے گی۔ کسی کی جلد بازی اس کی فطرت کو نہیں بدل سکتی یہاں تک کہ عذاب بھی وقت مقررہ پر ہی آئے گا۔ اب بتایا

جار رہا ہے کہ کون اس فطرت کو تسلیم کر کے صابر و شاکر بنے ہوئے راضی برضا ہوتے ہیں۔ اور کون۔ ناشکرے بے صبرے سایوس ہو جاتے ہیں اور رحمت الہیہ پاکر سرکش و مغرور ہوتے ہیں نزول یہ آیت عبداللہ بن امیہ مخزومی کے بارے میں نازل ہوئی وہی مسلمانوں کے سامنے ایسی متکبرانہ گفتگو کرتا تھا۔ (مواہب)

تفسیر نحوی

وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِثْلَ حَمِئَةٍ . وَأَوْسَزْ جملہ لام قسمیہ حسب سابق۔ اِنْ حروف شرط اذَقْنَا ماضی مطلق جمع متکلم ذَوَّقُ سے مشتق ہے بمعنی تھوڑا مزہ لینا۔ باب افعال اصل میں تھا اذَقْنَا بوجہ ثقل واو گرا کر فتح ماقبل کو دیا الْإِنْسَانُ میں الف لام عہد خارجی ہے اور وہی انسان مراد ہے جن کا ذکر پچھلی آیات میں چلا آ رہا ہے یعنی کافر بعض نے کہا الف لام استغراقی ہے اور مراد عام انسان ہے خواہ کافر یا مومن مگر اول قول زیادہ مدلل ہے جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں بتایا جاتے گا۔ انسان نَسِی سے مشتق ہے۔ بمعنی بھولنا مِثْلَ مِنْ حروف جر الی کے معنی میں ہے ناضیر متکلم رحمۃ سے یہاں مراد دنیوی راحت آرام ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ . شُحْر۔ تراخی کے لئے ہے جس نے اذَقْنَا کی انتہا کو بیان کیا۔ نَزَعْنَا ماضی کا صیغہ جمع متکلم نَزَعَ سے مشتق ہے بمعنی جبراً قوت لگا کر چھیننا۔ صاضیر سے مراد رحمت۔ مِنْ میں تین قول ہیں یا یہ کہ مِنْ تعلیلیہ ہے اور یہی صحیح تر ہے یا یہ کہ مِنْ بمعنی عَنْ ہے یا یہ کہ مِنْ نَزَعْنَاهَا کا صلہ ہے۔ وَ کا مرجع انسان ہے اِنَّهُ لَيُؤَسُّ كُفُورًا بِآيَاتِ حُرُفِ تَحْقِيقٍ وَ کا مرجع انسان اِنَّ کا اسم ہے لام تاکید یہ یُؤَسُّ بروزن فعول مبالغہ کا صفت مُشَبَّہ بمعنی بہت سخت مایوسی والا کُفُورٌ بھی بروزن فعول ہے۔ بمعنی سخت ناشکری والا وَلَكِنْ اذَقْنَاهُ نَعْمَاءً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَثَّةٍ . واو استثنائیہ۔ لام حسب سابق قسمیہ اِنْ شرطیہ اذَقْنَاهُ کا فاعل ذات باری تعالیٰ وَ کا مرجع وہی کافر انسان نَعْمَاءُ نعمت کی جمع ہے نِعْمٌ سے مشتق ہے بمعنی بلا عوض اچھی اور زیادہ چیز۔ اسی سے ہے انعام بمعنی کسی اچھے کام کرنے والے کو خوشی میں کچھ دینا مگر نعمت اس سے عام ہے کوئی اچھا کام کرے نہ کرے۔ بَعْدَ اسم ظرف ہے ظروفِ ستہ میں سے ایک ہے تاخیر زمانی۔ مکانی۔ جسمانی سب کے لئے آتا ہے یہاں زمانی مراد ہے ضَرَاءُ ضَرَاءٌ سے مشتق ہے ضَارٌّ کا مونث ہے بمعنی تکلیف دینے والی چیز مَسْتَثَّةٌ مونث کا صیغہ مَسٌّ سے بنا ہے بمعنی آہستہ سے لگنا۔ وَ کا مرجع وہی کافر انسان ہے لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي . لام تاکید یہ ہے یہ لام تاکید بانون تاکید تفتیکہ کا صیغہ ہے۔ ذَهَبَ فعل ماضی ذَهَبَ سے مشتق ہے بمعنی ہٹ جانا۔ چلا جانا۔ دور ہو جانا۔ یہاں یہ تیسرے معنی مراد ہے۔ السَّيِّئَاتُ میں الف لام استغراقی ہے۔ یہ بھی کی جمع ہے۔ یَا سَيِّئُكُمْ کی اس کے تین معنی ملے برائی سے برے کام کی سزا سے مصیبت یہاں تیسرے معنی مراد ہیں عِنْ حروف جار۔ اس میں متعدی کے معنی پیدا ہوتے ہیں یَا متکلم کا مرجع وہی کافر انسان اِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا پہلا جملہ جواب قسم ہے اور یہ جملہ اسمیہ جواب قسم کی علت ہے یا مستتب ہے اِنْ حروف تحقیق وَ اس کا آم

لام تاکید یہ معنی البتہ فرح فارح کے معنی میں ہے مبالغے کے لئے فارح کو فرح سے تحویل کیا گیا یہ لازم ہوتا ہے متعدی کبھی نہیں ہوتا اس کو اصلًا برائی کے لئے لایا جاتا ہے۔ اگر اچھائی کے لئے ہو تو کوئی قید لگانا ضروری ہے (معانی) بعض نحوویوں نے کہا یہ لفظ فرح سے بروزن نطس فرح سے مشتق ہے اس کا معنی ہے اپنے پر خوش ہونا۔ یا غرور کرنا۔ یعنی خود کو سب سے اچھا سمجھنا۔ فُحُورٌ بروزن فحول صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ فُحُورٌ سے مشتق ہے بمعنی تکبر یہ صرف برائی کے لئے آتا ہے یہاں فُحُورٌ کا معنی ہے اترانے والا مغرور الا الذین صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ الحروف استثنا ہے اور اس سے استثنا منقطع ہوتا ہے اس لئے کہ انسان میں الف لام عہدی ہے جس سے مراد صرف کافر ہیں مومن اس میں داخل ہی نہیں اس لئے استثنا منقطع ہے اگر الف لام استغراقی یا جنسی ہو تو مستثنیٰ متصل ہوگا۔ جیسا کہ تفسیر معانی۔ و بیان نے کہا الذین اسم موصول جمع کے لئے ہے اس کا صمد اگلا پورا جملہ صَبَرُوا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر صَبَرٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی مضبوطی سے برداشت کرنا یا قائم رہنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ پہلے مصائب کا ذکر ہے۔ واو عاطفہ ہے بعض نے کہا تفسیر یہ ہے عَمِلُوا ماضی جمع مذکر کا صیغہ ہے مگر عمومی معنی ہیں جس میں عورتیں بھی شامل ہیں عَمَلٌ سے مشتق ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے محنت سے کام کرنا۔ یہاں مراد ہے نیک کام الصَّالِحَاتِ الف لام استغراقی صَّالِحَاتِ صلاۃ کی جمع صَلٰۃ کا اسم فاعل ہے مؤنث ہے غیر ذوی العقول مذکر کے لئے مستعمل ہے عَمِلُوا کا مفعول یہ ہے۔ صالح اس کام کو کہتے ہیں جو خوبصورت اور کھرا ہو۔ اس میں کھوٹ نہ ہو اُولَئِكَ لَئِمٌّ مَغْفِرٌ ۚ وَاجِدْ کَیْبٌ اُولَئِکَ اسم اشارہ ہے اس کا مشار الیہ اَلَّذِیْنَ ہے یہ معنی جمع ہے اس کا واحد ذَلِکَ یا ذَاکَ ہے قریب بعید دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے ہمیشہ ماقبل کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ لَہُ لام حرف جرفع کے لئے ہے ضم کا مرجع اَلَّذِیْنَ مَغْفِرٌ مصدر می ہے غَفَرَ سے مشتق ہے بمعنی حاصل مصدر۔ باعتبار لغت سات معنی ہیں ۱۔ ٹھانکنا ۲۔ مٹا دینا ۳۔ رد کرنا ۴۔ محفوظ رکھنا ۵۔ پکانا ۶۔ بخش دینا ۷۔ معاف کرنا۔ یہاں بخش دینا مراد ہے۔ مغفرة کا معنی ہوگا بخشش۔ واو عاطفہ یا تفسیر یہ ہے اَجِدْ کا معنی ہے بدلہ۔ کَیْبٌ صفت ہے اَجِدْ کی کُیْبٌ سے بنا صفت مشبہ برائے مبالغہ یعنی ہمیشہ زیادہ اور بڑا رہنے والا۔ اس کی حقیقت باری تعالیٰ جانتا ہے۔

تفسیر عالماتہ

اَلَّذِیْنَ اٰذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَدَعْنَاهَا مِّنْهُ ۚ اِنَّہٗ لَیْسُوْۤسٌ کَفُوْرٌ ۔ اور

اگر اللہ چکھائیں ہم انسان کو اپنے پاس سے عیش و آرام پھر چھین لیں ہم اس کو اسی کے حماقت سے بے شک وہ البتہ سخت مایوس ناشکرا ہے۔ اس آیت میں کافر کی عظیم نشانی بتائی جا رہی ہے۔ یہ بات ظاہر و لازم ہے کہ اس دنیا میں بلا امتیاز ہر کسی کو رنج و راحت کا حاصل ہونا ہے مگر کافر کا وطیرہ ہے کہ عیش و عشرت کو اپنے کسب پر محمول کرتا ہے اور رنج و تکلیف کو زمانے کی گردش کی طرف پھیر دیتا ہے۔ حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے مومن جانتا ہے کہ ہر دور رنج و راحت باری تعالیٰ کی طرف سے عین حکمت کے مطابق بروقت ہیں۔ لہذا

کافر رنج و تکلیف میں انتہائی مایوس بزدل پریشان ہو جاتا ہے اور پچھلے عیش و آرام کو یکسر بھول جاتا ہے۔ مگر مومن نہ ماضی کو فراموش کرتا ہے نہ مستقبل سے بے خبر اس کی وجہ یہ ہے کہ پیارے آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ جس سے ہر مرحلہ پر ڈھارس بندھی رہتی ہے۔ اس لئے کہ تمام ادیان عالم میں اسلام یعنی فرمودات مصطفیٰ کی یہ شان ہے کہ ہر چیز ہر عمل کا بیان واضح کر دیا گیا ہے۔ دوسرے دینوں میں۔ ہر عمل کے انجام سے بے خبری ہے۔ فطرتی امر ہے کہ انسان کسی بات تین وجہ سے مانتا ہے۔ یا خوف سے یا ذوق سے یا شوق سے۔ دیکھو حاکم کی بات رعایا مانتی ہے مگر خوف سے والدین کی یا اولاد کی بات مانی جاتی ہے مگر ذوق سے۔ مرید پر کی یا دوست دوست کی بات مانتا ہے صرف شوق سے۔ لہذا خوف اور ذوق اور شوق سے منوانے کے لئے پہلے حاکم و عامر کا تعارف ضروری جب تک تعارف نہ ہو گا نہ خوف پیدا ہو گا نہ ذوق نہ شوق۔ جب کسی کام کے انجام کا بھی پتہ ہو اور مہربان حاکم کی مہربانی کا بھی۔ تو بندہ کبھی مایوسی سے ہمکنار نہیں ہوتا اسلام اور تعلیم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی ایک ایسی خوبی ہے جو اس دین کو اور مومن بندوں کو تمام سے بالاتر کئے ہوئے ہیں۔ مومن کیوں مایوس نہیں ہوتا مریضیہ کہ جانتا ہے اللہ رحمن و رحیم ہے اور انجام کار حبت ہے اسلام ہی ہے جس نے بتایا کہ صبر میں بھی رب کے انعام ہیں اور شکر میں بھی مومن کو معلوم ہے کہ دولت کا آنا جانا۔ صبر و شکر کی لذتوں سے آشنا کر کے عشق کے مرتبے کو عطا فرماتا ہے مگر کافران لذتوں سے بے بہرہ و عیش و عشرت میں بیوقوف اور رنج و تکلیف میں مایوس و ناشکرا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے پاس ابتدا تو ہوتی ہے انتہا نہیں۔ اعمال تو ہوتے ہیں انجام نہیں وہ دنیا میں محض جانوروں اور بہروں گونگوں کی طرح زندگی گزار دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ دَلِیْلُنْ اَذَقْنَاكَ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَیْقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ حَتّٰی ۛ اور البتہ اگر ہم اس کو نعمتیں چکھائیں ان مصیبتوں کے بعد جو پہنچی اس کو تو کہتا ہے چلی گئیں برائیاں۔ تکلیفیں مجھے۔ یہاں انسان کی امتزاجی اتار چڑھاؤ کا ذکر ہے کہ انسان کسی حالت میں مطمئن نہیں ہوتا یہ عشق مصطفیٰ ہی کا کرشمہ ہے کہ انسان ہر حالت میں شاکر بن جاتا ہے ورنہ انسانی اپنی ذاتی حالت وہی ناشکری بے صبری کی ہے جو یہاں مذکور ہوئی اس آیت پاک میں اس حالت کا ذکر کرنے کا مقصد یہی ہے کہ لوگوں کو اسلام اور محمد مصطفیٰ کی قدر معلوم ہو حضرت والد علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔ شععی

فیض نے تیرے یا نبی کر دیا محمد کو کیا سے کیا

ورنہ دھرا ہوا تھا کیا سمیٹی بھر اس غبار میں

یہ انسانی پریشانیاں اس بنا پر ہیں کہ انسانی مزاج کے چار عنصر ہیں۔ آگ۔ مٹی۔ پانی۔ ہوا اور ان چاروں میں اگر اتفریق ہے ایمان نے پانچواں عنصر نور کا عطا کیا۔ جو سب مغالب رہتا ہے۔ اور یہی مومن کافر میں فرق کر دیتا ہے۔ اس آیت میں ذوق اور مناس دو چیزوں کا ذکر ہوا اور یہ دونوں چیزیں بالکل ابتدائی ہیں یعنی لذت میں ابتدائی چیز

ذوق ہے اور تکلیف میں ابتدائی مرحلہ مساس ہے گویا کہ انسانی کمزوری و اضطرابی حالت یہاں تک ہے کہ ذوق اور مساس کی برداشت نہیں جو دنیا میں اکثر ہوتی ہیں تو آخری سزا کو کیسے قبول کرنے کے لئے تیار ہو سکتا ہے۔ لہذا اسے انسان بہتر ہے کہ دامن مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پناہ لے کر اطمینان کی زندگی بسر کرے۔ نمار سے وہ چیزیں مراد ہیں جن کا اثر انسان کی ظاہری زندگی پر پڑتا ہو **مُتَّقُونَ** سے کافر کی ذہنی کیفیت کا اظہار ہے کہ کافر انسان کا ذہن کسی حالت میں بھی اور خاص کر عیش و عشرت میں اپنے پاک پروردگار کی طرف نہیں رجوع کرتا نہ اپنے مالک حقیقی کی طرف خیال کرتا ہے اسی لئے شکر کا خیال تک نہیں آتا بلکہ **إِنَّهُ لَفَرِحَ فِ خُشُوعٍ**۔ بے شک وہ غرور سے اترانے والا خود کو بڑا سمجھنے والا۔ یہ بھی اصلاً کافر کی صفات ہیں اُن کی دیکھا دیکھی بعض جاہل کم عقل مسلمان بھی ایسے ہی غرور و تکبر اور بحالت غربت بے صبری و ناشکری میں مبتلا ہو کر بعض وقت معاذ اللہ رب تعالیٰ کی گستاخی پر اتر آتا ہے۔ یہ ہی حرکتیں عذاب کو دعوت دیتی ہیں کیونکہ یہ سراسر کفر کی نشانیاں ہیں مومن و کافر میں یہ عظیم فرق ہے۔ اب تک کفار کی ذہنی نشانیاں بتائی گئیں کیونکہ صراحتاً کافر ذکر نہ تھا لفظ انسان میں جنس انسان کا شبہ پڑ سکتا تھا جیسا کہ بعض مفتوں کو ہوا اس شبہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا **إِنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَوْ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُغْيَانُكَ لَكُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ**۔ ہاں وہ لوگ جنہوں نے صبر کیا اور عمل کئے نیک ہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بخشش اور بہت بڑا ثواب ہے۔ اِلَّا استثناء منقطع کے لئے ہے۔ صرف شبہ کو دور کرنے کے لئے ارشاد ہوا۔ اگر متصل ہو تو مطلب ہے کافر کی اصل حالت وہ ہے جو اوپر بیان ہوئی اگرچہ جاہل مسلمان بھی نا بھی میں ایسی بے صبری وغیرہ کر بیٹھتے ہیں مگر یہ ان کی بری صحبت کا نتیجہ ہوتا ہے نہ کہ فطرت مومن کی فطری اور اصلی حالت یہ ہے جو یہاں مذکور ہے۔ یہاں مومن کی تین صفات اور تین انعامات کا ذکر ہوا **صَبْرٌ وَاجْس** کے شرعی معنی ہیں کسی سچی حقیقی بات پر قائم ہو جانا۔ اور تقدیر پر راضی برضا سنا۔ **مَخْلَاف** کافر کے کہ دہ زمانے کی گردش میں فلکیات اور ستاروں کی گردش پر ایمان لے آتے ہیں حالانکہ ستاروں کی گردش مؤثر حقیقی نہیں وہ صرف ایک علامت ہے جیسا کہ سورج کی آمد کی علامت مشرق کی سرخی ہے۔ مؤثر حقیقی باری تعالیٰ ہے۔ گویا کہ کافر تقدیر کا منکر ہو کر حرکتِ ستارگان پر ایمان لاتا ہے مگر مومن ستاروں کی گردش کو محض ایک علامت سمجھتا ہے۔ مسئلہ فقہاء کرام فرماتے ہیں علم النجوم سمیکننا اور نجومی بننا اس سے علامات لینے جائز ہیں مگر اس پر کامل یقینی ایمان لانا یا ستارے کو مؤثر سمجھنا کفر ہے۔ خیال ہے علم نجوم سب سے پہلے حضرت ادریس علیہ السلام نے ایجاد کیا (روح البیان) اور علم جفر حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ دونوں علم بڑے مفید ہیں بشرطیکہ تقدیر پر صابر شاکر رہے۔ صبر مومن کا امتیازی نشان ہے۔ صبر کی نشانی نیک اعمال ہے بے علمی بھی بد عمل کی طرح بے صبری ہے۔ اس لئے دوسرا نشان **مَعْلُومٌ** فرمایا۔ عمل عام ہے اچھے برے کام کو۔ مگر صبر پر عطف سے تخصیص پیدا ہو گئی۔ یعنی ایمان والے عمل جو شرعاً جائز ہوں۔ خواہ عبادت ہو یا ذاتی اغراض جیسے کھانا پینا تجارت وغیرہ کہ یہ

کام اگرچہ سب انسانوں کے لئے جائز مگر ان میں تیسری نشانی الصالحات مومن کی تیسری علامت یہ ہے کہ اس کے کام اس طریقے سے ہوتے ہیں کہ اس کے عام جائز کام عبادت اور نیکیوں میں شمار ہو جاتے ہیں یعنی مومن کا کھانا پینا سونا جاگنا چلنا پھرنا۔ معاملات لین دین۔ تجارت وغیرہ ایسی خوشی اصولی اور مرضی مولیٰ کے مطابق ہوتے ہیں کہ اس کے ہر صبر پر مغفرت ہر عمل پر اجر اور ہر نیکی پر کبیر ثواب و درجہ انعام ملتا ہے یہ بات کافر کو میسر نہیں اگرچہ وہ بھی بہت سے جائز کام کر جاتا ہے کیوں کہ وہاں نہ صبر ہے نہ صالحیت نہ نیت خیر نہ شکر۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق خیر عطا فرمائے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے مسلمانوں کو ایک سبق اور فائدہ یہ حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ ناشکرے بے صبرے مایوس متکبر انسان کو پسند نہیں فرماتا دوسرا فائدہ اس آیت پاک سے یہ پتہ لگا کہ یہ صفی نہیں کہ ہر چیز ہر انسان کو مفید ہی ہو بلکہ ایک ہی وقت میں ایک کے لئے مفید تو دوسرے کے لئے نقصان دہ ہو سکتی ہے۔ دیکھو امیری غریبی کافر کے لئے نقصان دہ کہ وہ ان دونوں سے عذاب اور جہنم ہی کماتا ہے مگر مومن کے لئے غریبی بھی رحمت کہ صابر بنتا ہے اور امیری بھی رحمت کہ شاکر بنتا ہے۔ چیز ایک ہی مزاج مختلف شعور

پرواز ہے دونوں کی اسی ایک جہاں میں کرگس کا جہاں اور ہے شاہیں کا جہاں اور

تیسرا فائدہ اصطلاحات قرآنیہ کے مطابق لفظ انسان سے مراد اکثر صرف کافر ہوتے ہیں ان میں مومن شامل نہیں یہ فائدہ الا منقطع سے حاصل ہوا اسی طرح لفظ مومنین و متقین سے صرف مسلمان امت مراد ہوتی ہے۔ نہ کہ انبیاء کرام باری تعالیٰ جل مجدہ کبھی بھی انبیاء کرام کے لئے عام خطاب نہیں فرماتا جیسا کہ اصول و شرآن مجید سے ظاہر ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ اذ قنہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا اور مکتہ کو اپنی طرف نسبت نہ کیا حالانکہ ہر چیز کا مؤثر حقیقی باری تعالیٰ ہی ہے۔ جواب اس کی چند وجہ۔ ایک یہ کہ اصل مقصود انسان کو نعمت پہنچانا ہے تکلیف ایک عارضہ ہے۔ اور اصل مقصود افضل ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی نسبت باری تعالیٰ نے اپنی طرف فرمائی۔ دوسری یہ کہ عطیہ باری تعالیٰ بلا استحقاق اور بلا معاوضہ ہوتا ہے۔ تنگی تکلیف بندے کی اپنی لغزش کوتاہی سے اس لئے اذ قنہ کی نسبت اپنی طرف فرمائی مکتہ کی نسبت خود تکلیف کی طرف تیسری وجہ یہ کہ اللہ کریم اپنے تمام بندوں کو دنیا و آخرت کا آرام پہنچانا چاہتا ہے۔ اسی لئے اسلام جیسا آرام دہ دین پیدا فرمایا اور نبی کریم جیسا رحمت عالمین پیدا فرمایا مگر انسان سرکش جب ان سے روگردانی کرتا ہے تو طرح طرح کی مصیبتیں اٹھاتا ہے۔ دامن حبیب اور گوشہ اسلام چونکہ محض کریم

کے کرم سے میسر ہوتا ہے اور اس سے فرار اپنے نفس امارہ کی ورغلاہٹوں سے اس لئے اذقنہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اور مستنہ کی نسبت قنہ کی طرف ہوتی دوسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے ثابت ہوا کہ انسان سے مراد صرف کافر ہیں اور صرف کافر ہی مایوس اور ناشکرا ہوتا ہے۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ بہت سے مسلمان بھی ایسی نازیبا حرکتیں کر بیٹھتے ہیں جس سے مایوسی بے صبری ناشکری ظاہر ہوتی ہے۔ جواب ہے۔ اصلاً تو یہ تینوں باتیں مایوسی بے صبری وغیرہ کافر کی ہی عادتیں ہیں مگر صحبت بد اور فسق و فجور میں مبتلا ہونے کی بنا پر بعض دفعہ بے وقوف مسلمان بھی بے صبری ناشکری کر بیٹھتا ہے لیکن یہ اس کی اصلیت نہیں ہوتی اس کے باوجود مسلمان گناہ گار ہی کیوں نہ ہو بے صبر یا ناشکرا تو ہو سکتا ہے مگر مایوس ہرگز نہیں ہوتا کیونکہ اس کا انجام پر اعتقاد اور یقین کامل ہوتا ہے اور اسلام کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ مسلمان سے مایوسی ناممکن۔ عام مسلمان کی بے صبری اس کی جلد بازی کی بنا پر ہوتی ہے اور ناشکری غفلت اور حماقت کی بنا پر۔

تفسیر صوفیانہ

جس طرح کہ کائنات کی ہر چیز کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح قرآن کریم کا بھی ظاہر و باطن ہے ظاہر کو علماء شریعت جانتے ہیں اور باطن کو صوفیاء راہ طریقت۔ یہی وجہ ہے کہ ہر آیت میں شریعت کے مفسر کچھ تفسیر کرتے ہیں اور طریقت کے مفسر کچھ اور چنانچہ اس آیت مطہرہ میں علماء کے نزدیک انسان سے مراد کافر ہے مگر صوفیاء کے نزدیک انسان سے مراد وہ مسلمان ہے جس نے وادی معرفت میں پہلا قدم رکھا ہو اور منزل عشق و مستی کا مرید ہو ایسے ہی ناواقف نووارد کی یہ شان ہے کہ دَلِیْلُنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِثْکَا وَنَحْنُ نَزَعْنَا هُمُ الْاِلَٰهَ لَیْسُوْا مِثْلُ کُفُوْرٍ۔ اور اگر ہم ایسے ہی انسان کو اپنے کرم سے بعض مقامات الہیہ اور مشاہدات ربانیہ کے انوار کی لذت چکھا دیں پھر عین اپنی حکمت سے اُس سے یہ انکشاف ہٹالیں اور اسرار چھپا لیں تو بجائے اس کے کہ آئندہ کی امید رکھے اور منعم حقیقیہ سے لو لگاتے اور ہر حال میں ہم پر ہی توکل کرے مگر وہ ابلیس لعین کی طرح مایوس اور ناشکرا ہو کر دور وادی فنا میں ڈوب جاتا ہے۔ حالانکہ اس کے لئے لائق تھا کہ فقر وَغِنٰی مِثْلًا وَرَحْمًا۔ حصہ و مہض میں مثل آدم علیہ السلام ہم پر ہی بھروسہ رکھے جاتا ہم میں مشغول رہتا اور قبض میں دعائیں کرتا اور حجابات معرفت میں استغفار۔ ان ظلمات میں اپنی کوتاہیوں پر غور کرتا کہ یہ سب بلا اسی کی وجہ سے ہے۔ مگر یہ نالائق تو کسی حال میں بھی کارساز حقیقی کی طرف نہیں دوڑتا یہاں ذرا رحمت چھیننے سے مایوسی اور ناشکری اختیار کی دَلِیْلُنْ اَذَقْنَا نَعْمًاۤ اٰیَّ مَسْتَهۡ لَیْقُوْلُنَّ ذٰهَبَ السَّیِّئَاتُ عَنِّیۡ اِنَّہٗ لَفَرِحٌ فَخُوْرٌ۔ اور البتہ اگر ہم فراق کی اس تنگی کے بعد وصل کی نعمت سے دوبارہ بہرہ ور اور لذت اندوز کروں محرومی و مردودی کے بعد پھر شراب محبت کا مزہ چکھا دیں تو پھر بشری ہیجان و اضطراب غالب آجائے مقام لذت علیہ حالات سیفلیہ کی طرف گر جاتا ہے۔ اور کم ظرفوں کی طرح عوام کے سامنے فخریہ اور مغرورانہ کلام و لباس و عادات

اختیار کر لیتا ہے۔ اسرار کو ظاہر کرتا پھر تا ہے اور سمجھتا ہے کہ شاید یہ نعمت وصلی ہمیشہ رہے گی اور مجبوری کا زمانہ اب نہیں آئے گا بلکہ لباس صوفیانہ کو دنیا پرستی کے لئے دامن زور بنانا چاہتا ہے۔ اور اسی حماقت پر فخر کرتا ہے حالانکہ نہیں جانتا کہ منزل سے پھسل چکا ہے۔ یہی وہ بد نصیب انسان ہے جو فرحت ایمانی کو چھوڑ کر فرحت غافلین میں مشغول ہوا کہ نعمت پر فخر کیا اور نعمت والے کو بھلا دیا فرحت ایمانی وہ ہے کہ منعم حقیقی کی طلب اس کی عطا سے زیادہ ہو اور اس کی عطا کی طلب اپنی ذات سے زیادہ پیاری۔ یہ نعمت ان کو نصیب ہوتی ہے جن کی شان ہے إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ۔ مگر وہ لوگ جنہوں نے تقرب و تمیز۔ قبض و بسط ترقی و تحبط۔ نور و ظلمت۔ حجاب و انکشاف میں صبر جمیل کیا اور سب کچھ کو صنعت قدیر سمجھا اور حالت لذت سردی میں ایسا مست ہوتے کہ اضطراب و فخر کا ہوش ہی نہیں رہا۔ پس استقامت شریعت کے سہارے وادی معرفت میں خراماں خراماں قدم بڑھاتے ہوتے اعمال صالحہ کرتے رہے اُولَئِكَ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَفْضَلٍ مِّنْ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے ظہور نفس امارہ کے گناہوں سے مغفرت ہے اور عقل و نفس کی لغزشوں سے بخشش ہے اور حجابات مجبوری سے بچا کر قبولیت کے مرتبے میں چھپانا ہے۔ اور انکشافات تجلیات سردی کا اجر کبیر ہے اور صفات قدسیہ و افعال جلیہ و دار الجنان خلد بریں کا بڑا ثواب ہے (روح البیان۔ ابن عربی) متلاشی حق پر واضح ہے کہ شریعت دن کو ملتی ہے اور طریقت رات کو شریعت کی شاہراہیں مشور ہیں اور طریقت کی گھاٹیاں ان دونوں کے حصول میں نہ جلد بازی کرنی چاہیئے نہ مایوسی نہ اضطراب نہ فخر و تکبر۔ کہ یہ حرکات سب سے بڑی رکاوٹ اور شان مسلم خلاف شریعت کے اعمال صالحہ سے ادب و اخلاق ملتے ہیں اور طریقت کے اعمال صالحہ عشق اللہ رسول۔ اور یہی سب سے بڑا اجر کبیر ہے۔ شریعت کے اعمال پنجگانہ نماز ہے اور طریقت کی نماز نماز تہجد۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحٰى إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ

پس شاید تم چھوڑنے والے ہو بعض اس کو جو وحی کی جاتی ہے طرف آپ کی اوج تنگ مہنے والا تو کیا جو وحی تمہاری طرف ہوتی ہے اس میں سے کچھ تم چھوڑ دو گے۔ اور اس پر دل تنگ ہو گے

أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرًا أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّهُمْ

ہے اس سے آپ کا سینہ یہ کہہتے ہیں وہ کیوں نہ اتنا لاگیا پر اس خزانہ یا آیا ساتھ اس کے اس بنا پر وہ کہتے ہیں ان کے ساتھ کوئی خزانہ کیوں نہیں اترا یا ان کے ساتھ کوئی فرشتہ آتا

چھوڑنے والے ہو۔ مطلب ہے کہ نہیں چھوڑنے والے ہو۔ تیسرے یہ کہ لفظ قَوْل دوری اور نامکن کے لئے ہو تب معنی اس جملے کے یہ ہوں گے کہ تم نہیں چھوڑ سکتے۔ ک ضمیر واحد مذکر مرجع یا نبی کریم ہیں یا عام مبلغ قاریہ ک اسم فاعل معنی مستقبل ہے ترک سے مشتق ہے بمعنی مہمل کرنا بیکار کرنا غافل ہو جانا۔ بَعْضُ پورا جملہ مرکب اضافی ہو کر تَارِكُ کا مفعول ہے ما اسم موصول مضاف الیہ ہے یُوحِی مضارع مجہول وُحِی سے مشتق ہے مراد آیات قرآنیہ و احکام اسلامیہ ہیں الی حرف جر معنی قرب مکانی کُنَا میں وہی دو احتمال ہیں جو پہلے ک ضمیر میں تھے وَصَاوُتُ یہ صَدْرُکَ اَنْ يَقُوْلُوْا لَوْ لَا اَنْزِلَ عَلَیْهِ کُتُبٌ وَاَوْعَظْهُ بِمَا لَیْقَیْ اِسْم فاعل ضیق ابوت یا ی سے بنا بمعنی دل کی پریشانی تَدْرِکُ پر عطف ہے۔ وراصل ضیق بروزن سیدھا بوجہ حدوث کے اسم فاعل سے بدل گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے بعضیت کی ہے ک ضمیر واحد مذکر کا مرجع بَعْضُ مایوْحِی ہے۔ صَدْرُ میں دو احتمال ہیں پہلا یہ کہ ضائق کا فاعل ہو دوسرا یہ کہ تَارِكُ معطوف علیہ ہو کر خبر مقدم ہو اور صَدْرُ مبتدا مؤخر۔ بعض نے فرمایا کہ ضائق کی واؤ حالیہ ہے کیونکہ غیر متوقع شی پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات بابرکات ہے۔ اَنْ نَاصِبہ مصدر یہ ہے يَقُوْلُوْا مضارع معروف بمعنی واضی جمع مذکر غائب صیغہ ہے يَقُوْلُوْنَ تھانوں اعرابی اَنْ نَاصِبہ کی وجہ سے گر گئی اس کا فاعل سرداران قریش اور دیگر کفار مکہ ہیں کَوْلَا ایک لفظ ہے حرف تحفیض ہے اس کے بعد فعل آنا لازم ہوتا ہے اس لئے اَنْزِلَ ماضی مجہول بولا گیا نَزَلَ سے مشتق ہے بمعنی اوپر سے نیچے آنا یہاں بمعنی اَعْطٰی یعنی کیوں نہیں عطا فرمایا گیا عَلَیْہِ عَلی حرف جر بمعنی فوقیت یہاں مع کے معنی میں ہے کُنَا اس خزانے کو کہتے ہیں جو عام شکل میں کانوں سے نکلتا ہے جس کی اصل حقیقت اور صورت سب سے پوشیدہ رہتی ہے جب تک کان میں رہے کُنَا مخفی کہلاتا ہے۔ باہر نکل کر کُنَا کہلاتا ہے صاف ہو کر مخزن کہلاتا کُنَا نَزَلَ کا نائب فاعل ہے۔ اَوْعَظْہُ مَلَكٌ۔ اَوْ حرف عطف ہے جس نے اگلے جملے کو یَقُوْلُوْا کا مقولہ دوم بنا دیا جَاءَ فعل ماضی مع ظرفیت کا ہے مَلَكٌ لام کے زبر سے قرعے کو کہتے ہیں جن کا ظہور صرف انبیاء کے لئے ہوتا ہے اور انہی کے پاس ظاہراً آتے ہیں اِنَّہَا اَنْتَ نَذِیْرٌ اِنَّمَا ایک لفظ ہے جس سے حصر پیدا ہوتا ہے اس کا آسان ترجمہ ہے فقط اَنْتَ سے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مراد ہے۔ نذیر صفت مشبہ کا صیغہ ہے بمعنی ہر حالت میں ڈرسانے والا وَاللّٰہُ عَلٰی شَیْءٍ وَحِیْلٌ وَاَوْعَظْہُ بِمَا نِیہ لفظ اللہ اسم ذاتی باری تعالیٰ کا ہے عَلی حرف جر غائبیت کے لئے ہے کل موجب کلیہ کا سوز ہے جس نے تمام مخلوق کو شامل کر لیا شی مضاف الیہ نے تخصیص پیدا کر دی شَیْءٌ بِرُوزِ غَیْبِ مَشیۃ اسم مفعول کے معنی میں ہے وَحِیْلٌ وُحِی سے مشتق ہے۔ بمعنی حفاظت کرنا ہر طرح سے اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفْتَرَاۤہُ۔ اَمْ حُرُوْفٌ غَیْرُ عَامِلَہِ ہے جس کے معنی کیا اور یا دونوں آتے ہیں یہاں بمعنی کیا ہے۔ جس سے فقرہ استفہامیہ یقینیہ بن گیا۔ اَمْ دُوْ قَسْمِ کا ہے اَمْ مِثْلُہُ اَمْ مِثْلُہُ اَمْ مِثْلُہُ اسی کو منقطع بھی کہتے ہیں۔ اگر اس کا ماقبل مابعد سے ملا ہوا اور سوال چند چیزوں میں ایک کے بارے ہو تو مشملہ ورنہ منقطع یہاں اَمْ

منقطع منقطع ہے۔ منقطع کا ترجمہ ہوتا ہے یا منقطعہ کا ترجمہ ہوتا ہے کیا ابن قسیر نے کہا یہ اُمّ منقطعہ ہے اس کے معنی ہیں یا۔ اور یہاں عبارت ماقبل پوشیدہ ہے (معانی) یقولون فعل مضارع استفہام غنہ ہے۔ چونکہ یہ قول کافر اکثر بلکہ اب تک کہتے ہیں اس لئے اس پورے جملے کا نام ہوا استفہام یقینیہ۔ معلومیہ جس چیز کے ہونے کا سائل کو علم ہو پھر اس کا سوال کیا جاتے تو اس کو استفہام یقینیہ یا معلومیہ کہا جاتا ہے۔ اُفتراباں افتعال سے ہے اس کے معنی ہیں خوب سوچ سمجھ کر بات بنانی جو سراسر جھوٹ ہو (منجد عربی ص ۱۱۲) کا مرجع قرآن مجید کی آیات ہیں قُلْ خَالُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرٍ قُلْ صِغْرُ امْرِئٍ اَمْرِي كَرِيمٌ رُوْفٌ وَرَحِيْمٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو ہے۔ فَاَتُؤْفِكُمْ اَيُّهُ پچھلے جملے کی جزایہ اگلا جملہ ہے اَتُوْا اَتَى سے مشتق ہے بمعنی اَلَا اَتُوْا امْرُؤٌ جمع مذکر حاضر کا صیغہ خطاب کفار کو ہے۔ پ حرف جر بیانہ یا زائدہ ہے بعض نے کہا یہ پ بعضیت کی ہے مگر یہ غلط ہے عَشْرٌ بمعنی دس وجوہ اعراب میں یہ اگرچہ جمع مذکر سالم کی مثل ہے مگر جمع نہیں مگر اس کی تین جمع ہی آتی ہے۔ سُوْرٌ جمع ہے سورت کی جو تین یا صفت ہے عَشْرٌ مِثْلُهُ لَفْظًا وَاحِدٌ صِفَتٌ ہے سُوْرٌ جمع کی اگرچہ جمع کی صفت بھی جمع ہوتی ہے مگر لفظ مِثْلٌ میں یہ مطابقت شرط نہیں اس لئے کہ مثل چند قسم کا ہے۔ مثل فی الافراد۔ مثل فی النوع۔ فی الجنس۔ فی الجز۔ فی النکل۔ فی الجمع۔ فی التثنية۔ یہاں مثل فی الافراد مراد ہے نہ کہ جمع اس لئے وحدت ہی درست ہے بعض نے کہا یہاں قدر پوشیدہ ہے وہ واحد ہے اس لئے اس کی صفت مثل بھی واحد ہے بعض نے کہا مثل سُوْرٌ کی صفت نہیں بلکہ عشر کی صفت ہے اور عشر لَفْظًا وَاحِدٌ اس لئے مثل بھی واحد ہے بمنیر واحد کا مرجع قرآن مجید ہے مُفْتَرٍ سُوْرٌ کی دوسری صفت ہے اِفْتَرَاؤٌ سے مشتق ہے۔ اسم مفعول جمع مونث ہے۔ ذَا اَدْعُوْا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۔ واَوْعٰلِفًا مَّا بَعْدَ كَاجَلٍ مَّعْطُوْفٌ ہے اَدْعُوْا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے خطاب کفار کے سے ہے باب نَصْرٍ يَنْصُرُ ہے مادہ دَخَوٌ بمعنی دعوت دینا ہے مِثَالٌ وَاوِيٌّ۔ مَن اسم موصول مفعول یہ ہے اَدْعُوْا کا اِسْتَطَعْتُمْ باب استفعال کا ماضی مطلق جمع حاضر کا صیغہ ہے۔ یہ پورا جملہ صلہ ہے مَن کا مَن زائدہ دُوْنِ بمعنی مقابل یا سوا دونوں ہو سکتے ہیں دونوں مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ اِنْ حرف شرط مابعد کا جملہ بشرط موخر ہے اَدْعُوْا جزاء مقدم ہے۔ کُنْتُمْ فعل ناقص جمع کا صیغہ خطاب کفار کو ہے اسم پوشیدہ ضمیر اَنْتُمْ ہے اور اس کی خبر صِدْقِیْنَ جمع ہے صادق و معنی سچا کی صَدَقَ کا اسم فاعل ہے۔

تفسیر عالمانہ

اس آیت میں خطاب سراسر ابنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اے پیارے حبیب شاید تم

کہ ہم کو وہ آیتیں نہ سنایا کرو جن میں ہمارے بتوں کی برائی آئی ہے کفار نے کہا تھا قرآن لاؤ کیونکہ اس میں بتوں کی برائی ہے۔ اور کفار نے آپس میں مشورہ کیا کہ نبی کریم کو اپنے ایمانوں کا اتنا یقین دلاؤ

اور اتنا مجبور کر دو تا کہ وہ ہمارے ایمان کی لالچ میں ایسی آیتیں سنانا چھوڑ دیں اور بعض کفار نے غلط قسم کے مطالبات کرنے شروع کر دیئے جس سے نبی کریم رُوت و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے درست نہ ہونے سے غمزہ رہتے باری تعالیٰ نے کفار کو سنانے کے لئے فرمایا اِنَّكَ تَارِكٌ كَافِرٌ بِمِثْلِهِمْ ہین کہ شاید آپ ہمارے مطالبے مان کر بعض آیات کی تبلیغ چھوڑ دیں گے حالانکہ یہ محال بالغیر ہے کیونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور عصمت کے معنی ہیں عیب نہ کر سکتا انبیاء کو کسی عیب کی طاقت ہی نہیں ہوتی (نسیم الریاض - شفا - شرح تجرید) انبیاء نہ گناہ کرتے ہیں نہ کر سکتے ہیں جیسے کہ فرشتے یہ لفظ لعل کفار کی تہمتی کے لئے آیا ہے ورنہ نبی کریم علیہ السلام بتوں کی برائی کہ اطرین ترک کر سکتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وہ آیات بھی صاف صاف بیان فرمادیں جس میں خود اپنی ذات پاک کو کچھ تنبیہ اور ظاہراً جھڑک تھی مثلاً عَبَسَ وَتَوَلَّى وغیرہ۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ انسان وہ بات کہیں ظاہر نہیں کرتا جس میں اس کی صیٹی ہوتی ہو لیکن پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے کہ آپ نے تبلیغ میں ذرا کمی نہ کی۔ ہاں کفار کے یہودہ مطالبوں سے آپ کی دل تنگی ضرور ہوتی تھی۔ صدر سے مراد دل ہے۔ کیونکہ یہ باتیں تبلیغ میں رکاوٹ پیدا کرتی کرتی تھیں۔ تبلیغ وحی نبی کریم کی روحانی غذا تھی جس طرح تبلیغ فرما کر شرح صدر ہوتا تھا اسی طرح تبلیغی رکاوٹوں سے صَیْق صدر ہوتا تھا۔ اسی تنگی کا ذکر رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر آپ اللہ کے حبیب ہیں پیارے ہیں تو آپ کے پاس خزانے کیوں نہیں اترتے یا آپ اکیلے ہی مارے مارے پھرتے ہیں تکلیفیں بہتے پھرتے ہیں آپ کی تصدیق کے لئے آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نازل نہیں ہوتے۔ ان تمام باتوں کا جواب یہ ہی ہے کہ آپ صرف کفار کو دھمکانے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا ذمہ دار ہے۔ دل چاہتا ہے تو ایمان لاؤ ورنہ خود مختار ہو۔ ہمارے نبی تمہارے یہودہ مطالبے پورے کرنے کے لئے نہیں آتے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی کوئی بات نہیں مانتے تو کہنے لگتے ہیں کہ یہ قرآن تو ان کا اپنا بنایا ہوا ہے۔ اس کا جواب تو بہت آسان ہے کہ فرماؤ ان سے اگر یہ کلام انسانی ساختہ ہے تو تم بھی اس جیسی دس سورتیں ہی بنا کر دکھا دو اور ہمارے نبی تو اکیلے ہی کلام سناتے ہیں تم کو کلمے اجازت ہے کہ جتنی طاقت رکھتے ہو دنیا بھر کے عربی دان اہل لسان فصیح بلیغ منطقی فلسفی اللہ کے سوا بلا لو اور سب مل کر سوچ سمجھ کر ایسے کلام جیسا بناؤ پھر تمہاری چٹائی کا پتہ لگے گا۔ یہ آیت کے مکرمہ میں نازل ہوئی یہاں دس سورتیں لانے کا مطالبہ اور چیلنج دیا گیا مگر کسی کی کیا مجال تھی کہ اس مطالبے کو پورا کرتا۔ تو یہ بتانے کے لئے کہ دس سورتیں تم کیا بنا سکتے ہو تم تو اس جیسی ایک سورت بھی نہیں دکھا سکتے۔ لہذا مدینے منورہ میں جو پہلی سورت نازل ہوئی سورۃ بقرہ وہاں تین سو تین آیت میں فرمایا کہ فَاتْلُوا بِسُورَةِ اِحْجَا اِیْکَ ہی سورۃ بنا لاؤ۔ اور پھر کفار کو یہاں تک ڈھیل دی کہ سورتیں انتہائی چھوٹی کر دیں۔ تاکہ درازی سورت کا بہانہ بھی نہ کر سکیں۔ مگر تمام دنیا کے کفار آج تک دو لفظی سورت بھی نہ بنا سکے یہ کلام خداوندی کا معجزہ ہے جو تا قیامت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ فائدہ من دون اللہ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں ان کے جواب ملاحظہ ہوں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا ہے لَعَلَّكَ لَفْظ لعل ترجی اور امید کے لئے آتا ہے جس میں شک اور احتمال

ہے رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ اور یہ جملہ مثل شکایت سے ہے۔ جیسے استاد شاگرد سے یا ق غلام سے یا حاکم محکوم سے یا محبوب حبیب سے شکایت کرتا ہے۔ شکایت کرنا اللہ کی شان کے خلاف ہے۔ جواب ہے۔ اس کے چند جواب تفسیر میں گذر گئے جن کا خلاصہ یہ کہ یہ ترجی کفار کی نسبت سے ہے یعنی وہ اس امید میں لگے بیٹھے ہیں اور اگر اس کی نسبت کفار کی طرف نہ کی جاتے تو مطلب یہ ہے کہ فرض محال ایسا ہو تو کفار کو سمجھ لینا چاہیے کہ نبی کریم صرف نذیر ہیں اور یہ کلام محض تسلی کے لئے ہے مگر پہلا جواب درست ہے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے یہاں ضائق فرمایا زیادہ مناسب یہ تھا کہ حَقِّقَ فعل ماضی فرمایا جاتا۔ تاکہ صدر ک اس کا صحیح فاعل بن جاتا۔ جملہ فعلیہ مضبوط اور حتمی ہوتا ہے اس کا زمانہ مقرر ہوتا ہے اسم فاعل میں کوئی حتمی زمانہ نہیں ہوتا جواب ہے! اس لئے ضائق فرمایا تاکہ پتہ لگے کہ یہ تنگی دل حتمی یقینی اور مضبوط یادائی نہیں بلکہ عارضی اور غیر ثابت ہے۔ پیار آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک جتنا کشادہ ہے اور کائناتِ عالم میں جتنے فیح و فراخ دل ہیں مخلوق میں ایسا حوصلہ مند کوئی نہیں یہ نبی پاک کے سینہ مبارک کی کشادگی اور فراخ دلی ہی کا نتیجہ ہے کہ وہابی جیسے گستاخ بھی زندہ بچے چلے آرہے ہیں۔ دنیا میں جتنے دشمن نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کسی کے نہ ہوتے مگر پھر بھی سب پر اظہارِ رحمت ہی ہے۔ قربان جاؤں ایسے رحیم کریم فراخ سینے پر صَلَّى اللہ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تیسرا اعتراض یہی یہاں فرمایا گیا فَالَّذِي بَشَّرْنَاهُ بِمِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ۔ یعنی تم بھی اسے کافرو اس جیسی دس بناؤں کی سورتیں لے آؤ۔ گویا کہ تسلیم کر لیا کہ یہ بناؤں ہیں کیونکہ مثلیت تو تب ہی مکمل درست ہو سکتی ہے۔ بہتر یہ تھا کہ کہا جاتا کہ اس کی مثل نہ لاؤ بلکہ تم اصل سب کا کلام لاؤ اس طرح مفتریات کہنے سے قرآن کریم کے افتر کا خطرہ گزرتا ہے حالانکہ قرآن پاک افتراد نہیں ہے جواب مثلیت سے مراد جنسی یا نوعی تشبیہ نہیں بلکہ صفتی و صفی مثلیت مراد ہے یعنی فصاحت و بلاغت میں مثل مقصد یہ ہے کہ اگر ہمارے محبوب نے ایسا فصیح و بلیغ کلام خود بنا لیا ہے تو اس کی مثل فصیح کلام تم بھی بنا لو یا مطلب یہ ہے کہ جس کو تم اپنے گمان میں بناؤ گے کلام کہہ رہے ہو تو اسی جیسی بناؤں تم بھی پیش کر دو اس مطلب سے یہ مثلیت جنسی بھی ہو سکتی ہے۔ چوتھا اعتراض قرآن کریم میں رب تعالیٰ نے دنیا بھر کے معترنین مخالفین کو چار مرتبہ اس چیز کا چیلنج فرمایا کہ اے قرآن پاک کو انسانی اور غیر خدائی کلام کہنے والو تم اس جیسا کلام بنا کر دکھاؤ۔ پہلا چیلنج اور دعوتِ مقابلہ پورے قرآن کے متعلق ہے اور صاف صاف صاف سب جنات اور انسانوں کو ہے خواہ عربی ہو عجمی ہوں فصیح ہوں یا بلیغ۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِثَبَلٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِثَبَلٍ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝
 ۱۸ سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ آیت ۸۸ ترجمہ فرمادے کہ اگر سب کائنات کے انسان اور جنات جمع ہو جائیں اس بات پر
 کہ اس قرآن کی مثل لے نہیں تو کبھی اس کی مثل نہیں لا سکتے اگرچہ یہ سب ایک دوسرے کے مددگار بھی بن
 جائیں۔ دنیا بھرنے یہ چیلنج سنا مگر کسی نے قبول نہیں کیا۔ تورب تعالیٰ نے دوسرا چیلنج دیا جس میں پورے قرآن
 مجید بنانے کا نہیں صرف دس سورتیں بنانے کی دعوتِ مقابلہ ہے جو یہیں مذکورہ آیات میں ہے۔ مگر کسی نے
 اس کو بھی قبول نہیں کیا۔ جب انسانی طاقتوں نے اس کی جرأت نہ کی تو تیسری مرتبہ صرف ایک ہی بڑی سورت
 بنا کر دکھانے کا چیلنج دیا جیسا کہ پارہ گیارہ سورہ یونس ۳۸ میں ہے قُلْ فَاتُوا بِالسُّورَةِ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ
 اسْتِطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مُصْدِقِينَ۔ ترجمہ اے پیسے بنی ان منکرین کلامِ الہیہ سے فرمادو کہ اچھا پورا قرآن نہ ہی دس
 سورتیں نہ ہی صرف ایک بڑی سورت ہی اس جیسی بنا کر دکھا دو۔ مگر دنیا جانتی ہے کہ کسی بھی کافر نے یہ چیلنج بھی
 قبول کرنے کی ہمت نہ کی یہ تینوں چیلنج مکی زندگی پاک میں خود نبی کریم کی زبانی دلوائے گئے۔ جب یہ سارے شور
 مچنے والے کافر بڑی سورت لانے سے بھی عاجز رہ گئے تو چوتھی بار مدنی زندگی میں منکروں کو قرآن پاک کی چھوٹی سے
 چھوٹی سورت کی مثل بنانے کا چیلنج دیا گیا۔ چنانچہ پہلے پارے سورہ بقرہ آیت ۲۳ میں فرمایا فَاتُوا بِالسُّورَةِ مِثْلِهِ
 یعنی چھوٹی سی سورت اس کی مثل بنا کر دکھا دو۔ قرآن کریم میں سب سے چھوٹی سورت وَالْعَصْرِ اور کوثر ہے اس چیلنج کو بھی کوئی
 قبول نہ کر سکا۔ مِثْلِهِ میں حرفِ مِثْلِ بعضیت کا ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ چھوٹی سورت مراد ہے پس سوال یہ ہے
 کہ آخر اہل عرب اتنے بڑے بڑے شاعر فصیح بلیغ علماء عرب گذرے تو انہوں نے اس چیلنج کو قبول کیوں نہ کیا۔ یہ راز
 کیا ہے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چیلنج پوشیدہ رہے۔ بلکہ زمین کے کونے کونے میں مشہور طوفان کی لہروں میں سمندر
 کی تہوں۔ دشت و بیابان میں قرآن مجید پہنچا جن و انس نے سنا۔ جوابے اسائل کے سوال کے آخری شق یعنی مِثْلِ
 مِثْلِهِ میں مِثْلِ بعضیت کا بھی ہو سکتا ہے مگر اکثر مفسرین اس کو من بیانہ کہتے ہیں اور مِثْلِ کی ضمیر واحد غائب کا
 مرجع ذات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تب مطلب یہ بنتا ہے کہ قرآن مجید کی کوئی سعادت خواہ چھوٹی خواہ بڑی اس
 جیسی ذات کی مثل سے بنا کر لاؤ یعنی دنیا بھر میں نہ تم کو قرآن مجید جیسا کلام ملے گا اور نہ محمد مصطفیٰ جیسی ذات ملے گی۔
 صلی اللہ علیہ وسلم یہ تفسیر عشاق کے نزدیک زیادہ پسند ہے اور قواعد سے بھی قریب تر ہے مِثْلِ کو تبعیضیہ مان کر پھر چھوٹی سورت
 مراد لینا بقواعد نحو یہ بعید ہے۔ ہاں البتہ سورۃ کی تنوین کو قلت کی تنوین مان کر پھر چھوٹی سورت مراد لی جاسکتی
 ہے لیکن پھر سائل کی پیش کردہ ترتیب درست نہ ہوگی بلکہ تینوں جگہ چھوٹی سورتیں ماننی پڑیں گی۔ یہ تو سائل
 کے طرز سوال پر جرح تھی مگر کسی اہل عرب عالم فاضل کا اس چیلنج کو قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی
 عبارت میں چار خصوصیات ایسی ہیں جس کی وجہ سے کوئی انسان جن یا فرشتہ اس جیسا کلام نہیں بنا سکتا۔ خصوصیت

یہ کہ اس میں عظیم فصاحت ہے جس تک ذہن انسانی کی رسائی نہیں ملے اس کی بلاغت بے مثل ہے۔ تفسیری خصوصیت غیبی خبریں یہ خبریں بجز رب تعالیٰ کوئی نہیں دے سکتا۔ چوتھی خصوصیت الفاظ کا بے مثل ربط۔ اور تعلق ہے۔ یہاں تک کہ حروفِ ابجد کے لحاظ سے بھی ایسا حیران کن ربط ہے کہ پہلی آیت سے لے کر آخری آیت تک تسلسل جڑتا چلا گیا ہے اور جہاں جو لفظ ہے وہ ایسا مناسب ہے کہ اگر ایک حرف بھی وہاں سے تبدیل کر دیا جاتے تو وہ ربط ٹوٹ جاتے گا کلام بنانا تو درکنار اس ربط کو سمجھنے میں عقولِ عقلاً متحیر ہیں یہ سب باتیں وہی اہل عرب سمجھتے تھے اس لئے جرأت نہیں کرتے تھے کہ کچھ عبارت اس کے مقابلے میں بنائیں اور یہ گہرائی باریکی تو اہل زبان ہی جان سکتے ہیں۔ مجھی گنوار کو کیا پتہ لگے مثلاً صوفیاء کرام فرماتے ہیں بسم اللہ شریف قرآن مجید کی چابی اور مفتاح ہے صوفیاء کرام نے یہ بات اپنے تصوف کے اعتبار سے کی ہوگی یا غالباً کن اسرار سے واقف ہو کر انہوں نے یہ فرمایا مگر اسی فرمان کا سہارا لے کر ہمارے دور کے مفکرین نے ایک نئی تحقیق پیش فرمائی چنانچہ لکھتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ظاہری حروف انیس ہیں۔ جب ہم نے زیادہ غور کیا تو سارے قرآن مجید میں بسم اللہ کے الفاظ کو انیس ہی کے گہرے میں پایا۔ بعض ۱۹ کے عدد میں بعض ۱۹ کے ضرب میں۔ لفظ اسم سارے قرآن مجید میں انیس دفعہ آیا ہے۔ دوسرا لفظ اللہ جو کل چھبیس سو اٹھانوے دفعہ آیا اور ضرب دینے اور تقسیم کرنے سے ۱۹ پر پورا ہو گیا تیسرا لفظ الرحمن ہے یہ بھی ۵۴ دفعہ آیا انیس کو ۳ سے ضرب دینے سے صحیح ہوا۔ اسی طرح رحیم ۱۱۳ دفعہ ہے لیکن انیس کو چھ سے ضرب دیا تو ۱۱۴ ہوتے یہ کتنا عجیب اتفاق ہے۔ ایسا رابطہ کتنے بڑے حساب دانی بلکہ قدرت کے عظیم شاہکار اور صفت الہی ہونے کی غمازی کرتا ہے۔ اسی چیز نے کفر کی دنیا میں فتنہ ڈال دیا اور کوئی بھی اس کی مثل سورت نہ بنا سکا۔ اور یہ بات خود قرآن مجید نے بھی اشارۃً بتادی ہے۔ چنانچہ سورۃ مدثر میں اس بات کا ذکر فرما کر کہ کافر اس کلام الہی کو بشر کا کلام کہتے ہیں پھر فرمایا عَلَيْنَا تِسْعَةُ غُشَرٍ اُنس پر اُنس کی حکومت ہے پھر فرمایا وَمَلَجَلْنَا عَنْكَ لُفْلُفَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اور ان کی اس تعداد کو ہم نے کافروں کے لئے ایک بڑی آزمائش ہی بنایا ہے۔ ان آیات سے انیس کے عدد کی اہمیت قرآن کریم نے بتائی۔ علماء جنس فرشتے ہیں۔ کہ انیس کہ پندرہ خصوصیات ایسی ہیں جو بیک وقت کسی عدد کی نہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ انیس خود برابر تقسیم نہیں ہوتا۔ دوسری یہ کہ انیس میں اول و آخر عددِ اصلی جمع ہے۔ و آخری اکائی ہے اور ایک پہلی اکائی۔ اگر دنیا کفر صرف بسم اللہ شریف میں غور کر لے تو واضح ہو جاتے کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ بھلا کس انسان میں طاقت ہے کہ پہلے سے سوچ کر اپنے ذہن میں تیاری کر لے۔ کہ میں نے اتنی بڑی اتنی ضخیم کتاب بنائی ہے جس کا پہلا جملہ ساری کتاب پر محیط ہو گا۔ خالص کر آقا صلی اللہ علیہ وسلم جن کی زندگی پاک اہل مکہ کے گمانے گزری کسی سے حساب اور علم و یا مافی نہ سیکھا۔ سب وحی الہی صحابہ کے سامنے آئی جن میں منافق اور نکمے چین عیب جو نقاد عربی دان بھی پاس ہی ہوتے تھے اور نہ ہی بسم اللہ شریف اور قرآن مجید کے اس رابطے کو اتفاق کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اتفاق ایک یا دو مرتبہ ہو سکتا زیادہ مرتبہ نہیں۔ یہاں تو ہر لفظ ہی ۱۹ پر

مطابق ہے۔ اسم بھی رحمن رحیم بھی لفظ اللہ بھی ایک یا دو لفظ تو کسی بھی مصنف کے مطابقت دکھا سکتے ہیں مگر تمام الفاظ کی یہ حالت ہونا ناممکن ہے۔ بس ماننا پڑے گا کہ یہ قدرت کی صفت کاملہ اور معجزہ احمد مجتبیٰ ہے جو تاقیامت ظاہر و باہر ہے اور خود قرآن کریم نے فرمایا یہ حکمتوں والی کتاب ہے۔ یعنی اس کی حکمتیں ہر شخص پر ظاہر ہوتی رہیں گی۔ صرف عربی بنانے کا ہی چیلنج نہیں دیا گیا ہے۔ کوئی اس مقابلے کو قبول کرنے والا ایسی حکمتیں بھی تو لے کر آتے سب سے پہلے حضرت جبرائیل علیہ السلام سورۃ علق کی وحی لے کر آتے یہ سورت اسی ترتیب سے انیسویں سورت ہے۔ دوسری وحی میں سورت قلم کی چند آیات لے کر آتے سورۃ علق میں انیس آیتیں ہیں۔ تیسری بار سورت مزمل کی چند آیات وحی آئی۔ چوتھی وحی مدثر کی تیس آیات ہیں۔ اسی کی تیسویں آیت میں انیس کا ذکر ہے اس کے بعد بسم اللہ شریف نازل ہوئی اس کے حروف انیس ہیں عَلَیْہَا سَبْعَةُ عَشْرٍ حُرُوفٍ ہا ضمیر ہے اس کا مرجع مضمون ہے۔ مفسرین قدس نے جہنم کے چوکیدار منظم مراد لئے ہیں۔ لیکن اگر اس سے بسم اللہ شریف انیس حروف مراد لئے جائیں تب بھی وہ ہے۔ انیس سو دہائی ایسی ہیں جن کی ابتدا حروف مقطعات سے ہوتی ہے۔ صرف تدبر کی ضرورت ہے پتہ لگ جاتا ہے کہ قرآن مجید کا ایک ایک حرف نہایت پیچیدہ طریقے سے سجایا گیا ہے۔ اس طرح مناسب ترتیب سے حروف کا اجتماع ذہن انسانی سے ناممکن ہے۔ عربی حروف ۲۸ ہیں جن کا آدھا چودہ ہے۔ حروف مقطعات بھی چودہ۔ مثلاً ا۔ ل۔ م۔ ط۔ س۔ ح۔ ر۔ ی۔ ع۔ ن۔ ک۔ ق۔ ی۔ ان کے مجموعے بھی چودہ ہیں۔ گویا کہ چودہ حروف چودہ مجموعے اور انیس سورتیں۔ کل ستاون ہوئے ان کو تین سے تقسیم کرو تو ۱۹ رہے۔ اشارہ ہے کہ بسم اللہ شریف ہی محیط ہے۔ یہ تو ہوا بسم اللہ شریف کا سارے قرآن مجید سے تعلق۔ اب دوسرے حروف کو دیکھتے۔ ایک حرف ق ہے۔ سورت شوریٰ اور سورت ق دونوں کے ابتدا میں ق ہے۔ مَعْقُوقٌ۔ مَعْقُوقٌ حیران کن بات یہ ہے کہ سورۃ شوریٰ میں حرف ق ستاون مرتبہ ہے اور سورۃ ق میں بھی اور ۵ تین دفعہ ۱۹ پر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور دونوں سورتوں کے قاف کو جوڑو تو ایک سو چودہ بنتے ہیں۔ انیس کو چھ سے ضرب دو تو ایک سو چودہ بنتے ہیں اور قرآن مجید کی سب سورتیں ۱۱۴ ہیں اس سے ثابت ہوا کہ اے انسانوں تمہارے لئے ق یعنی قرآن ایک سو چودہ سورتوں میں ہے نہ اس سے کم نہ اس سے زیادہ کون سی یکساں ذات ہے جس نے قرآن مجید کی ایسی شاندار تحریر فرمائی کہ جو اس میں ہی اس کے بے ثلثیت ثابت کر رہی ہے ان باریکیوں سے کون جرأت کرے کہ اس کی مثل لے کر آتے۔ کس نے دونوں سورتوں کے حرف ق کو تعداد سورتوں کے برابر کر کے صفت خدا کے ساتھ ساتھ قرآن پاک کو معجزہ مصطفیٰ بھی بنا دیا۔ پھر جس طرح انیس حرفی بسم اللہ شریف قرآن کریم کی ہر سورت ہر آیت میں جلوہ گر ہے اسی طرح یہ بھی ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن پاک کا جو حرف جہاں رکھا اس طرح سے عین مناسب رکھا کہ اگر ذرہ برابر اس حرف کو آگے پیچھے کر دیا جاتے تو نظام کلام درہم برہم ہو جاتے اس کی مثال اس طرح سمجھو کہ سورۃ قاف کی آیت مَّا اس طرح ہے دَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ نُوحٍ۔

قرآن مجید میں بارہ جگہ آیا ہے قوم لوط مگر یہاں آیا ہے اخوان لوط۔ یہ ایسے ہی اتفاقیہ نہیں لکھا گیا بلکہ نہایت دانائی سے یہ سمجھ بوجھ اور علم و حکمت سے ایسا کیا گیا ہے کیونکہ اگر یہاں بھی اخوان کے بجائے قوم ہوتا تو اس سورت قاف میں ایک قاف بڑھ جاتا اور ستاون کے بجائے اٹھاون ق ہوتے اور ۱۹ سے ضرب نہ دیئے جاسکتے۔ اسی طرح دونوں سورتوں میں شوریٰ اور سق کے حروف ق کی تعداد ۱۵ ہو جاتی اور انیس کا نظام ٹکڑے ہو جاتا اور ظاہراً ق بالکل بے معنی ہو جاتا۔ معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ایک حرف کے زیادہ یا کم کرنے سے کتنا فرق پڑتا ہے پورا حساب قرآنی ختم ہو کر رہ جاتا ہے۔ کفارِ عالم کے علاوہ کتنے کم عقل ہیں وہ شیعہ رافضی جو یہ سمجھتے اور کہتے پھرتے ہیں کہ صحابہ نے قرآن مجید کی آیتیں بدل دیں۔ خدا کے بندو کچھ ہوش سے کام لو آیتیں تو درکنار اس کا تو ایک حرف نہیں بدلا جاسکتا۔ جیسا کہ اس تحقیق و تدبیر سے ثابت ہوا اسی طرح حرف نون ہے سورۃ القلم اسی سے شروع ہوتی ہے اس سورت قلم میں اس کی تعداد ایک سو تیس ہے۔ ۱۹ کو سات سے ضرب دو تو ۳۸ حاصل ہوتے ہیں۔ اسی طرح حرف صاد۔ سورت ص کے شروع میں ص آتا ہے۔ سورۃ فرقان۔ سورۃ مریم بھی اسی حرف سے شروع ہوتی ہے۔ ان تینوں سورتوں میں ص کا حرف ۱۵۲ مرتبہ آیا۔ ۱۹ کو آٹھ سے ضرب دو تو ایک سو باون بنتے ہیں۔ ایسے ہی سورۃ اعراف جو المص سے شروع ہوتی ہے اس کی آیت ۶۹ میں لفظ بَصَطَ ہے جو دراصل بَسَطَ تھا موقت کے لئے س کو ص سے بدلا گیا۔ سات قرآنوں میں ص ہی ہے ایک قرأت میں س ہے۔ اس لئے مشہور قرأت ص ہی ہے اس جگہ ص آنے سے ص کی تعداد اس سورت میں ۱۵۲ ہوئی ورنہ ۱۵۱ ہوتا۔ اب اندازہ ہو گیا یہاں سے ص ہٹانا گڑ بڑ پیدا کر دے گا ثابت ہوا کہ ہر لفظ ہر حرف اپنی جگہ انتہائی مفید ہے۔ اور کسی کی جرئت نہیں جو اس کے لفظوں میں تبدیلی کر دے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ قرآن مجید صرف عربوں کے لئے نہیں بلکہ ہر ایک انسان عربی عجمی کے لئے ہے۔ کیونکہ کلام اللہ کا یہ لفظی معجزہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور کوئی شخص اس کی مثل بتلنے کی جرأت نہیں کر سکتا سورۃ طہ میں۔ ط۔ ہ۔ کی مجموعی تعداد تین سو چھیالیس ہے۔ جب انیس کو اٹھارے ضرب دیا تو ۳۴۲ ہوتے۔ حرف ط چار سورتوں کے اول میں آیا ہے۔ اور حرف ہا سورۃ مریم اور طہ کے اول میں آتا ہے۔ جب ہم نے ان سورتوں کے ط اور ہ کو جمع کیا تو مجموعہ ہوا پانچ سو نو اسی۔ اس کو انیس سے ضرب کیا تو ۳۱ ضرب ۱۹ ہوا۔ اسی طرح۔ سورت شعرا۔ نمل۔ قصص۔ یس۔ احقاف میں س کی اور حرف ی کی گنتی کریں تو ان کا مجموعہ ہوگا ۹۶۹۔ اور جب ۱۹ کو ۵۱ سے ضرب دیا تو ۹۶۹ ہو گئے کیسا تعجب خیز اور حیران کن رابطہ ہے کہ ایک حرف کم نہیں ہو سکتا نہ ایک زائد اور ہر جگہ بسم اللہ شریف کی جلوہ گری ہے۔ مانتا پڑے گا کہ لفظ قل ہو اللہ جہاں لکھا وہیں مناسب ہے۔ اللہ الصمد جہاں لکھا گیا وہیں درست ہے ذرا آگے پیچھے کیا تو غلط ہوا۔ یہ تو وہ تحقیق ہے جو ہم جیسے عجمیوں کو بھی نظر آ جاتی ہے اہل عرب نے نامعلوم اس سے بڑھ کر کون کون سی معجزانہ

عبارت دیکھی تھی جس سے وہ اس کی مثل لانے سے قاصر ہے اور قاصر ہیں۔ بہر حال ماننا پڑے گا کہ کس کثرت شے اس کی مثل نہ ہوا ہے اور نہ کسی سے ہو سکے گا۔ یہ ایک ادنیٰ تحقیق ہے جو آپ کے سامنے پیش کی گئی۔ ورنہ اس کا تو ہر نقطہ معجزہ ہے اور تاقیامت باقی ہے کیونکہ نبی کریم تاقیامت باقی ہیں۔ **وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوْبِعَ عَدَّتِهِ سَيِّدِنَا دَمُوْلَانَا مُحَمَّدٍ قَالِیْہِ وَاَصْحَابِہِ وَبَارَكَ وَسَلِّمْ**

ایک بزرگ نے فرمایا کہ بسم اللہ شریف میں توحید باری کا اشارہ ہے۔ کہ اس کے صرف ۱۹ یعنی نو اور ایک ہیں جب ان کو جوڑا جائے تو ایک اور نو مل کر دہلی ہو جاتے ہیں۔ اور دس کا صفر بیکار ہے تو اس کو علیحدہ کیا جائے تو ایک اُحد ہوا یہی توحید الہی ہے کہ اس کو واحد مانو۔

تفسیر صوفیانہ

جبلیت اور فطرت انسانی ہے کہ جب اس کی بات کو تسلیم کیا جائے اور خوشی کا اظہار مخاطبین سے ظاہر ہو تو متکلم کی خوشی دوچند ہو جاتی ہے اور اس کا سینہ مسرت سے کھل جاتا ہے اور اس کو تکلم کا ایسا لطف آتا ہے کہ وہ سامعین کو جوہر علمی سے نوازتا ہے۔ اور متکلم کی لذت سے مخاطب کی لذت پیدا ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ متکلم خواہ کسی مقام پر ہو۔ استاد ہو یا مبلغ واعظ مرشد ہو یا حاکم وقت ہر شخص اس بات کا متمنی ہوتا ہے۔ یہی وہ لذت ہے جس سے وعظ ونصیحت استاد یا شاگرد یا پیری مریدی کی سچی تبلیغ آسان تر ہوتی چلی جاتی ہے اگر مبلغ اور مرشد وہادی کو یہ چیزیں میسر نہ آئیں تو ایسی دل تنگی ہوتی ہے کہ بڑے بلند حوصلے والے ہی اس میدان میں ٹھہر سکتے ہیں۔ اس میدان میں سب سے بلند حوصلہ انبیاء کرام کا ہے ہزاروں دشمنوں میں چاروں طرف سے گھر کر بھی تبلیغ اسلام سے منہ نہ موڑا اور اپنے پر ایوں میں بھی پوری سچی تبلیغ فرمائی۔ اور سب سے زیادہ تبلیغی دشواری کا سامنا تو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا کہ ایسی پیاری رحمت بھری سچی تعلیم کے مقابلے میں ہزاروں دشمن ہیں اور بجائے غور و فکر کرنے کے اپنے مذاق اور یہودہ مطالبے کر کے دل تنگی اور گھبراہٹ کا سامان پیدا کرتے ہیں اور بجز پروردگار عالم کوئی تشفی و تسلی کرنے والا نہیں ایسے مرحلے کہ ہزاروں بہادروں کے حوصلے پست ہو جائیں مگر محمد ہیں کہ ان کے پاؤں میں لغزش نہ آتی تھی ان حالات میں دل تنگی اور غمگینی و افسوس لازمی امر تھا۔ جس کو دور کرنے کے لئے یہ تسلی آمیز کلام فرمایا گیا کہ اے پیارے حبیب تم تو فقط معرفت الہی سے دور ہونے والوں کو انجام کار سے ڈرانے والے۔ اور جو لغت عشق الہی سے بے خبر ہیں ان کو جگانے والے ہو جاگنا اور قریب آنا تو ان بد نصیبوں کا اپنا کام ہے۔ پھر یہ اتنے بے وقوف بن جاتے ہیں کہ کلام الہی کو بناؤٹی کہہ دیتے ہیں حالانکہ خالق و مخلوق کی چیزوں میں واضح فرق یہ ہے کہ جس کی مثل بن سکے وہ مخلوق کی چیز ہے اور جس کی مثل نہ بن سکے وہ خالق کائنات جل مجدہ کی پیدا کردہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ اشیاء کی مثل کوئی نہیں بنا سکتا تو کلام تو بدجہ اولیٰ بے مثل ہے۔ اس کی مثل کوئی کس طرح بنا سکتا ہے۔ اگر اب بھی نہیں مانتے تو مقابلہ کر کے

وینچو۔ اس جیسی دس سوئیں ہی بنا کر دکھا دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی ہر چیز پر وکیل و محافظ ہے۔ تم اپنے سارے مددگاروں کو بھی بلا لو اور جتنی تم میں طاقت ہے زور لگا لو۔ مگر میرے حبیب کی کسی چیز کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اے پیارے ان کو کھلے دل عام تبلیغ کرو۔ بہر حال آپ کفار کو ڈراتے رہیں جو ڈر جائیں گے ان سے ہم حجاب باطنی کے پردے کھول کر ان کو دادی قرب میں لے آئیں گے اور وہ عشق و معرفت کے مزے پائیں گے۔ لیکن جو بے باک اور نڈر متکبر مغرور بنے رہیں گے تو ان پر آپ کی تبلیغ و حجت پوری ہو جائے گی

فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ

تو اگر نہ جواب دیں وہ کافر کی تمہاری بات تو جانی لو فقط نازل کیا گیا سے علم اللہ
تو اے مسلمانو اگر وہ تمہاری اس بات کا جواب نہ دے سکیں تو سمجھ لو کہ وہ اللہ کے حکم ہی آگے ہیں

وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۵﴾

اور یہ کہ نہیں مبود مگر وہ پس کیا تم ماننے والے ہو جو نقص ہو

اور یہ کہ اس کے سوا کوئی سچا مبود نہیں تو کیا اب تم مانو گے جو

كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا لُفُوفًا ۚ إِنَّهُمْ

چاہتا تھا دنیا کی زندگی اور اس کی زینت ہم پر راہیں گے طرف ان کی

دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتا تھا ہم اس میں ان کا پورا پھل دے دیں گے

أَعْمَاءَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يَخْسُونَ ﴿۱۶﴾ أُولَٰئِكَ

عمل اللہ کے میں اس دنیا اور وہ میں اس نہ کم کئے جائیں گے یہ بھی ہیں

لَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا

الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۚ وَحَبِطَ مَا

وہ لوگ نہیں ہے لئے ان کے میں آخرت مگر آگ اور بر باد گیا وہ جو

جن کے لئے آخرت میں کچھ نہیں مگر آگ ہے اور اکارت گیا جو

صَنَعُوا فِيهَا وَيَظِلُّ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

کیا انہوں نے میں اس اور بیٹھے وہ جو تھے وہ کرتے

کچھ وہاں کرتے تھے اور نابود ہوئے جو ان کے عمل تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں ان کے مطالبات اور کفریہ دعووں کا ذکر تھا کہ معاذ اللہ یہ قرآن کریم انسانی بناوٹ ہے۔ ان کو چیلنج دیا گیا تھا کہ تم بھی اس جیسی بناوٹ کر کے دکھا دو اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کبھی بھی اس مقابلے میں نہیں آسکیں گے لہذا اسے مسلمانوں تم ثابت قدم رہو اور اسے خوش بخوتم دامن محبوب سے لپٹے رہو۔ ان کو چھوڑ دو جو چاہیں کہتے پھر دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار سے فرمایا گیا تھا کہ اپنے جھوٹے معبودوں پندتوں پادریوں کو بلاؤ اور ان سے کہو کہ ہماری مدد کرو ہمیں کچھ عربی کلام بنا دو تاکہ ہم قرآن پاک کا مقابلہ کریں اب فرمایا جا رہا ہے کہ بت اور دیگر معبود باطل اور پندت پادری تمہاری دعوت کو قبول نہ کریں اور تمہاری ساری امیدیں خاک میں مل جائیں تو اب بھی بندے بن جاؤ اور جان لو کہ یہ قرآن کریم اللہ ہی کے علم سے نازل ہو رہا ہے۔ اور وہی سچا معبود ہے جس کی طرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بلا رہے ہیں بخیریت اسی میں ہے کہ مسلمان ہو جاؤ کیا تیار ہو تم۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ کے پاس آسمانی دفتینہ اور کیش مال کیوں نہیں یہ مطالبہ ان کی دنیا پرستی اور دنیوی رغبت و خواہش کا مظہر تھا کیونکہ دنیا دار ہمیشہ اور ہر طرف دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے۔ دنیا دار انبیاء اولیاء کے پاس بھی دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ دنیا ہی اور مال دولت ہی کامیابی اور سچائی کی دلیل ہے ان کی خواہش تھی کہ نبی کے دروازے سے بھی ہم کو دنیا کا مال ہی ملے۔ اب اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اسے بوقوف و نبی پاک صاحب لولاک کے دروازے سے دنیوی حقیر ذلیل مال کی خواہش رکھتے ہو۔ ارے وہاں سے تو ایمان۔ عرفان۔ ایقان۔ بلکہ خود رحمت رحمن کی چاہت اور خواہش کرو ہاں اگر تم دنیا اور اس کی زینت کا ہی ارادہ لے بیٹھے ہو تو ہم تم کو اپنے نبی کے ہی واسطے سے تم کو دنیا میں ہی حساب چکادیں گے آخرت میں پھر کچھ نہ ملے گا۔ شان نزول۔ ان آیات کا شان نزول وہی ہے جو پچھلی آیات کا تھا۔

تفسیر نحوی

فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَيَتَعِصِبُوا عَنْ حَرْفٍ شَرْطٍ هِيَ مَكْرُونٌ پوشیدہ ہے اس لئے کہ علم تجوید کے مطابق لون حرف شمیہ ہے اس کے بعد جب لام وغیرہ آتے تو شد لازم اور لون پوشیدہ ہو جاتی

ہے لَوِیَسْتَجِیْبُوا کا مادہ جَوِبَ ہے بمعنی دعوت قبول کرنا۔ جواب دینا باب استفعال کا نفی بَلَمَ اور مطلب ہے کہ خوب غور فکر بھاگ دوڑ کے بعد تھک ہار کر چیلنج قبول نہ کریں۔ عربی کی تین نفیوں کا فائدہ یہ ہے کہ نفی بَلَا مطلق نفی ہے

جس میں دانستہ اور بھول کر دونوں طرح نفی ہو سکتی ہے۔ نفی یلم دانستہ نفی کے لئے ہی مستعمل ہے۔ کم یفعل یعنی سمجھ سوچ کر نہ کیا۔ نفی بن تاکیدی نفی کے لئے ہے لگم۔ لام مفعولیت کا ہے کم ضمیر جمع حاضر کا مرجع یا بنی کریم صل اللہ علیہ وسلم۔ یا مسلمان یا کفار فاعلموا انما انزل بعلم اللہ ف سبب ہے اعلموا امر حاضر علم سے مشتق ہے بمعنی یقین کر لو انزل فعل ماضی مجہول کتب سماوی کی صفت ہے۔ انما میں ما کا قہ ہے اور حرف مشبہ سے مل کر کلمہ صریح کیا گیا ہے۔ جسر انزل میں ہے یا بعلم اللہ یعنی یہ قرآن مجید نازل ہی کیا گیا ہے یا مطلب ہے اس کے نزول کو اللہ ہی جانتا ہے مسلمانوں کا کام صرف یقین کرنا ہے وان لا الہ الا ہو ۷ واؤ عطفت کی ہے اور فاعلموا کی دوسری جڑ ہے ان مخففت ہے ان مشددة اس کی ضمیر شان محذوف ہے واصل تھا انتہ۔ لانا فیہ ہے یہاں ان کی نون ضمیر شان کی وجہ سے ظاہر ہے الہ سے مراد صفت اللہ ہے یعنی عبادت کے لائق۔ الاحرف استننا بمعنی غیر ہو ضمیر غائب بھی ہے جس کا مرجع اللہ اسم ذاتی ہے اور ہو خود اسم ذات بھی ہے۔ لفظ ہو فوراً کہ حرف لیاقت عبادت کی طرف اشارہ ہے لفظ اللہ جامع صفات ہے وہ یہاں ارشاد نہ فرمایا گیا فاعلموا انتم مسلمون۔ فاعطفہ سببہ۔ صل حرف استفہام انتم کا مرجع یا مسلمان تو مراد ہے قائم رہو گے؟ یا کفار تو مراد مسلمان بن جاؤ گے۔ مسلمون اسم فاعل سلم سے مشتق ہے۔ بمعنی مسلمان ہونا۔ مان لینا۔ بھک جانا۔ سلامت رہنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں من کان یزید الحیوة الدنیا وینقصہا۔ من اسم موصول عام ہے ہر انسان کو یہ جملہ نیا ہے یہ لفظ من یہاں شرطیہ ہے یہ جملہ شرط ہے۔ کان فعل تامہ۔ یرید یصلیہ جملہ کان کا مفعول بہ ہے۔ یرید فعل مضارع ارادۃ سے مشتق ہے۔ افعال قلوب میں سے ہے الحیوة الف لام ضمعی ہے حیوة موصوف ہے دنیا کی طرف دنیا ادنی اسم تفضیل کا مؤنث ہے لغواً۔ ذلیل۔ قریب۔ اصطلاحی لحاظ سے یہ جہان۔ واؤ عطفہ ہے ذینہما زینت سے مراد مال و دولت عزت اولاد زینہ۔ ہا کا مرجع دنیا یا حیوة الدنیا ذوق الیس۔ اعمالہم۔ ذوق واصل ذوقی محتاج تکمل کا صیغہ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ سابقہ شرط کی جزا ہے۔ اسی لئے حالت جزم میں ہو کر لام کلمہ یا مضمومہ حذف ہو گیا ذوق بمعنی توصیل ہے یعنی ہم پہنچائیں گے اور یہ فعل متعدی بالی ہے الی حرف جر بمعنی انتہا ہم سے مراد وہ بدنیت عامل ہے اعمال جمع ہے عمل کی۔ بمعنی بدلہ ہے مجازاً سبب بول کر مستتب مراد لیا ہے ذینا حرف فی جازہ ظرفیت کے لئے ہے ہا کا مرجع دنیا ہے حیوة نہیں ہو سکتا کہ حیاة طرف نہیں دھو ذینا لا یجسسون واؤ عطفہ ہے ہم کا مرجع وہ ہی را کار عامل یا منافق۔ فی ظرفیت کا ہے ہا کا مرجع یا تو عمل ہیں یا دنیا لا یجسسون بحسب کا مضارع مجہول ہے۔ نائب فاعل وہی بدنیت لوگ۔ بخس کالغوی معنی کسی بدلے میں کمی کرنا۔ بدلہ پورا نہ دینا اذلیک الذین نسیں لکم فی الاخرة الا انکما اولئک۔ اسم اشارہ اس کا مثار الیہ وہی لوگ ہیں جو اچھے اعمال سے اس دنیا کے طالب ہیں اور جن کو ان کے اچھے عملوں کا بدلہ دنیا میں ہی مل جائے گا۔ اتذین اسم موصول جمع مذکر کے لئے آتا ہے اس کا صلہ اگلی عبارت۔ یس فعل ناقص اس کا اسم ہو ضمیر پوشیدہ ہے

ما اور لا کی نفی غیر استغراقی ہوتی ہے۔ اس میں کچھ ٹھوڑا بہت ثابت ہو جاتا ہے۔ مگر کبیس کی نفی استغراقی ہے یعنی بالکل نہیں نہ بھول کر نہ دھوکے سے نہ رحم سے لہذا لام استحقاقیہ ہے۔ یعنی وہ مستحق ہی نہیں۔ ضم کا مرجح وہی رہا کار طالب دنیا فی ظرفیہ ہے آخرت سے مراد یوم حساب اور یہ ظرف زمان ہے۔ اگر میدان محشر مراد ہو تو ظرف مکان ہوگا۔ الا حرف استثناء بمعنی غیر ہے یا مستثنا مفرغ ہے نارسے مراد وادی جہنم خواہ زمہریر ہو یا أسفل السافلین یا بھڑکتی آگ و حیط ماصنعوا فیہا واو عاطفہ ہے۔ حیط باب شیم یتمم کا ماضی معروف ہے حیط سے مشتق ہے۔ بمعنی بے فائدہ یا نقصان وہ۔ ما مصدریہ ہے یا موصولہ صنعوا صنع سے مشتق افعال جوارح میں سے ہے بمعنی بنانا فیہا یا متعلق ہے حیط کے تو مطلب ہوگا کہ آخرت میں برباد ہوگا اور اگر فیہا کا تعلق صنعوا سے ہو تو مطلب ہے کہ دنیا میں ہی بے فائدہ۔ برباد۔ ہا کا مرجح پہلی صورت میں آخرت دوسری صورت میں دنیا و بطل ما کا کذا یعملون واو عاطفہ باطل اطل کا اسم فاعل ہے بمعنی بے فائدہ۔ غلط۔ نقصان دہ۔ کمزور۔ جھوٹ۔ فانی۔ خراب۔ بیکار۔ مذاق بہاؤ۔ برباد کرنا۔ فحاشی بد معاشی یہاں صرف پہلے معنی بنتے ہیں اور لفظ باطل حیط کی تاکید ہے۔ ما موصولہ کائنات یعملون ماضی استمراری۔ باطل خبر مقدم ہے اور ما کا کذا یعملون مبتدا مؤخر لفظ مرفوع ایک قرأت میں باطل ہے۔ مفعول مقدم ہو کر۔

تفسیر عالمانہ

فَإِنْ تَرَىٰ تُحِبُّوهُ الْكُفْرَ فَاعْلَوْا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ۖ تَوَكَّلْ عَلَىٰ حَبِيبِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ۖ وَہ

یہودہ مطلب ہے کرنے والے کفار تمہاری چیلنج کا جواب نہ دے سکیں تو بتا دو کہ یہ کلام پاک صرف اللہ ہی کے علم سے نازل کیا گیا ہے یا اسے مسلمانو۔ یا اسے کفار اگر وہ تمہارے حمایتی بت اور پادری پنڈت اس چیلنج کے سامنے نہ آسکیں اور تمہاری دعوت نہ منظور کریں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ ہی کی طرف سے نازل کیا گیا ہے۔ اس عبارت میں یہ تینوں احتمال ہیں پہلے احتمال کے اعتبار سے لگم اور فاعلو کی جمعیت تعظیم کے لئے ہے جیسا کہ اس آیت میں یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء ان دونوں آیتوں میں رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حبیب کریم کا ادب گفتگو سکھایا۔ خیال ہے کہ بارگاہ رب کریم اور بارگاہ نبوی میں خطاب کی تعظیم جدا گانہ ہے خدا تعالیٰ کی توحید کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو ہمیشہ واحد کے صیغہ سے خطاب کرو۔ یہی اس بارگاہ کا ادب ہے۔ وہاں تو اور وہ کہہ کر پکارنا ہی عین توحیدی ایمان ہے اسی لئے کسی نبی صحابی ولی نے جمع حاضر یا غائب کے صیغے سے اس ذات پاک کا ذکر نہ کیا۔ بلکہ تو اور وہ سے تکلم کیا کہ یہ اس کی شان وحدت اور اظہار توحید ہے۔ تاکہ مسلمانوں کی عام گفتگو اور دعاؤں میں بھی توحید باری تعالیٰ ظاہر ہوتی رہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر بزرگوں کا ادب یہ ہے کہ ان کو آپ جناب کہہ کر خطاب کرو ان کے لئے جمع کے صیغے بولو جیسا کہ ان آیات سے ثابت ہے اس سے آج کل کے توحیدی ماڈل کے وہ وہابی عبرت پکڑیں جو اللہ واحد کو تم اور آپ جیسے شریک لفظ بولتے ہیں اور نبی کریم کو تو وغیرہ واحد کے صیغے سے خطاب کرتے

میں محض اپنی گستاخی ظاہر کرنے کے لئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں نکتہ وغیرہ میں مسلمانوں سے خطاب ہے۔ اور جمہور نے فرمایا کہ یہاں خطاب کفار سے ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ اسے کافرو جن بتوں کو تم معبود سمجھتے ہیں اور جن پر تم کو بہت بھروسہ ہو تمہاری اس فریاد کو نہ پہنچیں اور تمہیں اس چیلنج کی شکست سے نہ بچائیں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ کے علم کے ساتھ ہے اور اس میں صرف وضاحت ظاہری اور بلاغت لفظی ہی نہیں بلکہ علم الہیہ کے ہزار ہا اسرار ہیں یہ کلام صرف بلاغت کا رسالہ ہی نہیں بلکہ علم و عرفان کا گنجینہ اور تم کو اس چیلنج میں صرف ظاہری کلام کا مقابلہ ہی نہیں بلکہ ایسی دس سوئیں لانی ہیں جو علم الہی کا اس جیسا خزانہ ہو۔ اور ایسا مقابلہ کرنے کے لئے تمہارے جب وہ بت وغیرہ تیار نہ ہوں تو سمجھداری سے کام لینا اور جان لینا کہ یہ اللہ کا کلام ہے اور ساتھ یہ سمجھ لینا کہ تمہارے معبود باطل ہیں وَأَنَّ لِلَّهِ الْكَاهِنُونَ۔ اور وہی صاحب کلام ہی سچا معبود ہے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف اپنی زبان پاک سے سنانے والے ہیں تو کیا اس شکست باطلاں کے بعد بھی تم حقیقی معبود پر ایمان لے آؤ گے۔ ہمارا یہ سمجھنا فقط تمہاری غیر خواہی کی بنا پر ہے اگر تم نے اب بھی اپنا رویہ نہ بدلا تو یاد رکھو مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْآلِثَّ نَبَاؤُنَا يُنْذِرُهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسَوْنَ کہ جو شخص دنیوی زندگی اور اُس کی عیش عشرت کا ارادہ کرے اچھے کام کرے ہم اس کو اس کے اعمال کا بدلہ صرف دنیا میں ہی پورا دے دیں گے اور ذرا کی نہ کئے جائیں گے۔ اس میں مراد آخرت کے منکر کفار ہیں یعنی یہ کافر جو بھی کام کرتے جس میں کچھ ظاہری اچھائی کا پہلو نکلتا ہو مثلاً سڑکیں پل گلیاں بنانا یا غریب کو کھانا دینا خیرات کرنا جیسا کہ ہندوؤں سے سنا گیا ہے تو ان کا بدلہ دنیا میں اُن کو مل جاتا ہے اور یہ کفار کی دنیوی زیب و زینت اسی چیز کا نتیجہ ہے گویا کہ دنیا میں امیر ہونا آخرت کی بد نصیبی کا نشان ہے بعض نے فرمایا کہ اس میں سب ریا کار شامل ہیں خواہ مسلمان ہوں یا کافر یہود و نصاریٰ یعنی جو شخص بھی کوئی نیکی لوگوں کو دکھانے کے لئے کرے اس کا بدلہ صرف دنیا میں ملے گا اس لئے کہ نیکی تو اللہ رسول کو دکھانے کے لئے اور اُن کی رضا کے لئے ہوتی ہے اور اللہ رسول کی نظرِ کرم کا دار و مدار آخرت پر ہے۔ جب کسی نے نماز روزے سے دنیا کا دکھلا کرنا ہے اور اپنی شہرت کا طالب بننا ہے تو گویا وہ نیکی کی نسبت دنیوی انسانوں کی طرح کر رہا ہے اور درپردہ وہ معبود حقیقی سے علیحدہ ہو کر اُن کو ہی معبود بناتے بیٹھتا ہے جن کو اپنی نیکیاں دکھا رہا ہے۔ اس لئے رب تعالیٰ چونکہ ہر طرح رحیم و کریم ہی ہے باوجود اس شکرِ کفنی کے پھر بھی ان کے یہ اچھے عمل بالکل برباد نہیں فرماتا بلکہ اُن کی حسبِ منشاء اُن کو دنیوی عزتوں سے نواز دیتا ہے اور یہ بھی اُس کا لطف ہے ورنہ یہاں بھی اگر ایسے بیوقوف کو رسوائیاں ہی ملتیں تو کون روکنے والا تھا اسی لئے ارشاد ہوا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسَوْنَ ہم اُس کو پورا اجر دے دیتے ہیں اور پھر ذمہ کم نہیں بلکہ بہت کچھ زیادہ ہی ہوتا ہے۔ حدیث پاک میں اَنَّ قَارِئِينَ عَالَمُونَ كَسَخْتِ تَرِينَ عَذَابٍ كَاذِبٍ جو دنیا کو دکھانے کیلئے پڑھتے پڑھاتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ حیاتِ دنیا میں۔ دنیوی عیش و عشرت نیک کاروں کو بھی مل جاتی ہے اور ریاکاروں منافقوں کو بھی۔ مگر فرق یہ ہے

کہ یہی دولت عزت مومن مخلص کو بطور انعام اور شاباش ملتی ہے۔ جیسے گندم کی نیت سے کھیت میں محنت کرنے والے کسان کو بھی گندم ملتی ہے اور بھوسہ بھی کہ گندم اس کا اجر ہے اور بھوسہ اس کا مزید انعام مگر ریاکار کو صرف بھوسہ ملتا ہے جس نے کہ خراب وقت میں خراب زمین میں بیج ڈالا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا کھیت تو لگا دیا مگر اس میں دانہ نہ لگایا اور سب کھیت مثل بھوسہ جانوروں کی خوراک بنا۔ اسی طرح دکھلاوا اور دنیا کی عزت چاہنے والے خراب طریقے اور خراب نیت سے نیکی کا بیج بوتے ہیں تو ان کی حالت یہ ہوتی ہے کہ اُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّادُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہی وہ احمق لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں صرف دوزخ ہی ہے اور برباد ہو گئے جو کچھ بھی انہوں نے اچھے عمل کئے اور باطل ہے جو وہ کرتے رہتے تھے اس لئے کہ ان کی ہمیشہ کوششیں۔ نماز۔ روزے۔ وعظ تقریریں۔ پیری مریدی۔ چلے۔ وظیفے۔ بھاگ دوڑ۔ خیر خیرات سب کچھ دنیا کمانے کے لئے تھا۔ حقیر چیز کی ہمت کیا جائے تو حقارت ہی ملے گی۔ بیکار چیز میں کوششیں صرف کی جائیں تو بیکاری ہی ہاتھ آتے گی۔ باطل میں رغبت کرو گے تو ہر چیز باطل ہی ہوگی چوراہے پر ہانڈی پھینکو گے تو چکنا چور ہی ہوگی۔ سرمایہ قیمتی کو رستوں میں ڈالو گے تو لوٹا ہی جاتے گا۔ فنا میں گھسو گے تو فنا ہی ہو جاؤ گے۔ یہ تو منابطہ و فطرت ہے ہر کہ درکار نمک رفت نمک شد۔ اب کسے شکوہ کس کی شکایت۔ لہذا اسے بندو ابھی وقت ہے سانسیں باقی ہیں ان کی ہی پناہ میں آ جاؤ جن کو پناہ کا ثنات بنایا گیا اسی کے دامن عافیت میں نیکیوں کے بیج ڈال دو جس کی زندہ زمین ہزاروں غوثیت و قطبیت ایسے پھول کھلائے کہ ابد الابد تک باقی ہیں نہ باطل ہوں نہ فانی لیکن جو ان سے رابطہ توڑ لیتے ہیں تو باطل کا نوا اِیَعْمَلُونَ۔ ان کے سب اچھے کام باطل ہو جاتے ہیں جو وہ کرتے رہتے تھے۔

فائدے | اس آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ کا کائناتِ عالم میں اللہ تعالیٰ کی چیزوں کا مقابلہ کوئی شخص نہیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ اگر ہزار علم بھی کوئی انسان جانتا ہو اور سینکڑوں قسم کی ایجادات کا ماہر ہو تب بھی پرندے کا ایک پر بھی نہیں بنا سکتا یہ بھی ایک عظیم فرق ہے جو مصنوعاتِ خالق و مخلوق میں ہے یہی وجہ ہے کہ کلامِ مجید کی ایک چھوٹی سورت کا بھی کوئی عقلی مقابلہ نہ کر سکا نہ آج تک اس چیلنج کے قبول کرنے میں کسی انسان کو ہمت ہوئی بھلا رسولِ کریم کا مقابلہ کوئی کیونکر کر سکتا ہے دوسرا فائدہ: **الْقُلُوبُ بِحَيَوةِ حَيَوةٍ** سے مشتق ہے فلسفی کہتے ہیں کہ زندگی نام ہے روح مع الجسد کا مگر علماءِ علم عقائد والے فرماتے ہیں زندگی یعنی حیات نام ہے اصلاحِ مقصد کا یعنی مقصد کو درست کر سکے روح مع الجسد ہو یا نہ ہو۔ اسی معنی سے صفتِ باری تعالیٰ ہے **حَيُّ قَيُّوْمٌ** ورنہ اللہ کریم جسم اور روح سے پاک ہے۔ حیوۃ دنیا سے مراد اس جہان کی زندگی نہیں بلکہ دنیا یعنی گھٹیا ذلیل زندگی مراد ہے لالچ۔ حسد۔ بغض۔ سرکشی۔ شرک۔ کفر۔ منافقت۔ ریاکاری۔ دھوکہ دہی۔ غضب۔ طلب۔ جاہ و حشم یہ زندگی حیاتِ دنیا ہے اس کے مرید دنیا دار بندیت لوگ ہوتے ہیں اسی جہان میں مخلص مومن کی

زندگی۔ حیات طیبہ ہوتی ہے اور یہ دونوں زندگیاں خود بخود حاصل نہیں ہوتیں بلکہ بندے کے اپنے ارادے سے یہ فائدہ یُربُئِد کے جملے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں فرماتا باری تعالیٰ جس طرح کذب سے پاک اور سچا ہے اسی طرح ظلم سے بھی پاک ہے۔ سخت ترین دشمن کافر کو بھی اس کے دنیوی ظاہری اچھے کاموں کا اجر دیتا ہے۔ تو مومن مخلص کے اعمال کس طرح برباد ہو سکتے ہیں۔ شعرا

دوستان را کجا کنی محروم تو کہ با دشمنان نظرداری

ہاں البتہ دنیا کے عمل چونکہ مضبوط نہیں ہوتے اس لئے آخرت تک باقی نہیں رہ سکتے یہ اعمال اور عامل کا قصور ہے نہ کہ اُس کی عطا کا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض پڑھتے ہیں۔ جن کے جواب یہ ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا قُلْ خُذُوا وَاہَاں واحد حاضر امر کا صیغہ ہے جسے معلوم ہوا تھا کہ خطاب شخص واحد کو ہے اب فرمایا لَکُمْ جمع کی ضمیر ارشاد ہوئی۔ جس سے پتہ لگ رہا ہے کہ خطاب بہت لوگوں کو ہے۔ یہ بات فصاحت کے خلاف ہے ان میں مطابقت کیوں کر ہو سکتی ہو (موجودہ عیسائی) جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ یہ کلام یا تو اللہ تعالیٰ کا تکلم ہے تب یہ لَکُمْ کی ضمیر کا مرجع نبی کریم ہیں۔ اور لَکُمْ جمع تعظیم کے لئے ہے اور اگر یہ تکلم نبی کریم کا ہے اور یہ سارا جملہ اسی قل کا مقولہ بن رہا ہے تب لَکُمْ کا مرجع کفار ہیں۔ پہلی توجیہ میں اَوَّلًا قُل واحد فرما کر مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معین کر کے بعد لَکُمْ جمع سے ثابت کیا کہ تعظیم آپ کی ہی مقصود ہے اگر وہاں اور یہاں قولوا کہا جاتا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مخاطب ہونے میں تردد پیدا ہو جاتا اور لَکُمْ کی تعظیم حتمًا ثابت نہ ہوتی۔ یہ وجہ وہاں قل اور یہاں لَکُمْ فرمانے میں دوسرا اعتراض اس آیت میں پہلے فرمایا گیا وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا جس کا معنی ہے کہ باطل ہو گیا جو انہوں نے عمل کیا پھر آگے فرمایا دَبِطَ مَا کَانُوا یَعْمَلُونَ جب حَبِط کا معنی بھی باطل ہونا ہے تو دوبارہ باطل فرمانا عبث ہے تحصیل حاصل ہے جو محال ہے۔ تاکید بھی نہیں بن سکتی کیونکہ تاکید مؤکد کا ایک ہونا شرط ہے حالانکہ وہاں صَنَعُوا ہے اور یہاں یَعْمَلُونَ جواب! مخلص اور ریا کار کے اعمال میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مخلص کے اعمال جسمًا قلبًا لِسَانًا ایک ہی رخ پر ہوتے ہیں مگر ریا کار کے اعمال کے دو رخ ہوتے ہیں جسم کے اور زبان کے۔ جسمًا وہ مخلوق کے سامنے ہوتا ہے زبان سے اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اور قلب سے دنیا کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اس کا کوئی عمل بھی یکطرفہ نہیں نہیں ہوتا۔ اس لئے پہلے حَبِط فرما کر عمل کی بربادی کا ذکر کیا گیا بعد اس کی ریا کاری اور منافقت اور فریب کا لانا چال کا پردہ چاک کرتے ہوئے فرمایا بَا جُلُّ مَا کَانُوا فرمایا ریا کار کا منشا یہ ہوتا ہے کہ باغیاں بھی خوش رہے۔ راضی رہے صیاد بھی۔ یعنی رند کارند ہوں ہاتھ سے جنت بھی نہ جاتے۔ اس لئے دو لفظ فرماتے گئے کہ حَبِطَ ان کے افعال خیر برباد۔ دَبِطَ ان کی نیتیں

برباد۔ حیث یعنی دنیا میں ہی خراب کہ کوئی ان پر اعتبار نہیں کرتا۔ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ہم کو حاجی نمازی سخی عالم۔ قاری سیاستدان۔ لیڈر۔ پیر کہا جاتے مگر خلوص و عقیدت سے کوئی نہیں کہتا ہاں دنیا مل جاتی ہے۔ باطل آخرت کی بربادی۔ اسی لئے یہاں مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ماضی استمراری کا صیغہ استعمال کیا گیا۔

میسرا اعتراض پہلے فرمایا گیا کہ ہم ان کے اعمال کا بدلہ پورا دیں گے لَا يَبْتَخِشُونَ باطل کی نہ ہوگی اب فرمایا جا رہا ہے۔ دَحِيطٌ وَّ بَاطِلٌ برباد ہوتے اور باطل ہیں۔ جو چیز بالکل برباد ہو اس کا اجر کیسا اور جس کا اجر ہو وہ برباد کیسے؟ یہاں تعارض معلوم ہوتا ہے جواب کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ بدلے کا مطلب ہے عارضی قابل فنا چیز مل جاتی ہے۔ اور بربادی و بطلان سے مراد ہے۔ اصل مقصد اعمال کا جزائے دائمی اخروی لذات و انعامات کا نہ ملنا آم کا درخت لگا کر پتے شاخیں بکڑی حاصل ہو آم نہ ملیں تو گویا مالی کی محنت برباد ہے۔ گندم پودے بڑے بڑے ہو جائیں مگر دانے لگیں تو جس طرح کسان کی محنت برباد ہے اسی طرح ریا کاری کے اخروی اعمال خیر سے دنیا تول جاتے مگر جنت اور رضا الہی۔ جو ملے تو گویا عمل اور محنت برباد ہی ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ

ذات جل مجدہ سبحان ہے اور اللہ جل شانہ کے چار گروہ ہیں دو گروہ جماعت ملائکہ اور جماعت انبیاء کرام معصوم ہیں تیسرا گروہ علماء ربانی مامون ہیں چوتھا گروہ اولیاء عظام و مخلصین محفوظ ہیں جب ان میں سے کوئی قوانین ربانیہ و مشاہدات الہیہ کی بات کرتا ہے تو گروہ شیطانی اس کو اپنی عقل کی میزان باطل میں تولنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب وہ متشابہات مقطعات ان کی ناقص عقل میں نہیں آتے تو انکار کر دیتے ہیں تب ان خاصوں کو الہام ربانی سے خطاب ہوتا ہے کہ ان کو دعوت غرقابی دوتا کہ بحر انوار کا پتہ لگ سکے اگر وہ تمہاری دعوت نہ قبول کر سکیں تو بتادو کہ واردات نازلہ ذات وحدت ہی کے نور علم سے ہے اور دریائے عشق میں غوطہ دن کے لئے ہر سمت وہی جلوہ آشکار ہے اس کے سوا کچھ موجود نہیں وہی ذات اتم ہے۔ لفظ ہوا اسم تام ہے (روح البیان) تو کیا تم اس کو مانتے ہو کہ لا معبود الا هو لا شفع الا هو لا مؤجد الا هو۔ اگر مسلمان بنے ہو تو تم حیات طیبہ کے طالب ہو۔ لیکن جس نے عرفان کا راستہ بھی حیات دنیا کے لئے پھڑا اور اپنی محنت مشقت سے و اعمال صالحہ سے بھی جاہ و حشم و ریا کاری کا ارادہ کیا جتنے نفسانیہ کا خواہش مند ہوا وصال تجلیات و رغبت معرفت نہ رکھی تو لذات نفسانیہ سے پورا حصہ ہم دے دیں گے لیکن عالم لاہوت کے مشاہدات سے بالکل محجوب ہوگا۔ علماء کرام کے نزدیک ریلوگوں کے لئے عمل ہے صوفیائے نزدیک ترک عمل لوگوں کی رضا کے لئے ریا ہے۔ زاہد رضا و حق کا علائقہ عمل بھی یا نہیں۔ لہذا لوگوں کی وجہ سے ترک عمل گناہ چھپا کا تعلق قلب غافل ہے محض خیال ریا نہیں کہ اس پر قابو نہیں جس بندہ مومن کے اعمال محض رضا الہی کے لئے ہوں دولت دنیا صرف بقا جسم کے لئے تلاش کرے اس کو ہم حیوۃ طیبہ عطا کرتے ہیں جس کی نشانی یہ ہے کہ دنیا اور دنیا

وہ اس کے خدام بن جاتے ہیں۔ یہ لوگ دنیوی زندگی کے طالب نہیں ہوتے ریا کاروں کو شرف آخرت سے محرومی ہے اس لئے کہ وہ آخر تک حسد کی نار میں جلتے رہتے ہیں اور ان کا سب کیا دھابا ہو جاتا ہے۔ دنیا میں ان کا بدلہ کم نہ ہوگا اس لئے کہ جب اعمال قلبیہ کو بشکل نفسانیہ بتلایا اور پلیدی نفس سے ملوث کر لیا تو یہ حظ نفس کی گندگی ان کو پوری دی جاتے گی اور وہ بے وقوف یہ گندگی لے کر پھولے ہی نہیں سماتے یہی وہ لوگ ہیں جن کو آخرت امر میں محرومی و حجابی قلب کی آگ ہی ملتی ہے تفسیر عرائس نے فرمایا کہ حیاۃ دنیا اتباع شہوات اور ارتکاب خواہشات ہے اور موت سے غفلت ہے حرام حلال ہے بے پرواہی کرنا ہے کہ طَالِبُ الدُّنْيَا بِلَا فِہِ و طَالِبُ الْعُقْبَىٰ مَسْعُودٌ ہِی۔ جو عمل کئے وہ باطل ہو گئے کہ دنیا میں دنیا کے لئے کئے۔ فرمایا آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ الاعمال بالنیات عمل کا مدار نیت پر ہے۔ اور ارشاد ہوا لَیْکِ اَمْرٌ مَا تَوَعَّدُ۔ ہر شخص کے لئے وہی ہے جو نیت کرے (تفسیر ابن عربی) روح البیان نے فرمایا کہ اعمال اگرچہ حق ہوں مگر جب غیر اللہ کے لئے کئے جائیں تو باطل ہیں۔ اس لئے کہ وہ عمل حق سے طلب غیر کرتا اور طلب غیر مشرب صوفیاء میں باطل لہذا عمل و مطلوب عمل ہر دو باطل۔ جس عمل کا وجود ذات باری سجدا ہو وہ کالعدم ہے اور عدم باطل ہے جب عارف کامل کے اعمال وجود ذات سے واصل ہوتے ہیں تو مثل مشاہدہ ذات ہے۔ شریعت کی نمازیہ ہے کہ نمازی کو خدا دیکھے اور معرفت کی نمازیہ ہے کہ نمازی خدا تعالیٰ کو دیکھے ماسوا کو نہ دیکھے۔ عارف مبتدی جب مقامات قرب کا وصل کرتا ہے تو اس کو ماسوا اللہ ہر چیز باطل نظر آتی ہے اور شہود خلق سے حجاب حق میں آجاتا ہے۔ جہاں لغزش کا احتمال ہوتا ہے۔ پھر جب عرفان کامل نصیب ہوتا ہے تو خالق و مخلوق کو آن واحد میں مشاہدہ کر لیتا ہے پھر لغزش کا احتمال نہیں رہتا اور اس کے اعمال باطل نہیں ہوتے اور اس کو عباد مخلصین میں شمولیت نصیب ہوتی ہے۔ یا اللہ مجھ کو بھی یہ مقام عطا فرما اور قال کو حال بنا۔

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ

کیا پس جو شخص ہو پر دلیل طرف سے رب اپنے اور آگے اس کے پاس گواہ طرف تو کیا وہ جو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہو اور اس پر اللہ کی طرف سے گواہ آئے

مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ

سے اس کی اور سے پہلے اس کے کتاب موسیٰ علیہ السلام کی امام اور رحمت یہی لوگ ایمان لاتے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور رحمت وہ اس پر

يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ

ہیں اس پر اور جو کفر کرے اسکا جماعتوں سے تو آگ ٹھکانہ ہے اس کا پس نہ ہو تو

ایمان لاتے ہیں نہ اور جو اس کا منکر ہو سارے گروہوں میں تو آگ اس کا

مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن

شک اس سے بیشک وہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے

وعدہ ہے تو اسے سننے والے تجھے کچھ اس شک نہ ہو بیشک وہ حق ہے تیرے

رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ⑮ وَمَنْ أَظْلَمُ

اور لیکن اکثر لوگ ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر

رب کی طرف سے لیکن بہت آدمی ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ

ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے جائیں

کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے

رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْإِشْقَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ

گئے اور گواہ کہیں گے یہ ہی ہیں وہ لوگ جھوٹ بولا جنہوں نے اپنے رب پر

جائیں گے اور گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا تھا سزا

أَلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ⑯

خبردار لعنت ہے اللہ کی پر ظالموں

اسے ظالموں پر خدا کی لعنت

تعلق

ایہ آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ذکر ہوا کہ کفار دنیا کی

زندگی اور وہیں کا عیش و عشرت چاہتے ہیں اور دنیوی دولت و زینت کو ہی سب کچھ سمجھتے ہیں اب

فرمایا جا رہا ہے کہ بے وقوف اصل دولت اور انعام دنیوی مال و جاہت نہیں بلکہ اصل اللہ روشن دلیل اور عقل سلیم

ہے جو محض رب تعالیٰ کے کرم سے دستیاب ہوتا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے عمل و عقیدے کا ذکر ہوا کہ ان کا عقیدہ ہے ان کے جھوٹے معبود بت۔ پنڈت پادری وغیرہ ان کے سفارشی ہیں لہذا دنیا میں جو چاہو عیش عشرت حرام حلال کر لو یہ بت ہم کو بچالیں گے کیونکہ اللہ کے اوتار ہیں اللہ نے ہی ان کو ہمارے سفارشی بنایا ہے۔ اس آیت کریمہ میں ان کے اس عقیدے اور اس کے بل بوتے پر ان کے باطل اعمال کو رد فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ان کا افرقی ہے۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے جو خالق تعالیٰ پر افرقی بنائے۔ اور جھوٹ بولے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ نبی کریم کی نبوت اور کلام پاک کے کلام الہی جو سن کر نہیں مانتے تھے لہذا قرآن پاک کی ثبوت حقایق کے لئے تو اس کی مثل دس سورتوں کا مطالبہ فرما کر ان کا منہ بند فرما دیا تھا اب مَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ فَمَا كُتِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ فَمَا كُتِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ

رکھتے ہیں اور جو اس شان کا مالک ہو وہ نبی ہی ہوتا ہے۔

شان نزول

کفار مکہ اور کچھ یہودی کہتے پھرتے تھے کہ جو مسلمان ہو جاتے ہیں وہ بیوقوف ہیں اور دین موسوی کے منکر ہیں یہود کی باتیں اس وقت ہوئیں جب چند یہودی مسلمان ہو گئے تب یہ آیات اَفَنَنْكَرُ مِنْكُمْ مَنْ كَانُوا يَفَكُّونَ تک نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

اَفَنَنْكَرُ مَنْ كَانُوا يَفَكُّونَ الف یعنی ہمراہ استفہام کی ہے۔ مَنْ موصولہ ہے كَان فعل ناقص سے تامة علی حرف جر معنی بَيِّنَةٍ بَيِّنٌ سے مشتق ہے آخری صا مبالغہ کی ہے اور تنوین رد و زبریں تعظیمی ہے یعنی بہت ہی بڑی دلیل مَنْ طرفیہ ہے بمعنی قَبْلُ رَبِّہ۔ رب یعنی اللہ تعالیٰ ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع مَنْ ہے۔

وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُمْ قَبْلَهُ كَيْتَبُ مَضَارِعٍ وَاحِدٌ مَّذْكُورٌ تَلَّىٰ سے مشتق ہے بمعنی پیروی کرنا پیچھے آنا۔ تلاوت قرآن کریم کو تلاوت اسی لئے کہتے ہیں کہ یہ بھی اتباع کے لئے پڑھا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی کتاب کے پڑھنے کو تلاوت کہنا ناجائز ہے۔ ہ کا مرجع مَنْ ہے۔ شَاحِدٌ بمعنی گواہ ایک قرأت شہدًا بغیر الف ہے مِنْ حرف جار بمعنی طرف ہ ضمیر واحد مذکر کا مرجع ذات رب ہے۔ واو عاطفہ ہے مِنْ بمعنی فیہ جار ہ ہے قَبْلُ ظرف زمان ہ کا مرجع بَيِّنَةٍ ہے یا مَنْ ہے۔ یہ

جال مجرور حال ہے کتاب کا (صاوی) کتاب سے مراد تورات یہ مرفوع ہے بوجہ مبتدا ایک قرأت میں منصوب ہے کہ عطف ہے تیلوہ کے ہ ضمیر مفعول بہ پر۔ بہر حال مضاف ہے لفظ موسیٰ مضاف الہیہ ہے۔ اِمَامًا یعنی قابل اطاعت و اقتدا یعنی ہمیشہ فائدے مند یہ دونوں حال ہیں کتب موسیٰ کے اس لئے منصوب ہیں۔ تنوین دونوں میں تعظیم کی ہے اُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ

یہ اسم موصول مراد اس سے بَیِّنہ والے یَوْمُؤْن پورا جملہ صلہ ہے بلکہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید اور کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں دَمَنْ تَكْفُؤْن مِنَ الْاَحْزَابِ فَالْاَنَارُ مَوْجِدَةٌ۔ واو عاطفہ ہے مَنْ موصولہ شرطیہ ہے یُکْفِرُ کو جزم دیا ہے میں باجاء بمعنی مفعولیت ہ کا مرجع قرآن کریم وغیرہ کتب سماوی مِنْ حرف جر بعضیت کے لئے

یَوْمُؤْن یہ اسم موصول مراد اس سے بَیِّنہ والے یَوْمُؤْن پورا جملہ صلہ ہے بلکہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید اور کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں دَمَنْ تَكْفُؤْن مِنَ الْاَحْزَابِ فَالْاَنَارُ مَوْجِدَةٌ۔ واو عاطفہ ہے مَنْ موصولہ شرطیہ ہے یُکْفِرُ کو جزم دیا ہے میں باجاء بمعنی مفعولیت ہ کا مرجع قرآن کریم وغیرہ کتب سماوی مِنْ حرف جر بعضیت کے لئے

یَوْمُؤْن یہ اسم موصول مراد اس سے بَیِّنہ والے یَوْمُؤْن پورا جملہ صلہ ہے بلکہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید اور کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں دَمَنْ تَكْفُؤْن مِنَ الْاَحْزَابِ فَالْاَنَارُ مَوْجِدَةٌ۔ واو عاطفہ ہے مَنْ موصولہ شرطیہ ہے یُکْفِرُ کو جزم دیا ہے میں باجاء بمعنی مفعولیت ہ کا مرجع قرآن کریم وغیرہ کتب سماوی مِنْ حرف جر بعضیت کے لئے

احزاب جمع ہے حزب کی بمعنی گروہ فاجزائیہ من یتکف کا سارا جملہ شرط اور یہ سارا جزا نامعنی آگ مراد وادی جہنم موعدا اسم ظرف یعنی وعدے کی جگہ ء کا مرجع من فَلَاکَ فِی مَوَدِّہ مَدَّ و تعقیبہ لہ تِلْک اصل میں تَکُونُ تھا فعل نہیں ہے صیغہ مذکر حاضر فون مجزومہ تخفیف کے لئے حذف ہوئی اور واؤ پہلے ہی گم گئی تھی جب بھی کا بزم آیا۔ فِی جَاۃ مَوَدِّہ میم کے کسرے سے اور ایک قرأت میں میم کے پیش سے مَوَدِّہ ہے مصدر میم سے رِث سے مشتق ہے۔ مِنْہ کا مرجع قرآن پاک ہے۔ اور پورے جملے کا مخاطب عام مسلمان ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے سے ظاہر یہی صاوی و معانی نے کہا اِنَّہُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ وَلَیْکِنَّ الْاَکْثَرَ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ اِنْ حُرِفَ تَحْقِیْقُ ء کا مرجع قرآن پاک یعنی بَيِّنَاتٍ الْحَقِّ مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے اِنَّ کی الف لام عہد ذہنی حق سے مراد نہایت سچائی۔ مِنْ طرفیہ بمعنی طرف سے رب سے مراد اللہ تعالیٰ ہے ضمیر حاضر کا مرجع عام مسلمان۔ لَیْکِنَّ حُرِفَ تَحْقِیْقُ مشبہ بالفعل اسْتَدْرَاکِیہ دفع شک کے لئے۔ الْاَکْثَرُ اِسْم تَفْصِیْل بمعنی کثرت کل کا۔ النَّاسِ الْاَلْف لام عہد خارجی ناس سے مراد کافر لوگ لایہ منون مضارع جمع یہ جملہ فعلیہ خبر ہے لَیْکِنَّ وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا واد سر جملہ یعنی نیا جملہ شروع ہوا ہے مَنْ موصولہ استفہام انکاری اور تعجب کے لئے ہے۔ اَظْلَمُ اسم تفضیل متعدی مِنْ جَاۃ سے افتراء باب افتعال کا ماضی مطلق فَوَدَّی ناقص یانی سے مشتق ہے علی بمعنی مع کذاباً اسم فاعل ہے فاعلیت کا الف گر گیا اس کے عوض آخر میں تنوین آئی مَنہ و ببلوہ مفعول یہ ہے اُولَئِکَ یُفَرِّصُوْنَ عَلٰی رَبِّہُمْ اُولَئِکَ اسم موصول مراد مِنْ اَظْلَمُ ہے۔ یُفَرِّصُوْنَ فعل مضارع مجہول علی حرف جر بمعنی عند یعنی نزدیک یا سامنے رب بمعنی دنیا کا مربی صم سے مراد کفار و یَقُولُ الْاَشْہَادُ هُوَ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا عَلٰی رَبِّہُمْ واد عاطفہ ہے یقول فعل مستقبل ہے الف لام عہدی ہے الا شہاد جمع ہے شاہد کی بمعنی گواہ مراد ملائکہ ہیں هُوَ لَا اسم موصول ہے مراد کافر ہیں اور یہ جملہ یقول کا مقولہ ہے الَّذِیْنَ اسم موصول ہے دونوں تابع تبعون ہیں پہلا موصول حصر کے لئے ہے دوسرا صلہ کے لئے کَذَبُوْا ماضی مطلق جمع کا صیغہ مراد کفار ہیں یہ جملہ صلہ ہے عَلٰی نِسْبَہ ہے رَبِّہُمْ رب بمعنی اللہ پالنے والا و نیوی زندگی میں صم سے مراد وہی ظالم کافر ہیں اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ۔ اَلَا حرف تنبیہ ہے لعنة بمعنی رحمت سے دوری یہ فعل خصوصی ہے اللہ کے لئے۔ لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اور اضافۃ نامی ہے بمعنی فَوْقِ الظّٰلِمِیْنَ میں الف لام استغراقی ہے۔ یا عہد و صنی۔

تفسیر عالمانہ

اَفَنَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنٰتٍ مِنْ رَبِّہْ وَ یَتْلُوْا شَہَادَتِہٖ مِنْ قَبْلِہِ کِتٰبٌ مُّوَسَّیْ اِمَامًا وَ رَحْمَةً۔ کیا پس وہ شخص جو ہو دلیل پر اپنے رب کی طرف سے اور آئے گواہ اسی کی طرف سے اور اس سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب بھی امام اور رحمت ہو چکی ہو۔ یہاں حق و باطل کا بہت شاندار طریقے سے مقابلہ کیا جا رہا ہے کہ ایک وہ گروہ ہے جو دنیا کی ہر چیز کو لپٹائی نظروں سے دیکھ رہا ہے اس کو صرف مطلب پرستی آتی ہے وہ اپنے غیش ہی ڈھونڈ رہا ہے اس کی عقل سلیم پر نفسانیت کا غلبہ ہے اس کو دنیا پرستی نے اندھا کر دیا ہے اور دوسرا وہ ہے کہ جب

اس کی نظریں اٹھتی ہیں تو ہر طرف مشاہدات انوار کے پر تو نظر آتے ہیں جب وہ پیارا انسان کامل اپنی مخمور عشق الہی والی آنکھیں بند کرتا ہے تو ہر وقت و فیرت معرفتِ کردگار ہو جاتا ہے۔ اور جو شخص ساری کائنات سے پہلے ہی تجلیات الہی کا نظارہ کر چکا ہو اس کے لئے کوئی چیز غیب نہ رہی ہو۔ ایمان بالغیب کی اس کو کیا ضرورت اور یہ سب مشاہدہ اسی کے رب کی طرف سے ہوں۔ اور پھر اس کے پاس خود اپنی حقانیت کے گواہ بھی ہوں۔ خواہ اس کے ساتھی ہوں یا رب کا آخری کلام یا سابقہ انبیاء کی امتوں میں اس کے امتی بن کر گواہی دے رہے ہوں یا انجین و زبور ہو جس کا لفظ اس کی تصدیق کرتا ہو خواہ درند و چرند پرند ہوں جو عالم دھر کے سامنے اس کی تصدیق کر رہے ہو۔ خواہ دشمن کی زبان ہی اس کی سچائی کی گواہی دے رہی ہو۔ خواہ خود اس کا اپنا وجود ہی اس کے لئے گواہ ہو۔ کہ جو بھی عقل و عشق سے بصارت و بصیرت سے صرف ایک نظر اس کو دیکھ لے اس کو اس جسم اطہر میں تجلیاتِ نظر آجائیں اور پھر اس سے پہلے والی عظیم کتابِ تورات جس کو اسے یہود و نصاریٰ تم مانتے ہو تمہارے نبی موئے پر آئی جو اپنی قوم کی امام اور رحمت مٹی وہ بھی اس ہستی کی تائید کر رہی ہو بھلا ایسا شخص اللہ پر ایمان لانے سے کب علیحدہ ہو سکتا ہے اتنی کھلی نشانیوں اور تائیدی گواہیوں کے باوجود تو کوئی مندی صٹ دھرم ہی منکر ہو سکتا ہے۔ رہے عقل والے تو اُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِہِ یہ لوگ یقیناً ایمان لے آتے ہیں اس ذات پر مفسرین کے نزدیک بَیِّنَةٌ سے مراد ذات پاک محمد مصطفیٰ ہے اور من سے مراد بھی خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور شاہد میں چند قول ہیں یا اس سے مراد نبی کریم کی زبان ہے۔ جس کے متخیر العقول فصیح و بلیغ کلام اقوامِ عالم پر ثابت کر دیا کہ یہ زبان معجزہ ہے۔ اور معجزہ تو دلیلِ نبوت ہوتا ہے۔ لہذا یہ زبان خود گواہِ نبوت بن گئی یا اس سے مراد سابقہ امتوں کے مسلمان ہونے والے جن کا ایمان لانا ہی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی تھی یا مراد حضرت علی ہیں کہ آپ نے بچپن میں کلمہ پڑھ کر نبوت کی گواہی دی یا حضرت خدیجہ کہ گھر والے کم ہی مانتے ہیں آپ نے سب سے پہلے کلمہ پڑھ کر گواہی دی کہ یہ وہ ذات ہے کہ یہ وہ ذات والا صفا ہے کہ جس کی گھریلو زندگی بھی ایسی ہے کہ اس کو نبی مانا جاسے یا چرند و پرند و شجر و حجر کی نعت گوئی و خدمت برآری آپ کی نبوت کی کھلی گواہی ہے۔ کتابِ موئے سے مراد توریت ہے جس کے لفظ لفظ میں پیارے آقا کی نعت خوانی ہے گواہ سے مراد قرآن پاک بھی ہو سکتا ہے جو سرا سر نبی کریم کا معجزہ ہے۔ فرمایا یہ جارہا ہے کہ اتنے کھلے دلائلِ نبوت کے ہوتے ہوئے وَمَنْ يُكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَإِنَّ لَهُ مَوْعِدًا۔ انسانی قوموں میں سے اب بھی جو اس نبی یا اس دین و قانون کا کفر کرے گا تو جہنم ہی اس کا مقام وعدہ ہے۔ احزاب جمع ہے حزب کی مراد سادے کافر گروہ ہیں بعض نے کہا اہل مکہ مراد ہیں۔ جہنم کے ایک سو تیس نام ہیں جن میں ایک نام نار ہے اور وعدہ بھی اس کے ناموں میں شامل ہے کفار چونکہ اپنی دنیا پرستی کی وجہ سے عقل بے بصیرت ہو چکے ہیں وہ کفر کی طرف ہی آئیں گے مگر اے عقل اور دانش والے صاحبِ بصیرت انسان۔ فَلَا تَكُ فِي مَوْعِدَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ۔

تو اس میں شک کرنے والا نہ ہونا کیونکہ یہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے۔ یعنی یقینی ہے۔ لہذا ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ کفار کو دائمی جہنم نہ دی جاتے اور نیکوں کو جنت خلود نہ ملے۔ بلکہ یہ دونوں اپنے اپنے ٹھکانے پر ضرور جائیں گے لہذا آج ہی دامن مصطفیٰ پکڑ لو صلی اللہ علیہ وسلم وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ لیکن اکثر لوگ یعنی کفار ایمان نہیں لاتے یا اس لئے کہ کم عقل ہیں یا اس لئے کہ ان کا غور و فکر دنیا کی طرف لگا ہوا ہے آخرت کی طرف خیال ہی نہیں آتا یا اس لئے کہ متکبر مغرور ہیں اہل علم یعنی علماء صوفیاء کے پاس بیٹھنا ان کی سنا اپنی توہین سمجھتے ہیں حالانکہ رب تعالیٰ کی باتیں تو ان ہی اللہ والوں کے پاس ہیں خزانے نور کے تو یہی لئے بیٹھے یہ علماء فقراء رب کے خزانچی ہیں۔ علم و حکمت دانش و عقل سب کچھ انہی دامن میں ہے جہلا یہ سمجھتے ہیں کہ عالم اور صوفی بے وقوف ہیں۔ خود کو بڑا عقل والا سمجھتے ہیں یہ ان کی غلط فہمی ہے اور اپنی اسی غلط فہمی طرح طرح کی جھوٹی اور غلط باتیں اللہ کی طرف لگاتے ہیں حالانکہ قرآن کریم کے اس فیصلے کو نہیں دیکھتے کہ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا۔ اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اپنے سچے اللہ پر جھوٹا افترا بناندھے۔ یعنی یا تو اس طرح کہ عقیدہ بناتے کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے معاذ اللہ اور یا اس طرح کہ اپنے پاس سے بات بنا کر کہے کہ اللہ نے یہ فرمایا ہے۔ حالانکہ جانتا ہو کہ میں جھوٹا ہوں۔ فرمایا کہ اس سے زیادہ بد بخت ظالم کوئی نہیں یہاں ہر قسم کا بد بخت جھوٹ باندھنے والا مراد ہے خواہ دیوبندی کی طرح مولوی پرستی کرنے یا بدعتی لوگوں کی طرح پیر پرستی۔ اس طرح کہ اپنے مولویوں کو انبیاء و عظام سے زیادہ مقام دے دے جیسے کہ دیوبندی لوگ کرتے ہیں (ارواح ثلاثہ) یا اولیاء اللہ کے لئے ناجائز کرامات بنانا پھرے۔ خیال رہے کہ اپنی طرف جھوٹ لگانا کذب ہے اور کسی کی طرف جھوٹ لگانا سچ بنا کر افترا ہے۔ آج یہ لوگ افترا کر لیں ان کو ڈھیل ہے لیکن ایک زمانہ آنے والا ہے جبکہ اُولَٰئِكَ يُخْرَجُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ۔ یہ لوگ اپنے رب کی بارگاہ عدالت میں پیش کئے جائیں گے اس طرح کہ ان کی تمام بد عملیاں افتراء جھوٹ وغیرہ ان کے ساتھ ہوں گے اور پھر عظیم پریشانی ذلت و رسوائی ہوگی۔ وہاں سے نہ بچ سکیں گے نہ انکار کر سکیں گے کیونکہ اگر انکار کریں تو دَقُّوْا لَآلِئَهُمْ هَٰذَا الَّذِي كَذَّبُوْا عَلٰی رَبِّهِمْ۔ اور گواہ کہیں گے یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا یا وہ فرشتے جو ان کے اعمال پر ہمیشہ حاضر رہے یعنی کرامات کا تبین۔ یا خود ان کے اعضاء ہی ان کے خلاف گواہی دیں گے۔ یا ان کے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ اور یا میدانِ عشر میں ان کی رسوائی ذلت کی گرفتاری دیکھ کر اس پاس کھڑے نیک لوگ یہ کہیں گے اس طرح ان پر آوازے کسے جائیں گے تو اور ذلت ہوگی۔ بس اب ایک ہی آس لگی ہو گی کہ شاید رب تعالیٰ رحم فرمادے۔ مگر وہاں سے بھی فیصلہ آجائے گا اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ۔ خیر و اظالم پر اللہ کی لعنت ہی ہے اس لئے کہ آج اس کی طرف آسیں باندھتے ہو۔ جب اس کے رسول اس کے پیغامبر تم کو سمجھانے گئے ہر طرح پیار و محبت سے سمجھایا تب تم نے سخت تکبر کیا ان کی گستاخیاں کیں دنیا میں کفار کی تین

نصليں ہیں مہ شدت حرص دنیا کا عیش و دولت مہ انکار نبوت یعنی نبی علیہ السلام کے فیضان و اختیار کا انکار اور نبی سے ناامیدی مہ بتوں سے امیدیں۔ اور یہ تینوں جرم ناقابل معافی ہیں اس لئے دائمی لعنت کا فیصلہ کیا گیا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ ساری دنیا کا ایمان بالغیب ہے مگر نبی کریم ﷺ و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان بالشہادہ ہے یہ فائدہ غنی بینۃ سے حاصل ہوا جو ہستی پاک ایمان میں بھی بے مثل ہو بھلا اس کی ذات کا ہم مثل کون ہو سکتا ہے دوسرا فائدہ پچھلی کتب آسمانیہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی تذکرہ اور نعت خوانی تھی اور انبیاء سابقین علیہم السلام نے جس طرح ان کتب سے توحید باری کی تبلیغ فرمائی تو لازماً ہمارے آقا کی نعت گوئی اور سیرت پاک کی تبلیغ بھی فرمائی۔ اور یہی مقصد باری تعالیٰ بھی ہے ورنہ ان کتب میں نبی پاک کا ذکر رکھنے کا مقصد کیا ہے۔ تیسرا فائدہ جو کہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے اس لئے ان کو نبی کا خطاب نہیں ہوتا بظاہر جو نبی انبیاء کی طرف متوجہ نظر آتی ہو وہاں حقیقت امت مخاطب ہوتی ہے نہ کہ نبی اکرم سے یہ فائدہ فَلَا تَكُ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ سب سے بڑا گناہ جھوٹ بولنا اور جھوٹ باندھنا ہے اور جو اس گناہ کا مرتکب ہو وہ بدترین مجرم ہے۔ وہ لوگ عبرت پکڑیں جو جھوٹی کرامتیں اور بناوٹی روایتیں بناتے رہتے ہیں خاص کر دین میں بناوٹ و افترا بہت بری عادت ہے کہ یہی فرقہ پرستی کا باعث ہے۔ یہ فائدہ مَنْ أَظْلَمُ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ اللہ رسول کی کریم و رحیمی ہے کہ دنیا میں ہی انسانوں کو آئندہ حالات اور اخروی عذابوں۔ ذلتوں۔ رسوائیوں سے آگاہ کر دیا گیا ہے تاکہ انسان عقل و ہوش کر کے دنیا میں ہی راہ راست حاصل کرے۔ یہ فائدہ يُخْرِصُونَ عَلَى رَبِّهِمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ مکان سے پاک نہیں بلکہ جگہ اور مکان کی اس کو ضرورت کرسی و عرش اعظم اپنے بیٹھنے کے لئے بنایا دیکھو یہاں فرمایا گیا یَخْرِصُونَ عَلَى رَبِّهِمْ۔ اپنے رب کے قریب پیش کئے جائیں گے معلوم ہوا کہ رب کسی جگہ میں ہو گا جہاں مجرموں کو لے جایا جائے گا (معتزلی و ابن تیمیہ و ہانی) جواب تفسیر مازنی نے اس کا یہ جواب دیا کہ یعرضون کا یہ مطلب ہے کہ رب کی مقرر کردہ حساب کے لئے جگہ یعنی میدان عرش میں ان کو لے جایا جانا مراد ہے علی مجازی معنی میں ہے بمعنی عینہ نہیں جس طرح کچھری وغیرہ حکومت کی مقرر کردہ جگہ ہوتی ہے تو وہاں حکومت کے علاقے میں حکومت کو بروا آنا ہوتا ہے۔ ایسے ہی یہاں بھی یا مراد ہے ملائکہ اور انبیاء کے پاس گرفتار شدہ پیش ہونا ہے لہذا اپنی سے لازم نہیں آتا کہ رب وہاں سامنے کسی جگہ میں ہو دوسرا اعتراض اگر یہاں ملائکہ کے سامنے پیش ہونا ہے تو گواہ سے کون مراد

ہے دَقِیْقُوْنَ الشَّہَادَةِ۔ گواہ کہیں گے حالانکہ تفاسیر میں گواہ مراد ملائکہ ہیں۔ جواب ! ملائکہ بہت سی قسم کے ہیں اعمال لکھنے والے اور ہیں میدان محشر میں گرفتار کر کے یحیٰی کرنے والے اور۔ گواہ ہے مراد اگر ملائکہ ہی لئے جائیں تو کرامت کا تبیین ملائکہ مراد ہیں۔ کہ یہ بھی وہاں ہی ہوں گے جہاں عدالت الہیہ قائم ہوگی تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَلَا تَعْلَمُوْنَ یہ نقلی اور معنوی جمع ممکن ہے۔ اس کی واحد کیا جواب اگر اشیاء سے مراد ملائکہ ہوں تو اس کا واحد شاہد ہے۔ جیسے صاحب کی جمع اصحاب اور ناصر کی جمع انصار اور اگر مراد انبیاء کرام ہوں تو اس کا واحد شہید ہے۔ شریف کی جمع اشرف قرآن کریم نے انبیاء کرام کو شہید ہی اکثر فرمایا جبکہ بطور گواہ مذکور فرمایا۔ جیسا کہ وَیَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شَہِیْدًا اور جیسے کہ وَجِئْنَا بِكَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ شَہِیْدًا۔ اور بقاعدہ نحوی۔ شاہد اور شہید دونوں کی جمع اَشہَادُ آجاتی ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَلَا تَكُ فِیْ مِرْیَۃٍ یہ فعل نہیں ہے اور خطاب نبی کریم کو ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام کو بھی گناہوں سے روکا جاتا ہے تب رکتے ہیں۔ باوجود اس کے وہ معصوم ہوتے ہیں لہذا یہ کہنا درست ہوا کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں۔ مگر کرتے نہیں اور یہی عصمت انبیاء کی تعریف ہے۔ کیونکہ دین میں شک کرنا گناہ کبیرہ ہے جس سے بنی کو روکا گیا۔ روکا اس کو جاتا ہے جس کے ارتکاب کا اندیشہ ہو ورنہ تحصیل حاصل ہو گا و بعض جاہل نام نہاد بریلوی (جواب تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ نہیں عام مسلمانوں کو ہے نہ کہ نبی کریم کو۔ اور عصمت کی تعریف تمام اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ گناہ پر قادر نہ ہو۔ جیسے کہ فرشتے۔ عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء ایک قسم کی ہے۔ یعنی عدم اسی لئے قرآن پاک کی کوئی نہیں انبیاء کی طرف نہیں لوٹتی۔

تفسیر صوفیانہ

اَفَلَمْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّہِمْ وَیَتْلُوْهُ شَہِیْدٌ مِّنْہُمْ وَمِنْ قَبْلِہِمْ کِتَابٌ مُّؤْمِنٌ اِمَّا وَدَّعَہُ اُولٰٓئِکَ یُؤْمِنُوْنَ بِہِ۔ اسے عالم ناسوت کے بھٹکتے مسافر۔ اس دنیا و دُنیا میں دو قسم کے انسان ہیں ایک وہ جن کا ذکر پہلے ہوا وہ اغیار ہیں دوسرا گروہ ابرار کاتم دونوں کو ایک طرح کا یا ابرار کو احقار سمجھتے ہو مگر مقام عبرت ہے۔ سوچو تو جو شخص اپنے رب کی معرفت ولایت قدرت کرامت کا مشاہدہ کرنے والا ہو اس کی مثل وہ کس طرح ہو سکتا ہے جو گمراہیوں جہالتوں کی بنی تہوں میں پڑا ہو۔ جب عارف حق تعالیٰ کا اپنے قلب روح اور عقل سلیم اور متر و حدت سے مشاہدہ کر لیتا ہے تو انوار جمال اسی طرح اس کے قریب ہو جاتے ہیں کہ ہر عضو میں سرایت کرتے ہیں۔ اور اس کی پہچان یہ ہوتی ہے کہ ہر شخص کو اس کے چہرے میں اللہ کا نور چمکتا نظر آتا ہے۔ یہ نور ہی اس کی حقانیت پر شاہد اور گواہ ہے یہ گواہ ہر اپنے پرانے کو نظر آتا ہے۔ بَیِّنَةُ بَصِیْرَتِ معرفت ہے اور شاہد چہرے کا نور ہے۔ بَیِّنَةُ کَلَامِ معرفت ہے اور شاہد قرآن مجید اور حدیث پاک ہے۔ بَیِّنَةُ اَسْرَارِ قَلْبِی ہیں شاہد۔ اور غیبیہ ہیں بَیِّنَةُ عِلْمِ حَقِیْقَتِ ہے اور شاہد علم شریعت ہے۔ جو شخص اس مقام ترقی پر پہنچتا ہے۔ عین حقیقی سے غیبی اسرار و قلبی انوار دیکھتا ہے اور اس کا مشاہدہ اس کی بصیرت غالب اس کی بصیرت اس کے یقین پر۔ اس کا یقین اس

اس کے عقیدے پر عقیدہ اس کی عقل اس کے نفس پر غالب ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی خواہشات نفسانیہ اس کے اسرار غیبیہ پر غلبہ نہیں کر سکتے نہ ہی اس کے راہ معرفت میں رکاوٹ بن سکتے ہیں اور نفس شیطانی کی ظلمت انوار قرب کے مقابل نہیں آسکتے کیونکہ نفس اور اس کی خواہشیں باطل اور فانی ہیں۔ ظلمتوں کو بقا نہیں۔ جس کو انوار معرفت سے نوازا گیا وہ جہالتوں کی ظلمتوں میں پھنس گیا۔ اس کا نفس اس کی عقل پر اس کی عقل اس کی بصیرت پر اس کی بصیرت اس کے یقین پر اس کا یقین اس کے مشاہدے پر غالب ہوتا ہے۔ اس کے مکاشفے کے بعد اعمال کی کتاب ہے جس کا ورود پہلے ہے جو منزل الہیات کا پیشوا ہے اور نوازشات ربانی کی رحمت ہے جن پر یہ انعام ہیں حقیقت حال کا اُن ہی کو پتہ ہے۔ ہدایات مرشد پر وہی ایمان لاتے ہیں نوافل و ریاضات کی لذت وہی پاتے ہیں ذکر قلبی کے مومن وہی ہیں۔ جس کے پاس برہان عقلی اور وجدان کشفی کے یقین کا نتیجہ ہے اور یقین محکم کا شاہد ہے اور کتاب قلبی کا موٹی ہے جو فرعون نفس کے مقابل ہے۔ جس نے اس قلب ایمانی کو امام بنا لیا۔ اور خود کو اس امام کا مقتدی بنایا کہ تلاش حق میں اسی کے پیچھے چلا اس نے رحمت رحیم کا تذکیہ پایا۔ یہی گروہ مقدسہ و مبارکہ حقیقت سری پر ایمان لاتا ہے۔ قرآن مجید اسی لئے نازل ہوا کہ فرق کرے اہل قہر و اہل لطف میں۔ زمین پر اہل لطف نیر تاباں ہے اور اہل قہر ظلمتوں کے بھبھو کے ہیں۔ عماروں میں خار ہیں عماروں پھول ہیں۔ اہل لطف کے لئے شاہد کشف ہے۔ لیکن دَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ۔ جو بے خبر کو چشم اہل لطف کے حالات بحر فنا کے بقا کا کفر کرتا ہے۔ شیطانی حربوں سے اور نفسانی ٹولوں سے پس بھر کی آگ فراق کی جلن اور دوری کی گرمی اس کا دائمی ٹھکانہ کبھی منزل مراد کو نہیں پہنچ سکتا۔ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن دُونِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ اے ربیت یقین کے برزخ میں حیران کھڑے لوگو یا اے اہل لطف و اہل ایمان ان اہل واردات یا واردات کی طرف سے کسی شک میں نہ رہنا یہ تمہارے رب جلیل کی طرف عین حق ہے۔ کسی کے لئے علم یقین ہے کسی کے لئے حق یقین ہے کسی کے لئے عین یقین ہے۔ اور اکثر لوگ جو قور مذلت میں ہیں ان سے ہی جن پر نور کا پر تونہ پڑا وہ اہل قریب لذت سے منکر ہیں۔ دَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ أَلَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ۔ جن پر رب کریم نے اسرار غیبیہ ظاہر فرماتا آج کے چہرے سے ہی ان کے درجات کی گواہی ملتی رہتی ہے وہ خود عالم ابصار میں مدعی نہیں ہوتے لیکن جنہوں کو فریب کے جال بچھائے و مہر قسم کا دعویٰ کرتے کبھی فقط زبان سے کبھی جتبہ و رستار سے کبھی اہل ذوق و طلب سے کبھی اغیار سے۔ ان سے بڑھ کر ظالم کون ہے کہ انہوں نے اپنے لئے مقام قدس و ولایت ربانی کا افترا باندھا۔ اللہ پرزہ اور ارادہ محض یہ ہے کہ اہل دنیا کا رخ اپنی طرف پھر جائے جس سے پیٹ کی آگ بھڑکے اور نفس امارہ کی خواہشات پوری ہوں مفتری و مہر جو کہے کہ اللہ مجھ کو سعادت ازل بخشی ہے حالانکہ وہ نفس

رذیل کا بندہ ہو عالم سفلی میں رہ کر باتیں مقام علیا کی کرے۔ جب یہی لوگ مقام قہر پر پہنچائے جائیں گے تو ان ہی کا قلب مقہور۔ اور روح مجبور۔ یا اہل قرب کے مشاہدین۔ ان مغلوبین و ہم نفس و شیطان کے بارے کو ابی دیں گے کہ یہی وہ فری ہیں جنہوں نے سیادت کا لباس پہن کر مکر کی تسبیحیں پکڑ کر ان مکاشفات و بحر انوار کی تیراکی کا جھوٹا دعویٰ کیا جو حاصل نہ تھا۔ یہ ہے ان کی رسوائی کا دن جب کہ ان کی حضوری اہل حق کی موجودگی میں مشہد حق میں ہوگی۔ تب کہا جائے گا۔ خبردار لعنت ہے یعنی بجز و فراق کی دوری ہے ان بد بخت ریا کار ظالموں کے لئے۔ اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جس نے اللہ پر غیریت کا افتراء باندھا۔ اور کہا کہ اللہ اپنے نبیوں و ولیوں سے دور ہے۔ اور اللہ کے ساتھ غیبی کو ملایا۔ یہی لوگ جب مجوزین اور محرمین کے گردہ میں شامل کئے جائیں گے تب اہل وحدت ان کے خلاف شرک باطنی کی گواہی دیں گے۔ پھر یہ لوگ بد نصیب حجاب اور فراق کی دوری میں رہیں گے۔ کیونکہ انہوں نے جو کیا وہ محض دعویٰ تھا شعر

ایں مدعیان در طلبش بے خبر اند

کانرا کہ خبر شد خبرش باز نہ آمد

ترجمہ ہمیشہ دعویٰ دار بے خبر ہوتا ہے۔ جس کو اس کی خبر ہو گئی پھر اس کی خبر دنیا والوں کو نہیں ہوتی علماء شریعت فرماتے ہیں یہ آیات کفار کے لئے ہیں جنہوں نے دینیات میں اللہ پر افتراء کیا صوفیا معرفت فرماتے ہیں کہ یہ آیات ان فریب کاروں کے بارے میں ہے جنہوں نے مشائخ کا لباس پہنا اور جنہوں نے روحانیت میں فریب کیا۔

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ

وہ لوگ روکتے ہیں سے راستے اللہ کے اور تلاش کرتے ہیں اس میں ٹیڑھ اور

جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کجی چاہتے ہیں اور

هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفَرُونَ ۝ اُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ

وہ بد آخرت ہی کافر ہیں یہ لوگ نہیں ہیں عاجز کرنے والے زمین میں

وہی آخرت کے مکر ہیں وہ تمکانے والے نہیں

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ اَوْلِيَاءٍ ۚ

اور نہیں ہے لئے ان کے سے مقابل اللہ سے کوئی دلی و بیوں

زمین میں نہ اور نہ اللہ سے خداوند ان کے کوئی حمایتی نہ

يُضَعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ

سے دوگنا کیا جائے گا ان کے عذاب نہیں طاقت رکھتے سننے کی

انہیں عذاب پر عذاب ہو گا وہ نہ سن سکتے تھے

وَمَا كَانُوا يَبْصِرُونَ ﴿٣٠﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ

اور نہیں تھے وہ دیکھتے ہی لوگ ہیں گماتے میں رکھا انہوں نے جانوں کو اپنی

اور نہ دیکھتے وہی ہیں جنہوں نے اپنی جانیں گماتے میں ڈالیں

وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣١﴾

اور گمراہ ہوئیں سے ان جو وہ گھڑتے تھے

اور ان سے کھوئی نہیں جو باتیں جوڑتے تھے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالمین پر لعنت کا ذکر تھا مگر

لعنت اور ظلم کی تعریف نہیں بتائی گئی تھی۔ تو ان آیات میں اولاً ظلم کی تعریف اور ظالم ہونے کی

وجہ بتائی گئی کہ اسلام سے لوگوں کو روکنا اور اسلام میں نئی راہیں اور من مرضی کی گنجائشیں نکالنا ظلم ہے اور انکار

قیامت گویا لعنت ہے۔ دوسرا تعلق کفار میں چودہ صفات ذمہ ہیں جن میں سے چار کا ذکر پچھلی آیات میں کیا گیا

تھا دہل بری ہفتوں کا ذکر اب کیا جا رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار بہت ہی جھوٹی باتیں

افترا کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے کفار لوگوں کو اسلام سے روکنے میں کچھ کامیاب ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کی

وہ کثرت نہیں ہوتی جس کی صحابہ کو توقع تھی اس سے بعض حساس لوگ اندیشہ کرتے تھے کہ شاید اسلامی قوت

کمزور نہ پڑ جائے جس طرح افواہوں سے سلطنتوں کی دفاعی قوتوں پر اثر پڑتا ہے اب ان آیات میں اس خدشے کو

دور کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ دنیوی سلطنتوں پر اسلامی شہنشاہی کو قیاس نہ کرو۔ یہ کار لوگ ہزارا فترا

کر لیں و سو سے ڈالیں لوگوں کو و غلا میں مگر اسلام والوں کو عاجز نہیں کر سکتے۔

تفسیر نحوی

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَنْهَوْنَ عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفَرُونَ

الَّذِينَ اسم موصول ہے جمع مذکر کے لئے آتا ہے يَصُدُّونَ مضارع معروف جمع ہے صَدَّ سے

مشتق عن حرف جر یہاں تجاوز زوالی کے لئے آیا ہے۔ حرف عن نجات کوفہ کے نزدیک سات معنی میں مستعمل ہے

یہاں بمعنی تجاوز ہے اور تجاوز کی دوسری قسم یعنی طلب زوال۔ سبیل سبیل سے مشتق ہے بمعنی خلا۔ یعنی رکاوٹ

نہ ہو۔ یہاں بوجہ نسبت الہیہ راہ شریعت یعنی دین اسلام مراد ہے۔ واو عاطفہ ہے۔ یبغون مضارع جمع ہے۔ یعنی ناقص یا کسی سے مشتق ہے بمعنی تلاش کرنا خواہش کرنا کسی کی برائی کو چاہنا یعنی ہے اچھائی کو چاہنا طلب ہے اسی سے ہے بغاوت۔ ہا ضمیر مونث کا مرجع سبیل ہے حالت نصب میں ہے بوجہ ظرفیت۔ عوجا مصدر ہے بمعنی اچھکنا۔ راستے سے ہٹنا۔ ٹیڑھا ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں اس کا زبر بوجہ مفعول ہے اور تنوین عوض کی ہے۔ واو تفسیر یہ یا حالیہ ہے۔ ضم ضمیر جمع کا مرجع الذین ہے یا بمعنی علی ہے یا بمعنی عن طلب زوال ہے آخرت سے مراد نشر نشر۔ ضم ضمیر جمع کی تکرار ہر کے لئے ہے کفر دون اسم فاعل جمع کفر سے مشتق ہے بمعنی کفر اصلاحی اولئک لکونکونوا معجزین فی الارض وما کان لکم من دواب اللہ من اولیاء۔ پہلا جملہ صلہ موصول ہو کر مبتدا کے درجے میں تھا اولئک اسم موصول صلہ سے مل کر خبریت کے درجے پہلوا کونکونوا۔ کون کا فعل ناقصہ بمعنی صکار پورا جملہ آئندہ۔ صلہ ہے موصول کا۔ معجزین اسم فاعل جمع کا صیغہ باب افعال سے ہے خبر ہے فعل ناقصہ کی اس لئے حالت زبر میں ہے۔ فی بمعنی علی واو عاطفہ ہے وما کان ماضی مطلق منفی ہے کم میں لام حرف جر نفع یا ملکیت کا ہے ضم کا مرجع اولئک ہے من جار کا۔ زائد ہے۔ دون بمعنی مقابل مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ دون اسم ظرف مضاف ہے اسم اللہ کی طرف من حرف جر زائد ہے استغراق نفی کا فائدہ دیا۔ اولیاء جمع ولی کی ہے یا باعتبار افراد کافرین کے یا باعتبار معبودان باطلہ کے اولیاء غیر منصرف ہے بیان حال کے لئے ہے یصانعون ہم العذاب ما کانوا یستطیعون السمع وما کانوا یبصرون۔ یہ جملہ متانفہ یا بدعائیہ ہے۔ یضعفون مضارع مجہول باب مقابله سے ایک قرأت یضعفون باب تفصیل سے ہے ضعف سے مشتق ہے بمعنی کسی چیز کا خواہ مخواہ بڑھنا ڈبل ہونا۔ خواہ فائدے مند خواہ نقصان دہ اسی سے ہے ضعیفی کمزوری۔ لام نفع کا ہے ضم ضمیر جمع کا مرجع اولئک ہے عذاب عذاب سے مشتق ہے۔ بمعنی عیش و آرام دور ہونا یہاں آخری سزا مراد ہے ما کانوا یستطیعون۔ ماضی استمراری منفی ہے طوم سے مشتق ہے باب استفعال ہے بمعنی ایسی بے رغبتی کہ جس سے طاقت ہی نہ رہے السمع۔ مصدر بمعنی اسم آلہ یعنی کان سے سننا۔ واو عاطفہ ما کانوا یبصرون یہ بھی ماضی استمراری منفی ہے اولئک الذین خسروا انفسهم و ضلوا عنہم ما کانوا یفترون۔ اولئک اسم موصول ہے خسروا باب یمعر کا ماضی ہے پورا جملہ صلہ ہے اسی سے ہے شران بمعنی گھانا یہ متعدی بیک مفعول ہے انفسہم جمع ہے نفس کی ضم ضمیر مضاف الیہ ہے نفس کے چار معنی نفس امارہ۔ نفس مطمئنہ۔ نفس نواۃ۔ نفس ذات یعنی روح مع الجسر۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ واو عاطفہ ہے۔ ضل ماضی مطلق باب نصر کا ضل سے مشتق ہے بمعنی خود گم ہونا یعنی گمراہی یا اس سے کچھ گم ہونا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں مگر دوسرے زیادہ مناسب ہیں عن مجازات زوال کے لئے ہے۔ ما

مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ماضی استمراری منفی ہے۔ باب افتعال سے ہے۔ مادہ قرئی ہے۔

تفسیر عالمانہ

الَّذِينَ يَصْنَعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَنْفَعْنَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ

کفار کی دوسری شرارت یہ ہے لوگوں کو روکتے ہیں اللہ کے راستے سے یعنی اس کے دین اور اس

کی اطاعت سے نبی کریم کے دامن رحمت میں پناہ لینے سے اور بچے دین کو سمجھتے ہیں کہ یہ ٹیڑھا راہ ہے۔ حالانکہ آخرت

قیامت کے منکر تو خود ہی ہیں۔ خود کافر ہیں مگر کہتے دوسروں کو ہیں۔ لفظ سبیل مونث سماعی ہے اور یَنْفَعُونَ کا

مطلب ہے چاہتے ہیں ان کی قلبی مرض یہ ہے کہ ہمارا برا دین لوگ مان لیں اور اللہ کا سچا دین چھوڑ دیں۔ اور ان

کی یہ شرارتیں نادانی میں نہیں بلکہ جان بوجھ کر یَنْفَعُونَ عِوَجًا۔ بَعُورٌ۔ یا بغی کا معنی ہے مطالبہ کرتے ہیں

خواہش رکھتے ہیں اس سے پہلے کفار کی چار شرارتیں بیان ہوئی۔ یہاں تین شرارتوں کا ذکر ہے۔ یَصْنَعُونَ

یَنْفَعُونَ۔ یَصِفُونَ۔ ہم ضمیمہ کا دوبارہ آنا تاکید کے لئے ہے۔ یعنی کافر وہی ہیں۔ یہ ساتویں شرارت ہے کہ جنہوں

کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کرتے ہیں پھر خود ہی شبہات پیدا کر کے غیروں کو متفر کرتے ہیں۔ گویا کہ ان کو ہمت

ہی نہیں ہے کہ صحیح بات بتا کر پھر اعتراض کریں یَنْفَعُونَ بول کر یَصِفُونَ مراد لیا گیا۔ اس طرح مسبب بول کر

سبب مراد لیا کہ ان کی خواہش سبب تھی اور اسلام کو غلطی سے موصوف کرنا مسبب تھا۔ ہم کی تکرار سے ان کی سختی

کفر کا پتہ لگا کہ کافر تو اور بھی ہیں مگر اتنے تیز ضدی ہٹ دھرم اور کوئی نہیں۔ یہ کفار اپنی ان شرارتوں میں ہر طریقے

سے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں اور سمجھتے بوجھتے لوگوں کو اس لئے گمراہ کرتے ہیں کہ وہ خود گمراہ ہیں۔ اپنی سرداری

حکومت مال و دولت و ہونس طاقت سب کچھ لگا دیتے ہیں اس کے باوجود اُولَئِكَ لَوْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ۔ یہ لوگ اللہ کو عذاب دینے سے جبراً نہیں روک سکتے یا

اس طرح کہ ملائکہ عذاب سے مقابلہ کریں یا اس طرح کہ عذاب کو روک سکیں ساری زمین

میں کہیں بچاؤ نہیں اور پھر اللہ کے مقابلے میں ان کا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا۔ یہاں کفار کی کمزوری کا اظہار ہے

کہ شرارتیں اتنی کرتے ہیں مگر کمزوری کا یہ حال ہے کہ جب عذاب آیا تو ایک سیکنڈ ایک انچ آگے پیچھے تاخیر نہیں

کر سکتے بچنا تو درکنار ہاں ڈھیل ہے جب تک ہے بلکہ یہ ڈھیل بھی ان کی بدنصیبی ہے کہ اس سے عذاب دائمی کی

نشان دی ہوتی ہے فی الْأَرْضِ کی قید اس لئے لگائی کہ زمین میں ہی ان کی سرداری حکومت۔ طاقت و قوت ہے۔

یہاں ہر طرح سے طاقت استعمال کر سکتے ہیں تو جب یہاں حالت یہ ہے آخرت میں تو بچاؤوں کے پاس کچھ بھی نہ

ہوگا۔ ارض سے یا تمام زمین مراد ہے کہ سارے کافر مل کر بھی اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے یا اس کے فرشتوں سے

پناہ نہیں لے سکتے یا مراد ہے ان کا اپنا حکومتی علاقہ کہ یہاں تمہارا پاس فوج لشکر ہتھیار سب کچھ ہے مگر پھر بھی کچھ

نہیں کر سکتے لفظ مَا كَانَ سے یا دنیا کی زندگی تذکرہ بمعنی مال ہے اور یا یہ کلام آخرت میں ہوگا کہ ان کو کوئی مددگار

نہ تھا۔ دنیا میں تو ذلت و رسوائی کا عذاب آئے گا مگر آخرت میں یُضَعَفُ لَہُمُ الْعَذَابُ مَا کَانُوا یَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ دَمَا کَانُوا یُبْصِرُونَ۔ دگنا مارا جائے گا ان کو عذاب کیونکہ وہ خود بھی گمراہ تھے اور لوگوں کو گمراہ بھی کرتے تھے نہ وہ حق سننے کی ہمت رکھتے تھے نہ وہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو دیکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ یہ جہدِ نیا ہے جس نے کفار کی شرارتوں کا نتیجہ بیان فرمایا۔ ان آیات میں رب تعالیٰ نے کفار کی گیارہ حالتیں بیان فرمائیں کچھ تو ان کے مجرمانہ اعمال کی اور کچھ اس کے نتیجے کی۔ وہ افراء کرنے والے ہیں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انکی ذلت آمیز حاضری۔ ان کو دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہوگی۔ عند اللہ ملعون ہونا۔ اللہ کے دین سے روکنے دین میں شبہ ڈالنا اور یہ چاہنا کہ ہم دین کی طرف نہ جھکیں دین ہمارے لئے جھک جائے۔ یَبْخُونُ حَارِجًا مَّا آخِرَتِ کے منکر کافر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہ بچ سکتے والے لَوْ یُکُونُوا مُعْجِزِیْنَ۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ اعجاز یعنی عاجز کرنے کے معنی ہیں کسی کو اس کے عمل و ارادے سے روکنا باز رکھنا۔ ان کا کوئی مددگار نہ ہونا جو ان کو عذاب الہی سے بچائے جب یہ حالت صرف کفار کی ہوئی تو ثابت ہوا کہ مومنین کے مددگار ہیں جو ان کو عذاب سے بچالیں۔ یہ مددگار خود رب کریم کے اپنے ہیں نہ کہ مقابل۔ ایسے کفار پر عذاب کا دگنا ہونا۔ یہ کفار حق سننے کی ہمت نہیں رکھتے کیوں کہ اپنے جرموں کا ان کو پتہ ہے اور اللہ کی نشانیوں پر غور نہیں کرتے۔ (تفسیر کبیر و سراج المنیر) کفار کی ان ہی حرکات کی بنا پر ان کی حالت یہ ہوئی کہ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ وَمَلَائِکَتُهُمْ مَا کَانُوا یَفْقَرُونَ۔ دنیا میں ہی لوگ وہ ہیں جنہوں نے اپنی اس تجارت میں اپنے آپ کو گھائے میں رکھا اور سب برباد ہوئے ان کے وہ شرارت آمیز اعمال فریب کاریاں اور جس طرح سے بھی وہ افراء باندھتے تھے۔ کہ دنیا میں اگر اللہ کو چھوڑا بتوں کو معبود بنایا۔ انبیاء سے دور رہے۔ شیطان کے قریب ہوئے۔ عبادت الہی کے بدلے میں جھوٹے معبودوں کی عبادت خرید لی ہدایت سے منہ موڑا گمراہی حاصل کی۔ متاعِ دنیا پر ایسا فخر کیا کہ متاعِ آخرت کی پرواہ نہ کی۔ جنت کو بیچا۔ جہنم کو خریدا۔ حق سننے کی ہمت نہ۔ اور اللہ کی نشانیوں۔ خود اپنے نفسوں میں غور کرنے سے نفرت کی۔ حق سنانے پر بھول بیٹھے۔ زیادہ سے ہٹ گئے۔ خَسِرُوا خُسْرًا سے بنا ہے جس کے معنی فنا کرنا بالکل ختم کرنا۔ اَنْفُسَهُمْ کا مطلب ہے کہ اپنے نفسوں یعنی جسموں و روحوں کا مقصد حیات فنا کر دیا۔ روح المعانی نے فرمایا کہ یہاں لفظ سعادت یا لفظ راحت پوشیدہ ہے۔ دراصل تمام سعادت اَنْفُسِهِمْ یا رَاحۃً اَنْفُسِهِمْ مدعی یہ ہے کہ کفار کے جسمانی و روحانی صرف ڈھانچے رہ گئے ہیں۔ فائدے کی چیز ختم ہو گئی گویا کافر صرف چھلکے ہیں۔ پس جیسے کہ کوئی شخص بازار میں جا کر اپنا مال دولت روپیہ پیسہ خرچ کرے اور چھلکے کوڑے کے ڈھیر زیادہ سمجھ کر خریدتا رہے یا سڑی جیسی ترکاری محض اس لئے خریدے کہ یہ دیکھنے میں زیادہ ہے سستی ہے۔ آسانی سے مل جاتی ہے۔ تو وہ بیوقوف گھائے میں رہا مال اور رقم بھی خرچ ہو گئی ہاتھ کیا آیا۔ بوجھ۔ بدبو۔ بے نفع چیزیں۔ اسی طرح کفار نے متاع

دنیا کے لیے حیات دنیا جیسے قیمتی سرمائے کو خرچ کر ڈالا فنا کرو یا اور حاصل کیا کیا۔ بے کار دنیا بے نفع بلکہ نقصان دہ اعمال۔ جن باتوں کو یہ بہت کچھ سمجھے رہے وہ سب برباد اور ضائع ہوا کسی کا کچھ نہ بگڑا اپنا ہی خسارہ ہوا جو سمجھے بیٹھے تھے کہ ہمارے بت ہماری شفاعت کریں گے وہ سب غلط نکلا۔ اور شرمندہ ہو کر دنیا سے گئے دیکھیں معانی روح۔ جل خازن۔ مظہری۔ صاوی۔ تفسیر الحدیث۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ منزلی۔ تاویل)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جو لوگ اسلام میں اپنی من مانیوں کرنا چاہتے ہیں وہ مثل کفار کے ہیں۔ کیونکہ اسلام کے اصول و فروع کی پابندی نہ کرنا بلکہ اسلام میں غلط تاویلیں توڑ مروڑ۔ اپنے مطلب کے لئے تحریفیں کرنا کفار کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ ینبغونہا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اللہ کے ذکر اور ذکر کی مجلسوں سے روکنا ان کو برا کہنا اور نیکیوں کے پاس یا ان کے مزارات کے پاس جانے سے روکنا بھی کفار کا کام ہے یہ فائدہ یصلون عن سبیل اللہ فرمانے سے حاصل ہوا لہذا جو لوگ محفل میلاد جلوس میلاد اور اذان سے پہلے یا بعد از شریف سر دیتے ہیں وہ یا جو لوگ بعد جماعت نماز بلند ذکر اللہ سے منع کرتے ہیں اور باندھا نماز کا بناتے ہیں وہ سب غلط ہیں یہ اس آیت سے عبرت حاصل کریں تیسرا فائدہ ایمان والوں کے مددگار محمد تعالیٰ دنیا میں بھی ہیں اور آخرت میں بھی قبر میں بھی ہیں حشر میں بھی۔ ہاں کفار کا مددگار کوئی نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ سے دشمنی رکھتے ہوتے پھر مددگاروں کی مدد سے آس لگائے بیٹھے ہیں۔ یہ فائدہ لھم اور من دؤن اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اصل سے نفی نقیض میں ثبوت ہوتا ہے (منطق) اور علت بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے (علم اصول) چوتھا فائدہ خوش قسمتی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دین کی سمجھ عطا فرمائے اور شرح صدر کی دولت عطا فرمائے ورنہ صرف کتابیں یا قرآن و حدیث پڑھ لینا کوئی دلیل سعادت نہیں۔ صرف الفاظ کو جان لینا کمال نہیں معنی و اسرار کی دولت ملنا خوش نصیبی ہے۔ یہ فائدہ مَا كَانُوا يَسْتَظِيْعُونَ السَّمْعِ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو کفار سب کچھ سنتے تھے کانوں کی سماعت رکھتے تھے۔ بہرے نہ تھے مگر فرمایا گیا کہ وہ سننے کی طاقت نہ رکھتے تھے کیوں؟ اس لئے کہ وہ صرف الفاظ سنتے تھے اس کے اسرار ان کے حواس باطنہ قبول نہ کر سکتے تھے۔ آج بھی ہر فرقہ قرآن لئے پھر رہا ہے مگر گمراہ ہے صرف اس لئے کہ الفاظ میں الجھے بیٹھے ہیں معانی و اسرار تک رسائی نہیں۔ یہ نعمت تو صاحب اسرار مشفق دلدار سے ملتی ہے۔ شعہ

مد کتاب و صدوق در ناکن

روہ دل را جانب دلدار کن

پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ہی کرم ہوتا ہے تب بندے کو دین کی صحیح سمجھ آتی ہے ورنہ۔ عربی ہانی منطق دانی۔ فلسفہ ریاضی۔ عقل و خیر و سب دھری رہ جاتی ہیں یہ فائدہ مَا كَانُوا يَبْصُرُونَ سے حاصل ہوا۔ صاحب تعالیٰ نے بعد صحابہ کرام سب سے زیادہ دین کی سمجھ امام اعظم ابو حنیفہؒ کو عطا فرمائی پھر غوث اعظم عبدالقادر جیلانیؒ

کو عطا فرمائی کہ وہاں شریعت کامل یہاں طریقت کامل۔ چھٹا فائدہ دین کے مقابل انسان جو کچھ چاہے کرے جو چاہے بنائے۔ اللہ رسول کی راہ سے ہٹ کر ساری محنتیں سارے اعمال برباد و بیکار ہیں یہ فائدہ و فتنہ عنہم (الخ) سے حاصل ہوا لہذا بے دین فرقوں کی ریاضتیں پڑھنا پڑھانا۔ مدرسے مسجدیں بنانا و عظم تقریریں تبلیغیں کرتے پھر ناسب بیکار ہیں۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا يَضْعَفُ لَهَا الْعَذَابُ اِنْ كُنَّ دُغْنًا دُغْنًا دیا جاتے گا حالانکہ قرآن پاک کی دوسری آیات سے ثابت ہے کہ دگنا ہونا نیکیوں کے اجر و ثواب سے مخصوص ہے۔ گناہوں کے عذاب کے متعلق رب تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَنْ جَاءَ بِالشَّيْئَةِ فَلَا يَجْزِيهِ اِلَّا مِثْلُهَا۔ جو گناہ لے کر آیا تو اس کا عذاب ایک گناہ کا اس کی مثل یعنی ایک ہی ہوگا۔ معلوم ہوا کہ عذاب دگنا نہیں ہوگا اس آیت اور اس آیت میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب۔ تفسیر صاوی نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں گناہ بھی دو ہیں ایک گمراہ ہونا دوسرا گمراہ کرنا لہذا دو گناہوں کے دو گنا عذاب ہوئے نہ کہ ایک گناہ کے دو گنا عذاب معترض کی پیش کردہ آیت میں ایک گناہ کا ذکر ہے لہذا تعارض نہ ہوا۔ مگر میں اس کا جواب اس طرح دیتا ہوں کہ یہاں دگنا ہونے کا مطلب عدوی دگنا نہیں کہ ایک بار پھر دوسری بار۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہوگا ایک ہی بار خواہ کتنا ہی دراز ہو مگر ہوگا شدید۔ مثلاً ایک آدمی کسی کو چپت مارے مگر نرم طریقے سے دوسرے آدمی کو سخت زور سے چپت مارے تو عدد میں دونوں چپت برابر ہیں مگر شدت میں دوسرا پہلے سے دگنا ہے۔ یہی مطلب پیش کردہ آیت کا ہے کہ فرمایا اِلَّا مِثْلُهَا یعنی جیسا گناہ ویسا عذاب اگر گناہ ڈبل اور زیادہ نقصان دہ نوعیت کا ہے تو عذاب بھی اس کی مثل شدید ڈبل ہوگا تو يُضَاعَفُ کا مطلب دو گنا کے بجائے ڈبل کر لیا جائے تو اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔ ہمارے علاقے میں میدہ کی ڈبل روٹی بنائی جاتی ہے ہوتی وہ ایک ہی ہے مگر موٹی ہوتی ہے اس لئے اس کو ڈبل روٹی کہہ دیتے ہیں۔ ایسے ہی یہاں ہے کہ عذاب ایک ہی ہوگا مگر شدید ہوگا۔ معترض کی پیش کردہ آیت کے لفظ مِثْلُهَا سے اور ہماری اس تقریر سے تعارض ختم ہو گیا بعض نے جواب دیا کہ دگنا سے مراد دائمی اور مسلسل عذاب ہے مگر یہ جواب کمزور ہے کیونکہ دائمی عذاب تو سب قسم کے کفار کو ہے۔ لیکن خصوصی طور پر يُضَاعَفُ فرمایا گیا۔ دوسرا اعتراض آیت میں فرمایا گیا مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ الشَّمَمَ۔ کفار سننے کی طاقت نہیں رکھتے حالانکہ وہ کان ولے تھے آپس کی بولیاں گفتگو سننے سناتے تھے اور اگر سمع سے سمجھنا مراد لیا جائے تب ٹھیک نہیں کیونکہ وہ عربی دان تھے بھلا عربی عبارت کو کیوں نہ سمجھیں۔ جواب تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ قدرت نے انسان کی سماعت میں تین قوتیں رکھی ہیں ایک ظاہری جس کو حواس خمسہ میں قوت سمعہ کہتے ہیں یہ ہر جاندار کو حاصل ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

جان لیتا ہے قوت اور اک سے انسان اس بات کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جب تینوں قوتیں موجود تب انسان قبول کرتا ہے۔ جب ایک قوت بھی ختم ہو جاتے گی تو کلام سننا سنانا بیکار ہو جائے گا۔ اور وہ سننا نہ سننے کے برابر ہوگا۔ کفار کے پاس قوتِ سامعہ اور قوتِ سہم تو تھی مگر قوتِ درک و توجہ نہ تھی اس لئے وہ کسی اچھی چیز کو قبول نہ کرتے تھے اور یہ قوت درک صرف ایمانی لحاظ سے ناپید تھی نہ کہ دنیوی لحاظ سے۔ تیسرا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ کفار کے سب کام برباد بے نفع ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی محنت سے دولت ان کی سیاست سے ملک و سلطنت ان کی عقل سے عزت ان کو بخوبی مل جاتی ہے تو یہ پھر بے نفع کیونکر ہوئے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ نفع دنیوی ہے جو مثل کوڑے اور چھلکوں کے ہے اصل دائمی مقصود حیات والا نفع نہ ملا۔

تفسیر صوفیانہ

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا. وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ. اُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْاَرْضِ. یہ دام فریب بچانے والے ظالم لوگ مجاز کو حقیقت، ابلیسیت کو روحانیت، نار کو نور، ظلمت کو روشنی کا نام دے کر بھولے بھالے طالبانِ حق کو اپنے گھیرے میں لے کر اللہ کی راہِ طریقت سے روکتے ہیں۔ اور نا آشناؤں کو منزل سے بھٹکانے کے لئے ٹیڑھا کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ جس راہ کی آواز دے کر جس منزلِ آخری پر پہنچانے کا وعدہ کر رہے ہیں اس کے سرے سے منکر و کافر ہیں۔ قوتِ ولی اختیارِ انبیاء کرام عقائدِ ایمانیہ مکاشفاتِ غیبیہ کے سرے سے منکر ہیں۔ اولیاء اللہ کا لباس محض دھوکہ دینے کے لئے اختیار کیا ہے۔ وظائفِ سفلیہ کو کرامات کا نام دیا ہے۔ مشائخِ ربانی کی دشمنی میں مشائخِ بنی ہیں توحیدِ برہمنی سے روکتے ہیں اور مستانِ الہیہ کو کجی سے موصوف کرتے ہیں۔ لیکن تمام جال و فریب لگالیں مگر اللہ کے ولیوں کو عاجز نہیں کر سکتے اپنی حکومت اور علاقے میں بھی بادشاہت و قوت کے باوجود ولی کی طاقت نہیں چھین سکتے۔ کیوں کہ اولیاء اللہ کو استقامت کا نصیبہ میسر ہے۔ ان محروموں کا حیلہ اللہ کے پیاروں پر نہیں چل سکتا۔ کیونکہ یہ لوگ دنیا میں حق سے مجرب ہیں اور آخرت میں حجابِ اکبر میں رہیں گے۔ حجابِ انوار صرف انہی کے لئے ہے۔ نہ کہ اہل ادیانِ صدق کے لئے وَمَا كَانَ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ اَوْلِيَاءٍ يَصْنَعُ لَكُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ. ان اہل حجاب کے لئے۔ اللہ کے آستانہ قدس کو چھوڑ کر۔ کوئی راہِ نماز ہدایت نہیں۔ ان پر ہزاروں حجابات کا دگنا چوگنا عذاب نارِ فراق ہے۔ کیونکہ انہوں نے مشاہداتِ عالم کو ظاہری آنکھوں سے تو دیکھا مگر چشمِ روحانی کو کھلنے نہ دیا بصارتِ ظاہری کو کھولا بصیرتِ باطنی سے دور رہے اور خطابِ حق یعنی قرآنِ حدیث کو ظاہری کانوں سے سنا دل کے کانوں سے نہ سنا سماعتِ باطنی کو ناکارہ کر دیا یہ ہی دنیا میں عذابِ باطنی ہے۔ یہ بڑے نقصان کی دلیل ہے اگر یہ اپنے ظاہر کو چھوڑ کر روح و قلب کی طرف متوجہ رہتے تو ڈرے ڈرے میں نورِ ازل کے جلوے آشکارا

ہوتے کیونکہ۔

بزرگ خزان سبز در نظر ہوشیار ہر مرقی دفتر یست معرفت کزدگار

جس صاحب نظر کو ہوش مندی سردی حاصل ہوئی اس کی فراست میں ہر پتہ معرفت الہی کا دفتر ہے مگر جس کی آنکھیں ازل کی پھوٹی ہیں اس کے لئے پتہ محض گھاس ہے۔ ایسے بد بخت کو انوار قربت کا حصہ نہیں ملتا۔ نہ صدیقین نہ عارفین سے شناسائی ہو اُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَكُنُوا فِي عَذَابٍ مُّتَسَاوِينَ۔ دنیا و فانی میں تو چند دن عیش کے مل گئے لیکن آخرت میں یہی لوگ ہیں جنہوں نے سخت نقصان پہنچایا اپنی جانوں کو بعض نے کہا کہ جسم کو انہوں نے آرام پہنچا لیا مگر روح و قلب کو ذلت کے نقصان میں رکھا۔ اور آخرت میں وہ فریب کاری جبہ دستار جس کا افراباندھے تھے اور جھوٹے ہو کر سچوں کا نقشہ باندھتے اور سچوں کی بدنامی کرتے تھے اپنی بدکرداری سے وہ سب افسوس غائب ہو گئیں بعض نے کہا کہ جسم و ظاہر پر جس ولایت و غوثیت کو سجاتے تھے اور جھوٹے مدعی بنتے تھے۔ اُن کی روح میں وہ چیزیں غائب تھیں۔ ظاہر اچکا چونچا چاندنی میں تھے مگر روح فسق و گناہ کی ظلمتوں میں بھٹک رہی تھی جس دابہ ناسوتی پر وہ سوار ہوتا تھا۔ مگر قلب و ضمیر کی شرمندگی کے دلدل میں پھنسا رہتا تھا۔ ان کے دعوے روح کی سر زمین میں نظر نہ آتے تھے وہاں سے غائب تھے اور گمراہی جہالت کا راج رہا کرتا تھا۔ موفیاء کرام فرماتے ہیں جس نے دین خودی کا سودا کر دیا دنیا کے بدلے اور خط نفس کی خاطر مدعی مع اللہ ہوا ریاست کی طلب میں اور زہد و شیخوہیت لذت دنیا کے لئے اختیار کی وہ زبان اولیاء اللہ میں ملعون اذلی اور راندہ درگاہ ہے۔ نفس کی منزل سعادت تھی اس نے نفس کو بھٹکا کر اس پر ظلم کیا پس مستحق لعنت ہوا۔ (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی)

لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخُسِرُونَ ۝۳۲

بے شک

یقیناً بیشک وہ میں آخرت میں نقصان والے زیادہ

بے شک

خواہ خواہ وہی آخرت میں سب سے زیادہ نقصان میں ہیں

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ

اور جھک گئے طرف اپنے رب کی

وہ لوگ ایمان لائے اور عمل کیے نیک

جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے اور اپنے رب کی طرف رجوع

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۳﴾

یہی لوگ واسے ہیں جنت کے وہ میں اس ہمیشہ رہنے واسے

لاسے وہ جنت واسے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ

مثلاً دو فریقوں کی جیسے کہ اندھا اور بہرا اور دیکھنے والا اور سنانے

دونوں فریق کا حال ایسا ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا اور دوسرا دیکھتا اور سنتا

هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۲۴﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

ہالا کیا دونوں برابر ہیں مثال میں۔ کیا پس نہیں نصیحت دیتے تم اور اللہ بے شک بھیجا

کیا ان دونوں کا حال ایک سا ہے تو کیا تم دھیان نہیں کرتے اور بے شک ہم نے

نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ زَانِيًا لَّكُمْ نَذِيرًا مِّبِينًا ﴿۲۵﴾

نوحؑ نے قوم علیہ السلام کو طرہ قوم ان کی بیشک میں بھیجے تمہارے ڈرانے والا ہوں کھلا

نوحؑ کو اس کی قوم کی طرہ بھیجا کہ میں تمہارے بے صبریکہ ڈرانے والا ہوں

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالموں پر لعنت کا

ذکر تھا اب اس لعنت کے نقصان کا ذکر ہے۔ کہ وہ گھائے ہی گھائے میں ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں دنیا کی ایک قوم یعنی کفار اور ان کے اعمال انجام کا تذکرہ ہوا اور فرمایا گیا تھا کافر کا کوئی ولی شفیع مددگار نہیں

اب اس جہان میں دوسری قوم یعنی مسلمان اور ان کے اعمال و افعال و انجام بالخیر کا ذکر ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ

کوئی احمق یہ نہ سمجھ لے کہ مسلمانوں کا بھی ولی مددگار کوئی نہیں بلکہ ان کے بے شمار شفیع و مددگار ہیں۔ تیسرا تعلق

کافر و مومن کا فرق بتانے کے بعد۔ اب وجہ فرق بتایا جا رہا ہے کہ مومن سمیع و بصیر ہیں اس لئے ایمان لے آتے ہیں

حق سن لیتے۔ انوار کلام الہی دیکھ لیتے ہیں۔ جس سبب سے خدا و غیر خدا کے کلام میں فرق جان لیتے ہیں مگر کافر

اندھے بہرے ہیں نہ وہ حق سنتے ہیں نہ انوار تجلیات دیکھتے ہیں۔ لہذا وہ قرآن کریم کیا جانیں چوتھا تعلق پہلے

ان کافروں کا تذکرہ فرمایا گیا جن کو حقوڑی مدت تبلیغ کی گئی جیسے بکے کے کافر۔ پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان

کفار کے ایمان نہ لانے سے رنجیدہ ہو جاتے تھے آپ کی تسلی کے لئے اس کے بعد نوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا

کہ اسے پیارے حبیب نوح علیہ السلام نے تو ان کفار اندے بہروں کو سارے تو سو سال تبلیغ فرمائی پھر بھی ایمان نہ لائے۔

تفسیر نحوی

الْأَجْدَمَ أَتْلُفُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسُونَ۔ لافنی کا جزم میں سات اقوال ہیں مگر صحیح قول وہ ہے جو اتفاق میں امام سیوطی نے فرمایا کہ جزم اسم ہے اور لافنی جنس ہے معنی لافنہ یہ لفظ قرآن کریم میں پانچ جگہ آیا ہے یہ پہلی جگہ ہے جزم سے پہلے لا اور بعد میں ان لازم ہے۔ حرف مشبہ پورا جملہ اسمیہ بن کر خبر ہے لافنی جنس کی ہم ضمیر جمع اسم ان ہے فی ظرفیہ آخرت سے مراد قیامت ہے ہم ضمیر حصر کے لئے ہے معنی ہی الاخرین الف لام معنی الذین ہے اسی ہے آخسون اسم تفضیل جمع ہے خد سے مشتق ہے معنی اصل پونجی کا ہی نقصان ہو جائے ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات وَاخْبَثُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ یہ جملہ مستانفہ ہے ان بکھنڈہ۔ بوجہ ابتداء الذین جمع اسم موصول آمنوا فعل ماضی اس کا صلہ واو عطف کی عملوا یہ جملہ گویا نتیجہ ہے الصالحات الف لام استغراقی یعنی تمام اعمال نیک ہوں نہ کہ بعض واو عاطفہ اور جملہ نتیجہ اخبثوا خد سے مشتق ہے معنی ہمہ تن مشغول ایک ہی دھن سوار ہونا باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع ہے الی انتہاء غایت کے لئے ہے ربہم رب سے مراد اللہ کریم ہم کامر جمع آمنوا کا فاعل اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون۔ اولئك اسم موصول ہے دراصل اولاء تھا کات زائدہ ہے اس کا اشارہ مومنین مذکورین کی طرف ہے اصحاب جمع ہے صاحب کی معنی والا مضاف ہے جنت کی طرف الجنة الف لام عہد ہنی مراد عرش اعظم کے پاس جنت دائمی ہے۔ جزین و آسمان سے پہلے مخلوق ہوئی ہم ضمیر جمع کامر جمع اولئك ہے مبتدا ہے فیہما۔ فی ظرفیہ حاکا کامر جمع خلدت خلدت اسم فاعل جمع باب نصر سے ہے فیہما اس کا ظرف مقدم ہے علو سے مشتق ہے معنی بہت دیر مدت رہنا۔ یہاں مراد دوام ہے مثل الفریقین کے الاعنی والاصغر۔ مثل مثل سے مشتق ہے معنی مشابہت الفریقین الف لام عہد خارجی ہے فریقین تشبیہ ہے فریق کی معنی مخالف ساتی کات تشبیہ کا ہے الاعنی الف لام عہدی ہے اعمی اسم تفضیل عنی سے مشتق ہے معنی سیاہ بادل چھانا خواہ آسمان پر خواہ آنکھوں پر خواہ دل پر یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ اعمی یعنی بہت ہی اندھیرے والا۔ اسی وجہ سے اندھے کو اعمی کہتے ہیں۔ اعم معنی سے مشتق معنی ڈاٹ لگاڑو کنا۔ یہاں کان کو ڈاٹ لگنا مراد ہے یا دل کو والبصیر والمشیع۔ واو عاطفہ بصیر بصیر سے بنا ہے بروزن کریم معنی بہت دیر تک دیکھنے والا۔ واو عاطفہ الف لام عہدی سمیع سمیع صفت مشبہ ہے معنی بہت دیر تک سننے والا اگر یہ اللہ کی صفت ہو تو مراد ہے ہمیشہ سے ہمیشہ تک دیکھنے سننے والا ھن یسنویان مثلاً یہ جملہ استفہام انکاری ہے۔ حل لفظ سوالیہ ہے یسنویان مضارع معروف تشبیہ ہے۔ اس کا فاعل ھما کامر جمع فریقین ہے باب استفعال ہے سؤی سے بنا ہے اسی سے سؤاء۔ مثلاً یا تمیز ہے

یا مفعول فیہ ہے یا مفعول نہ اسی لئے زبر ہے اَفَلَا تَذَكَّرُونَ یہ جملہ بھی استفہام انکاری اور تعلیلیہ ہمزہ ، سوال تعقیبہ لَا تَذَكَّرُونَ مضارع منفی باب تفعیل سے دراصل تَذَكَّرُونَ تھا ایک تاجضت کے لئے گر گئی۔ خطاب کفار سے ہے وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهِ - واو ابتداء لام کے قد حرف تحقیق اَرْسَلْنَا باب افعال متعدی بیک مفعول صیغہ جمع متکلم نا کا مرجع ذات باری تعالیٰ نُوحًا لفظ نُوح سے مشتق ہے مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی بہت نوحہ کرنے والے الی حرف جر انتہاء غایت کے لئے قوم سے مراد امت دعوت یا برادری رشتے دارہ کا مرجع حضرت نوح اِلٰی لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ - اِنْ حرف مشبہ سے پہلے قال پوشیدہ ہے کیونکہ اس کے ظاہری مقولے میں یا متکلم قال کا قرینہ ہے لہذا تخفیف کے لئے پوشیدگی جائز ہوئی اِنْ کا مکسور ہونا قال کی وجہ سے ہے۔ اِنْ لام جارہ کم ضمیر حاضر جمع کا مرجع قوم ہے تذیر مبالغہ کا صیغہ ہے نَذَرٌ سے مشتق ہے بمعنی مستقبل سے ڈرانا مُبِينٌ اسم فاعل ہے باب افعال کا - یُنْ سے بنا ہے۔ بمعنی صاف صاف کھلا کھلا بیان بغیر ایچ پیچ -

تفسیر عالمانہ

کی تین تفسیر ہوں گی ۱۔ نہیں نفع دیا ان کو ان کی سیاسی چال بازی شرارتوں اور کفریہ عقیدوں نے اور لازم ہو گیا کہ بیشک وہ آخرت میں بھی گھائے والے ہیں۔ یہ ترکیب سیبویہ نحوی کی ہے ۲۔ ان کے دنیوی گھائے سے یہ بات حاصل ہوئی کہ آخرت میں گھانا ہے ان کو ۳۔ ضروری ہے یہ کہ ان کو قیامت میں گھانا ہو اور یہ بات بالکل بدیہی اور آسان سمجھ میں آنے والی ہے کہ جو کسان کھیتی بیچنے والا ہے وہ تو کٹائی کے وقت باغرت طریقے سے بہت کچھ حاصل کرے گا لیکن جو اپنی عیش و عشرت میں لگن رہا۔ زمین بیکار چھوڑی رکھی وہ بجز ذلت و گھائے کے کیا لینگا ضحاک سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ زحہ کیا ہے فرمایا کہ جو قبر اور عذاب کو نہ بھولے اور زینت دنیا کو ترک کرے وہ ناحید ہے یہاں اَلْاٰخِرَةُ اَفْضَلُ مِنْ اَلْاُولٰٓئِکَ اسم تفضیل جمع فرما کر دوسروں کے خسران سے فرق کر دیا کہ دیگر کا فر یا فاسق تو گھائے میں ہوتے ہیں لیکن یہ بہت زیادہ گھائے والے کہ دوسروں کو صرف عذاب ان کو ذلت بھی عذاب بھی اور سختی بھی۔ گویا کہ کثیت و کیفیت دونوں طرح عذاب زیادہ اس لئے دوسرے کفار خسران میں اور یہ آخرت تفسیر کبیر معانی جمل - بیان) اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاحْبَبُوْا اِلٰی رَبِّہِمۡ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ھُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ - ہاں وہ لوگ جو اللہ کے تمام واجبات پر مکمل بے چون چرا ایمان لاتے اور شریعت و طریقت پر پورا عمل کیا جو بھی اس کے امر تھے ان کو کیا نہیں اور ممنوعات سے باز رہے حکم ربانی کے سامنے جھک گئے کوئی شبہ اندیشہ اعتراض سوال نہ کیا یہ لوگ ابتدا سے جنتی ہیں وہی اس میں ہمیشہ رہیں گے اِحْبَابٌ کا معنی ہے مثل گھریلو سدھاتے جانور کے کان جھکا کر مالک کی ماننا۔ اپنی کسی بیعت کو یاد نہ رکھنا یہی مومن کی شان ہے کہ خواہ کتنا بڑا ذہین و علیم ہو۔ جب رسول اللہ کی بات آجائے تو فوراً عاجز ہو کر جھک جاتے

خواہ وہ بات چھوٹے سے سنے یا بڑے سے مخالفت سے سنے یا موافق سے اور یہ لوگ صرف ساکنین جنت نہ ہوں گے بلکہ اصحاب الجنت یعنی جنت کے مالک ہوں گے۔ یہ انعام ان کو اس لئے ملا کہ انہوں نے اپنے اندر چار خصلتیں پیدا کیں۔ انہوں نے ہمارے کلام کی تصدیق کی۔ انہوں نے ہماری آیتوں اور اپنے وجود میں بصیرت سے غور کیا۔ انہوں نے نفسانی و شیطانی کج بخشی کو چھوڑ کر ہمارے فرمان پر ایک دم خود کو جھکا دیا۔ اور ہماری ہر نرمی گرمی برداشت کی۔ انہوں نے ہم سے سچا عشق کیا اور ہم پر کامل اطمینان و بھروسہ کیا اور انہوں نے عمل و انصافیات سے اعمال جوارح اور انجسوات سے افعال قلب سب کچھ ہمارے لئے کیا کہ ان کا اٹھنا بیٹھنا چلنا پھرنا شادی و خوشی رسم و رواج سب ہماری مرضی کے مطابق ہوئے کسی کام میں بھی کسی غیر کا راستہ نہ پکڑا نہ عوج کے طالب ہوئے نہ شبہات میں پھنسے مثل نرم زمین کے ہو گئے نہ اس میں دلدل ہوتی ہے نہ سپاٹ سختی تو ہم اور ہماری سب چیزیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ان کی ہو گئیں۔ جس طرح ہم دشمنوں کو عذاب دیتے اسی طرح ہم اپنے دوستوں کو انعام بھی دیتے ہیں دوست دشمن برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْنَى وَالْأَصْنَى وَالْبَصِيرُ وَالسَّمِيعُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ۔ (اے سننے والو) تم کو کتنا تعجب ہو گا کہ دنیا میں دو ہی تو گروہ ہیں۔ ایک طرح کی مخلوق ہے ایک طرح رہتے بستے ہیں مگر ایک ٹولہ اندھا اور بہرا ہے اور دوسرا دیکھنے والا سننے والا ہے بھلا کیا یہ دونوں گروہ حال اور صفت میں ایک مثال برابر ہو سکتے ہیں۔ ہر گز نہیں تو پھر تم کیوں نہیں نصیحت پکڑتے۔ لفظ مثلاً کا حقیقی معنی ہوتا ہے کسی کو کسی کی صفات یا حالات کے جزئیاً ایک جیسے ہونے کی بنا پر تشبیہ دینا۔ مگر مجازاً یہ لفظ تعجب کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے یہاں اسی طرح ہے۔ اندھا اور بہرا یہ دو ذاتیں نہیں بلکہ دو صفتیں اور یہ عطف ذاتی نہیں بلکہ صفاتی یعنی ذات اور شخص ایک ہو اور اس میں یہ دونوں حالتیں ہیں کہ اندھا بھی ہے اور بہرا بھی۔ اسی طرح بصیر و سمیع بھی عطف صفاتی ہے یعنی ایک شخص میں دونوں صفتیں ہیں۔ اس جگہ خطاب مکے کے کافروں سے ہے کہ جب کافر اندھا بھی ہے بہرا بھی۔ جسمانی طور پر کوئی چاہتا ہے کہ میں اندھا اور بہرا ہو جاؤں ہر گز نہیں اس لئے کہ یہ سخت مصیبت اور ہلاکت ہے کیونکہ صرف اندھے کو آواز دے کر پچایا جاسکتا ہے۔ اور صرف بہرے کو اشارہ کر کے۔ مگر ہر دو عیب والے کچنا بہت دشوار۔ ان آیات میں کفار کی تین مزید صفات بیان فرمائی ہیں پہلی یہ کہ انہوں نے اپنے آپ کو خود گھائے میں رکھا۔ دوسری یہ کہ ان کی تمام سیاست بیکار گئی دین تو گیا ہی تھا۔ دنیا بھی ہاتھ نہ آئی تیسری یہ کہ آخر وہی نقصان و عذاب شدید انہوں نے یقینی خرید لیا۔ یہ حالتیں ان کی کیوں ہوئیں اس لئے کہ یہ دنیا میں دل کے اندھے بہرے ہو گئے۔ تو اے موجودہ کافر و منکر و تم کیوں عبرت نہیں پکڑتے۔ ہم نے ایسا ہی نہیں کہا کہ وہ سابقہ کفار اندھے اور بہرے تھے بلکہ ان کے اندھے بہرے ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ اور قسیمی بات ہے کہ البتہ بے شک ہم نے لوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا اور لایا

نوح نے بے شک میں تم کو ظاہر ظہور آخرت سے ڈرانے اور جہنم سے بچانے والا ہوں۔ دنیا میں پہلے صاحب شریعت نبی حضرت نوح ہیں ان کو نوح اس لئے کہا گیا کہ یہ اللہ کے حضور بہت رونے والے آئیں بھرنے والے تھے یعنی نوح کرنے والے یہ لقب ہی ان کا نام ہو گیا۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے نوح یعنی حضرت شاکر ابن ملک ابن متوشلح ابن ادریس علیہا السلام ان کا مادری نام شاکر ہے۔ چالیس سال کی عمر میں ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ نو سو پچاس سال انہوں نے تبلیغ فرمائی کل عمر ایک ہزار پچاس سال ہوئی اس طرح ان کی زندگی تین حصوں میں تقسیم ہوتی ہے پہلے چالیس سال عملی تبلیغ میں قوی تبلیغ کی اجازت نہیں ملی تھی۔ دوسرا دور نو سو پچاس سال طوفان سے پہلے قوی دایمانی تبلیغ کا تیسرا دور بعد طوفان ساٹھ سال عبادت و ریاضت کی تبلیغ کا۔ دمشق میں رہائش تھی اس کے قریبی گاؤں کوفہ میں مزار ہے۔ اس وقت اس مہدی کا نام کوفہ نہ تھا بلکہ گرگ تھا یہیں کے تندور سے طوفانی پانی نکلا۔ حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے تشریف لانے کے ایک ہزار چھ سو بیالیس سال بعد نوح علیہ السلام پیدا ہوئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ آپ کا مدفن قدس کے اس غاری میں جس میں حضرت ابراہیم کی والدہ نے حضرت ابراہیم کو چھپا کر رکھا تھا اگرچہ بعض اقوال میں حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رونے کے کچھ خطائی اسباب لکھے ہیں لیکن اصل وجہ خوفِ خدا و عشقِ الہی کا جذبہ ہی بکاءِ انبیاء کرام کا سبب ہوتا ہے۔ جیسا کہ صاف دل حضرات پر مخفی نہیں دار روح البیان مع زیادت بتایا یہ جارہا ہے کہ اے موجودہ کافر و منکرو۔ ایک دو نہیں بلکہ یکے بعد دیگرے ہم نے بہت پیغمبر انبیاء اپنی قوم کے پاس بھیجے مگر وہ ایسے اندھے بہرے ہوئے کہ انہوں نے نہ کلام حق سنا نہ انبیاء کرام کے اشارے اور مناجات سمجھے تو یہ عذاب شدید پہنچے کس طرح جسمانی اندھے بہرے کو پھر اٹھا کر بھی بچا لیا جاتا ہے مگر یہ تو روحانی قلبی اندھے بہرے اور برہنہ کی قوم میں زیادہ تر ایسے ہی اندھے بہرے ہوتے تھے اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا۔ ہاں کچھ ایسے بھی خوش نصیب ہوتے تھے جو روحانی آنکھ کان والے ہوتے جن کے دل روشن سینے پاک قلب منور تھے وہ سمیع بھی ہوتے کہ اول بعینہ و ہونوں برابر کس طرح ہو سکتے تھے لہذا ایک کو عذاب شدید دوسرے کو انعام عظیم یقیناً عطا ہوا ہم نے صاف صاف بتا دیا تو اب تم کیوں نصیحت نہیں پکڑتے دیکیر۔ معانی۔ بیان۔ صاوی۔ جمل مدارک۔ ابن کثیر۔ سراج مینر تفسیر خازن نے کہا کہ حضرت نوح کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس سال ہوئی طوفان کے بعد دو سو پچاس سال ٹھہرے۔ واللہ اعلم۔

قائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دنیا آخرت کا نمونہ ہے جو چاہتا ہے کہ

اپنا انجام اور اخروی زندگی معلوم کرے اس کو چاہیے کس زندگی پر غور کرے اگر یہ زندگی دینی لحاظ سے

خراب ہے۔ عیش پرستی۔ دین سے غفلت۔ اعمال صالحہ سے سستی علماء اولیاء سے دوری نفرت سے زندگی گزر رہی ہے

پس سمجھ لے کہ اخروی زندگی بھی عذاب والی ہے۔ یہ فائدہ لا جرم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ علماء پر

اعتراض کرنا۔ مسائل دینیہ میں کج بحثی کرنا نہ ماننے کے لئے قوانین اسلامیہ کی حکمتیں پوچھنا اور اپنی عقلیں دوڑانا کہ یہ کیوں اور یہ کیسے۔ ایسا کیوں نہ ہوا۔ یہ کفار کے طریقے ہیں مومن دینی باتوں میں کج بحثی نہیں کرتا بلکہ اللہ رسول کے احکام کے سامنے مرتسلیم خم کر دیتا ہے یہ فائدہ و آخبتوا فرمانے سے حاصل ہوا۔ آج جاہل سے جاہل انسان جسے منہ دھونے کا طریقہ نہ آتا ہو وہ بھی علماء سے ہر مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے بلکہ فی زمانہ جہلا۔ کے لئے علماء سے بحث کرنا اور ان کی تذلیل کرنا ایک فخریہ فیشن بن گیا۔ یہی بے علم لوگ جب ڈاکٹر مستری ترخان۔ کسان کے باتیں سنتے ہیں تو بے چوں و چرا سر جھکا کر مان لیتے ہیں مگر جب عالم دین کوئی مسئلہ بتائے تو شیر دیر بن بن کر بحث مباحثے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اس جگہ یہی فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کام مومن کا نہیں۔ لہذا آج کل کے فیشن زدہ مسلمان اس سے عبرت پکڑیں۔ عالم سے عالم بحث کرتا ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے نہ کہ جاہل تیسرا فائدہ جو لوگ اللہ رسول کی نہ سنیں علماء اولیاء کی نہ مانیں قانون قرآن مجید کو نہ اپنائیں حدیث و قرآن کے امر و نہی کی پرواہ نہ کریں وہ خواہ کتنے ہی پڑھے لکھے دانشور اور ذہین و عقل و بصارت والے ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے بہرے ہیں۔

اور جو شخص دنیوی اعتبار سے کم عقل بے پڑھا ہو۔ مگر اللہ رسول کی ماننے سے دین اسلام کی پیروی کرے اولیاء انبیاء علماء کا ادب احترام کرے وہ اللہ کی بارگاہ کا قابل احترام اور سمیع و بصیر ہے یہ فائدہ مثل الفرقیقین فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کی اتباع میں اولیاء اللہ کبھی دنیا کی مصیبتوں تکلیفوں پر نہیں روتے نہ پریشان ہوتے ہیں نہ ان کو دنیوی غم فکر ہوتا ہے نہ ان کو کسی وقت بھی اپنی جان کا خوف ہوتا ہے بلکہ ان کا رونا آہیں بھرنا خوف خدا اور عشق الہی میں ہوتا ہے بخلاف دنیا پرست کے کہ وہ دنیا کے لئے روتا پریشان ہوتا ہے یہ فائدہ نوحا۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس آیت میں اندھے بہرے کا ذکر پہلے کیا گیا اور سمیع و بصیر کا ذکر بعد میں ہوا۔ حالانکہ سمیع و بصیر اچھوں کی صفت ہے اور اچھوں کا ذکر پہلے ہونا چاہیے۔ بڑوں کا بعد میں۔ جیسا کہ قرآن پاک کا طریقہ ہے جواب اس کا جواب تفسیر میں اس طرح دیا گیا کہ یہاں کثرت کا لحاظ رکھا گیا چونکہ اندھے بہرے زیادہ۔ نیک لوگ سمیع و بصیر کم ہیں اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا دوسرے یہ کہ برے پہلے سے نئے نیک بعد میں تبلیغ نبوت سے ہوتے اس لئے پہلوں کا ذکر پہلے ہوا بعد والوں کا بعد میں تیسرے یہ کہ برے خود بنتے ہیں اور نیک صحبت انبیاء علیہم السلام اور ان کی تبلیغ سے اور تبلیغ ہوتی ہی اس کو جو بڑا ہو تو پہلے لوگ بہرے بنتے ہیں تب ان کے پاس انبیاء کرام علیہم السلام مبعوث ہوتے ہیں تو اندھوں بہروں کا پہلے ذکر کر کے ان کی پہلی حالت کی طرف اشارہ کیا اور سمجھایا کہ نبی سے علیحدہ ہو کر کوئی نیک اور سمیع و بصیر نہیں ہو سکتا خواہ کتنا ہی عقل والا بنے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَاخْبِتُوا الی مَا یَقِیْہُمْ کہ مومن اپنے

رب کی بات پر بلا سوچے سمجھے جھک جاتا ہے اپنی عقل کا دخل نہیں دیتا اس فعل کو ایمان و مومن کی اچھی نشانی بتائی گئی۔ مگر ایک جگہ ارشاد ہے لَوْ يَخَذُوكُمْ بِأَعْيُنِنَا - مومن کسی چیز پر اندھے بہرے ہو کر نہیں گرتے یعنی ہر بات کو عقل سے پرکھ کر مانتے ہیں اور عقل کا دخل دیتے ہیں آیات میں تعارض ہے۔ جواب یہاں اخبات ہے وہاں خرب ہے۔ اخبات کے معنی ہیں۔ جھکنا رکوع کرنا۔ بھروسہ کرنا۔ اور خرب کے معنی ہیں۔ گر پڑنا۔ جھکنے رکوع کرنے اور بھروسے میں کسی سمت اور شخصیت کی حاجت ہے۔ گرنے میں خود اپنی ذات کا تعلق ہے کسی سمت کی ضرورت نہیں معتبر من کی پیش کردہ تہیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ مومن لوگ اللہ کی آیات احکام وغیرہ سن کر خود ہی اس پر نہیں گر پڑتے کہ اپنی عقلوں سے کریدنا شروع کر دیں اور بے علمی میں غلط مطلب تفسیر بالترائے کر کے اسی کو دین بنائیں جیسا کہ طریقہ جہلا ہے بلکہ سچے مومن بندے ان آیات کو اولیاء علما مجتہدین کے پاس یا صحابہ کرام بارگاہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آتے ہیں اور ان سے اس کا مطلب معانی پوچھ کر پھر عمل کرتے ہیں۔ یعنی تقلید شخصی کا ثبوت ملا۔ اور یہاں اَخْبِتُوا فَرَأَوْا کہ بتایا جا رہا ہے کہ جب ان آیات الہیہ کا مطلب معانی مقصد علماء ربانی بتادیں تو پھر کچھ کج بحثی صحت دھری اور حیل و حجت نہیں کرتے بلکہ فوراً جھک جاتے ہیں اور اُسی طرف رجوع کر لیتے ہیں اور بھروسہ کر کے عمل پیرا ہو جاتے ہیں گویا کہ نبی ولی عالم کی طرف جھکنا ان کی طرف جانا ان کی بات پر بھروسہ کرنا اللہ کی طرف ہی جھکنا اور رجوع کرنا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

لَا جَدْرَ أَنتَهُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ۔ دنیا، انسانیت آخرت کا نمونہ ہے۔ عالم ناسوت عبرت گاہ اقوام ہے ناسوت سے لاسوت کا پتہ ملتا ہے یہاں اسی ڈیوٹی کے لئے حیات عارضی ملی ہے جو مشقت کرے گا کامیاب و کامران ہوگا۔ لیکن جو سستی کاہلی اور خواب غفلت میں وقت گنوائے گا۔ لَا جَدْرَ أَنتَهُ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ۔ یقیناً وہ ہی آخرت میں سخت گھائے ولے ہیں کہ مقام ابتدا میں عیش کیا اور مقام انتہا جب کہ بازار طریقت بند ہونے لگا اور خلوت خانہ جلوه گاہ میں حاضری کا وقت آیا تو ول کے تحفے سے ہاتھ خالی پایا بلکہ اصل مال ہی گم پایا۔ یہی اصل خسارہ ہے اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ اَخْبِتُوا اِلٰی رَبِّهِمْ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ بے شک جن لوگوں نے ایمان سرمدی حاصل کیا یقینی اور غیبی اسرار کو مانا اور جن پیاروں نے مقام عشق پر پہنچ کر توبہ۔ زہد۔ انابت۔ عبادت۔ صبر۔ شکر۔ محض تقیہ الہی اور قرب ذات کے لئے سالک راہ کے طریقے پر یہ اعمال صالحہ کئے اور اہل سلوک کے مدارج پر رہے اور متوجہ الی اللہ ہو کر خود کو جھکا لیا اور شوق و ذوق سے اس کی طرف بکمال اطمینان رجوع کیا۔ اسی لذت بقا کے لئے فنا سے منقطع ہو گئے وہی جنت قلب والے ہیں ان ہی کے قالب فنا میں بقا کے باغ لگے ہیں اور بقا کے باغ میں انوار کے پھول و پھل لگے ہیں جن پر کبھی فنا نہیں۔ یہ مجذوب عشق اور سالک فقر ہمیشہ ان انوار و تجلیات میں رہنے والے ہیں رضائے رب کریم

کے چمن سد بہار سے کوئی بھی ان کو نکالنے والا نہیں کیونکہ وہ غیبی وعدوں پر گھٹیں سے ایمان لاتے رویت الہی کی جو صفت انہوں نے سنی تھی اور اپنی محنت کوشش سے اس طرح قرب حق کے لئے نیک عمل کئے کہ صفائی ذکر سے ان کے باطن پاک ہو گئے اور تدبر و تفکر سے اپنے رب کی طرف رجوع لاتے سلطان کبریا کے انوار میں اپنے کو ایسا فنا کیا کہ اپنی باطنی بصارتوں سے ان تجلیات کو دیکھ لیا۔ یہ وہی ہیں جن کو فنا کے بعد بقا ملی اور اصحاب مشاہدہ بن گئے اور اب نور قدی سے ایسی قوت نصیب ہوئی کہ فنا کے نقصان سے نکل گئے۔ محو کی طرف سعی کی تو فضل الہیہ نے اصحاب صوفیاء کو شاہ کرمافی نے فرمایا جنت یعنی توجہ اور رجوع تین قسم کا ہے۔ مگن ہوں کی کثرت سے توبہ کی قبولیت کے لئے مایوسی کا غم۔ شاہد ذات کو پردہ فراق کا خوف رہے ہی غم اور خوف سبب رجوع ہوتا ہے۔ صفت عدل کی بنا پر ہر وقت کوتاہیوں لغزشوں پر عقوبت و سزا کا خطرہ۔ یہ سب خطرے صاحب ایمان ادویہ کو میسر ہیں۔ بعض صوفیاء نے فرمایا خشیت خداوندی سے دل کو دائمی انکسار میں رکھنا اخبات ہے اور محبتوں کی علامت یہ ہے کہ تقدیر ازلی کے جاری ہو جانے کے غم میں پگھلتے رہتے ہیں کہ نہ معلوم یہ استعانت برتری بند ہو یا باقی رہے جس نے بلا دنیا اور قبر کو یاد رکھا زینت کو ترک کیا اور زمانہ بقاء میں فنا کا اثنا اختیار کیا اور مستقبل کا غم نہ کیا خود کو مردا سمجھا دیی محبت ہے جو طلب مولیٰ میں نکلا اور اعمال صالحہ سے مطلوب تک وصل پایا وہی دیدار کی جنت والے ہیں اور ہمیشہ اس طلب کی لذت میں رہتے رہتے ہیں۔ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْاَعْنٰی وَالْاَصْمٰی وَالْبَصِیْرُ وَالسَّمِیْعُ هَلْ یَسْتَوِیَانِ مَثَلًا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ۔

دار فنا میں دو گروہ شروع سے چلے آ رہے ہیں ایک اندھا بہرا اور دوسرا سننے دیکھنے والا۔ اہل شریعت کے نزدیک یہ دونوں گروہ جسمانی بیمار اور تندرست ہیں مگر اہل باطن کے نزدیک اندھا وہ ہے جو حق کو حق نہ دیکھے اور باطل کو باطل نہ سمجھے بلکہ اندھی بصارت سے حق کو باطل اور باطل کو حق دیکھے اسی طرح بہرا وہ ہے جو باطل آواز کو حق جانے اور صوت حق کو باطل سمجھے۔ بصیر و سمیع وہ ہے جو حق کو حق سمجھے اور اس کی اتباع کرے باطل کو باطل دیکھے سنے اور بچے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سمیع و بصیر وہ ہے جو وحدت الوجود کی داڑی میں پہنچ کر نہر ذوق میں غوطہ زن ہو کر اللہ سے اللہ کی سنے۔ غیر کی نہ سنے اور اس کی طرف دیکھے ہر غیر سے نظریں پٹالے۔ اندھا اور بہرا وہ ہے جو اس وادی معرفت سے دور خواہشات کے پردے میں طغیانی کے جال میں پھنسا کنارے پر کھڑا ہے نہ رب کی سن سکتا ہے کیونکہ دور ہے نہ اس کی طرف دیکھ سکتا ہے کیونکہ پردے میں ہے۔ بعض نے فرمایا جو حدود الہیہ کے اندر رہے وہ بصیر و سمیع ہے جو حدود سے باہر ہو جائے اندھا بہرا ہے کہ ارتکاب صغیرہ کبیرہ کے دلدل میں پھنسا ہے۔ خوش قسمت ہے وہ جس کو اس دائمی محبت کا راستہ مل گیا۔ اور بد نصیب ہے دوسرا گروہ جس کی آنکھ اندھی اور معرفت کے کان بہرے ہیں وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِہٖ اِنِّیْ لَکُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ۔

ہر دو گروہ کی یہ جزا و سزا ان کی اپنی عملی کوشش کی بنا پر ہے ورنہ ہم نے تو البتہ بے شک نوح روح کو اس کی قوم قلب کی طرف بھیج ہی دیا اور ہر فرد بشر کی نوح روح نے اپنی قوم قلب سے کہا کہ اے نفس اتار کے قلعے میں رہنے والے دل اور

بدن فانی کے مقید قلب بے شک میں روح نوحہ کناں تمہارے لئے تزیں ہوں کہ ظاہر ظہور تم کو شہوات دنیا اور درکات آخرت سے ڈرانے والی ہوں اسے قلب کے سمیع و بصیر تیری رغبت الی اللہ فی اللہ ہو تاکہ مع اللہ ہو جاتے۔ ہر روح درود فرما میں نوحہ کناں ہے اسی لئے نوح روح ہے۔

أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ کی بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم عذاب سے دن کہ اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجو جو بے شک میں تم پر ایک مصیبت واسے دن کے عذاب سے

إِلَيْكُمْ ۖ فَقَالَ الْهَمَلَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ

در دناک تو کہہ سدا روں نے ان لوگوں کے جو کافر ہوئے سے قوم ان کی نہیں دیکھتے ہم ڈرتا ہوں تو اس کی قوم کے سدا روں کافر تھے بوسے ہم تو تمہیں اپنے ہی جیسا آدمی

إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ

تجھ کو مگر بشر مثل ہماری اور نہیں دیکھتے ہم تجھ کو کرا بتاع کی کسی نے تیری مگر ان ہی نے دیکھتے تھے اور ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری پیروی کسی نے کی ہو مگر ہمارے کہیں

أَرَادِنَا بِأَدْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

جو ہمارے کہنے ہیں ایک دم اور نہیں دیکھتے ہم لیے تمہارے اپنے پر کوئی سے نے سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اوپر کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ

بَلْ نَحْنُكُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

خسالت بلکہ گمان کرتے ہیں ہم تم کو جھوٹا فرمایا اسے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر دلیل ہم تمہیں جھوٹا خیال کرتے ہیں لولا اسے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے

عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَإِنِّي رَحِيمٌ مِّنْ عِنْدِ رَبِّكَ فَعِيتُ

سے رب اپنے اور دے وہ مجھ کو رحمت سے پاس اپنے تو نابینا کی ڈالی گئی پر تم۔ رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے رحمت

عَلَيْكُمْ أَنْزِلْكُمْ مَكْمُوهًا وَأَنْتُمْ لَهَا كِرْهُونَ ②۸

کیا ہم لازم کریں گے وہ رحمت تم کو حالانکہ تم اس کو ناپسند کرتے ہو
بخشی تو تم اس سے اندھے رہے کیا ہم اسے تمہارے گلے چھپت دیں اور تم بیزار ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نذیر بھی ہیں اور مبین بھی اب ان ہر دو القاب کا مقصد بیان کیا جا رہا ہے کہ مبین ہیں مومنوں کے لئے کہ اللہ ہی کی عبادت میں عمریں گزار دو اور نذیر ہیں کفار کے لئے کہ اگر کفر پر ہی مرے تو دردناک عذاب قبر و حشر میں ملے گا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبلیغ اور کفار کی بے توجہی اور نہ ماننے کا ذکر تھا اور پھر انسان پر رب تعالیٰ کے کرم و انعام کا ذکر تھا اور انسانوں کی نافرمانیوں کا تذکرہ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب۔ آپ سے پہلے بہت رسولان عظام نے کفار کو تبلیغ فرمائی اور سب کی تبلیغ یہی توحید و رسالت کی تھی۔ مگر کفار نا بخار نے ان پیاروں سے بھی ایسی ہی بے رخی و تکبرانہ روش اختیار کی۔ ان انبیاء میں سب سے پہلے نوح علیہ السلام کو یہ بے رخی برداشت کرنی پڑی۔

تفسیر نحوی

أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْ أَحَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابُ يَوْمِ الْآلَمِ. ۱۰ اَلَا دراصل اَنْ لَا تھا بوقت ادانوں لام میں پوشیدہ ہو گیا کیونکہ حرف نون ذلقیہ ہے اور حرف لاء جب دوسرے حرف ذلقیہ سے مل کر آئے تو پہلا حرف دوسرے میں مدغم ہو کر چھپ جاتا ہے۔ اَنْ مصدر یہ زمانہ ہے لاء نبی کا ہے تعبدوا عِبَدُوا سے مشتق ہے۔ بمعنی کسی کو خدا سمجھ کر اطاعت کرنا عبادت کہلاتا ہے اَلَا حرف استثنا نے ماقبل نہیں کو توڑ کر امر پیدا کیا اللہ اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا اِنِّیٰ یہ جملہ استینافیہ ہے شروع کلام کی وجہ سے اِنِّیٰ اِیَّا مُتَّكِلَمٌ ضمیر کا مرجع نوح ہیں اَحَافُ خَوْفٌ سے مشتق ہے بمعنی پریشانی عذاب سے مراد خدا کی سزا یوم بمعنی زمانہ اِیْمُ الْآخِرِ سے مشتق ہے بروزن کریم صیغہ صفت مُشَبَّهٌ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَذَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا۔ وَ تَعْقِیْبِیْہِ تَمَّالْ جواب ہے پہلے مقولے کا۔ اَلْ لام تغنیسی ہے۔ مَلَأُ مصدر می بمعنی مفعول ہے۔ لغوی لحاظ سے بمعنی بھرا ہوا یعنی رعب ہیبت اور غرور و تمکنت سے بھرے ہوتے لوگ اصطلاحاً بڑے سرداروں کا گروہ اَلَّذِیْنَ جمع موصول نے مَلَأُ کے عموم کو ختم کر دیا كَفَرُوا کا پورا جملہ صلہ ہے مِنْ بعضیت کا ہے قوم بمعنی رشتے دار مَانَرَا۔ ماضی کا مانافیہ خلاف قانون مضارع جمع متکلم پر آیا اِنِّیٰ ضمیر واحد حاضر متکلم کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَا حرف استثنا نے سابقہ ماقبل کی نفی توڑ کر مابعد کا ثبوت پیش کیا بَشَرًا مِثْلَنَا سے مشتق ہے بمعنی ظاہری جسم مِثْلَنَا مثل کے معنی مشابہت منصوب ہے اور نازحیٰ مراد ہیں گروہ کفر و مَانَرَا اَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِیْنَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بِأَدْعِ الرَّأۡیِ۔ وَاَوْعَاطِفَہِ پہلے مانریٰ

پر عطف ہے نراج جمع مکمل ہے بمعنی آنکھ سے دیکھنا اور پہلا مانری قلبی عقلی دیکھنا مراد ہے کہ ضمیر کا مرجع حضرت نوح ہیں
 اَتَّبَعَكَ یہ جملہ فعلیہ حال ہے ماقبل فعل کا الّا حرف استثناء بمعنی غیر ہے الذین اسم موصول محل ثبوت میں آیا ہم ضمیر
 صلہ ہے اَرَاذِلُ جمع ہے رذیل کی اسم تفصیل جمع ہے۔ رذیل کی جمع ارذلون بھی آتی ہے مگر ارذل جمع مکسر لانے کا مفہوم
 کثرت رذالت ہے یعنی بہت ذلیل لوگ جمع سالم افراد کی جمع ہے مگر جمع تکسیر میں جمعیت کے ساتھ ساتھ وصف کی شدت بھی
 ہوتی ہے بعض نے کہا یہ جمع الجمع ہے یعنی ارذل جمع ہے اَرُذُلُ کی اور ارذل جمع ہے رُذُلُ کی۔ مگر یہ خلاف قیاس ہے۔
 ارذل سے مراد گھٹیا بے عقل لوگ نا کا مرجع مَلَأُ ہے بَادِیَ جَدُوْ یَا بَدُوْ سے مشتق ہے بدو کے معنی سرسری نظر
 بغیر غور و فکر بدو کے معنی ہیں پہلی نظر الراء بمعنی نظر د ما نَرَا یَکُم عَلَیْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ نَظُنُّکُمْ کَاذِبِیْنَ۔
 یہ جملہ نتیجہ ہے واو سر جملہ مانافیہ نداء مضارع جمع مکمل اس کا مرجع مَلَأُ ہے لام ملکیت کا ہے کم ضمیر کا مرجع امتی اور
 نبی سب ہیں علی فوقیت میں اپنے اصل معنی پر ہے۔ نا ضمیر جمع مکمل کا مرجع مَلَأُ ہے من حرف جر تبیین ضمیمہ ہے فضل
 بمعنی دنیوی دولت طاقت سرداری وغیرہ بل حرف عطف ہے بمعنی اِنَّ اور تبدیلی غرض کے لئے ہے نَظُنُّکُمْ نَظُنُّ
 نَظُنُّ سے مشتق ہے بمعنی گمان۔ وہم۔ یقین۔ یہاں بمعنی یقین ہے کیونکہ بل بمعنی اِنَّ ہے کم کا مرجع وہی مسلمان ہیں
 کَاذِبِیْنَ جمع اسم فاعل ہے کاذب کی کذب سے مشتق ہے بمعنی حقیقت کے خلاف دکھانا یا کہنا کاذبین میں ان کافروں
 نے سبکو شاک کیا کہ حضرت نوح خود کو نبی مانکر اور امتی آپ کو نبی کہہ کر اور نبی مان کر کاذب ہوئے کَالِ یَقْتُوْہِ اَرَا یَکُمْ اِنْ کُنْتُ عَلٰی
 بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَیُّ رَحْمَةٍ مِّنْ عِندِی ۹۔ قال کا فاعل حضرت نوح ہیں اگلا جملہ قال کا مقولہ ہے یا حرف ندا
 قریب و بعید دونوں کے لئے آتا ہے یہاں یا و متکلم پوشیدہ کی گئی تخفیف کے لئے اَرَا یَکُمْ یہ جملہ سوالیہ ہے مخی طلب
 کافر ہیں اِنْ حرف شرط کنت فعل تام ہے فاعل نوح ہیں علی بمعنی مع ہے بَیِّنٌ سے مشتق ہے بمعنی روشنی
 ظاہر و صاحت کی محتاجی نہ ہو۔ مِنْ بمعنی طرف سے ربّی تعالیٰ و معبود حقیقی واو عاطفہ آتانی آتانی ماضی مطلق اَلتّٰی
 سے مشتق ہے بمعنی دور سے دینا بغیر طلب دنیا اور عطا بمعنی قریب سے دینا طلب سے دینا نون وقایہ ہے۔
 یعنی بچانے والے نون اس نون نے اِتا کے آخری الف اور یا و متکلم کے کسرے کو بچا لیا رحمة بمعنی ہر طرح ہر وقت
 فائدے مند چیز یہاں مراد نبوت ہے کہ وہ بھی ہر طرح ہر وقت فائدے مند ہی ہے مِنْ بمعنی طرف سے عند اسم ظرف ہے
 یہ پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے ۱۔ زمان ۲۔ مکان ۳۔ سامنے خواہ کتنی ہی دور ہو اسی کو حضور کہتے ہیں ۴۔ مقابل
 اسی سے عنید ہے بمعنی باغی سرکش ۵۔ ملکیت یا مقبوضہ ۶۔ قرب جسمانی خواہ سلنے یا پیچھے یا دائیں بائیں۔ اسی کو
 قرب مکانی بھی کہتے ہیں یہاں ہی مراد ہیں ۷۔ کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے فَعَبَّیْتُ عَلَیْکُمْ۔ ف تعقیبہ یا جزائیہ
 ہے عَبَّیْتُ باب تفصیل کا ماضی مجہول ہے عَمَّیْ ناقص یا ئی سے مشتق ہے بمعنی اندھا ہونا۔ اندھا کیا جانا۔
 یہاں قلب و شعور ہوش و خرد کا اندھا کیا جانا مراد ہے۔ علی اپنے اصل معنی یعنی فوقیت کے لئے ہے کم سے مراد تمام

نافران قوم نوح ہے اَنْلِزْ مَكْمُوْهًا وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ یہ جملہ استفہام انکاری ہے اہمزہ سوالیہ بمعنی کیا یہ جملہ جواب شرط کے قائم مقام ہے جو پہلے اَرْسِیْم میں گزری۔ بعض نے کہا یہ عبارت ان کُنْتُ کا مفعول بہ ہے۔ مگر میرے نزدیک پہلا قول قرین قیاس ہے نَلِزْ مَ فعل مستقبل معروف باب افعال متعدی بدو مفعول کُمُوْ ضمیر جمع مذکر حاضرا نی اصلی شکل میں ہے واو واو و صیدہ نہیں جیسا کہ بعض حقا نے کہا بلکہ اصل یہ ہے کثرت استعمال کی وجہ سے تخفیف کے لئے گر گئی تھی اب یہاں آگئی واپس ہو کر۔ ہا ضمیر مونث کا مرجع رحمت ہے۔ واو حالیہ ہے۔ اتم ضمیر جمع حاضر کے مخاطبین کفار ہیں۔ گم اور اَنْتُمْ دونوں ضمیریں جمع مذکر حاضر ہیں مگر پہلی متصل ہے اور اَنْتُمْ منفصل ہیں لام مفعولیت ہے گارِ هُوْنَ اسم فاعل جمع کا صیغہ بمعنی خال گزرا سے مشتق ہے بمعنی نفرت۔

تفسیر عالمانہ

اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْكُمْ عَذَابَ یَوْمِ الْیَمِّ - میں تمہارے لئے

نذیر اس لئے ہوں کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ واحد کی اگر تم نے میری بات نہ مانی اور بت پرستی شراب فحاشی سے باز نہ آتے تو بے شک میں خوف کرتا ہوں تم پر ایک دن دردناک عذاب کا یا دردناک خطرناک دن کے عذاب کا۔ یہ جملہ بیان ہے نذیر ہونے کا خوف بمعنی پریشانی اور غم اندیشہ الیم یا یوم کی صفت ہے تب پہلا ترجمہ ہے یا عذاب کی صفت ہے تب زیر پڑھنا حتی جو اسے الیم بمعنی مؤلم ہو تو بندے کی صفت ہے اور بمعنی مؤلم ہو تو اللہ کی صفت ہے نوح علیہ السلام کو جب تبلیغ کی اجازت ملی اور آپ نے پہلی تبلیغ فرمائی تو اس دن ان کی عید کا دن تھا حضرت نوحؑ نے سب لوگوں کو وہاں عید گاہ میں اس طرح جمع پایا کہ شراب پی رہے ہیں کچھ بتوں کی پوجا میں مشغول ہیں اور نوجوان امرا ہر طرف ظاہر ظہور بے پردہ کتوں کی طرح زنا کاری میں مشغول ہیں تب آپ نے یہ تبلیغ فرمائی تَعْبُدُوْا عِبَادُ سے مشتق ہے جس کا مطلب معبود سمجھ کر حکم ماننا لہذا ہمیں پوری شریعت کے حکم شامل ہیں۔ عبادت صرف سجدہ ریزی کا نام نہیں درود البیان۔ کبیر۔ معانی۔ خازن) قوم نوح علیہ السلام نے اپنے پہلے چار بزرگوں کے نام پر چار پتھر کے بت بنائے ہوتے تھے وَاَوْثَانٌ سَوَاعِدٌ یُعَیْقُ مَا نُرَاہِمْ فِیْہِ مِنْ تِجَارٍ اَوْ مَکَالٍ فِی الْبِلَادِ ان کے بت بنائے ہوئے تھے اور نریت عورت کی تصویر میں تھا۔ اَوَّلَ شَیْطَانٍ لِّہِمْ اَنْسَاوُنَ کی تصویریں بنا کر ان کو دیں بعد پرستش پر چلایا تو اس طرح پہلی مرتبہ دنیا پر انسانیت میں غیر خدا کی پوجا شروع ہوئی۔ جب حضرت نوح نے کفار کی عید گاہ میں پہلی دفعہ ایسا دھڑکاش واقعہ دیکھا تو آپ نے تبلیغ دین کے سلسلے میں ان کے خلاف اس طرح آواز اٹھائی اور بدکاری۔ پست اخلاقی سے روکا۔ لفظ یوم چونکہ مکرہ موصوفہ ہے اس لئے عام ہے اس بات کو کہ عذاب دنیا ہو طوفانی شکل میں یا عذاب آخرت ہو جہنم کی صورت میں۔ جب عذاب مطلق سے ڈرایا تو سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے اور بڑے لوگ ان کے نمائندہ حیثیت سے پیش ہوئے فَقَالَ الْمَلَا الْذِیْنَ کَفَرُوْا اَمِنْ قَوْمِہِ مَا نُرَاکَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَاَمَّا نُرَاکَ اَتْبَعُکَ اِلَّا الْذِیْنَ هُمْ اَرَادُوْا لَنَا بِاَدِیِّ الرَّای۔ لو کہ ان لوگوں کے سرداروں امیروں رعب ڈالنے والوں نے جو کافر تھے حضرت

نوح کی قوم میں کہ ہم تو آپ کو اپنے جیسا ہی کھانا پیتا چلتا پھرتا سوتا جاگتا دیکھتے ہیں سب کچھ ہماری طرح کرتے ہو صرف فرق اتنا ہے۔ ہماری مجلسوں میلوں عیدوں میں شامل نہیں ہم سے دور۔ دور رہتے ہو بھلا ایسا شخص نبی ہو سکتا ہے۔ اور ہم نے آپ کی سابقہ زندگی میں یہی دیکھا ہے کہ آپ کے پاس گھٹیا قسم کے ذلیل لوگ۔ مزدور غریب بیوقوف لوگ ہی آتے جاتے اور مجلسوں کی رونق بنے رہتے ہیں۔ کسی امیر رئیس سردار قوم کو آپ کے پاس آتے آپ کی ملتے نہیں دیکھا۔ آتے جاتے گزرتے ہماری اچلتی ٹنگا ہیں تو یہی دیکھتی ہیں۔ یا ہمارے دل یہی محسوس کرتے ہیں کہ جن تیلی موشیوں جلا ہوں کو ہم اپنی جوتیوں میں بھی نہیں بیٹھنے دیتے آپ ان پر بڑی شفقت کی نظر رکھتے ہیں۔ یا یہ کہ ان رذیلوں نے آپ کی اتباع بادی الرای یعنی بلا سوچے سمجھے کر لی اس لئے کہ ان کے پاس سوچنے والی عقل ہی نہیں۔ عقل و خرد والے ہم ہیں۔ ہماری عقل کہتی ہے کہ ہم آخر آپ کو کیوں مانیں جبکہ حالت یہ ہے کہ مَا نَرٰى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ۔ ہم کوئی ایسی فضیلت بھی آپ سب میں نہیں دیکھتے جس سے لازم آتے کہ ہم آپ کی اتباع کریں نہ آپ لوگوں کے مال ہم سے زیادہ ہے نہ طاقت ہے نہ عقل و خرد ہے جس سے ہم کو پتہ اور ثبوت ملے کہ واقعی آپ لوگ ٹھیک راستے پر ہیں۔ ان باتوں کو سوچتے ہوتے ہم کو یقین ہو چلا ہے کہ آپ لوگ جھوٹے ہیں کہ آپ خود دعوتِ نبوت میں اور وہ غریب عوام آپ کی تصدیق میں جھوٹے ہیں یہ تھا پہلا مقابلہ مجاہدانہ مناظرانہ قوم نوح کا کلام اور گفتگو۔ تبلیغ کو سن کر قوم نے نہ ماننے کے لئے تین عذر اور شبہ پیش کئے پہلا یہ کہ نبوت اور خدائی پیغامبر اور دعویٰ دار انسان نہیں ہو سکتا یا فرشتہ ہو سکتا یا جنات ہو یا عجیب مخلوق ہو۔ جو ہم میں ہی پیدا ہوا ہلا بڑھا۔ وہ کس طرح نبی ہو سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ۔ نبی کے پاس تو بڑے اونچے لوگ ہونے چاہئیں جس سے وہ قوت حاصل کرے اور خدائی تبلیغ کو بزورِ سرداری چلائے اور چونکہ سرداروں کی دوستی کے لئے۔ سرداری۔ دولت۔ قوت۔ چوہدری بہت ہونا ضروری ہے۔ اس لئے انہوں نے تیسرا شبہ پیش کیا کہ تم لوگوں کے پاس نہ مال و دولت ہے نہ سرداری کی قوت و طاقت ہے پھر کیوں اپنے کو اس لائق سمجھ رہے ہو کہ ساری جہان تمہاری اتباع کرے جس کے پاس یہ تین حیثیتیں ہوں۔ وہ قابلِ اتباع نبی ہو سکتا ہے۔ اگر اللہ نے نبی بھیجا ہوتا تو ہم میں سے کوئی رئیس قوم یا سردار ہوتا۔ یا کوئی فرشتہ آتا تمہارے پاس یہ بڑائیاں نہیں لہذا تم اپنے دعوے اور تصدیق میں جھوٹے ہو ملائیسے مراد دولت و طاقت سے بھرے ہوئے لوگ۔ بشرائے مراد ظاہری گوشت پوست کے جسم والے مثل سے ظاہری مشابہت مراد ہے۔ اراذل جمع ہے رذیل کی مراد مزدور پیشہ لوگ تیلی نائی موچی وغیرہ۔ فضل سے مراد دنیوی زیادتی ہے مال و دولت قوت سرداری وغیرہ اس مناظرے کے وقت ایسی حالت تھی کہ تمام کفار بڑے چھوٹے نوجوان بوڑھے گھیرا ڈال کر کھڑے ہوتے اور مغرور متکبر رئیس لوگ محض حضرت نوح کو پریشان کرنے شکست دینے اور تبلیغ بند کر دینے کے لئے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ یہ تینوں باتیں مختلف رؤسا امرا کی ہیں و تفسیر کبیر۔ صاوی جل خازن۔ مدارک منظرہ۔ سراج منیر۔ مقباس نوح

علیہ السلام تنہا ہیں یہاں شان نبوت کا اور قوت نبوت کا پتہ چلتا ہے۔ کہ جانتے ہیں کہ کفر کی سب قوتیں مخالفت میں جمع ہو گئی ہیں مگر بے انتہا دلیری نہایت اطمینان عجیب تمکنت ہے کہ قَالَ لِقَوْمِهِ اَرَايْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَجَعِلْتُ عَلَيْكُم مَّلَكًا كَمَا هُوَ لَكُمْ كَاذِبًا ۚ اَنْتُمْ لَهَا كَاذِبُونَ۔ حضرت لوح نے کافر قوم کا انتہائی احمقانہ جاہلانہ متکبرانہ بے باکانہ۔ گستاخانہ کلام سن کر بہت ہی نرمی اور محبت سے ایسا جامع مانع فیصیح بلغ جواب فرمایا کہ جس کی مختصر عبارت سے کفار کے تینوں شہروں کا جواب ہو گیا۔ فرمایا اے میری قوم۔ کتنا محبت کا کلام ہے کہ دشمن کو پیار سے اپنا فرما رہے ہیں۔ تم دل کی گہراہیوں سے سوچو اور پھر مجھے بتاؤ۔ کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے عظیم ایمانی روشنی کے ساتھ ہوں جس سے مجھ کو پتہ لگ گیا ہو کہ تمہاری بدکاری بد اعمالی کا انجام کیا ہونے والا ہے۔ اور یقیناً اللہ نے مجھ کو نبوت عطا کی ہو کیونکہ عطا نبوت کا معیار وہ نہیں جو تم نے سمجھا کہ فرشتہ ہو یا رئیس قوم ہو۔ سردار ہو۔ جابر حاکم ہو۔ پھر وہ نبوت تم پر پوشیدہ کر دی گئی ہو تاکہ تمہارا ایمان بالغیب رہے۔ پھر ضروری نہیں کہ ہر چیز تم کو دکھائی جلسے۔ بہت سی اشیاء تم نہیں دیکھتے۔ مگر مانتے ہو۔ تو نبوت کو بھی بن دیکھے مانو۔ بہت سی چیزیں دکھائی نہیں دیتیں محسوس کر کے مان لی جاتی ہیں پھول کی خوشبو۔ ہوا کی موجودگی وغیرہ تو میری نبوت بھی اگرچہ تم سے پوشیدہ ہے۔ مگر میرا کردار میرے عمل۔ میری زندگی کا خاکہ میرا بچپن۔ جوانی۔ بڑھاپے کی دہلیز تمہارے سامنے ہے تم نے صرف میرے کھانے اور بشریت کو دیکھا میرے باطن کی دلکشی کو نہ دیکھا کیونکہ وہ پوشیدہ تو کم از کم اس بے مثل زندگی سے باطنی کیفیات کو محسوس کرتے ہوئے مان لو کہ میں نبی ہوں اور میری تبلیغ سچی ہے۔ اگر تم نے میری ساری زندگی میں میرا کوئی عیب دیکھا ہو تو بھرے مجمع میں بیان کر دو اور اگر تمہارے قلب جانتے ہیں اور یقیناً جانتے ہیں کہ اس کو میری زندگی کا ہر لمحہ تم میں بے مثل ہے تو میری دعوت قبول کر کے بندہ خدا بن جاؤ۔ ہم کو بڑے سرداروں۔ طاقت ور برادری۔ سرداری اور حکومت کی کیا ضرورت ہے۔ ہم نے تو پیار محبت سے سمجھانا۔ دین کو بزور شمشیر نہیں سمجھایا جاتا وہ تو اخلاق کریمانہ سے پھیلتا ہے۔ بھلا ہم محبت دین والے آپ لوگوں پر جبر کریں گے ہم پر بس تبلیغ فرض ہے جو ہم کرتے رہیں گے ہم تم کو اپنا پیارا ہی سمجھیں گے اگرچہ تم ہم سے اور ہمارے بچے دین سے نفرت ہی کرو ہمیں مال و دولت کی بھی ضرورت نہیں تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ غریبوں کو دولت سے پھنسا رہے۔ یا اس لئے کہ تم لے اگر ماننا ہے تو قلبی محبت سے مانو ہماری سچ درج اور مال و دولت سے مرعوب ہو کر نہ مانو۔ چڑھتے سورج کے سلامی نہ بنو۔ تم ہماری مفلسی غریبی کی بنا پر ہم سے کراہت کرتے ہو تو کئے جاؤ ہم تم کو صرف بتائیں گے اگر تم دین سے کراہت کرتے ہو تو ہم جبر اور قوت نہ دکھائیں گے۔ لہذا اے کافر تم نے جو نبوت کے لئے تین چیزیں لازم سمجھی ہیں وہ غلط ہے۔ نبی کو نہ مال کی ضرورت ہے۔ نہ سرداری کی۔ نبوت رحمت ہے۔ تبلیغ شفقت و پیار ہے۔ غریب کو تم لوگوں کے پاس سے یہ چیزیں نہیں ملتیں اس لئے محبت کے بھوکے غریب عوام میرے دامن عافیت میں آ جاتے ہیں اور جو محبت و شفقت

فائدے

انسان انسان کو دے سکتا ہے وہ فرشتہ نہیں دے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ نبی رحیم شفیق کے روپ میں کامل انسان ہوتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہے دین کا قانون یہ ہے کہ عبادت صرف اللہ تعالیٰ اور اتباع نبی علیہ السلام کی ہو۔ اور کسی کو معبود سمجھ کر اس کا حکم ماننا عبادت ہے۔ نبی سمجھ کر بات ماننا اتباع ہے۔ پیر استاد۔ حاکم۔ ماں۔ باپ سمجھ کر بات ماننا اطاعت ہے لہذا نبی ولی کی بات ماننا ان کے حکم و شریعت سمجھنا شرک نہیں۔ اسی طرح تقلید بھی شرک نہیں یہ فائدہ اَنْ لَا تَعْبُدُوْا اور اَتَّبِعْكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر ہمیشہ ظاہر کو دیکھتا ہے مومن باطن کو۔ کافر سمجھتا ہے کہ مومن بیوقوف ہے حالانکہ حقیقتاً مومن ہی اہل عقل اور صاحب بصیرت ہے اور اس نے اصلیت کو دیکھ کر پالیا۔ یہی وجہ ہے کہ کافر نبی کو دیکھ کر گمراہ ہوا مومن صحابی بنا۔ یہ فائدہ بَادِیَ الرَّأٰی اور قَدْ ظَنَّمُوا كُفْرًا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ قوم میں نبی سب سے زیادہ دلیر اور جرئت مند ہوتا ہے اور ساتھ ہی نہایت رحیم کریم و شفیق بھی۔ اگر قوم کی طرف سے اذیت برداشت کریں تو ان کی رحم دلی ہے نہ کہ کمزوری۔ یہ فائدہ قَالَ يَقُوْبِر۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ کافر کو نبی کی اصلیت نہیں دکھائی جاتی نہ اسرار بتاتے جاتے ہیں۔ یہ نعمتیں مومن کو میسر ہیں یہ فائدہ عُنِيْتُ میں عَلَيْكُمْ کی قید سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح کی یہ پہلی تبلیغ تھی اور آیت سے پتہ لگ رہا ہے اس گفتگو سے پہلے بھی لوگ آپ کے متبع ہو چکے تھے اور غریب عوام آپ پر ایمان لائے تھے اختلاف کیونکر ہے۔ جواب اس آیت میں قَوْلِیْ تَبْلِیْغٌ کا ذکر ہے جو دعوت ایمان کی شکل میں وعظ و نصیحت کے طریقے پر شروع فرمائی گئی جس سے امرائد و سارداران کفر کو مائل بہ اسلام کرنے کے لئے ہوئی۔ غریب عوام کا آپ پر پہلے ہی ایمان لے آنا اور آپ کے حکم پر چل کر عبادات میں مشغول ہونا آپ کی عملی پاکیزہ زندگی دیکھ کر متاثر ہو کر تھا۔ گویا کہ اللہ کے نبی کی عملی تبلیغ بچپن سے شروع ہو جاتی ہے۔ جس سے روشن دل خود بخود مائل ہو جاتے ہیں صدیق اکبر کی روشن دلی کی کیا شان ہے وہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی تبلیغ سے شکم والدہ میں متاثر ہو چکے تھے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا نَعْمَتٌ عَلَيْكُمْ تم پر نبوت چھپائی گئی۔ سوال یہ ہے کہ نبوت کیوں چھپائی گئی جس کا اقرار کرنا تقادہ ظاہر ہونا چاہیئے تھا۔ اور اگر چھپائی گئی تو انکار پر عتاب کیوں؟ (آریہ ہند) جواب اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں دو طاقتیں پیدا کی ہیں۔ بصارت اور بصیرت۔ بصارت سے دنیا کی ظاہری چیزیں نظر آتی ہیں بصارت ان کو دیکھنے کے لئے بنی ہے ہزاروں چیزیں ایسی ہیں جس کو بصارت نہیں دیکھ سکتی جن کو حواس اربعہ سے جانا جاتا ہے اسی طرح عالم اسرار کی چیزیں بصارت سے نظر نہیں آتیں اس کے لئے رب نے قوتِ بصیرت عطا کی ہے۔ نبوت عالم اسرار کی چیز ہے۔ کافر چاہتا ہے کہ بصیرت نبوت نظر آئے۔ فرمایا گیا عُنِيْتُ عَلَيْكُمْ تم صرف بصارت کے پیچھے پڑے ہو تم پر یہ پوشیدہ اگر نبوت دیکھنا چاہتے ہو تو قوتِ بصیرت کو استعمال کرو اور چونکہ تم نے قوتِ بصیرت کو استعمال نہ

زیادہ ہے۔ نفس امارہ اپنی کمینگی کی وجہ سے روح کی دعوت کو قبول نہیں کرتا بلکہ کفر کرتے ہوئے اغراض فاسدہ کی طرف لاتا ہے۔ یہ ہی کام نفس پرستوں کا ہے۔ یہ بد بخت شقاوت ازلیہ کے پردوں میں ہیں اسی لئے انوار جمال انبیاء سے بے بصر ہیں اگر کبھی انبیاء کے حال کا ذرہ بھی دیکھ لیں تو حسرت شوق میں مرجائیں۔ انہوں نے ارواح قدس کی قوت کو نہ جانا ان کو عالم جبروت اور سیر ملکوت کا پتہ نہیں۔ ان کے پاس حقیقت بینی اور معرفت و ادراک کی قلت ہے۔ اسی لئے صرف پیکل بشری کو دیکھ سکتے ہیں بغیر تفکر سے دیکھنے والا عقل کے حجاب میں ہے۔ نفس چاہتا ہے کہ اعضائے بدن میرے کہنے پر چل کر ظلم اور گناہ کریں مگر یہ اعضا جب روح کے حکم پر چل کر نہ کسی کو ستاتے ظلم کرتے ہیں نہ وادی تکبر میں جاتے ہیں بلکہ مسکین بنے شریعت و زہد میں مشغول رہتے ہیں اور اسی کو راہ عافیت سمجھتے ہیں تب نفس اور نفس کے بندے کہتے ہیں بَلْ نُنَظِّنُكُمْ كَاذِبِينَ اے روح اور اس کے تابعدار وہم تم کو جھوٹا خیال کرتے ہیں یہ عافیت کے دعوے سب جھوٹے ہیں وہ راستہ درست نہیں جس پر تم چل رہے ہو۔ وہاں عزت نہیں عزت تو دولت و سرداری میں ہے۔ قَالَ يَقَوْمِ اَرَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّىْ وَ اَتَانِىْ رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِىْ فَعَيَّبْتُمْ عَلٰىكُمْ اَنْزِلُ مَكْنُوهًا وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ۔ مالک عقل و عشق نے کہا کہ اے نفس پرستو کچھ غور کرو کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی عنایات و عطیات والا ہوں میرے پاس علم لاہوتی اور رحمت کاملہ کا سرمایہ ہو۔ تم کو عقل ملی ہے۔ سوچنا واجب ہے۔ نبوت مافوق العقل و فطرت ہے اسی طرح مقام روح بھی مافوق العقل و خرد ہے اگر تم پر ظاہریت کا پردہ ہے جس سے باطن تک تمہاری رسائی نہیں نہ تم اس کی خواہش کرتے ہو بلکہ نفرت کے دلدل میں پڑے ہو۔ اس لئے کہ اندھا پاتم پر ڈال دیا گیا ہے ہم اندھوں اور متنفروں پر دیدار حق کس طرح اجاگر کر سکتے ہیں۔ یہاں تو طلب صادقہ اور ارادۂ کاملہ والے ہی چل سکتے ہیں جس کی خواہش ہے وہ روح شوق کی اتباع تزیکیہ نفس کرے تاکہ انوار عقیدت ظاہر ہوں اور مقام قبولیت حاصل ہو۔

وَيَقَوْمٍ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَاحِظٌ اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلَى

اور اے قوم میرا نہیں مانگنا میں تم سے پر اس دولت نہیں ہے اجر میرا مگر پر اللہ

اور اے قوم میں تم سے کچھ اس کمال نہیں مانگتا میرا جبر تو اللہ ہی پر ہے

اللّٰهُ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّهُمْ مُّصْلَقُوْا رَبِّهِمْ

اور نہیں میں سے مٹانے والوں ان لوگوں کو جو ایمان لائے بے شک وہ مومنین

اور میں مسلمانوں کو دور کرنے والا نہیں بے شک وہ اپنے رب سے

وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۝۲۹ وَيَقَوْمٌ مِّنْ يَّنْصُرُنِي

مننے والے ہیں کہ اپنے سے اور لیکن دیکھتا ہوں تم کو قوم کہ جاہل ہو تم اور اسے میری قوم کون مدد

مننے والے ہیں لیکن میں تم کو دے جاہل لگ پاتا ہوں اور اسے قوم مجھے اللہ سے کون

مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتَهُمْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝۳۰

کرے گا میری مقابل سے اللہ کے اگر جھٹلا میں نے ان کو کیا پس نہیں نصیحت لیتے تم

بچائے گا اگر میں انہیں دور کروں گا تو کین تمہیں دھیان نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے تین دھڑوں کا ذکر کیا

گیا تھا کہ نبی انبی علیہم السلام ہم جیسے بشر ہوتے ہیں۔ ان کی اتباع غریب اور بوقوت لوگ کرتے ہیں۔

۲۹ انبیاء کو عوام پر کچھ فضیلت نہیں ہوتی۔ ان دھڑوں کی بنا پر ان کفار کا خیال ہو سکتا تھا کہ شاید نوح علیہ السلام نے

ضروریات زندگی پورا کرنے اور دولت حاصل کرنے کیلئے یہ چکر چلایا۔ اب اس خیال کو رد کرنے کے لئے ان آیات میں لَآ اَسْأَلُکُمْ سے ان کی تردید

کی جا رہی ہے اور اپنی صفائی و وضاحت دوسرا تعلق پچھلی آیات میں دنیا پرستوں کی کیفیت و عادت بیان کی گئی تھی

کہ وہ غریبوں عاجزوں مسکینوں سے نفرت کرتے ہیں اب سیرت پاک انبیاء کرام کا تذکرہ ہے کہ وہ سب سے عاجزوں

مسکینوں کو گلے لگاتے ہیں یہ ثبوت ان کی دنیا سے بے رغبتی بے لالچی کا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں دنیا پرستوں

کی حالت بیان ہوئی کہ ان کو دولت و عزت دنیا پر بھروسہ اور گمنند ہوتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام اور

ایمان والوں کو فقط اللہ کا خوف اور اسی کا توکل ہوتا ہے۔ یہی ان کی کامیابی کا راز ہے۔

تفسیر نحوی

وَيَقَوْمٌ مِّنْ يَّنْصُرُنِي ۝۲۹ وَالْآخِرُ عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ ۝۳۰

واو عاطفہ ہے اور پہلے مقولے پر عطف ہے یا حرف ندا قریب و بعید دونوں کے لئے آتا ہے یہاں

قرب کے لیے ہے جیسے کہ پہلے قوم سے مراد امت دعوت خواہ رشتے دار ہوں یا شہر والے اس کا کسرہ یا و متکلم کا قریب

ہے لَآ اَسْأَلُکُمْ مضارع منفی کم اس کا مفعول ہمعنی حرف جر سببیہ ہے ہ کا مرجع تبلیغ مالا اسم جادہ ہے

مفعول دوم ہے لَآ اَسْأَلُ کا ان آٹھ معنی میں مستعمل ہے شرطیہ۔ نافیہ۔ تاکیدی۔ بمعنی لیکن۔ اذاکے معنی میں ہے بمعنی

قد۔ اذاکے معنی میں یعنی تعلیلیہ تاکیدیہ جب حرف ان کے بعد لآ آجاتے اور درمیان میں پورا جملہ نہ ہو تو وہ ان

نافیہ ہوتا ہے۔ چونکہ شرط نفی کے قریب ہوتی ہے اور لآ نفی اور شرط دونوں کے مخالف ہے اس لئے ان نفی کے معنی ہو

کہ لآ سے ٹوٹتی ہے بدیں وجہ لآ کا ماقبل ان نفی کا معنی دیتا ہے۔ اسی معنی میں ان یہاں مستعمل ہے۔ آخری مرکب

اضافی یہاں یا یہ متکلم کو اس لئے باقی رکھتا کہ اگلی ہمزہ مکسورہ کا نقل دور ہو یَقَوْمِ میں یہ بات نہ تھی وہاں خود یا یہ متکلم سے نقل تھا۔ لکن استنارہ معنی لیکن علی قروم کے لئے اللہ ذاتی نام ہے رب کریم کا صحیح تہ یہ ہے کہ لفظ جامد ہے۔ واو عاطفہ ہے معطوف علیہ یَقَوْمِ کا پورا جملہ ہے ماضی کا ہے حرف عاملہ ہے انا ضمیر متکلم اس کا

اسم ہے۔ ضمیر کا مرجع حضرت نوح بازائدہ ہے یا بیانیہ۔ زائدہ وہ ہوتا ہے جو حکم نہ لگا سکے عمل بہر حال کرے گا طارر اسم فاعل طرؤ سے مشتق ہے بمعنی دور کرنے والا الَّذِینَ اسم موصول جمع مذکر کے لئے ہے مفعول بہ ہے طارر کا اَمْنُوۡا پورا جملہ فعلیہ بن کر صلہ ہے اِنَّهُمْ مُّلاَقُوۡا رَبِّهٖمۡ وَلِیْکَیۡ اَرْکُمۡ قَوْمًا یَّجْہَلُوۡنَ واو سر جملہ لکن حرف مشبہ استدراک کے لئے یا یہ متکلم اس کا اسم منصوب آکر پورا جملہ فعلیہ اس کی خبر ہے اَدَا رویت سے مشتق ہے بمعنی سمجھنا عقل سے دیکھنا کُفَر سے مراد کفار ہیں قَوْمًا سے مراد وہی جملہ سردار یَجْہَلُوۡنَ مضارع معروف جملہ سے مشتق ہے۔ بمعنی ضدی بے علم۔ ظلم کرنا حق مارنا۔ بدسلوکی کرنا۔ نادانی سے بناوٹی جہل بنے رہنا یہ سب معنی بن سکتے ہیں یہاں آخری معنی زیادہ موزوں ہیں وَاَقْوَمِرۡمَنْ یَنْصُرُنِیۡ مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتُّہُمْ اَخْلَکْتُکُمْ کَرُوۡنَ واو عاطفہ ہے یہ تیسرا مقولہ ہے قال کا یا قَوْمِ دراصل قَوْمِی تھا یا یہ متکلم کو گرا دیا خففت کے لئے مَنْ موصولہ اس سارے لگے جملے کو سوالیہ بنا دیا لفظ مَنْ صرف عقل والوں کے لئے مستعمل ہے بخلاف موصولہ کے کہ وہ بوقت ضرورت ہر دو کیلئے ہے یَنْصُرُ مضارع معروف نَصْر سے مشتق ہے اس سے مراد وہ مدد ہے جو مشکلات کو دور کرنے سے ہو عَوْنٌ وہ مدد جو کچھ دے کر کی جلتے فَتَحْ وہ مدد جو دشمن کے مقابل کی جاتے ظَهَرَ وہ مدد جو کسی کو قوت دے کر کی جاتے فِی نون وقایہ یا یہ متکلم یَنْصُرُ کا مفعول بہ ہے مَنْ حرف جر تعال کے لئے لفظ اللہ ذاتی نام ہے مجرور ہو کر متعلق ہے یَنْصُرُ کا ان حرف شرط یہ اگلا جملہ شرطیہ اس کی جزا مَنْ یَنْصُرُ کا جملہ مقدم ہے طَرُوۡتُ واحد متکلم ضمیر کا مرجع حضرت نوح طَرَدَ بمعنی دور کرنا سے مشتق ہے ضمیر جمع غائب کا مرجع فقرا مومنین ہیں۔ آیہ ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ف تعقیبہ ہے لَا تَدَّکُرُوۡنَ مضارع معروف منفی ہے بمعنی حال دِکْر سے مشتق بمعنی نصیحت پکڑنا۔ غور کرنا۔ یاد کرنا یہاں غور کرنا مراد ہے باب تَفَعُّل طلب کے لئے ہے۔

تفسیر عالمانہ اَوْ یَقَوْمِ لَا اَسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ مَا لَا اِنْ اَجْرِیۡ اِلَّا عَلَی اللّٰہِ حضرت نوح علیہ السلام نے کفار کے تین شبہوں کا پہلے محض الفاظ اور نوعیت سے دیا اب ان کے چوتھے قلبی اندیشے کا جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ اے میری قوم میں رسالت کی یا اپنی اس کارکردگی پر تمہیں کوئی اجرت مال و دولت نہیں مانگوں گا۔ کہ تم سمجھو کہ شاید مسلمان ہو گئے تو ہم کو ایمانی ٹیکس دینا پڑے گا یا یہ مال جمع کرنے کے لئے ایسی تبیغ کر رہے ہیں نہیں ہرگز نہیں ہم کو مال کی کوئی خواہش کوئی ضرورت نہیں ہم تو تم کو سچی راہ پر دیکھنے کے خواہش مند ہیں۔ رہا اس محنت کا اجر تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہے۔ اسی سے امید یعنی ہے کہ وہ ہم کو اچھا اجر عطا فرمائے گا لہذا اصرار سے مطمئن ہو جاؤ۔ تمہاری دولت کو کوئی نہیں چھڑے گا اور پھر اے لوگو تم ہم کو اجرت دے کیا سکتے ہو۔ ہم تم کو بذریعہ ایمان

حیات جاودانی دیر ہے یا اور تم بجز فانی چیز کے کیا دے سکتے ہو۔ اجرت تو بحیثیت کام کے ہوتی۔ اسی لئے ہماری اجرت سولہ رب کے کوئی نہیں دے سکتا جب چیز جاودانی ہے تو اجرت بھی جاودانی ہونی چاہیے۔ اس آیت میں قوم نوح کے پہلے تین شبہات کا جواب دیا گیا مگر دوسری نوعیت کے کہ اسے کافر و تم نے کہا کہ آپ ہم جیسے بشر ہیں۔ تم لوگوں نے ہم کو اپنے جیسا سمجھا اگر ہم تمہاری مثل ہوتے تو مال و دولت کے حریص دنیا پرست عیش میں پڑے ہوتے۔ ہم بھی ہر وقت دنیا میں مشغول رہ کر مال جمع کر سکتے تھے۔ مگر ہم کو ان اشیاء کی خواہش نہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہم تمہاری مثل نہیں۔ تم کو اس پر بھی اعتراض ہے کہ غریب مفلس عوام ہم پر ایمان کیوں لاتے اور ہم نے ان کو اپنے سینے سے کیوں لگا لیا؟ تو یاد رکھو کہ چونکہ ہم کو مال دنیا کی کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف رب کریم کے دروازے پر جھکنا اور جھکانا چاہتے ہیں لہذا وہی ہم کو پیارا ہے جو رب کا بندہ بن جاتے خواہ غریب ہو یا امیر۔ اگر ہم لوگ مال کے طالب ہوتے تو سب سے پہلے امرا کے دروازے کھٹکھٹاتے اور ان کو اپنا بنانے کی کوشش کرتے۔ جیسا کہ جھوٹے مدعیوں کا طریقہ ہے۔ ہم بھی غریبوں کو پاس نہ آنے دیتے کہ ان سے کیا ملنا ہے بلکہ اوپر سے کھلانا پڑتا ہے ہمارا نمونہ کردار ہی بتا رہا ہے کہ لا اسئذکم ما نذا تمہارا فاسد اور غلط خیال ہے کہ نبی کو دولت مند ہونا چاہیے اور دنیوی فضیلتوں والا ہونا چاہیے کیونکہ انبیاء کرام کو جو فضیلتیں رب تعالیٰ کی طرف سے ملی ہیں اس کے سامنے دنیا کی ہر چیز ہر فضیلت بیچ ہے نہ ہم کو پہلے مال کی حاجت تھی نہ اب ہے۔ آئندہ اگر تم مسلمان ہو گئے تو بھی تم سے مال نہ مانگیں گے۔ میری یہ مشقتیں اور محنتیں اور تمہاری یہ زبان درازیاں طعنے بازیاں اس لئے برداشت نہیں کر رہا ہوں کہ تم سے کوئی لالچ ہے بلکہ میرا اجر تو اللہ کے پاس ہے۔ لہذا چونکہ میں لالچی نہیں اسی لئے کسی دولت مند کا مجھ کو خوف نہیں نہ کسی کے دباؤ میں آنے والا ہوں نہ تمہاری ناجائز بات مانوں گا اگر تم غریب عوام مخلص مومنوں سے نفرت کرتے ہوتے یہ کہو کہ میں ان کو اپنے دامن سے دور کر دوں تو یہ خواہش فضول ہے کیونکہ وَمَا نَا بَطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا اِنَّهُمْ مَلْفُؤْا رَبِّهِمْ وَلَكِنَّا اَرَامُكُمْ قَوْمًا تَجْرَهُ لُؤُنْ۔ اور میں ہرگز ہٹانے والا نہیں اپنے ان پیارے مخلص مومنوں کو جو سب کچھ چھوڑ کر تمہاری دشمنی مخالفت کی پرواہ کئے بغیر تن من دھن کی بازی لگا کر میرے اور صرف میرے ہو گئے۔ مومن ہوتے معافی بخو اور اللہ کے پکے بندوں میں اپنا نام لکھایا نبی کا آستانہ ہی تو ان ٹھکراتے ہوؤں ٹوٹے دلوں کا سہارا ہے۔ اور نبی کی آنکھوں کی ٹھنڈک تو یہی غریب مزدور محنت کش مومنین ہیں ان کے بارے تم کہتے ہو کہ میں ان کو اپنے قریب سے ہٹا دوں کیسا غلط مطالبہ ہے تم جیسے ہزاروں ان پر قربان کر دوں گا چھوڑ دوں گا مگر ان کو اپنے قریب سے دور نہ کروں گا اور پھر وہ بھی تو مجھ سے دور نہیں ہونا چاہتے وہ تو کہتے ہیں کہ شعس

تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک
ہم نبی کس کو بنائیں جو خفام ہو جاؤ

ان کا قرب میرے لئے باعث شرم نہیں بلکہ باعث فخر ہے۔ شعر

نظر کردن بد رویاں منافی بزرگی نیست

سیماں با چناں حشمت نظر حا بود بامورش

روح البیان) میری اس محبت و شفقت و پیارسے ان کو اس معراج پر پہنچایا کہ مُلَقُوا رَبَّهُمْ۔ اپنے رب سے دنیا میں روحانی اور آخرت میں جسمانی طور پر قرب حضوری کے ساتھ ملنے والے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ دور نہ کرے میں کس طرح دور کروں۔ ہاں البتہ ایسے یہودہ متکبرانہ مطالبے کر کے تم اپنی ہی جہالت ثابت کر رہے ہو کہ ان پیاروں سے نفرت ہے اور دنیا پرستی سے محبت ہے تم کو تو چاہیے کہ ان کے دل جیت لو ان سے دعائیں کراؤ کہ یہ رب کے پیارے بن چکے ہیں جو نعمتیں ان کو ملی ہیں وہ تم بھی پا لو اور دنیا و آخرت کے خوش قسمت بن جاؤ مگر تم بجائے سعادت کے راہ پر آنے اور اپنی ان چرب زبانوں سے اور زیادہ گمراہی میں جا رہے ہو میں سمجھ گیا کہ تم نری جاہل قوم ہو۔ یہ بنی کی دلیری بے خوفی سرکش امراء دشمنوں کے سامنے کیسی سخت گیر گفتگو فرما رہے ہیں اور یہ ہے تبلیغ کا سچا طریقہ کہ مجرم سے پیار ہے اور پیارے پر لطف و خطاب ہے یا قوم کہہ کر اظہار محبت فرما رہے ہیں کہ اے لوگو تم میرے ہو میرے ہو کہہ کر ہر بھٹک رہے ہو۔ آؤ میرے پاس میرا دامن عافیت کھلا ہوا ہے۔ یہاں دنیا و آخرت کا آرام ہے۔ مگر جرم سے نفرت ہے کہ جہالت کی گندگی دور کرو۔ گویا کہ یہ سخت گفتگو زخم کا نشتر ہے اور یَقْتُورِ زخم کا مرہم تم پر جہالت کے پردے پڑے ہو تے ہیں لہذا تم اللہ کی عظمت اس کی راجحیت کی لذت اس کی وحدانیت کا قرب نہیں پاسکتے۔ یا یہ مطلب ہے کہ میں تم کو صرف طعنے باز اور غریبوں کو ستانے والی متکبر اور مغرور قوم سمجھتا ہوں جہالت کا معنی ستانا اور مذاق کرنا بھی ہے۔ پس یہی وجہ ہے کہ تم کو ہدایت سعادت نصیب نہیں ہوتی۔ تم دنیا کے مردار خور یہ مومنین شمع رسالت کے پروانے۔ پروانہ شمع پر قربان تو ہو جاتا ہے تڑپ کر جان تو دے دیتا ہے مگر اپنے محبوب شمع کی جدائی گوارا نہیں کرتا۔ تو سمجھ لو کہ تمہارا یہ مطالبہ کتنا ظالمانہ جاہلانہ ہے اگر خدا نخواستہ میں تمہاری بات مان لوں گا تو ان محبوبوں پیاروں غصیلو مومنوں کو اپنے پاس سے ہٹا دیتا ہوں جن کو تم محض ضد۔ عناد۔ غرور و دُور۔ غلیظ قابل نفرت سمجھتے ہو تو۔ وَ يَقُولُ مَنْ يُضِلُّنِي مِنَ اللَّهِ إِنَّ طَرْدُكُمْ أَفْلَاحًا كَرُورٌ۔ اے میری قوم مجھ کو ذرا یہ سمجھاؤ کہ یہ مومنین تو میری محبت کی بنا پر قرب الہی میں آگئے۔ اب اگر تمہارے مطالبے کی بنا پر ان کو میں دُکاردوں یا تمہاری خاطر مجلس سے ان پر دانوں کو ہٹا دوں تو کیا مجھ کو تین طرح نقصان نہ ہوگا؟ ایک یہ کہ اگر یہ درد فراق میں روتے ہوئے اللہ سے میری عاشقانہ محبوبانہ شکایت کر دیں اور اللہ ان ٹوٹے دلوں فریادیوں کی فریاد کی بنا پر مجھ پر عتاب فرمائے تو کون میری طرف سے صفائی پیش کرے گا اور کون میری رب تعالیٰ کے حضور مدد کرے گا دوسرا یہ کہ تم تو میرے بنے نہیں ابھی بننے کا وعدہ ہی کر رہے ہو اور وہ بھی ہزار شرطوں مخروں

کے ساتھ۔ ان کو میں دور کردوں تم پھر بھی نہ مانو اور میرے نہ بنو اور بنے بھی تو ساری عمر مطالبے ہی کر کے دین کو کھیل بنا دیا۔ تو پھر میں اللہ کے دین کی مدد کے لئے سچے مخلص کہاں سے پاؤں گا تیسرے یہ کہ تم کافر ہو۔ وہ سچے مومن۔ خدائی قانون ہے کہ کافر فاسق کی ذلت اہانت واجب ہے مومن مخلص کی عزت و تکریم و شفقت واجب تمہارے اس مطالبے کے تسلیم کرنے میں۔ تمہارے لئے ان کو نکالنا۔ تمہاری یعنی کفر کی عزت ہوگی اور مومن کی ذلت حالانکہ یہ سراسر بغض اور خطبے ان باتوں میں تم لوگ غور کیوں نہیں اور ایسا کیوں نہیں کرتے کہ بغیر مطالبے کے مومن بن کر بارگاہ حاضرین میں شامل ہو جاؤ اور خود ہی نصیحت پکڑ لو اور پھر دیکھو کہ یہ غریب عوام مخلص مومن ہونے کی وجہ سے تمہارے کس طرح مددگار اور دست و بازو بنتے ہیں۔ ان سے محبت کر کے ان کو اپنے سینے سے لگا کے تو دیکھو۔ حدیث پاک میں ہے کہ فقر و مساکین سے محبت انبیاء مرسلین کے اخلاق ہیں اور ان کی مجلسوں سے نفرت ان سے بغض منافقوں کے اخلاق ہیں (روح البیان - کبیر - معانی - صاوی - مدارک مظہری - تفسیر الحدیث بخازن - جلالین سراج منیر) یہ آیت حضرت نوح کی سابقہ سخت گفتگو کی وجہ بیان کر رہی ہے سوالیہ طریقہ پر اشارہ یہی ہے کہ تم لوگ دولت کے نشے میں عقل سے کام نہیں لیتے نرے جاہل بنے پھرتے ہو۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں ہلا فائدہ بے غرض بے لالچ انسان ہمیشہ قوم میں عزت کا مقام حاصل کرتا ہے۔ دنیا کی بے رغبتی سے تین کمال حاصل ہوتے ہیں بہادری مے قوم میں عزت و قار مے فتح مندی۔ یہ فائدہ لَا اسْتَدْرَكَ فَرَمَانِ کے بعد نوح علیہ السلام کی دلیرانہ سخت گیر گفتگو سے حاصل ہوا۔ کہ پہلے آپ نے اپنی بے غرض مال دنیا سے بے رغبتی کا ذکر فرما کر ان کی سرزنش کی جس کا ایسا رعب پڑا کہ کفار باوجود قوت و طاقت اور جتھے کے۔ کڑوی کیسی باتیں سننے رہے مگر کوئی نازیبا حرکت کی جرأت نہ پاسکے۔

دوسرا فائدہ اس واقع سے مبلغین اسلام اور علماء کرام کو نصیحت اور طریقہ تبلیغ سیکھنا چاہیے کہ انبیاء کرام کے نقش قدم پر چل کر علماء کو دنیا سے بے رغبتی چاہیے اور امراء کی مجلسوں صحبتوں سے پرہیز چاہیے۔ دیکھو حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب مطالبے کرنے والوں کی مجلس اور صحبت کو ٹھکرا کر غریب مومنوں کی صحبت و مجلس کو پسند فرمایا تیسرا فائدہ باری تعالیٰ رب العزت کو اپنے پیارے حبیب کی دلجوئی بہت محبوب ہے دیکھو حضرت نوح اور انبیاء کرام سابقین کے واقعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کر آپ کی تسلی فرمائی جا رہی ہے۔ کہ اسے حبیب یہ کفار مکہ آپ سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ غریب مومنوں کو اپنی مجلس سے ہٹا کر ہم آپ کے پاس آئیں گے۔ آپ ان کے اس مطالبے سے نہ رنجیدہ ہوں نہ مانیں۔ یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے ایسے ہی مطالبے قوم نوح کے کفار نے بھی کئے تھے چوتھا فائدہ اللہ رسول کی بارگاہ میں مخلص مومن بہت پیارا ہے اگرچہ سادا ہو غریب ہو کافر اگرچہ خوبصورت امیر لافنی چرب زبان ہو مگر وہ قابل نفرا اور جاہل ہے۔ یہ فائدہ قَوْمًا تَجْهَلُونَ سے حاصل ہوا ہے۔

پانچواں فائدہ سچی مجلسیں ایمان محفلیں ہمیشہ مسکینوں غریبوں سے سچی بنتی ہیں اور سچے آدمی کی نشانی یہ ہے کہ غریبوں کے دل اس کی طرف جھکتے ہیں۔ جھوٹے نبی۔ جھوٹے انسان کی محفلوں میں اولاً امراء کا جھگڑا ہوتا ہے۔ دیکھو مرزا غلام قادیانی اور غلام احمد پرویز لاہوری چکڑا الوی کی محفلیں جھوٹے لوگ ہمیشہ اُمرِ اُپرست ہوتے ہیں خدا سے دور ہوتے ہیں۔ مگر غریب خدا کے پیارے جلدی بن جاتے ہیں یہ فائدہ اِتْلَعُوا مَلَأَتْ اَرْبَعًا سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ تبلیغ ہمیشہ نرم اور محبت کے کلام سے چاہیئے مگر کفر کی پردہ پوشی نہ چاہیئے ان کے پورے عیوب بیان کر دیے چاہیئے۔ کلام میٹھا ہو۔ بارعب ہو۔ لجاجت نہ ہو۔ یہ فائدہ يَقْوِمُ اور اَفْلَا تَذَكَّرُونَ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کفار نے تو حضرت نوح سے مال مانگنے نہ مانگنے کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا یا ان کی غریبی مسکینی پر کوئی طعن نہ تھا۔ پھر حضرت نوح نے لَا اَسْأَلُكُمْ کیوں فرمایا جواب تفسیر میں بتا دیا گیا کہ اگرچہ ظاہر ظہور ان کی تین ہی گستاخیاں تھیں اُس نے جیسا بشر سمجھنا رذیلوں کیوں کو پاس بٹھانے کو برا جانتا کوئی خاص بزرگی فضیلت نبی میں نہ سمجھنا۔ مگر ان حرکتوں سے ان کے قلبی خدشے کا شبہ ہو رہا تھا کہ شاید اپنے جیسا بشر اس لئے سمجھ رہے ہوں کہ بشریت متقاضی ہے مال دنیا کی لہذا یہ دنیوی غریبی کی بنا پر ایسا نہ کرتے ہوں اور معاذ اللہ دنیا کمانے کے لئے نبوت کا ڈھونڈ رہا یا ہو۔ اس قلبی خدشے کو دور کرنے کے لئے آپ نے فرمادیا۔

لَا اَسْأَلُكُمْ یہ دل سے فکر نکال دو کہ میں تم سے کچھ مانگوں گا۔ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مالدار آدمی دنیا کا بہت حریص ہوتا ہے۔ دنیا کی یہ حرص ہی اس کو آخرت کے کاموں سے روکے رکھتی ہے۔ تو ان کو سمجھایا گیا تم اپنی دولت کی فکر نہ کرو ہم تم سے مال کا کوئی مطالبہ نہ کریں گے نہ ہمیں حاجت ہے۔ ہم تم کو صرف یہ کہیں گے۔ شعرا

تم شوق سے کالج میں پھلو پارک میں پھولو
چاہو تو جہازوں پہ اڑو چرخ پہ جھولو
پر ایک سخن بندہ مسکین کی رکھو یاد
اللہ کو اور اپنی حقیقت کو نہ بھولو

دوسرا اعتراض یہ کیا بات ہے کہ حضرت نوح کے اس فرمان میں ہے وَيَقْوِمُ۔ واؤ ابتداء کے ساتھ مگر اس کے سابق قول حضرت صود کا نقل ہوا وہاں صرف يَقْوِمُ ہے واؤ نہیں ہے۔ اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ نحوی لحاظ سے واؤ نہ ہونے سے کیا فرق پڑ سکتا ہے۔ جواب محمد بن ابی بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ حضرت نوح اور حضرت صود دونوں کے کلاموں میں لَا اَسْأَلُكُمْ علیہ ہے۔ اور علیہ کی ضمیر واحد مذکر غائب لوٹ رہی ہے۔ تبلیغ رسالت کی طرف ہی یعنی میں تبلیغ رسالت پر تم سے مال نہیں مانگتا۔ مگر چونکہ کفار قوم کی گفتگو کے بعد حضرت نوح نے لَا اَسْأَلُكُمْ سے پہلے ایک جملہ اور فرمایا قَالَ يَقْوِمُ اِذَا فِئْتُمْ (الخ) پھر بعد میں لَا اَسْأَلُكُمْ فرمایا اس لئے واؤ ابتداء لائی گئی تاکہ فاصلہ ثابت رہے۔ مگر حضرت صود کا قول مسلسل ہے بیچ میں کفار کا قول پھر اپنا قول کا فاصلہ کوئی نہیں ہے۔ نوح علیہ السلام نے پہلے تبلیغ کی پھر کفار نے بات کی پھر نوح علیہ السلام نے جواباً بات کی۔ اس طرح یہاں فاصلہ ہے۔ جہاں

تفسیر صوفیانہ

کلام غیر سے فاصلہ ہوگا وہاں واو ابتدائی ضرور ہوگی۔ جہاں فاصلہ نہ ہوگا واؤ نہ ہوگی۔ یہ وجہ فرق ہے۔

وَيَقُولُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا آتِي أَجْرِي عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلْمَعُونَ
رَبِّهِمْ۔ نوح روح نے فرمایا اے میری قوم نفس اور نفس کے ساتھیو قلب اور قلب کے باسیو

بدن اور بدن کے ساکنو۔ میں تم سے اس دعوت منزل شوق اور ہدایت اندیک کی تبلیغ پر۔ تمہاری خواہشات کی دولت نہیں مانگتا تمہارا یہ مال فانی ہے مجھ کو بقاء کی طلب ہے۔ نہ تمہارے دل فانی کی سرداری کا حاجت مند۔ کہ یہ ظلمات کی وادی ہے۔ میری منزل بقاء ہے۔ بجلا بلیل باغ جنان۔ گندگی کے کیڑے سے کیا مطالبہ کر سکتی ہے۔ کرم خاکی شاہین فضا کو کیا دے سکتا ہے میں گلستانِ اجر کا حاجتمند ہوں۔ مجھے انوارِ قرب کی حاجت ہے اور یہ اجر صرف اللہ تعالیٰ ادا کر سکتا ہے لہذا میرا اجر صرف اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے۔ وہی روح کو جلا بخشا ہے۔ پس متنبہ رہو کہ مجھ کو تم سے کچھ غرض و طلب نہیں۔ کیونکہ روح معطر کو فانی دنیا سے کچھ غرض نہیں ہوتی اور جو لوگ صاحب عقل سلیم اور دعوت حق کے موئن ہوتے ہیں میں ان کو دار بقاء کے راہ سے اور وادی عمل و خیر سے دور کرنے والا نہیں۔ میں تو وصل کے لئے ہوں فصل نہیں چاہتا۔ وصل کے طالبوں کو میں جگانا نہیں چاہتا کیونکہ وہ اہل قرب ہیں۔ منزل حق کے راہی ہیں۔ جو لوگ اپنے رب سے ملنے والے ہوں وہ اس کے پیارے ہیں ہی مقصود کائنات ہوتے ہیں۔ ان کے لئے اس عالم میں بھی مشاہدات قرب اور ملاقات انوار ہوتا ہے جن کو رب تعالیٰ نے اپنی نظر جمال سے نوازا اور مقام قدس کی بلندیوں پر بٹھادیا اور اپنے کلام کو کہنے کی لذت بخشی۔ اور صفات کی معرفت عطا کی اور اعمال کو قبول کیا اور بقاء کی چادر لم یزل کا لباس دیا ان کو دور کر کے کون ہٹا سکتا۔ اے نفس خبیثہ تو ان اعضاء ممنونہ کی مسکینیت۔ اور راہ طریقت کا انکسار مت دیکھ اور دنیا کی بے رغبتی اور پٹے لباس ظاہری سے کچھ عقل بے نور نہ سمجھ شعیر خاکسارانِ جہاں را بمقارن منکر
توجہ دانی کہ دریں گرد سوارے باشد

ظاہر میں یہ لوگ ہی عالم ملکوت کے برجوں کے کبوتر ہیں اور عالم جبروت کی معراجوں کے شاہین ہیں۔ ان ہی کے پاس دیکھ علم لدنی ہے۔ تم اے نفسانی لوگوں کو علم واسے سمجھنے ہو حالانکہ وَلَیْکُمْ أَذُنٌ قَوْمًا فَهَلْ تُحِیُّوْنَ۔ اور لیکن میں تم منکروں سے کافروں کو جاہلوں میں سے سمجھتا ہوں کیونکہ تم نے نعمت ناسوتی کا کفران کیا۔ نہ اعمال صالحہ کو اختیار کیا اور بقاء الہیہ کو پہچانا اور حصول خواہشات دنیا میں عقل و عمر گزار دی۔ کم عقلی کو عقل اور خسارے کو نفع کا نام دیا۔ یہی جہالت تالیف ہے۔ قَوْلُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ هُوَ إِلَّا تَكْفَرُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ۔ نوح روح نے قوم نفس سے کہا اے میری قوم۔ کون بچائے گا تمہ کو اور مجھ کو اگر میں نے اور تو نے اعضاء بدنہ کو اعمال ظاہری سے روکا اللہ کی عبادت اور اطاعت رسول میں نہ لگایا۔ اللہ کی پکڑ اس کے قہر حجاب و عذابِ فراق سے۔ کیونکہ

صرف ایمانی باطنی کافی نہیں ہے جیسا کہ

فلاسفہ اور اہل دنیا سمجھتے ہیں کہ صرف ایمان ہی کافی ہے اعمال کی ضرورت نہیں مگر اہل حقیقت و طریقت فرماتے ہیں کہ

باطن کا عنوان ہے۔ جب اعمال ظاہری نصیبت ہوتے ہیں تو باطن اخلاق حمیدہ کے زیور سے مزین ہوتا ہے۔ اور قلب کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ اعمال ظاہری سے ہی معرفت کی منزل باطنی نصیب ہوتی ہے فرمایا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں سے کسی کا ایمان درست نہیں جب تک کہ قلب درست نہ ہو اور قلب درست نہیں ہوتا جب تک کہ زبان درست نہ ہو اور زبان درست نہیں جب تک کہ اعمال درست نہ ہوں۔ یعنی ارکان شریعت پر پورا عامل نہ ہو۔ سیر باطنی میدان شریعت سے شروع ہوتا ہے۔ طبیعت میں ظلمتیں ہیں شریعت میں نور ہیں۔ انبیاء اولیاء علماء صوفیاء ظلمت سے نکال کر نور میں لاتے ہیں۔ روح سعید اسی منزل کی راہنما ہے۔ مگر نفس امارت جو اندھیرے کو پسند کرتا ہے۔ اسے نفس پرستو تم اس بات کو یاد نہیں رکھتے اور روح کی نصیحتیں نہیں لیتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر غالب و قاهر ہے۔ اس کے راہ کے مسافروں کو ستانا۔ روکنا اس کے عذاب کا واجب کرنا ہے۔ تم اس سے نصیحت نہیں پکڑنے تقاضا قدرت کو نہیں جانتے اور یہ بات کیوں نہیں سمجھتے کہ جو اس دنیا میں ظالم و جاہل بن کر رہا اس پر قرب جہال کا رزق حرام۔ وہ ان لذتوں سے محروم رہے گا۔ اس کو وادی فنا کی ٹھوکروں کے سوا کچھ نہ ملے گا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح حق چار قسم کے ہیں اسی طرح محرومی حق بھی چار قسم کے ہیں ۱۔ ظلم کی وجہ سے محرومی ۲۔ مظلومیت کی وجہ سے محرومی ۳۔ قہر کی وجہ سے محرومی ۴۔ حجاب کی وجہ سے محرومی۔ جو تماشا گاہ عالم میں۔ دریا سے ہٹ گیا۔ اور ساتھیوں کو ہٹالے گیا وہ چاروں محرومیوں سے بچے گا۔ مگر جس کی روح صاحبی نفس قابیل پر غالب آئی اور زیر کر لیا یہاں تک کہ فراق کی نار سے وصل کی زکوٰۃ ادا کر کے تزکیہ حاصل کیا اس لئے وہ متذکرین کی جماعت میں شامل و شاغل ہو کر ظلمت اور ظلم سے بچا۔ اور انوار کی محافل قدسیہ میں جگہ پائی۔ اَللّٰهُمَّ اِزِدْنَا حِلْمًا۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ

اور میں کہتا ہوں کہ تم پاس میرے خزانے ہیں اللہ کے اور نہیں یہ کہ جانتا

اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب

الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ

ہوں میں غیب اور نہیں کہتا میں کہ بھیک میں فرشتہ ہوں اور نہیں کہتا میں کہ ان لوگوں کو جن کو ذلیل

جان لیتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تمہاری

تَزِدْرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ

کہتی ہیں نگاہیں تمہاری ہرگز نہیں دے گا ان کو اللہ بھلائی اللہ زیادہ جانتے والا ہے

نگاہیں حقیر سمجھتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو

بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنَّي إِذَا لِمَنِ الظَّالِمِينَ ۖ قَالُوا

اور سے اس میں دلوں ان کے بیشک میں تبتوا ابتز سے ظالموں بولے سب سردار اے

ان کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو ضرور ظالموں میں ہوں بولے

يُنُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا

نوح بے شک جھگڑا کیا تو نے ہم سے پس زیادہ کیا تو نے جھگڑا ہمارا پس لے آؤ ہمارے پاس

اے نوح تم ہم سے جھگڑے اور بہت ہی جھگڑے تو لے آؤ جس کا ہمیں وعدہ دیر ہے

تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ۖ

اس کو وعدہ کیا تو نے ہم سے جس کا اگر ہے تو سے سچوں

ہو اگر تم سچے ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے تخیلات کو رد کرتے ہوئے

دو باتیں ارشاد ہوئی تھیں جن سے ایک گمان فاسد کو باطل کیا گیا تھا۔ ان آیات میں باقی وہیوں کو رد کیا جا

رہا ہے۔ دوسرا تعلق کفار نے کہا تھا کہ اے نوح غریبوں کو اپنے پاس سے ہٹا دو تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے

پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام نے ان کے اس مطالبے کو رد فرمایا تھا۔ اب ان آیات میں اس کی وجہ بیان کی جا

رہی ہے۔ کہ جن کو تم ذلیل وبے وقار سمجھتے ہو وہی سب سے دین کے کارآمد ہو سکتے ہیں اور انہی کو سب سے زیادہ توفیق خیر

میں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کی بیہودہ اور فضول باتوں کو توڑتے ہوئے نوح علیہ السلام کی تبلیغ کا ذکر تھا کہ اگر

ایمان و نصیحت لینی ہے تو بغیر مطالبہ خشوع اور عاجزی کرتے آؤ اب فرمایا جا رہا ہے کہ کافروں کی حالت دیکھو کہ وہ اتنی

اچھی تبلیغ فائدہ مند دعوت بہترین مشورے کو جھگڑے کا نام دے رہے ہیں۔

ذَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ --- وَأَوْسَرُ جِلْدَ لَا أَقُولُ

تفسیر نحوی

مضارع مکمل منفی یہ قول اس کا مقولہ اگلا پورا جملہ لفظ غیب تک ہے لَکُمْ کلام حرف جار

تخصیص کے لئے ہے بمعنی عن یعنی صرف تم سے نہیں کہتا لام بیس معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ کم ضمیر جمع سے مراد کفار ہیں
عند اسم ظرف مکانی کے لئے ہے مرکب اضافی معنات الیہ یا متکلم ہے خزائن جمع منتھی ہے خزانے کی مراد کثرت
مال دنیا ہے جس کی وجہ سے انسان کو سرداری کی اور اپنی ہی جھوٹی بات منوانے کی طبعاً خواہش ہوتی ہے۔ مرکب اضافی لفظ
اللہ مضاف الیہ ہے۔ یعنی وہ دولت جو اللہ کریم نے دی ہو بغیر کسی محنت مشقت کے واؤ عاطفہ لا اعلم کا پورا جملہ سابقہ
مقولے پر معطوف ہے لا اعلم۔ مضارع متکلم منفی متعدی بیک مفعول ہے الغیب الف لام جنسی ہے کیوں کہ
غیب واحد ہے اور خلاف کوئی قرینہ نہیں اصلی الف لام جنسی ہی ہوتا ہے جو بغیر قرینہ آتا ہے باقی اقسام کسی قرینے سے
آتے ہیں۔ غیب ہر وہ چیز جو اس قسم سے معلوم نہ ہو سکے جو شعور سے معلوم ہوتی ہے شعور خاص عطیہ ربانی ہے۔ وَا
اقول انی مکن ذکا اقول للذین تزدري اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا۔ واؤ سر جملہ یہ عبارت نیا جملہ
ہے علیحدہ قول اور مقولہ ہے پہلا لا اقول لام تخصیص نے کلمہ سے خاص کر دیا تھا مگر یہ جملہ مطلقہ حقیقیہ ہے اور یہ
نفی حقیقی ہے۔ ائی اسی لیے یہاں حرف تحقیق ان آیا یا متکلم اس کا اسم ہے حالت نصب میں ہے ملک بمعنی فرشتہ
جبرائیل ہے واؤ عاطفہ ہے لا اقول تیسرا قول ہے۔ مگر عطف دوسرے قول پر ہے اسی لئے یہاں بھی کوئی تخصیص نہیں
اور نفی تحقیقی ہے للذین۔ لام استحقاقیہ ہے الذین اسم موصول مراد مخلص مومنین ہے تزدري باب افتعال مضارع
معروف مونث ہے زدري سے مشتق ہے باب افتعال کی ت دال بن گئی اس لئے کہ ما قبل زاء ہے علم تجوید کے مطابق
و ط اورت کا ایک ہی نوک زبان اور ثنا یا علیا۔ مخرج ہے اس لئے افتعال کی ت کبھی ط سے بدل جاتی ہے۔
کبھی دال سے یہاں دال سے بدل زدري کا لغوی معنی یہاں باطل اور ذلیل سمجھنا ہے یہاں افتعال متعدی ہے لہذا
لازم کی تین اقسام میں سے کوئی نہیں ہے۔ اعينکم مرکب اضافی جمع ہے عین کی بمعنی ظاہری آنکھ کم کا مرجع رؤساء
کفر ہیں لن يؤتيهم نفی تاکید مستقبل آتی سے بنا بمعنی کسی وجہ سے دینا۔ مُم ضمیر غائب مفعول بہ کا مرجع
مومنین اس کا فاعل لفظ اللہ خیرا سے مراد دینی دنیوی عزت غلبہ اللہ اعلم بما فی انفسہم۔
لفظ اللہ مبتدا اس لئے مرفوع ہے یہ جملہ اسمیہ معتلہ ہے اعلم اسم تفضیل مذکر مطلق زیادتی کے لئے آتا ہے
یا حرف جار ما اسم موصول مجرور فی حرف جر انفس جمع ہے نفس کی بمعنی دل ہم ضمیر کا مرجع مومن لوگ یہ دونوں
جار اپنے اپنے مجرور سے مل کر اعلم کے متعلق ہوتے بعض کے نزدیک مگر میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ بما اپنے پورے
جملے کے ساتھ اعلم کا متعلق ہے اور فی انفس لفظ موجود پوشیدہ کے متعلق ہے اور وہ موجود صلوہ ہے ائی اذا
لین الظالمین یہ جملہ اسمیہ مقطوعہ ہے کیوں کہ یہاں۔ اذا قُلْتُ۔ پوشیدہ ہے یہ بیان تعلیلیہ ہے تیسرے لا
اقول کی نہ کہ پہلے اور دوسرے کی اس لئے کہ پہلی نفی حقیقی نہیں اور دوسری نفی اگرچہ حقیقی مگر حق تلفی نہیں حالانکہ
ظلم حق تلفی کو کہتے ہیں ان حرف تحقیق شروع کلام کی بنا پر مجرور ہوا یا متکلم کا مرجع نوح ہیں اذا اسما ظرف

زمان میں سے ہے لام تاکید کے لیے ہے اس کا نام لام ابتداء ہے اگلے جملے کی تاکید کرتا ہے۔ اس کا نام لام تاکید نہیں صرف فعل مضارع اور اس کے مشتاق پر آتا ہے مِنْ جَارِہِ الظَّالِمِينَ الف لام استغراقی ہے بمعنی الذین ظالمین جمع اسم فاعل ظلم سے مشتق ہے بمعنی حق تلفی خواہ اپنی یا کسی کی قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُنتَ جِدًّا لَّنَا فَاَنْتَابْنَا غَدًّا وَاِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ تَقُولُوا ماضی مطلق جمع واؤ کے بعد الف بد فوقانی کے درجے میں واؤ کو پُر کرنے کے لئے اس کا فاعل کفار سردارِ نوح اس قوم کے نبی علیہ السلام کا ناگہ بہت گریہ زاری کرتے تھے اس لئے نوح نام ہوا عجمی لفظ ہے قَدْ جَادَلْتَنَا ماضی قریب معروف فاعل حضرت نوح ہیں باب مضارع ہے مشارکت کے لئے ہے بعض نے کہا کہ تکلف کے لئے ہے۔ نا ضمیر جمع تکلم اس کا مفعول یہ ہے فاتعقیبہ الْکَثْرَۃُ کَثْرَۃُ سے مشتق۔ عدد کی زیادتی کو کثرت کہتے ہیں یہاں مراد کلام کی تعداد جس میں آپ کا ڈرانا دھمکانا اور بار بار دعوتِ اسلام دینا سب شامل ہے باب افعال کا ماضی ہے متعدی بیک مفعول ہے جَدَّالْ مرکب اضافی ہے بروز قِیَال عدل ہے معنی مصدری میں ہے نا ضمیر جمع تکلم اصناف مفعولی ہے نہ کہ فاعلی غا جزائیہ عاطفہ ہے اور یہ جملہ معطوفہ ہے۔ اِتِّصِفَ امر ہے اُتِی سے مشتق ہے فاعل حضرت نوح ہیں متعدی بد و مفعول ہے مفعول اول حقیقی طور پر نا ضمیر ہے مفعول فیہ ہے۔ مجازاً دوسرا مفعول بما کا پورا جملہ ہے۔ پ جَارِہِ رَاٰیْدَہِ موصولہ بمعنی وہ عذاب۔ تُعَذِّبُ باب ضَرْبِ کا مضارع ہے دَعَا سے مشتق ہے۔ بمعنی وعید۔ نا ضمیر مفعول یہ کامر جمع کفار سردارِ اِثْ کُنْتَ یہ پورا جملہ شرط مؤخر ہے اس کی جزا خَاتِمًا جملہ فعلیہ جزا مقدم ہے اِنْ حرف شرط ہمیشہ مقدم ہوتا ہے اس کے بعد فعل لازم ہے خواہ ظاہر خواہ پوشیدہ کُنْتَ فعل ناقصہ اس کا اسم ضمیر پوشیدہ ہے اس کی خبر ثابتاً اسم فاعل پوشیدہ ہے۔ مِنْ جَارِہِ تبع فیضیہ ہے الصَّادِقِينَ الف لام استغراقی بمعنی الذین صَادِقِينَ صِدْقًا سے اسم فاعل جمع ہے بمعنی سچی بات حقیقت اور واقع کے مطابق کہنے والا۔

تفسیر عالمانہ

وَلَا أُخَوِّلُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ ہمیشہ مدعی کے

دعوے کے مطابق اس کا مطالبہ کیا جاتا ہے جب اپنے دعوے کو پورا ثابت نہ کر سکے تب اس کا انکار کرنا روا ہے اسے میری قوم کے سرداروں نے تو کبھی دعویٰ نہیں کیا اور اب بھی تم سے نہیں کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ دعویٰ کیا کہ غیب جان لیتا ہوں پھر تم نے میری فیکری کی وجہ سے میری نبوت کا انکار کیوں کیا اور مجھے غیبی چیزوں کے مطالبے کیوں کرتے ہو۔ قوم نوح کے تین شہیوں کا جواب حضرت نوح نے پہلے دو طریقوں سے عطا فرمایا اب ان ہی تینوں شہیوں کو تیسرے طریقے سے بھگت احسن طرح پر رد فرما رہے ہیں انہوں نے کہا تمہارے تم میں اپنے پر کوئی فضیلت نہیں دیکھتے اور فضیلت سے مراد تمامال دولت اب ہی فرمایا جا رہا ہے کہ میں نے اس فضیلت کا دعویٰ ہی کب کیا ہے۔ انہوں نے کہا تمہارے ہم تمہارے پاس صرف گھٹیا قسم

کے لوگوں کو بیٹھا دیکھتے ہیں نبی کریم کی شان کے لائق تو یہ تھا کہ اس کے پاس عقل والے پڑھے لکھے اونچے طبقے کے لوگ آکر بیٹھتے جواباً فرمایا کہ میں نے غیب کا دعویٰ کب کیا ہے کہ کس کے دل میں نور ایمانی ہے کس کے دل میں نارِ شیطانی یہ میرے رب کی شان ہے جس کے دل میں چاہے ایمان کی روشنی پیدا کر دے وہ میرے پاس آجائے اور میں مختص بن جائے تم جو کہتے ہو کہ یہ غریب لوگ بُرے ہیں تو تمہاری اپنی بات ہے۔ برا اچھا ہونا قلبی اور غیبی چیز ہے میں کسی کو برا کیوں کہوں میں نے غیب دانی کا دعویٰ نہیں کیا۔ کفار نے کہا تھا کہ اے نوح ہم تم کو اپنی جیسا بشر ہی دیکھتے ہیں۔ جواباً فرمایا وَلَا أَقُولُ إِنِّي مُلَكٌ۔ اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم میری بشریت کی وجہ سے میرا انکار کرو میں تو یہ ثابت کر رہا ہوں کہ نبی ہوتا ہی بشر ہے۔ فرشتہ یا جن نبی نہیں ہوتا تم ذیوی فضیلت کے طالب ہو۔ میں تم کو روحانی قلبی وہ فضیلت دینا چاہتا ہوں جو بشریت کا خاصہ ہے۔ تم مجھ سے علم غیب کے طلبگار ہو مگر میں تم کو ایسی منزل پر پہنچانا چاہتا ہوں کہ اسرارِ الہیہ تم پر بھی منکشف ہو جائیں تم نبی کو فرشتہ دیکھنا چاہتے ہو۔ اور میں چاہتا ہوں کہ تم اپنے اندر ایسے اخلاق حسنہ پیدا کرو کہ فرشتوں سے اشرف ہو جاؤ۔ نہ میں غربت کی شکایت کر آیا کہ تم سے مال طلب کروں نہ امیروں کا غرور و تکبر لے کر آیا کہ کہتا پھروں میں خزانوں کا مالک ہوں اے قوم والو کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں نے نبوت کا اعلان یہ بتانے کے لیے کیا ہے کہ میں اللہ کی مقدرات میں جو چاہوں کروں جسے چاہوں وہ جسے چاہوں منع کروں۔ ہرگز نہیں میں اللہ کے حکموں کا پابند ہوں شریعت کی رسی میں بندھا ہوا ہوں میں تم کو بھی اسی طرح شریعتِ الہیہ کا پابند دیکھنا چاہتا ہوں کہ یہ زندگی آزادی کی نہیں۔ تم تو مجھ پر ایمان لانے میں بچوں کی طرح شیطاں لگاتے ہو۔ کبھی غیب کی خبریں سننا چاہتے ہو کبھی مال و دولت کے خواہش مند بنتے ہو مگر جن لوگوں کو حقیر سمجھ رہے ہو انہوں نے ایمان لانے میں کوئی شرط کوئی مطالبہ نہ کیا اس لئے وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ۔ میں نہیں کہتا ان لوگوں کے بارے میں جن کو تمہاری آنکھیں حقیر جانتی ہیں یعنی تمہارے دلوں نے ان کو برا سمجھا اور آنکھوں نے اظہار کیا کہ ان کو اللہ کبھی بھی دنیا اور آخرت میں بھلائی نہ دے گا بلکہ عنقریب ان کو دنیا میں مال و دولت اور آخرت میں جنت کا ثواب عطا فرمائے گا۔ اللہ بہت خوب جاننے والا ہے اُس کو جو اُن کے دلوں میں ایمان۔ معرفت اور مضبوطی ہے۔ اگر میں ایسا کہوں تو میں ان کی توہین کرنے والا اور اُن کا نقصان کرنے والا ہوں گا اس میں اشد غیب کی خبر ہے اور ان مومنین مساکین کی آئندہ حالت کی خبر ہے اس سے پہلے مُلَقَّوْا دَبُّوْا میں بھی اس چیز کی خبر تھی مقصد کلام یہ ہے کہ یہ غریب فقیر مومن لوگ اللہ کو پیارے ہیں اس لئے کہ انہوں نے ایمان قبول نہ تو کشتی لالچ میں کیا نہ غیبی باتیں پوچھنے کیلئے اگر ان کا مقصد دولت مند بننا ہوتا تو مجھ جیسے ظاہر فقیر آدمی کے ساتھ نہ لگتے بلکہ امرا کے دروازوں سے چمٹے نہ میں نے ان سے کوئی ایسے وعدے کر رکھے ہیں یہ محض حق کو حق سمجھتے ہوئے ایمان لائے

دنیا کی ہر چیز کو ٹھکرا کر رب تعالیٰ کے دروازے پر گر پڑے ہیں۔ انہوں نے اصل نبوت کا مقصد سمجھ لیا۔ نبی دنیا کی دولت نہیں اعمال کی دولت دینے آتا ہے۔ نبی غیب کی خبریں یا شعبدے بازی کے لئے نہیں آتا۔ اس کے پاس دنیوی لالچ لے کر مت آؤ اسے دنیا کے لئے مت مانو دین کے لئے مانو۔ نبی کی ذات سے دنیوی خواہشات کی امید مت رکھو۔ یہاں دل کی کلیاں کھلواؤ۔ نبی کی ذات تو عالم ناسوت سے عالم لاہوت کی طرف لے جانے والی ہے۔ یہاں تو عشق الہی کے سدا بہار پھول کھلے ہو دنیا سے بے نیاز ہو کر آخرت کی خاطر نبی کے قدموں میں آئے گا۔ اس کو کون بد نصیب بے مراد کہہ سکتا ہے وہی تو خوش نصیب بامراد ہے۔ آج تم مخور ہو کل وہ سرور ہوں گے۔ تم لوگ ایسے پیاروں کو برا سمجھ کر ظالم ہو رہے ہو تم لوگ میرے بتاتے ہوئے سچے راستہ پر آؤ مجھ کو اپنے برے رستے پر مت لاؤ مجھے ظالموں میں سے مت بناؤ۔ کتنی پیاری کیسی میٹھی تبلیغ ہے کیسا دل نشین وعظ ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ فوراً قدموں میں گر جاتے ایمان لے آتے مگر قالوا یا نوح قد جادنا فانتنا فَاكْثَرْتِ جَدًّا الْفَاكِتِنَا بِمَا تَجِدُنَا اِنْ كُنْتِ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ۔ ان ساری محبت آمیز نصیحتوں کو نظر انداز کر کے بولے تم نے ہم سے جھگڑا کیا اور تمہارا جھگڑا طول پکڑ گیا۔ لہذا اب زیادہ باتیں نہ کرو اب تم وہ عذاب لاؤ جس کا تم نے عذاب یوم الیم سے وعید کیا ہے۔ دیکھیں تو سہی کہ تم کتنے سچے ہو۔ ہمیشہ غلط کار آدمی سمجھتا ہے کہ میں جھگڑا لو نہیں ہوں۔ سچے آدمی کو جھگڑا لو سمجھتا ہے۔ یہاں بھی وہی حالت ہے کہ جھگڑے کی نسبت حضرت نوح کی طرف کر رہے ہیں اور سمجھانے کو دلائل دینے کو کثرت جدال کہہ رہے ہیں تُعِدُّنَا کے بعد یہ پوشیدہ ہے کیونکہ یہ فعل متعدی بد مفعول کے درجہ میں ہے۔ صادقین سے مراد اس وعدے میں سچا ہونا ہے۔ یہ کلام یا تو آخری جیسا کہ اگلی گفتگو سے ظاہر ہے یعنی اے نوح تم ہم سے ساڑھے نو سو سال جھگڑتے رہے نہ ہم نے تم کو مانا نہ تم جھگڑے سے باز آتے اور یا یہ اولے کلاموں سے ہے۔ جدال بنا ہے جدل سے اس کے معنی ہیں حقیقت کے خلاف بات پر مصر ہونا ضد کرنا قوم نوح علیہ السلام کے کفار کی نظر اور عقلی عقیدے میں حضرت نوح کی سب باتیں حقیقت کے خلاف تھیں وہ کہتے تھے کہ بشر کا نبی ہونا حقیقت کے خلاف ہے۔ کیونکہ انہوں نے جس بشر کو دیکھا تھا گناہوں نے کردگار بُرے اعمال کا مالک ان کے ذہن میں بشر کا تصور صرف یہی تھا کہ بشر۔ چور۔ ڈاکو۔ راہ زن۔ جواری شرابی ہوتا ہے۔ انہوں نے انسانیت کا معیار صرف یہی سمجھا تھا اور مقصد حیات یہی جانا تھا کہ انسانیت صرف دنیا پرستی کا نام ہے۔ یہی وہم پکا کر انہوں نے کہا کہ ارے بشر بھی نبی ہو سکتا ہے۔ حضرت نوح یہی سمجھانا چاہتے تھے اے بیوقوفو تمہارے اس کردار کا نام بشریت نہیں۔ یہ تو تمہاری اپنی حرصانہ ذہنیت کی اختراع ہے۔ مقام اور مدارج بشریت تو یہ ہے کہ ملائکہ بھی رشک کریں۔ نبی تو نبی عام مومن سے بھی تم ہم مثل نہیں ہو سکتے۔ کلا انوار تجلیات سے بہرہ مند اور تم اندھیروں ظلمتوں میں بھٹکنے والے۔ تم لوگوں نے اللہ کے نبی سے بھی اپنی دنیا پرستی والی امیدیں وابستہ کیں۔ انبیاء اولیاء کے آنے کا مقصد یہ نہیں کہ ان پر ایمان اور ان کی پیروی مریدی صرف اس لئے کی جائے کہ ہماری دنیوی حاجات سرداریاں ملتی رہیں۔ ان سے تو آخرت اور آخرت والے

رب کو پانے کی کوشش کرو۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء اولیاء کے درباروں میں دنیا طلبی کے لئے امت جاؤ وہاں سے آخرت و معرفت کی بھیک مانگو۔ عِنْدَیْ خَزَائِنُ اللّٰهِ۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا اسی

طرح صرف دنیوی لالچ میں پیر کی بیعت نہ کرو نہ پیر کو لائق ہے کہ شعبہ دیکھا کر مرید بناتے اور نہ دنیا کا لالچ دے کر عوام کو مائل کرے۔ جیسا کہ آج کل بہت فری ایسا کرتے ہیں۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے نبی ہونے کے باوجود صاف کہا کہ میں ان چیزوں کا دعویدار نہیں میرے پاس ان ارادوں سے نہ آنا دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو غیب کا علم عطا فرماتا ہے مگر انبیاء کرام کے ذمے اس کا ظاہر کرنا واجب نہیں یہ فائدہ لَا أَقُولُ کی آیت میں لَكُمْ فرمانے سے حاصل ہوا یعنی حقیقت کا انکار نہیں بلکہ تم کو بتانے کا دعویٰ کرنے کا انکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس میں صرف بتانے اور دعوے سے انکار حقیقتاً انکار نہیں وہاں تو دونوں مقولوں کے لئے ایک قول آیا۔ لیکن جہاں حقیقتاً انکار ہے اس کا قول علیحدہ ہے اگر تینوں مقولے ایک ہی درجے کے ہوتے تو تینوں کے لئے ایک ہی دفعہ لَا أَقُولُ فرمایا جاتا۔ ثابت ہوا کہ غیب اور خزانوں میں صرف دعوے سے انکار ہے نہ کہ حقیقت میں اور مَلَكٌ ہونے میں حقیقتاً انکار ہے تیسرا فائدہ غریب مومن کو برا حقیر سمجھنا طریقہ کفار ہے اور یہ ظلم ہے اور مومنوں سے پیار کرنا ان کا احترام قائم کرنا سنت انبیاء ہے یہ فائدہ تَذَوُّرِیْ اور لَا أَقُولُ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سچی بات کو جملگڑا کہنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ قَدْ جَادَلْتَنَا سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ کفار بہت بیوقوف ہوتے ہیں اس لئے کہ کوئی شخص اپنی مصیبت نہیں مانگتا مگر کفار عذاب کے طلبگار ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ فَأَيُّتَنَا۔ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ ملائکہ انبیاء کرام سے افضل ہوں۔ کفار نے بشر کو کم سمجھا اس لئے نبوت کے لئے فرشتہ ہونا لازم جانا حضرت نوح

نے بھی اپنی انکساری کرتے ہوئے بشریت کا اقرار قائم رکھا اور فرمادیا کہ میں فرشتہ نہیں ہوں جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں بشریت و ملکیت کا تعادل مراد نہیں۔ بلکہ ان کفار کے اس گمان باطل کو توڑنے کے لیے کہ چونکہ مَلَكٌ افضل ہے اس لئے اس کو نبی ہونا چاہیے یہ جواباً کلام فرمایا اور واضح کیا کہ نبی کو فرشتہ ہونے کا دعویٰ کرنے کی کوئی حاجت نہیں وہ تو بشریت و انسانیت میں اتنا کامل ہوتا ہے کہ مقام ملائکہ سے بلند یوں پر ہوتا ہے۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کئی گناہ کر سکتے ہیں۔ کیوں کہ کہا گیا کہ میں اگر ایسا کروں تو میں ظالموں سے ہو جاؤں گا جواب یہاں محال کو محال پر مشروط کیا گیا ہے۔ اس سے واقع میں ہونا لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ فرمایا گیا ہے اگر خدا کا بیٹا ہوتا تو میں پہلے پوجتا وہاں بیٹا ہونا اور پوجنا دونوں محال اسی طرح یہاں بھی تیسرا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ نبی جس طرح فرشتہ نہیں ہوتا اسی طرح غیب دان اور کسی چیز کا مالک و مختار بھی نہیں ہوتا

یہاں تینوں چیزوں کی نفی ہے۔ تو اہلسنت لوگ نبی کے غیب کے قائل کیوں ہیں (روہانی) جواب اس کا جواب روح المعانی نے یہ دیا کہ حضرات انبیاء کرام مالک خزان تو ہیں مگر اللہ کی رضا کے بغیر نہیں چلتے عندی کا مطلب ہے اپنی مرضی سے استعمال کی نفی۔ لیکن زیادہ آسان جواب وہ ہے جو ابھی تفسیر میں ہم نے دیا کہ غیب اور خزانوں میں دعویٰ کی نفی ہے نہ کہ حقیقت کی اور ملکیت میں حقیقت کی۔ اسی لیے لَا أَقُولُ دودفعہ فرما کر دراز عبارت لائی گئی۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ حَيَاتِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ۔ اور اے نامحرور اسرار سے ناواقفوں میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں میں نے صرف تجلیات نبوت کا دعویٰ کیا ہے دنیا کے دروازوں پر دنیا ملتی ہے صاحب اسرار کے دروازے پر نبوت کا نور نظر آتا ہے۔ اے کور چشم بد بختو یہاں طلب دنیا کے لیے نہ آؤ کہ طالب دنیا مردود ہوتا ہے طالب عقبی مسعود ہوتا ہے اور طالب مولیٰ محمود۔ اگر فلاح دارین چاہتے ہو تو مسعود یا محمود نبویہ جگہ دنیوی دعویٰ کی نہیں یہاں دین کے دعویٰ دار بننا چاہیے اور یہ دعویٰ ہے کہ میں خود اسرار باطن و رموز عشق جو غیبوں کا غیب ہے کو جانتا ہوں حقیقی بندہ وہی ہے جو انا کو فنا کرے ہر شے کو نسبت اسی رب کی طرف کرنا عبادت ہے جو اپنے بندوں کو اسرار بے خودی بتاتا ہے۔ اسی کی عطا سے بندہ برحق غیب دان عالم برزخ جاتا ہے۔ جو مدعی ہے وہ بے بصیر ہے جو صاحب بصیرت ہے وہ مدعی نہیں بننا وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ میں نے یہ بھی نہ کہا تھا کہ میں فرشتہ ہوں کہ قوت ملکیت کے ذریعے بدن انسانی کو قالب و قلب کو ظلمتوں سے بچالیا جائے گا۔ اعمال کی محنت شاقہ تو ہر ذی روح کو اس دنیا و دون میں کرنی پڑے گی کہ یہ مقام کسب ہے یہاں عیش و آرام کی طلب بیکار بلکہ نقصان دہ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزَوَّجُوا بَنَاتِكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا۔ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَيْزَ الظَّالِمِينَ۔ نور روح نے اپنی قوم کے نفس سرکش سے کہا کہ اے نفس کے ساتھیو تمہاری نظر میں جو عالمین صالحین ذلیل و حقیر نظر آتے ہیں میں نہیں کہتا کہ ان کو بارگاہ سرمدی سے خزانہ خیر نہ ملے گا۔ اس لئے کہ قانون فطرت ہے ڈھونڈنے والا پانے والا ہے۔ مستحقین کو اس دروازہ ابد قرار سے محروم نہیں پھیرا جاتا۔ اے سرکشو تم جسم کے امیر ہو وہ قلب کے غنی ہیں تم ظاہر کے سردار ہو وہ باطن کے تمہاری عزت دنیا کے دروازوں پر ہے ان کی رب کے دروازہ دائمی پر تم کو فنا کی حکومت ملی ان کو بیکار یہ ظاہری سزا و جزا ہے لیکن انکی ذات میں کتنے اسرار و انوار مستتر ہیں وہ اشری زیادہ جلنے والا ہے تم اپنے منہ سے کہتے پھر کہ ان کو کچھ بھلائی نہ ملے گی کہ تم اندھے بہرے ہو۔ تم گناہ کو نیکی برائی کو خیر سمجھتے ہو۔ مال دنیا کو بھلائی سمجھتے ہو۔ حالانکہ خیر وہی ہے۔ جو میرے پاس ہے وہی رب کی بارگاہ میں خیر ہے وہی حقیقت میں عافیت ہر دو جہان ہے۔ رب ہی عارف اکمل ہے اسی کو علم ہے کہ خیر ہمارے پاس ہے یا تمہارے پاس۔ اگر ان ہدایت یافتہ حضرات کو خیر سے دور سمجھا جاتے تو بے شک میں تب تو ظالموں میں ہوں گا جبکہ مستحق حقیقی کو محروم کروں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خیر پانچ قسم کی ہے خیر جسدی جو عالم ناسوت کی

دوست ہے۔ یہ ہر کس و ناکس اہل نا اہل۔ عالم جاہل اچھے برے کو مل جاتی ہے۔ دنیا پرست کی ذرا سی مدت رات اسی کے حصول میں خائب و خاسر ہے مولانا فرماتے ہیں شعر

اہل دنیا کا فران مطلق اندر !

روز و شب رزق زرق و دریک بیک

ما خیر مخلوق جو اہل اللہ کے استانوں سے ملتی ہے۔ خیر ایمانی۔ جو اعمال شرعی کے انوار سے حصہ مرزوق ملتا ہے۔ ما خیر خالق اسی کو توفیق عمل صالحہ کہا جاتا ہے۔ خیر ایمانی۔ جو گدایان قضا جویان رضاء کو مشاہدہ قدس سے عطیے ملتے ہیں یہ خاصان خوش بخت کا حصہ ہے۔ یہ خزانے اغیار و اشرار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابرار کو بتائے جلتے ہیں اور اغیار کو دیئے جاتے ہیں۔ خیر اول کو فنا ہے خیر آخر کو دوام اور خیر آخری کو بقا۔ اسی خیر کی طرف روح ازل نے بلایا ابرار تو دامن میں آگئے مگر اغیار کچھ نہ سمجھے اور پکار اٹھے قَالُوا يَا نُوٓرُ فَجَادْ لَنَا فَاكْثُرَتْ جَدَا لَنَا فَابْتَئَابِمَا تَعِدَانِ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ بولے وہ اغیار و اشرار جن کو نفس نے عیش کے وعدے دیئے تھے کہ اے نوحہ کر نیوالی روح مستقبل کے عذاب سے ڈرانے والی۔ تو نے ہم میں جھگڑا و فساد ڈال دیا کسی کو شقی کسی کو سعید کر دیا کسی کو محروم کسی کو مسرور کر دیا۔ کسی کو مسعود کسی کو مردود بنا دیا یہ سب فرقہ بندی تیری ہے۔ پس زیادہ ہی جھگڑا بنا دیا جو ہم میں۔ کہ ازل کی گروہ بندیاں کر دیں۔ جنم کے سب ایک تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ شروع سے کور بختوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ نور کو ظلمت دن کو رات اچھائی کو برائی۔ اصلاح قوم کو جھگڑے کا نام دیا۔ اصل مصلح کو فساد اور بد باطن فساد کو مصلح قرار دیا جاتا رہا ہے۔ یہی وہ بیماری ہے جس سے معارج فطرت کے راہ مسدود کئے جاتے ہیں۔ یہ ہی سختی۔ دل اور کثافت قلبی ہے۔ جہاں یہ ناسور ہوتے ہیں وہاں خوف خدا لگتا نہ نہیں آتے جہاں ایسے جنکاڑ اُگتے ہیں وہاں خشیت الہی کی نرم و گداز کلیاں نہیں چٹکتیں۔ جہاں ایسی بے باکی جنم لیتی ہے وہاں عبرت کے درس بھلا دیئے جاتے ہیں بلکہ عبرت آمیز وعیدوں کا مذاق اڑایا جاتا ہے۔ اور کہا جاتا ہے فَاِتَّابِمَا تَعِدُنَا كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ۔ پس لے آتو ہمارے پاس اس عذاب کو جس سے وعید دیتا ہے تو ہم کو اگر تو سچا ہے اہل شقاوت کے دل سے سب سے پہلے نبی کا خوف نکلتا ہے۔ بارگاہ نبوت کے گستاخ بنتے ہیں۔ پھر شریعت و طریقت کا پھر عذاب و سزا و عتاب و قہر کا یہاں تک کہ باری عَزَّ وَجَلَّ کا خوف بھی جاتا رہتا ہے اور اسفل السافلین کے زمرے میں شامل ہو کر مرد و دانا زلی بن جالتہ جس طرح کہ نبوت کا ادب سارے ادبوں کی چابی ہے۔ اسی طرح اس بارگاہ کا بے ادب سارے ادبوں کا راہ زن ہے (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی مع زیادت)

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾

فرمایا فقط لائے گا تم پر کوئی عذاب اللہ اگر چاہا اس نے اور تم نہیں ہو تم عاجز کرنے والوں سے
بورا وہ تو اللہ تم پر لائے گا اگر چاہے اور تم ٹھکانہ نہ سکو گے

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ

اور نہ نفع دے گا تم کو نصیحت میری اگر ارادہ کروں میں یہ کہ نصیحت کروں میں کو تم اگر ہو اللہ
اور تمہیں میری نصیحت نفع نہ دے گی اگر میں تمہارا بھلا چاہوں جب کہ

اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾

ارادہ کرتا ہے کہ گمراہ کرے تم کو وہ رب ہے تمہارا اور طرف اس کی تھانے جاؤ گے تم
اللہ تمہاری گمراہی چاہے وہ تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف پھرو گے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي

یا کہتے ہیں وہ کہ خود بنایا اس قرآن کو مادہ اگر بنا یا ہے میں نے اس کو تو پر مجھ ہے گنا میرا
کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اسے اپنے جیسے بنایا تم فرماؤ اگر میں نے بنایا ہو گا

وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٣٥﴾ وَأَوْحِي إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ

اور میں بری ہوں سے اس جو جرم کرتے ہو تم اور وحی کی گئی ہے طرف نوح شان
تو میرا گناہ مجھ پر ہے اور میں تمہارے گناہ سے الگ ہوں اور نوح کو وحی ہوئی کہ تمہاری

لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَآ

یہ ہے کہ ہرگز مومن نہ ہیں گئے سے قوم آپ کی مگر وہ شخص جو ایمان لا چکا پس ٹھیک نہ ہو
قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر جتنے ایمان لائے تو غم نہ کھا اس پر

كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

تم وجہ سے اس کی جو تھے وہ کرتے

جو وہ کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی دو حماقتوں کا ذکر ہوا تھا ایک یہ کہ انہوں نے دعوت حق کو جھگڑے بازی کہا تھا اور دوسری یہ کہ عذاب کا مطالبہ اور جلد بازی کی تھی۔ ان آیات میں ان کی دوسری حماقت کا جواب دیا جا رہا ہے کہ عذاب لانا اللہ کا کام ہے جب لئے گا تو تم میں کوئی بھی روک نہ سکے گا میں اب بھی نہیں چاہتا کہ تم پر عذاب آتے ہاں البتہ اتنا ضرور ہے کہ اللہ کی رضا کے بغیر تم میری نصیحت نہیں مان سکتے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ قوم نوح کے کافروں نے کہا تھا کہ یہ سب باتیں وعدے وعید نوح علیہ السلام اپنے پاس سے کرتے ہیں اب اس کا جواب دیتے ہوئے نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں یہ سب کچھ اللہ کے قبضے میں ہے یہاں تک کہ تمہاری ہدایت بھی اسی ذات جل مجدہ کے اختیار میں ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات سے ثابت ہوا کہ نوح علیہ السلام نے بڑی جانفشانی اور مشقت سے کفار کو تبلیغ اسلام فرمائی یہاں تک کہ پورا جھگڑا بھی کیا اب فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے وحی کے ذریعے ان کو فرمایا کہ آپ کی تبلیغ میں کی نہیں مگر ان کی بد نصیبی ہے کہ وہ ایمان نہ لائیں گے گویا رب تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی کو تسل عطا فرمائی۔

تفسیر نحوی

قَالَ اِنَّهَا يَاتِيَكُمْ يَوْمَ اللّٰهِ اِنْ شَاءَ دَمَا اَنْتُمْ بِمَعْجِزَاتٍ . قَالَ ماضی انما پورا مجموعہ حرف حصر ہے علامہ۔ یعنی فقط یا تم مضرع فعل مستقبل کم ضمیر مفعول معہ کا مرجع معترض کافر یہ کاجازہ سے مراد عذاب یا آتی کا فاعل لفظ اللہ ان شرطیہ جملہ شائد کا شرط مؤخر ہے۔ واو محالیہ ہے مانافہ انتم ضمیر منفصل با حرف جر بعضیت کے لئے یا تاکید کے لئے مُعْجِزَاتٍ اسم فاعل عَجَز سے مشتق ہے بنی تحکنا عاجز کرنا و لَا يَنْفَعُكُمْ فِصْحِي واو سر جملہ کا يَنْفَعُ مضرع معروف کسفی یہ جملہ استمرار نفی کے لئے ہے یعنی کبھی کسی حالت میں ایسا نہیں ہو سکتا فِصْحِي یون کے پیش سے معنی نصیحت کی بات ایک قرأت میں فِصْحِي یون کے لئے مصدر ہے معنی نصیحت کرنا۔ یہ جزاء مقدم ہے۔ اِنْ اَدَدْتُ اَنْ اَنْفَعُ لَكُمْ۔ یہ جملہ شرطیہ مؤخر ہے مگر عسری نحوی اس قول کے مخالف ہیں ان کے نزدیک جزاء مقدم نہیں ہو سکتی ان حرف شرط اَدَدْتُ متکلم کا مرجع قور ہیں اَنْ ناصبہ اَنْفَعُ باب فتنہ کا مضرع متکلم کم میں لام نفع کا کم کا مرجع کفار رئیس سردار۔ اِنْ كَانَ اللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ يُضَلِّكُمْ وَاَلَيْسَ تَرْجِعُونَ یہ جملہ مقولیہ ہے واصل اِنْ اَدَدْتُ پہلے نہ تھا یاں دو شرطیں ساتھ ہیں لہذا قانون کے مطابق لَا يَنْفَعُكُمْ پہلی شرط جزاء مقدم ہے (شرع تفسیل) ان حرف شرط یعنی اِذَا ظَرَفِیہ ہے كَانَ فعل ناقص لفظ اللہ اس کا ام یُرِيدُ کا پورا جملہ خبر کان سے ملتا ہے میرا ارادہ سے بنا ہے معنی مثلاً یا حکم نہ کہ رضا۔ اَنْ ناصبہ مابعد جملے سے مل کر یُرِيدُ کا مفعول یہ یغوی یا مضرع مضرع معروف منصوبہ اَغْوَاء سے بنا ہے فادہ غوی معنی سیدھے راستے سے ہٹ کر چل پڑنا۔ کم ضمیر کا مرجع کفر کفار ہو مبتدا دَبْ صفاتی نام باری تعالیٰ ہے کم مضاف الیہ ہے اصناف مفعول ہے واو سر جملہ الی جاہ کا مرجع لفظ رب ہے تَرْجِعُونَ مضرع مجہول جمع مذکر رَجَع سے مشتق ہے۔ معنی لوٹنا۔ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰی

ام حرف عطف سوالیہ ہے یہ جملہ استفہامیہ یَقُولُونَ مضارع معروف کہنے والے قوم نوح کے سرکش کفار ہیں فترنی قول کا مقولہ ہے اس کا فاعل حضرت نوح باب افعال کا ماضی مطلق معروف ابتدائی فعل کیلئے آیا ہے فَرَّی سے مشتق ہے یعنی اپنی بناوٹ کسی اور طرف نسبت کرنا ضمیر واحد غائب کا مرجع پیغامات الہی اور وعدہ وعید ہے قُلْ اِنْ اَقْرَبْتُمْ نَحْنُ فَعَلَىٰ اَجْدَاجٍ وَاَنَا بَرِيٌّ مِّمَّا تَجْعُرُ مَوْتَ قُل۔ امر ہے باب نَصْر کا اس میں خطاب نوح علیہ السلام سے ہے امام مقاتل اور تفسیر کشف نے کہا کہ خطاب نبی کریم کو ہی مناسب ہے اِنْ حرف شرط اگلا جملہ پورا شرط ہے اَقْرَبْتُمْ۔ واصل متکلم باب افعال سے افتراء کے معنی ہیں ایسا بھڑپور من گھڑت کلام سنانا کہ اصل کے مشابہ ہو جائے ضمیر غائب کا مرجع وہ کلام جو منسوب ال اللہ تھا ناجزائیہ علی حرف جر سے پہلے ثَابِتُ اسم فاعل پوشیدہ ہے یا متکلم مضاف الیہ ہے اجرام الف کے زیر سے مصدر ہے باب افعال کا ایک قرأت میں اجرام زبر سے جمع ہے جُرْم کی یہاں مضاف پوشیدہ ہے دراصل تھا مَعْلَىٰ وَاِلٰ اَجْدَاجٍ۔ بعض نے کہا سبب مسبب کی جگہ قائم ہے اس قول پر اجرام مضاف الیہ نہیں ہو سکتا وَاَنَا وَاَوْعَاطِفَ اَنَا ضمیر متکلم کا مرجع حضرت نوح ہیں بَرِيٌّ اسم فاعل بمعنی صفت مشبہ بَرِيٌّ یعنی بیزار من حرف جار یا مصدر یہ ہے بعض نے کہا موصولہ ہے مگر اس صورت میں ضمیر محذوف ماننا پڑے گی تَجْعُرُ مَوْتَ باب افعال کا مضارع جمع حاضر کا صیغہ ہے اس کا فاعل کفار ہیں۔ جَرْمٌ سے مشتق ہے۔ وَاَوْحٰی اِلٰی نُوْحٍ اَنْهَ لَنْ يُّؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ وَاَوْسِرْ جِلْدَ اَوْحٰی ماضی مجہول الی حرف جر لفظ نوح مجرور۔ ہر دو متعلق ہیں اَوْحٰی کے وَحٰی سے مشتق ہے اَنْ مشبہ بالفعل اسم خبر سے مل کر نائب فاعل ہے فعل اَوْحٰی کا اِس کا اسم ہے لَنْ يُّؤْمِنُ نفی یکن سے جملہ خبریہ ہے زمانہ مستقبل کا من بیان ہے قوم سے مراد امت دعوت لے ضمیر حاضر کا مرجع حضرت نوح اِلَّا حرف استثناء من موصولہ مستثنیٰ منقطع ہے۔ اِلَّا بمعنی لکن ہے۔ متصل یہاں ممنوع ہے۔ قَدْ اٰمَنَ ماضی قریب ہے و تَبْتَئِسْ نہی حاضر ہے یَتَسَّ فاعل ذم مہموز العین سے مشتق ہے باب افعال میں طلب کے معنی ہیں بمعنی بد دل ہونا یَمَّا میں ب جارہ سببیہ ہے موصولہ مراد کفار کی تکلیف دہ حرکات ہیں کَانُوا يَفْعَلُوْنَ ماضی استمراری بمعنی حال۔ جمع غائب کا صیغہ۔ اس کا فاعل ہم ضمیر کا مرجع قوم نوح کا کافر نولہ۔

تفسیر عالمانہ اِقَالَ اِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ حضرت نوح نے فرمایا ذرا صبر کرو عذاب میں جلدی نہ کرو اگر اللہ چاہے گا تو تمہارے پاس ہی عذاب لاتے گا۔ جلدی یا دیر سے۔ عذاب دینا نہ دینا یہ کام میرے سپرد نہیں اور نہ یہ میری قدرت میں داخل اس لئے کہ عذاب اللہ کی مشیت سے ہوتا ہے میرے اعمال عذاب نہیں لاتے۔ اعمال وجہ عذاب ہوتے ہیں نہ کہ فاعل عذاب۔ ابھی تو تم مذاقاً جلد بازی کر رہے ہو لیکن جب آگیا تو پھر تمہارے پاس کوئی راستہ کوئی طاقت نہ ہوگی کہ تم عذاب کو روک سکو یا عذاب بھینچنے والے کو عاجز کر سکو۔

اور نہ تمہارا کوئی کام اللہ کو یا ملائکہ کو عذاب کو عذاب دینے سے روک سکے گا۔ یعنی یہ نہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ تو عذاب دینا چاہے مگر تم اور تمہارے معبود روک دو۔ کس کی طاقت ہے جو اس قادر مطلق سے مقابلہ کر سکے۔ اے قوم عذاب اسی اللہ نے دینا ہے جس کو تم نہیں مانتے جس کے امر کے تم نافرمان بن رہے ہو۔ مَا أَنْتُمْ كَاجْمَلِهِمْ نَفِي کے استمرار یعنی ہمیشگی کے لئے ہے نہ استمرار کی نفی کے لئے اس کی وجہ یہ ہے بِمُعْجِزَاتِهِ میں بازاں نہ۔ عذاب اگرچہ اچھی چیز نہیں مگر عذاب کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے وہی دنیا میں جس کا فر پر چاہے عذاب کرے جس پر چاہے نہ کرے دنیا میں کفار پر عذاب یقینی نہیں۔ یہاں دنیوی عذاب ہی کا ذکر ہے۔ معجزہ عجز سے بنا ہے اس کے معنی میں مد مقابل کو اس کے ارادے سے روکنا نہ ہونے دینا۔ کائنات میں اس چیز کی ہمت کسی کی نہیں کہ اللہ کے فرشتوں کو عذاب دینے سے یا اس طرح تھکا دے کہ جنگ و مقابلہ کرے یا اس طرح تھکا دے کہ بھاگ جائے اور بھاگتا رہے فرشتے اس کے پیچھے بھاگیں یہاں تک کہ تھک جائیں۔ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ۔ جب نوح علیہ السلام نے ان کے تمام قولوں کا جواب مکمل شافی دے دیا اور سمجھ لیا کہ یہ قوم درست نہیں ہو سکتی تو آخری کلام فرما کر حجت ختم کر دی کہ اے قوم تم کو میری نصیحت نفع نہیں دے سکتی خواہ میں تم کو کتنی ہی نصیحت کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہو کہ تم کو تمہاری سابقہ حرکات اور ظلموں کی وجہ سے بھٹکا ہی رہے تو تمہاری تمہارا خالق مالک ہے اس کو تم میں تصرف کرنے کا پورا اختیار ہے اور یہ تو دنیا کے عذاب کی بات ہے تم تو مکر بھی اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ وہاں کا دائمی عذاب اس کے علاوہ ہے۔ یہ جملہ دراصل مقلوبی ہے۔ دو شرطیں ہیں جس کی ایک جزا مقدم ہے۔ ایک شرط دوسری شرط سے عارض ہے۔ اسی صورت میں پہلی شرط دوسری سے ملتی ہوتی ہے کہ اگر دوسری شرط ہو بعد میں پہلی شرط ہو تو جزا واقع ہوگی ورنہ نہیں اس کی مثال فقہ میں اس طرح ہے کہ کوئی خاوند بیوی سے کہے تجھے طلاق ہے اگر تو گھر میں گئی اگر تو نے زید سے طلاق کیا۔ تو بیوی پہلے گھر میں گئی بعد میں زید سے بات کی طلاق نہ پڑے گی (سراج منیر معانی) اس لئے کہ اس طرح کہ جیلوں میں فقہاء عظام کے تین قول ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ بصری نحو یوں کا مذہب ہے جنا شرط پر مقدم نہیں ہو سکتی کوئی نحو کہتے ہیں کہ ہو سکتی ہے (کتاب النحو الانصاف) قانون یہ ہے کہ جس عبارت میں دو شرطیں اور ایک جواب تو وہ جواب دو شرط کا ہوگا کہ وہ آخری ہے اور پھر دوسری شرط اور جواب دونوں مل کر پہلی شرط کا جواب بن جائیں گی تو اس عبارت قرآنی کا بقاعدہ نحو مطلب یہ ہوا کہ اگر اللہ تم کو بھٹکانا چاہے تو میری نصیحت تم کو مفید و نافع نہیں۔ بشرطیکہ میں تم کو نصیحت کروں۔ ہم نے یہاں امام یوسف کا قول نقل کیا ہے۔ امام محمد اور امام شافعی کا مذہب اور ہے۔ لفظ نصیحتی جامع کلمہ ہے۔ خیر کے کرنے شر سے رکنے کے حکم کے لیے یعنی نصیحت میں دونوں باتیں آجاتی ہیں اگر استاد اپنے شاگرد کو نصیحت کرے کہ سبق پڑھ تو مطلب یہ ہوگا ترک پڑھائی نہ کر

مقصد کلام یہ ہے کہ انبیاء کرام ہوں یا اولیاء عظام ہوں علماء ملت ہوں یا صوفیاء امت ہوں کفار و فساق کو کسی کی نصیحت اس حالت میں مفید نہیں ہو سکتی جبکہ ارادۃ الہیہ میں ان کا بھٹکنا گمراہ ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا مبلغین امت کو دو چیزوں کا خیال رکھنا چاہیے ایک یہ کہ اگر اس کی تبلیغ سے کسی کو راہ ہدایت مل جائے تو اللہ کا شکر کرے کہ ہدایت رب نے دی عزت اس کی بن گئی اپنی بڑائی نہ کی جاتے۔ کہ یہ میری فصاحت میرے حسن بیان سے ہوا ہے دوسری یہ کہ مجرم سے نفرت نہیں کرنی چاہیے مجرم سے نفرت چاہیے۔ لطیفہ۔ علامہ اقبال جب شیر محمد صاحب شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بغرض زیارت گئے تو علامہ صاحب کو حضرت نے شرف بخشے سے انکار کر دیا کیونکہ کچھ تو ان کے غلط اشعار حضرت کے پاس پہنچے ہوئے تھے اور شکل و لباس خلعت شرع تھا۔ علامہ صاحب بہت رنجیدہ ہوئے اور لکھ کر بھیجا کہ۔ مجرم سے نفرت چاہیے نہ مجرم سے۔ نہ معلوم اس مختصر عبارت میں کیا اثر تھا کہ حضرت شرق پوری فوراً تشریف لے آئے اور زیارت بخشی۔ غالباً اس آیت کی تفسیر ذہن میں آگئی ہو۔ حافظ شیرازی لکھتے ہیں کہ شعر

مکن یختم حقارت نگاہ بر من مست

کہ نصیب معصیت بزم بے مشیت اوست

حسن بصری کہتے ہیں کہ بغوی کا مطلب ہے عذاب دنیا۔ یعنی اس نے تمہارے لیے عذاب ہی رکھا ہے کیونکہ تم چاہتے ہو مطلب کر رہے ہو تو اب میری نصیحت کیا کرے۔ اس لئے کہ اگر میری نصیحت مان کر تم اب بوقت عذاب ایمان لے بھی آئے تو کوئی فائدہ نہیں گویا کہ میری نصیحت تم کو مفید تو تھی مگر تم نے فائدہ حاصل کرنے کا وقت گزاردیا اس سے ثابت ہوا کہ یہ آخری کلام ہے اور اس وقت علامات عذاب قائم ہو چکی تھیں جس کا احساس کفار کو بھی ہو چکا تھا آسمان کا رنگ بدل چکا تھا جسے کہتے ہیں قہمی محسوس بیدار ہونا یا یہ کہ تمہاری ہڈ دھری۔ ہندی پن ہی اغوار الہیہ عذاب خدائی کی علامت ہے جب مجھے اور تمہیں دونوں کو نظر آ رہی ہے اور کیوں نہ عذاب آئے کہ تم نے اس کی نافرمانی کی ہے جو تمہارا خالق مالک اور مرنی ہے۔ لہذا وہ ہر طرح تم کو بنا بگاڑ سکتا ہے۔ موت سے پہلے ہی موت بھی یہ انتہائی وعید ہے پھر بعد موت اسی کے حوالے تم نے ہونا یہ سخت تحذیر ہے رکبیر۔ معانی۔ صاوی۔ حمل مدارک۔ بیان۔ خازن۔ ابن کثیر۔ مظہری۔ جلالین) اَمْرٌ یَقُولُونَ اٰخِرَتُہٗ۔ قُلْ اِنْ اٰخِرَتُہٗ فَعَلٰی اٰخِرٰتِہٖمْ وَاَنَا بَرِئٌ مِّمَّا یُخٰیروْنَ۔ اے نوح یہ کفار زبان قال سے کہہ رہے ہیں یا زبان حال سے سمجھ رہے ہیں کہ یہ عذاب وغیرہ اور بتوں کا جھوٹا ہونا اور اللہ کی توحید سب تمہاری گھڑی ہوئی باتیں ہیں۔ اکثر مفسرین ہی ترجمہ کرتے ہیں کہ یہ عبارت مسلسل قصہ نوح علیہ السلام کا جملہ شامل ہے بتایا یہ جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام کو رب نے فرمایا کہ تمام محبت کے لئے ان کا یہ وہم بھی دور کر دو کہ یہ عذاب آکا اور دین کا حق ہونا خدا کی وحدانیت کا برحق ہونا یہ میرا وعظ خود ساختہ نہیں بلکہ بالکل حق ہے غالباً اسی گمان سے ایمان لانے پر تیار نہیں ہوتے یا تمہارے لوگ ایک دوسرے سے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ اے نوح آپ فرمادیں

نوح اپنی فرادیں گھڑیں یہ چیزیں گھڑی ہیں تو تم فکر کیوں کرتے ہو اس کا وبال مجھ پر ہے۔ اجرام یا مصدر ہے یعنی میرا گناہ
 کمانا یا اجرام جمع ہے جرم کی یعنی میرے جرموں کی مصیبت تکلیف۔ لفظ وبال پوشیدہ۔ دراصل تھا وبال اجرامی۔ اور
 ہاں اگر تم نے میری تبلیغ نہ مانی ایمان نہ لائے بت نہ چھوڑے تو پھر جو تم پر تمہارے ان جرموں کے بدلے عذاب آ
 جائے تو میں بری یا یہ اس طرح کہ مجھ سے نہ کہنا کہ بچاؤ یا اس طرح کہ مجھے کوئی تکلیف نہ ہوگی۔ غم ہو گا یا اس طرح کہ تمہارے
 جرموں کا بدلہ مجھ سے نہ لیا جائے گا جس طرح میرے جرم کا بدلہ تم پر نہ ہوگا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ عبارت جملہ
 معترضہ ہے اور یہ کفار مکہ کی حالت بیان ہو رہی ہے کہ جب قصہ نوح کی بذریعہ وحی یہ آیت کے میں مشہور ہوئیں تو کفار مکہ نے
 کہا یہ سب جھوٹے من گھڑت افسانے ہیں تو درمیان قصہ کے ان کا جواب سمجھایا گیا کہ پیارے حبیب ان سے اس طرح فرما
 دو۔ اگر اختریثہ۔ میں صومیر کا مزج اگر قصہ نوح ہو تو یہ جملہ معترضہ ہے اور دینی عقائد ہوں تو یہ مسلسل کلام
 ہے۔ وَاَوْحٰی اِلٰی نُوْحٍ اِنَّ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَرَأَ مِنْ فَلَا تَلْتَمِشْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ۔
 جب کفار کی ایندائیں اور صبر نوح علیہ السلام حد سے گذرا تقدیر الہی کا وقت پہنچ چکا تھا۔ تب وحی کی گئی حضرت نوح
 کی طرف کہ شان یہ ہے کہ اب آپ کی قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا ان کے ایمان کی مایوسی ہے مگر وہ جو ایمان
 لا چکے وہی اس پر قائم رہیں گے یا جن کے ایمان کی امید ہے وہ ضرور ایمان لائیں گے تو اے پیارے نبی نوح تم ان کفار
 کے کفر یہ کہ تو توں بد عملیوں گستاخیوں سے غمناک نہ ہو غم محبت میں ہوتا ہے ان کی محبت چھوڑ دو جو تکلیفوں کا زنا نہ
 متاؤ لڈ گیا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دنیا میں اعمال کا بدلہ ضروری نہیں مشیت
 باری تعالیٰ پر موقوف ہے۔ بہت دفعہ نیکوں کو تکلیفیں پہنچ جاتی ہیں اور بد معاش مزے میں پھرتے
 ہیں لہذا ان دنیوی حالات کو بد بختی یا نیک بختی کی علامت نہ سمجھنا چاہیے۔ یہ فائدہ ان شاء فرمانے سے حاصل ہوا
 دوسرا فائدہ مرکز ہدایت جناب باری تعالیٰ ہے باقی سب صادی اس کی رضا سے ہیں۔ مگر تبلیغ کرنے والوں کو
 تبلیغ کا ثواب مل جاتے گا لہذا باوجود علم ہونے کے کہ اس کو اثر نہ ہوگا مسئلہ بتا دینا چاہیے خواہ کسی کو اچھلکے
 برا یہ فائدہ لایتنفعکم سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت نوح جانتے ہیں کہ ازلی جاہل یعنی کافر ہیں کہ فرما رہے ہیں
 تَابِعُوا لَوْ مگر پھر بھی تبلیغ فرماتے رہے تیسرا فائدہ اچھی سچی نصیحتوں کو نہ ماننا اور اس میں شک ڈالنا اس
 میں غور نہ کرنا اپنے عیوب نہ دیکھنا کفار کا کام ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے علماء صوفیا اور بزرگان دین کے قول
 و فعل کو محبت ایمانی کی نظر سے دیکھنا چاہیے اس کی نصیحت لینا چاہیے یہ فائدہ اب اختریثہ۔ فرمانے سے حاصل
 چوتھا فائدہ دین کی تبلیغ کرنے والوں کو بہت بڑا حوصلہ رکھنا چاہیے۔ بڑے صبر و تحمل سے تبلیغ کئے
 جاتے یہ کہ یہ رب کی لگائی ہوئی ڈیوٹی ہے جو میں نے کرنی ہی کرنی ہے قوم کی جہالت و بیہودگی سے رنجیدہ نہ ہو

یہ فائدہ فَلَا تَبْتَئِسْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آیت کریمہ میں فرمایا گیا اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ یہاں اَلَا حرف استثناء ہے اس کا مستثنیٰ مذکور ہے متصل ہے اور مستثنیٰ منہ لَنْ یُؤْمِنَ مِنْ قَوْلِكَ

ہے یہ فعل مستقبل ہے جو حدوث فعل کو مستلزم ہے تو چاہیے تھا مستثنیٰ میں بھی حدوث فعل ہوتا حالانکہ مستثنیٰ میں استمرار

فعل ہے یہ استثناء کے تقاضے کے خلاف ہے کہ ایک ہی جملہ استثنائیہ میں مستثنیٰ منہ سے حدوث ایمان کی نفی ہو۔ اور

مستثنیٰ میں استمرار کا ثبوت ہو۔ بقاعدہ نحویہ سخت غلطی ہے۔ آسان لفظوں میں اعتراض اس طرح ہے لَنْ یُؤْمِنَ کا معنی ہے

کہ آپ کی قوم سے ایمان نہیں لائیں گے تو اس کا صحیح استثنایہ تھا کہ مگر کچھ لوگ ایمان لائیں گے۔ لیکن ارشاد ہوا مگر وہ

شخص جو ایمان لا چکا جواب استمراری امور دو قسم کے ہوتے ہیں دائمی و غیر دائمی۔ عام طور پر امور استمراری دائمی

کو ان کے دوام کی وجہ سے ابتدا کا حکم دے دیا جاتا ہے گویا کہ یہ فعل تو پہلے ہو چکا ہے مگر اس کا دوام آئندہ ہوگا

اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ میں ایمان واقعی استمرار ہے یعنی جو پہلے سے ایمان لا چکے مگر بقاء ایمان اور دوام ایمان کا حدوث

ہے کہ یہ اب سے آئندہ تک ہوتا ہے مقصد یہ ہے کہ نیا مومن کوئی نہ بنے گا مگر جو مومن پہلے بن چکے ان کا ایمان عارضی

نہیں بلکہ دائمی ہوگا۔ جیسے کہ مسئلہ ہے اگر کوئی شخص قسم کھاتے کہ یہ پہنا ہوا کرتہ میں نہ پہنوں گا۔ تو اگر اسی وقت

نہ اتارے تو قسم ٹوٹ جاتے گی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ استمرار فعل تھا مگر قسم کھاتے ہی ہر لمحہ نیا حدوث فعل ہو رہا

ہے لہذا فوراً اتارے ایسے ہی یہاں ہے۔ یہاں حدوث فعل کا استثناء حدوث دوام پر ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس طریقہ

سے فعل کی شان اور فاعل کی عظمت کا اظہار ہے۔ گویا کہ باقی قوم کے کفر کے ساتھ ساتھ مومنوں کے شان ایمان کو

ظاہر فرمایا اور غیبی خبر دی کہ یہ تا ابد مومن رہیں گے ان میں کوئی مرتد نہ ہوگا۔ یہ جواب روح البیان نے دیا ہے۔

دوسرا اعتراض اہلسنت لوگ کہتے ہیں کہ انبیاء دنیا میں صاحب اختیار ہو کر آتے ہیں یہ مسلک قرآن مجید

کے خلاف قرآن کریم سے ثابت ہے کہ نبی بالکل بے اختیار ہوتا ہے دیکھو یہاں حضرت نوح نے صاف کہہ دیا کہ میں عذاب

لانے میں بے اختیار ہوں اللہ چاہے تو لائے چاہے تو نہ لائے (دوبار) جواب اس کا جواب دو طرح سے ہو سکتا ہے۔

پہلا یہ کہ مخلوق خدا دو طرح کی ہے ایک یہ کہ خلقت پہلے اس کا استعمال بعد میں دوسری یہ کہ ساتھ ساتھ خلقت ساتھ

ساتھ استعمال۔ عذاب اسی مخلوق میں سے ہے کہ ورود کے وقت ہی پیدا کیا جاتا ہے۔ تو یہاں حضرت نوح کا یہ قول وفاق

اس بات کی کہ رہا ہے کہ عذاب کا خالق رب تعالیٰ ہے جس وقت تمہارے عذاب کو پیدا کرے گا تم پر فوراً آجائے گا۔ وہ

خلقت میں مرضی کا مالک ہے میں عذاب اس لئے نہیں لا سکتا کہ میں خالق عذاب نہیں۔ عذاب کوئی ایٹم ہم نہیں کہ ایسا بڑا

یا گودام میں پہلے سے بنا پڑا ہو جو چاہے اٹھا کر دے مارے۔ ہاں اللہ کی دیگر مخلوق میں نبی صاحب اختیار ہوتا ہے شریعت

طریقہ قانون۔ دین دنیا۔ رحمت و کرم میں انبیاء کرام کو اختیار دیا جاتا ہے۔ تو یہاں خلقت میں بے اختیاری کا ذکر

ہے نہ کہ خلقت میں تیسرا اعتراض اس آیت میں چار جگہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا پہلے دو جگہ لفظ رب آیا تیسری جگہ یٰٰتِیْکُمْ بِہِ اللہ لفظ اللہ فرمایا پھر چوتھی جگہ دُیْکُمْ فرمایا اس میں کیا حکمت ہے، جواب پہلی دو جگہ اپنا اور مومنوں کا ذکر ہوا اس لئے رب اسم جمالی بولا گیا جس سے اشارۃً پتہ لگا کہ اللہ کریم انبیاء پر اور ان کے طفیل سے مومنوں پر انتہائی جمال والا ہے۔ تیسری جگہ عذاب کا ذکر ہے اس لئے وہاں اسم جلالی اللہ ارشاد ہوا کہ باری تعالیٰ کفار پر صاحب نلال ہے اور عذاب اس کی صفت جلال کا مظہر ہے چوتھی جگہ رجوع الی اللہ کا ذکر ہے اور سرسری انداز میں آخری تبلیغ ہے کہ لے کافروہ ذات جس کی طرف دنیا میں تم کو میں بلارہا ہوں وہ بلا وجہ جابر قاہر نہیں بلکہ وہ تمہارا مشفق و مہربان ہے تم نے پھر جو اس کی طرف لوٹنا ہے تو آج ہی اس کی بارگاہ میں آ جاؤ یہ آخری بار تم سے کہہ رہا ہوں اس لئے یہاں اسم جمال رب ارشاد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

چونکہ دنیا و دین دونوں راہ فرار ہے اس لئے اس کی طبیعت جبل میں جلد بازی ہے مگر فطرت کے افعال اپنے وقت سے متعلق ہیں کائنات کی فنا و بقا سے یہ اظہر ہے کہ ہر چیز کی آواز اپنے وقت پر ضرور ہونی ہے نہ کسی کی جلد بازی پہلے ہو سکتی ہے نہ کسی کے انکار سے دیر ہو سکتی ہے ظاہر بین وقت آنے سے پہلے ہی اس کا منکر ہو جاتا ہے مگر مومن قلب جانتا ہے کہ اللہ کا وعدہ اور وعید ضرور آ کے رہتا ہے۔ مذاق کرنے والے اور جلد باز عذاب آنے پر ایسے پچھٹائے جس سے بچ نہیں سکتے۔ مرد کامل پر جب اسرار کا درود ہوتا ہے اور کشف باطنی سے نوازا جاتا ہے تو اس کو شقی و سعید کا پتہ لگ جاتا ہے وہ اپنے رحم قلبی کی بنا پر شقیوں کو بتاتا ہے کہ اے شقیو عنقریب تم پر نار فراق کا عذاب آنے والا ہے اس سے پہلے تم ظلمتوں کے سیلاب میں ڈبوئے جاؤ گے تو شقی لوگ اس صوت قلبی کا انکار کرتے ہیں اور جلد بازی چاہتے ہیں۔ قلب الرجال پکارتا ہے کہ ضرور تم پر جدائی کا عذاب آئے گا پھر تم اس کو روک نہ سکو گے تمہارا قلب قالب اسی میں سڑتا لگتا رہے گا۔ پھر تم کو ہدایت بھی نہ مل سکے گی آج میری نصیحت کو اسی لئے نہیں مانتے کہ تم ازلی بدنصیب ہو۔ رب تعالیٰ جس کو شیطان کے راہ پر ٹھکرا دے تو اس کو کسی ناصح برحق کی نصیحت کا رگہ نہیں ہوتی۔ عالم فنا کی دلچسپیوں میں اس کو محسوس نہیں ہوتا کہ میرا رب کون ہے اور میں نے کس کی طرف پلٹنا ہے مرد راہ کو سب معلوم ہے بار بار آگاہ کرتا ہے کہ اللہ ہی تمہارا رب ہے۔ رجوع اسی طرف ہے تو کیوں وادی محرومی کے دستے ادھر جلتے ہو رضاء الہیہ کی نعمتوں سے اس کے حضور حاضر ہو۔ مگر بد عقلی سے اس خدائی آواز کی سچائی کے منکر ہوتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں وعدے و وعیدیں افتراء ہیں بناوٹی ہیں۔ عالم امر کا یہ پیغمبر من کی دنیا سے وعظ کہتا ہے کہ افتراء جرم ہے اور اس کا گناہ مفتری پر وارد ہوتا ہے وادی عشق میں ہر شخص کو اُسی کے جرم کی سزا ملے گی کہ وہ طلب صادق سے نادانقت رہے گا۔ عشق کا حاکم کسی مجرم سے بے خبر نہیں صمد صادق و کاذب کو جانتا ہے اس کو علم ہے کہ کس کو بسط کا انعام دینا ہے اور کون قبض کے لائق ہے۔ اسی لئے نوح روح نے قوم قلب کے مجرموں

سے کہا کہ تم اپنے جرم میں ضرور گرفتار ہو گے۔ میرے جرم کا تم سے اور تمہارے جرم کا مجھ سے حساب نہ ہو گا۔ جب روح قدسیہ اپنے قالب کے خبیثہ نفس کو سمجھا کر تھک جاتی ہے اور نفس امارۃ کی سرکشیوں سے غمگین ہوتی ہے تو عالم انوار کی طرف سے صوت سرمدی بلند ہوتی ہے کہ اے ہماری پاک روح یہ نفس سرکش راہ سعادت پر نہیں آسکتا۔ صرف قالب اور اعضا سعید ہی تیرے وعظ کے عامل اور تیرے حکم کے مومن ہیں تو ان کے ساتھ ہی عالم امر کی فضاؤں میں سرور ہو۔ نفس کی سرکشی پر غمگین نہ ہو نفس اور اس کے پرستار اسی طرح بدویانہی اور خبیانہی کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ فنا کی لہروں میں غرق ہوں گے۔ منزل شوق مومن عشق کے نصیب میں ہے۔ بندۂ عقل فریبی ہے۔ بندۂ عشق عاجز مسکین۔ فریب دار فنا کی طرف اور عجز دار بقا کی طرف لے جاتا ہے اَللّٰهُمَّ ارِنَا قَنَابَةَ اِيَّا الْبَقَاءِ - قالب انسانی کے چار وزیر اور حاکم ہیں۔ روح یہ بادشاہ عظیم قلب یہ وزیر اعظم ہے۔ نفس کے طبیعت۔ جب پیدا ہوتے تو سب پاک و صاف تھے بعد بلوغت ہر ایک نے اپنا مشیر بنایا چار مشیر طیب ہیں چار خبیث ہیں۔ مجلس صالحین میں فکر و تدبیر میں تزکیہ میں ہمت مردانگی۔ یہ سب طیب مشیر ہیں اپنے ساتھیوں کو مومن بنادیتے ہیں۔ جہالت میں غیر اللہ کی محبت میں دنیوی خواہشات میں شہوت یہ سب خبیث ہیں۔ جہالت روح کو میل کرتی ہے محبت غیر اللہ قلب کو خواہشات نفس کو۔ شہوت طبیعت کو ایک کے گناہ کا دوسرے پر اثر نہیں ہوتا جب تک اس سے بیزار رہے۔ سب سے پہلے نفس امارۃ بگڑتا ہے پس عاقل پر واجب ہے کہ توجہ بارگاہِ حمدیت اور عمل ہدایت اور ترک شہوات سے اپنے نفس کو مارتا اور قلب کو صیقل کرتا ہے روح البیان

وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطِبُنِي

اور بتاؤ کشتی میں نہنگ ہوں ہمارے اور وحی ہماری سے اور نہ سفارش کرنا مجھے ہمارے

اور کشتی بناؤ ہمارے سامنے اور ہمارے حکم سے اور ظالموں کے ہمارے

فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ۝ وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ

میں ان کے جو ظالم ہوئے بے شک وہ ڈبوئے ہوئے ہیں۔ اور بناتے ہیں کشتی کو

میں مجھ بات دکرنا وہ ضرور ڈوبائے جائیں گے اور نوح کشتی بنا رہے اور جب

وَكَلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَنَّ قَوْمَهُ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ

اور جب کبھی گزرتے ہرمان سردار سے قوم آپ کی ہنستے وہ کافر سے آئی فرمایا

اس کی قوم کے سردار اس پر گزرتے اس پر ہنستے بولا اگر اہم چہ ہنستے ہو تو

اِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾

اگر ہنستے ہو تم سے ہم تو بیشک بھی ہنسیں گے پر تم جس طرح تم ہنستے ہو

ایک وقت ہم تم پر ہنسیں گے جیسا تم ہنستے ہو تو اب جان جاؤ گے

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ

تو عنقریب جان لو گے تم کون سے وہ آتا ہے جس پر عذاب ذلیل کرے اس کو اور اتر رہا ہے

کس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے اور اترتا ہے

يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤٠﴾

پر اس عذاب قائم رہنے والا

وہ عذاب جو ہمیشہ رہے

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں قوم نوح کی بد نصیبی اور ایمان نہ لانے کا ذکر تھا اب فرمایا جارہا ہے کہ تمام محنت ہو چکا آپ نے تبلیغ فرمادی مگر وہ نہ ملنے لہذا اب عذاب آتا ہے اور اس کے ابتدائی نشانات ظاہر ہونے والے ہیں دوسرا تعلق پھل آیت میں نوح علیہ السلام کو کفار کے ایمان نہ لانے پر غمگین ہونے سے روکا گیا تھا اب مسلمانوں کو عذاب سے بچانے کے لئے کشتی بنانے کا حکم دیا جارہا ہے تیسرا تعلق پھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کے عذاب کو کوئی روک نہیں سکتا اب فرمایا جارہا ہے کہ ہاں عذاب سے بچ سکتے ہو اس طرح کہ میرے نبی کے ساتھ لگ جاؤ ان کی کشتی میں سوار ہو جاؤ چوتھا تعلق پھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار کا کہنا تھا نوح علیہ السلام ہر بات اپنے پاس سے کہہ دیتے ہیں۔ اب فرمایا جارہا ہے کہ نہیں انبیاء کرام کے تو ظاہری دنیوی کام بھی ہماری نگاہوں اور ہماری وحی سے ہوتے ہیں۔ مگر کافر مذاق ہی سمجھتے سمجھتے مار کھا جاتے ہیں۔

تفسیر نحوی

وَإِصْنَعِ الْفُلَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ زِينَتَكَ وَلَا تَخْضَعْ ظَهْرَكَ لِلْكَافِرِينَ ﴿٤١﴾ اِنَّهُمْ مُّكَرِّهُونَ
واو عاطفہ فلا تبتیسس پر عطف ہے اصنع امر حاضر ہے صتم سے مشتق ہے یعنی سوچ
سمجھ کہ کوئی چیز بنانا الْفُلُ مفعول بہ ہے اصنع کا الف لام عہد ذہنی ہے یا خارجی۔ بعض نے کہا کہ جنسی ہے
فلک واصف اس کی جمع ہے فَلَکُ یا فَلَکَ بعض کے نزدیک واحد جمع ایک ہی ہے (قاموس القرآن) فَلَکُ
کامنی ہے بڑا جہاز چھوٹی کشتی کو سفینہ کہتے ہیں جس کی جمع ہے سفائن یا عِیْنَا۔ یاد ملا بہت ہے جار مجرور فاعل

کے حال کی جگہ ہیں اَعْيُنُ بَرَزَنِ اَقْلُ جمع ہے عین کی لفظ عین مشترک المعانی ہے یہاں مراد نظر نگاہ ہے اس کی جمعیت
مبالغہ کے لئے ہے یعنی ہر سمت ہر طرح ہماری نگاہ یعنی حفاظت میں نا ضمیر جمع متکلم مراد باری تعالیٰ واو عاطفہ ہے
وَحْيِنَا وحی سے مراد خفیہ پیغام اور احکام خصوصاً یعنی تعلیم کشتی وَلَا تَخَاطَبُنِي واو سر جملہ لا مخاطب فعل نہیں
بعض نے فرمایا وَاَصْنَعُ اور نہ ہی دونوں وجوب کے لئے ہیں فِی نُونِ وَقَاہِ یا متکلم فی ظرفیہ یہاں لفظ شفاعت پوشیدہ
ہے الَّذِینَ سے مراد قوم نوح کے کافر ہیں مگر وضاحت کے لئے فرمایا ظَلَمُوا صیغہ ماضی جمع ہے صلہ ہے موصول
كَاتَّهَمُوا اِنْ حَرَفٌ تَحْقِيقٌ هُمُ ضَمِيرُ اسْمِ اِنْ مُعْرِضٌ اِسْمٌ مفعول بمعنی مستقبل مجہول یہ خبر ہے اِنْ کی اور پورا جملہ
اسمیه لا مخاطب کی علت ہے وَیَصْنَعُ واو سر جملہ یَصْنَعُ مضارع اس کا فاعل حضرت نوح الْفُلْکَ میں الف
لام عہدی ہے فَلْکَ واحد ہے بَرَزَنِ قَعْلٌ اس کی جمع بھی ذُلْکَ ہی ہوتی ہے بَرَزَنِ اُسْدٌ یہ جملہ زمانہ
حالیہ ہے وَکَلَّمَا واو سر جملہ جس نے نئے کلام کا اشارہ کیا کَلَّمَا یہ لفظ متصلہ ہے لفظ کَلَّ حَرَفٌ دوامی ہے
اور کلیت و کثرت کے لئے ما مصدریہ سے متصل ہو کر لفظ استمراری بن گیا۔ بمعنی جب کبھی یعنی بار بار مَدَّ فعل ماضی
مَدَّ سے مشتق ہے بمعنی گزنا عَلٰی جَارَہِ بمعنی عِنْدَ یعنی قریب سے ہ ضمیر کا مرجع حضرت نوح یَا کشتی مَدَّ
معنی اُمراء کُفَّارٍ مِنْ بعضیت کا ہے قوم سے مراد تمام برادری ہ کا مرجع حضرت نوح سَخَّرُوا باب حَسْبِ
کا ماضی جمع ہے سَخَّرَ سے مشتق ہے بمعنی مذاق بازی کرنا مِنْہُ اپنے معنی میں ہ کا مرجع یا کشتی یا حضرت نوح
قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل نوح ہیں اگلا جملہ اس قول کا مقولہ ہے ان حرف شرط تَسَخَّرُوا جملہ شرطیہ
مخاطبین وہی سرداران کفر ہیں مَتَا مِنْ حَرَفٌ جر۔ نا ضمیر جمع متکلم اس کا مرجع تمام مسلمان فَاِنَّا میں تین لفظ ہیں
فَاِنْ، فَا، فَ۔ جزائیہ اِنْ حَرَفٌ یقینی نا ضمیر جمع متکلم اس میں یعنی غیب کی خبر ہے تَسَخَّرُ فعل مستقبل
مِنْکُمْ۔ مِنْ اپنے معنی میں ہے کم ضمیر سے مراد وہی مذاق کرنے والے کفار ہیں کَمَا حَرَفٌ تشبیہ ہے مگر یہاں
مشابہت جنسی یکے لئے نہ کہ نوعی کے لئے تَسَخَّرُونَ دَسَوْتَ فَا تَعْقِیْبِہِ ہے سَوَّ فَرْقٌ ہے قرب زمانی و مکانی
ہر دو کے لئے آتا ہے پچھلے کلام کو مضبوط کرنے کے لئے آیا یہاں طرف زمانی ہے۔ مِنْ اسم موصول اپنے پورے صلے سے
مَلَّ کر مفعول بہ ہے تَعْلَمُونَ فعل مستقبل کا یَا فِیْ فعل مستقبل اَنْی سے مشتق ہے ہ ضمیر مفعول عَذَابٌ
فاعل ہے یَا فِیْ کا موصوفہ ہے یُجْزَوُ کا باب افعال کا مضارع یُجْزَوُ ناقص یا سے مشتق ہے ہ ضمیر
واحد کا مرجع مَنْ ہے واو عاطفہ یَجِلُّ مضارع مستقبل جَلَّ سے مشتق ہے بمعنی موجود ہونا موجود رہنا عَلٰی
معنی فوقیت ہ کا مرجع عَذَابٌ یَجِلُّ کا فاعل ہے مراد خدائی سزا آخر دی ہے مُقِیْدٌ اقامت سے بنا
باب افعال کا اسم فاعل یعنی ہمیشہ رہنے والا اس لئے کہ جملہ اسمیں استمرار ہوتا ہے اور تین چیزیں استمرار پیدا
کرتی ہیں ۱۔ اسم فاعل ۲۔ اسم مفعول ۳۔ صفت مشبہ اور ان ہی تین سے جملہ اسمیہ بنتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَاصْبِرْ لِفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَحْطَاطِبُنَا فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعَذَّرُونَ

جب اتنے دراز زمانے تک کفار نوح کو تبلیغ اور دعوت ایمان کا فائدہ نہ ہوا اور مقرر عذاب کا

زمانہ بھی قریب آگیا تو رب تعالیٰ نے پہلے تو حضرت نوح کو تبلیغ سے روکا اور کفار کی ایذاؤں پر تسلی دی پھر وجوبی حکم عطا فرمایا کہ اے نوح علیہ السلام ایک خاص قسم کی کشتی بناؤ۔ یہ امر وجوبی اس لئے ہے کہ آج بوقت عذاب کائنات میں انسانی جانوں کو بچانے کا واحد ذریعہ وہ کشتی ہوگی اور انسانی جان یعنی مومنوں کو بچانا بھی شرعاً واجب ہے اور ادائے واجب کا ذریعہ بھی واجب ہوتا ہے۔ خاص قسم کی کشتی اس لئے کہ الْفُلْک میں الف لام عہدی ہے۔ بعض نے کہا

کہ الف لام جنسی ہے تو مطلب ہوگا عام طرح کی ایک کشتی بناؤ۔ مگر صحیح یہ ہے کہ الف لام عہدی ہے جیسا کہ روش کلام سے ظاہر ہے۔ منع کے معنی ہیں کام کرنا۔ مطلق یہاں مراد ہے باقاعدہ اول سے آخر تک مکمل کشتی بنانا۔ جَعَلَ کلمہ معنی بھی

بنانا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جعل عام ہے صحیح۔ غلط۔ اچھی بری خوبصورت بدصورت۔ مضبوط۔ کمزور ہر طرح کی بناوٹ کے لئے لیکن ضَعَّ کے معنی ہیں ہر طرح سے اچھی۔ طبع۔ خوبصورت۔ مضبوط۔ مکمل فائدے مند۔ اس مختصر سے امر میں اتنا عظیم جامع۔ مانع اور مکمل حکم عطا فرمایا کہ جس کی مثال نہیں ہے بلاغت قرآن۔ اور فصاحت کلام۔ جب کوئی لائق ترین کاریگر اور استاد فن کوئی چیز بنانا چاہتا ہے تو اس کی دور رس نگاہ ہیں چار چیزوں میں غور کرتی ہے ۱۔ سامان بہترین ہو۔

نقشہ بہترین ہو۔ نمونہ لا جواب ہو۔ فن کاری بہت زیادہ ہو۔ ہر ضرورت پوری ہو۔ لفظ اصنع میں یہ سارے امور دیئے کہ اے نوح لکڑی بہت شاندار پختہ ہو کشتی کا نمونہ نقشہ بہت اچھا ہو اپنی پوری فن کاری صرف کر دینا تاکہ کشتی کشتی نہ رہے بلکہ نبی کا معجزہ بن جلتے۔ پھر اس میں بہت زیادہ اور بہت قسم کی مخلوق نے سوار ہونا ہے۔ تو یہ حکم ظاہراً عوام کے لئے تو مجمل ہے مگر حضرت نوح چونکہ عالم کائنات تھے اور مدرسۃ الہیہ کے پڑھے ہوئے اس لئے یہ مجمل بھی ان کے

لئے مفصل تھا یہی وجہ ہے اتنا دراز اور جامع امر لے کر بھی کوئی ہدایت طلب سوال نہ کیا اے نوح ہماری حفاظت میں کشتی بناؤ گے اعرین جمع ہے عین کی اس کا ترجمہ ہے آنکھ۔ نگاہ۔ چونکہ نگاہ سبب ہے حفاظت کا اس لئے اَعْيُنُ بول کر حفاظت مراد لی ورنہ اللہ تعالیٰ نگاہوں سے پاک ہے۔ گویا کہ سبب بول کر سبب مراد لیا۔ یا مطلب ہے ہمارے معائنے میں کہ اے نوح تم بناتے جاؤ ہم اس کو پاس کرتے جائیں کام نبی کا ہو تصدیق رب کی ہو۔ یہ گویا پیشگی تصدیق کا وعدہ ہے۔ اعرین جمع ہے یا لحاظ عدد کے کیونکہ حفاظتیں بہت سی قسم کی ہوتی ہیں دشمن سے حفاظت۔ کیرے مکوڑے سے

حفاظت چوری ہونے۔ جلنے سے حفاظت۔ وغیرہ وغیرہ یا بلحاظ علمیر جمع مشکلم مطلب یہ کہ ہماری وحی سے بنانا ہے یعنی ہم جس طرح وقتاً فوقتاً تم کو وحی جلی یا خفی یا الہام بھیجتے رہیں تم اسی طرح کام کرتے چلے جانا لہذا رب نے پہلی وحی میں نقشہ بھمایا کہ مرغ کے سینہ کی شکل کی کشتی بنانا جس طرح آج کل جہاز اور کشتیاں ہیں یہ نقشہ وہیں سے لیا گیا ہے اور

بیس سال نوح علیہ السلام نے کشتی کی لکڑی جمع فرمائی (روح البیان) اس بیس سال انتظار کا فائدہ یہ ہوا کہ نئی اولاد پیدا

نہ ہوئی اور بچے بالغ ہو گئے ان کو تبلیغ نبوت پہنچی مگر انہوں نے بھی ماں باپ کا راستہ پکڑا اس لئے وہ بھی مستحق عذاب ہوئے تب آپ نے کشتی بنانی شروع کی اور اسے نوح اب قوم کے بارے مجھ سے اچھی بری کوئی بات نہ کرنا یہ جاہل ظالم و بد تمیز لوگ ہیں۔ یعنی اپنی رحم دلی کی بنا پر ترس کھا کر مجھے دفع عذاب کی دعائیں نہ مانگنا بلکہ اس بارے بالکل خاموش رہنا اور دیکھتے رہنا کہ میں جس کو چاہوں عذاب دوں۔ کیونکہ فیصلہ ربانی ہو چکا ہے اور قلم سوکھ چکا ہے کہ یہ سارے کے سارے کافر غرق کئے جائیں گے مَغْرُجُونَ اسم مفعول بمعنی مستقبل مجہول ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اَعْيُن سے مراد چیزیں ہیں یعنی ہماری ظاہری باطنی چیزوں سے تم کشتی بناؤ۔ ظاہری اشیاء ساز و سامان لکڑی لوہا ہتھیار وغیرہ باطنی اشیاء علم و ہنر جو سینہ نوح علیہ السلام میں پہلے ہی تھا لَا تَخَاطَبُنِي کی نہی میں۔ بیٹے کنعان اور بیوی و اعلیٰ یا والدہ کی طرف اشارہ ہے۔ وَصْنَمُ الْعُلَکَ ذَکَلَمَّا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَا مِنْ قَوْمِهِمْ سَجَرُوا مِنْهُ قَالِ اِنْ لَسَخَرُوا مِنَّا لَنَنذِرُكُمْ لَمَّا تَخْرُونَ اب دیکھو ہمارے نوح کشتی بنا رہے ہیں۔ یہاں یصنع فعل مضارع حال کے معنی میں ہے مگر حکایت ماضی کی ہے۔ اس نظارہ عجیبہ کا نقشہ کھینچنے کے لئے۔ گویا کہ ابھی کر رہا تھا اس میں اظہار پیار ہے۔ کیونکہ پیاری چیز بھلائی نہیں جاتی۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں واقعہ اتنا پیارا اور دلکش تھا کہ ابھی تک میری آنکھوں میں پھر رہا ہے گویا کہ ابھی ایسا ہو رہا ہے یہ محض سامعین کے سامنے اظہار محبت ہوتا ہے اور واقع سے پیار ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے بنانے کے دوران جب کبھی نوح علیہ السلام کی قوم کے مغرور امیر رئیس لوگ وہاں سے گزرتے تو ان سے کشتی کے بارے مذاق کرتے۔ یا اس طرح کہ انہوں نے کشتی کبھی دیکھی نہ تھی ساحل سمندر بہت دور تھے دریا اس طرف ہے ہی نہیں کیونکہ قوم نوح کا علاقہ موصل۔ بابل و مضافات ہیں اس کی مشرقی جانب پانچ سو میل کے فاصلے پر دریا دجلہ اور مغربی جانب سات سو میل یا ہزار میل دریا فرات ہے۔ جس میں جودی موصل سے دو سو میل ہے جودی کی بلندی سطح سمندر سے تیرہ ہزار فٹ ہے جب وہ کافر یہ لکڑی کا ڈھانچہ دیکھتے تو ہنس کر پوچھتے اسے نوح یہ کیا بنا رہے ہو آپ فرماتے یہ گھر ہے جو پانی پر چلے گا تو کہتے کہ پانی کہاں ہے۔ یا یہ کہ انہوں نے کشتیاں دیکھی تو ہمیں مگر اس شکل کی نہ دیکھی تھی لہذا حیرانی سے پوچھتے اور جب آپ فرماتے کہ کشتی ہے تو مذاق کرتے کہ بھلا اس شکل کی بھی کشتی ہوتی۔ اور یا اس طرح کہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ کشتی ہے مگر جب خشک ریگستان کو دیکھتے کہ یہاں کشتی کا کیا مقصد تو مذاق کرتے یا اس طرح کہ حضرت نوح سے کہتے کہ تم کل تک تو نبی تھے اب نجار یعنی بڑھئی بن گئے اب نبوت کہاں گئی۔ اور کبھی کہتے کہ پانی کے عذاب کی بات کرتے تھے وہ تو آیا نہیں اب کشتیاں بنا بنا کے ڈرا رہے ہیں۔ جب یہ مذاق بڑھ جاتا تو آپ فرماتے کہ اگر تم لوگ آج ہم سے مذاق کر رہے ہو تو پس بے شک کل ہم بھی تم سے دنیا میں غرق ہونے کے وقت آخرت میں نار و دوزخ میں جلنے کے وقت اس مذاق کا بدلہ لیں گے۔ مینا ضمیر سے فرمانا یا محض فصاحت کے لئے ہے یا مومنین بھی شامل ہیں کہ وہ کافر نوح علیہ السلام سے ہٹ کر سراپے مومنین کو بھی ستاتے مذاق کرتے تھے۔ کجا میں تشبیہ نوحی یا جنسی نہیں بلکہ عملی ہے۔ یعنی ہم تم کو اس نوعیت کا مذاق نہ کریں گے جس طرح

تم کرتے ہو کہ شان نبوت اور شان مومن کے خلاف ہے بلکہ اس کے بدلے میں تم پر عذاب دنیا و آخرت آئے گا تو ہم تم کو دیکھتے ہوں گے تم ہم کو اس وقت تمہاری ذلت اور ہماری دید تمہاری اس مذاق کا بدلہ ہوگا۔ کہ تم کو ایک توڑو بنے جلنے کی تکلیف دوسرے ہمارے دیکھنے کی تکلیف یا مطلب ہے کہ وہ عذاب چونکہ ہماری ہی وجہ سے ہوگا گویا وہ ہمارا بدلہ ہوگا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ كَيْفَاتِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ اور اسے کافرو یہ بدلہ کچھ دود نہیں بلکہ چند دنوں کی بات سے پس عنقریب ضرور جان لو گے تم اس کو جس پر عذاب آتا ہے ایسا کہ ذلیل کر کے رکھ دے گا اور وہ عذاب شروع تو دنیا میں ہوگا مگر اس مجرم کے ساتھ ایسا حال ہوگا کہ تا ابد قائم رہے گا کہ دنیا میں غرق برزخ میں ملائکہ عذاب کی مار اور کڑک میدان محشر میں رحمت سے دوری اور مومن کافر کا فرق جہنم میں حرق یعنی جلنا۔ پل مراطہ پر فرشتوں کی جھڑک۔ خِزْيٌ کا مطلب ہے کہ جب تم ڈوبتے پیچھے چلاتے ہو گے تو وہی مومن جن کو تم حقیر ذلیل سمجھتے ہو وہ نہایت سکون و اطمینان تم کو دیکھتے ہو گے یہ دیکھنا تم پر ڈبل تکلیف کا باعث ہوگا کہ یہ ذلت ہے۔ لفظ مَنْ یا موصولہ ہے یا سوالیہ اگر موصولہ ہے تو یہ جملہ خبریہ ہے اور مفعول بہ ہے۔ تَعْلَمُونَ متعدی بیک مفعول بھی کشتی بنانے کے حکم سے مکمل بننے تک دو سو سال کا عرصہ لگا مگر رب تعالیٰ نے یہ عرصہ کشتی کا طول و عرض واضح نہ فرمایا صرف اشارۃً بِأَعْيُنِنَا دَوَّجِينَا سے کچھ سمجھا دیا۔ نہ یہ بتایا کہ ہلاکت کفار کا فیصلہ اتنے عرصے بعد کیوں فرمایا کَا يَنْفَعُكُمْ سے اشارہ ملتا ہے کہ جب تک حضرت نوح خود نہ مایوس ہوتے اس وقت تک عذاب نہ آیا جب آپ نے ان کے ایمان سے بالکل مایوس ہو کر دعا کی رَبِّ لَا تَذَرْنِي اَلَا رَحْلًا تب عذاب آیا۔ آپ کی بددعا سے پہلے زمین روئی کہ یا اللہ محمد پر کفر کی ادب بے ادبی نبی کی انتہا ہو گئی۔ پرندے روتے کیڑے مکوڑوں نے فریاد کی درود البیان مفسرین نے کچھ اختلاف سے ان باتوں کی وضاحت کی صحیح ترین یہ ہے کہ کشتی کی شکل جوان مرغی کی طرح تھی حضرت نوح نے اس کے لئے لکڑی تلاش کروائی تو مناسب لکڑی تیار وافر مقدار میں نہ ملی لہذا آپ نے خود ساگوں کے بشمار درخت لگوائے جو بقول روح البیان بیس سال میں اور بقول خازن۔ معانی۔ صاوی سو سال میں پختہ لکڑی بنے اور یہی صحیح ہے کہ ساگوں یعنی شیشم (دھالی) بیس سال میں پختہ نہیں ہوتی۔ آپ بقدر ضرورت کٹوا کر منگواتے رہتے اس طرح آپ نے اور آپ کے مسلمان غلاموں امتیوں نے سو سال میں مکمل کشتی تیار کر دی اس کی لمبائی بارہ سو گز تھی اور چوڑائی چھ سو گز یعنی اس سے آدمی اور اونچائی تیس گز۔ تین منزلہ تھی نیچے کی منزل میں دندے چرندے۔ بیچ کی منزل میں پرندے اور اوپر کی منزل میں حضرت اور تمام مسلمان عورت مرد۔ باقاعدہ اترنے چڑھنے کے لئے سیڑھیاں گزر گاہیں تھیں ہر منزل کے درمیان میں دروازہ تھا۔ صحیح یہ ہے کہ بابل شہر میں کشتی بنائی گئی۔ معانی نے جزیرہ ابن عمر کو مقام کشتی بتایا ہے۔ بنانے والے صرف حضرت نوح تھے اور مزدوروں اور دیگر مسلمانوں کے علاوہ حضرت نوح کے تین لڑکے تھے اِصْحٰمٌ مٰثِیٰثٌ یٰفٰثٌ آپ کا چوتھا بیٹا جو سب سے بڑا تھا کافر تھا۔ اس میں اور بہت سی روایات ہیں کہ کتا کیسے پیدا ہوا گدھے کے ساتھ شیطان کشتی میں چلا گیا۔ گوبر بہت جمع ہو گئے تو اس سے خنزیر پیدا ہوا۔ شیر کے نعتوں سے بلی پیدا ہوئی۔ چوہے نے شرارت کی وغیرہ یہ سب روایات بے

سند ہیں غالباً اسرائیلیوں نے بنا ڈالی ہیں۔

فائدے

ان آیات کرمیہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نیک لوگ ظاہر اکتے ہی بے سروسامان ہوں مگر اللہ کی حفاظت میں ہوتے ہیں کیوں کہ نیکوں کا کام اللہ تعالیٰ ہی کا کام ہوتا ہے یہ فائدہ باعیننا

سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ قانونی اور شرعی مجرم کی سفارش نہیں کرنی چاہیے جن لوگوں نے مجرم کی سفارش کر کے شہوتیں دے کر مجرم کو بچا لینے کی عادت بد ڈالی وہ قوم ملک تباہ ہو گئی۔ جرم بند ہونے کی سب سے زیادہ مفید ترکیب یہ ہے کہ مجرم کو فنا ہونے دو۔ اسلام نے مجرم کو کبھی بھی قابل معافی نہ سمجھا۔ یہ فائدہ کا تخطا طینی سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ حاصل

ہوا اسی لئے اسلام میں جیل اور جرمانہ کوئی سزائیں بلکہ یہ سزائیں اسلام میں منع ہیں۔ جیل و جرمانے کی سزا انگریزوں کی ایجاد ہے ہمیشہ اچھوں کا مذاق جاہل لوگ کرتے ہیں اور بزرگوں کے اعمال افعال میں برائیاں اور عیب نکالتے ہیں وجہ یہ ہے کہ جاہل ظاہرین ہوتا ہے وہ صغر کو عیب۔ عیب کو صغر سمجھ لیتا ہے۔ غلطی کو درستی۔ درستی کو غلطی سمجھ لیتا ہے۔ وہ خود کو بڑا عقل مند سیاست

دان سمجھنے لگتا ہے۔ حالانکہ حقیقت بزرگوں نیکوں کے پاس ہوتی ہے۔ سبق یہ ملا کہ علماء اولیاء صوفیاء پر جہالت کے اعتراض اور تنقیدیں مت کرو۔ یہ فائدہ سَوَفَ تَعْلَمُونَ سے حاصل ہوا صرف سرفروٹوں میں اس طرح تاکید پیدا کرتے ہیں جس طرح حرفت کو نفی ہے۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کفار کے لئے مُعَذِّقُونَ فرمایا گیا یہ اسم مفعول ہے اور اسم مفعول فعل حال کی کیفیت بیان کرتا ہے یعنی ابھی غرق کئے ہوئے ہیں۔ حالانکہ

طوفان نوح اس واقع اور فرمان کے کئی سال بعد آیا اور وہ تب غرق ہوئے یہاں بجائے مُعَذِّقُونَ کے يُغْرِقُونَ فرمانا چاہیے بقایہ آیت علم فصاحت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت کے بھی جواب اس کے دو طرح جواب ہو سکتے ہیں ایک

تو وہی جو تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ اسم مفعول کا بمعنی حال ہونا گلیہ نہیں اکثر یہ ہے۔ یہاں بمعنی مستقبل ہے یعنی غرق کئے جائیں گے۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ يُغْرِقُونَ بمعنی فعل حال ہی ہے مگر یہ جملہ تشبیہی ہے اور معنی یہ ہے کہ ان کفار

کا غرق ہونا اتنا یقینی ہے کہ گویا یہ غرق ہو ہی گئے۔ کر ہی دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم دن رات اپنے محاوروں میں کہتے ہیں کہ سمجھو فلاں کام ہو ہی گیا دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَيَصْنَعُ الْعُلَاقَ لَفِظٌ يَصْنَعُ فعل مضارع ہے۔ جس میں یا حال

کا ترجمہ ہوتا ہے یا مستقبل کا۔ مگر یہ واقع ماضی میں ہو چکا تو یہاں مضارع فعل کیوں بولا گیا۔ اگر یہاں حال کا ترجمہ کریں تو جھوٹ لازم آئے گا۔ اور مستقبل کا معنی کرنا تو بالکل ہی غلط ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ تشبیہی

جملہ ہے کہ گویا ابھی بنا رہے ہیں صرف اظہار محبت کے لئے تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ جَمْعٌ ہم بھی تم سے مذاق کریں گے۔ مذاق کرنا تو جہلا کا کام ہے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں حضرت موسیٰ کا کلام منقول ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ اِنَّ الْكُوفَرِ

الْجَاهِلِيْنَ میں مذاق نہیں کرتا میں تو جاہلوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں تو حضرت نوح نے یہ کیوں کہا۔ جواب اس کے دو جواب مفسرین نے دیئے ایک تو تفسیر میں بیان کر دیا گیا کہ اِنَّا نَسْخَرُهُمْ کی تشبیہ نوعی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم زبانی

مذاق اڑاتے ہو ہم تمہاری ذلت کو دیکھ کر تمہارا مذاق کریں گے۔ ہمارا دیکھنا ہی تمہارا مذاق ہوگا۔ یعنی ہم مذاق کا بدلہ لیں گے کہ عذاب تم پر آئے گا جو ہماری وجہ سے ہوگا۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ نَسَخَرُ سَخَرًا سے بنا ہے جس کا معنی ہے ذلیل کرنا۔ ذلیل سمجھنا مطلب ہے کہ تم آج ہم کو ذلیل سمجھتے ہو کل ہم تم کو ذلیل سمجھیں گے۔ اور کفر کو ذلیل کرنا جائز ہے تیسرا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ تھا۔ مسلمان کا مذاق اڑانا جہالت اور برا ہے یہاں معاملہ کفر کا ہے کفر کا مذاق اڑانا شرعاً منع نہیں۔ خواہ زبانی ہی کیوں نہ ہو۔ چوتھا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ وہاں ہُنَّ دَابَّہٌ نَسَخَرُہُ۔ ہُنَّ وہاں اس گفتگو کو کہتے ہیں جس میں گھٹیا پن ظاہر ہو وہ واقعی نبی کی شان کے خلاف ہے لیکن نَسَخَرُ میں وہ مذاق مراد ہے جو حقیقت حال پر مبنی ہو۔

تفسیر صوفیانہ

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ سے نوح روح کو حکم ملا کہ اعمال صالحہ کی کشتی بنا ہماری حفاظت کے قلعوں میں ہمارے بتاتے ہوئے ڈھانچہ قلبی کے مطابق۔ اور جنہوں نے شہوتوں اور لذات دنیا کے ظلم کئے ان کے نجات کے بارے میں ہم سے بات نہ کرنا۔ کیونکہ وہ فنا کی اندھیرویوں میں غرق کئے ہوئے ہیں کفر کے غلافوں میں ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قالب یعنی جسم انسانی پانچ قسم کے ہیں ۱۔ انسان حیوانی جن پر شہوتوں کے حال طبیعت کے اوصاف غالب ہوتے ہیں اور یہ مغلوب و مقہور ہو جاتا ہے ۲۔ انسان شیطانی جن پر حالات شیطانی نفس کے اوصاف غلبہ کر لیتے ہیں۔ ابلیس کے جال میں جکڑے ہوتے ہیں اگر دنیا سے ایمان سلامت لے جائیں تو اصحاب یمن ہیں اگر ایمان سے خالی چلے گئے تو اصحاب عین ہیں ۳۔ انسان نکلی جن پر حالات ملائکہ علیہم السلام اور روح کے اوصاف کا غلبہ ہو یہ ہی ارباب جمال ہیں یہ تینوں جنتی ہیں مگر پہلے دو فضل کے جنتی اور قالب شعلہ کی عدل کا جنتی۔ اس کو دنیا میں ہی جنت کی بشارت ہے اس کے ایمان و اعمال کو بقا کا تمغہ ہے۔ پہلے دو قسم کے انسانوں کو ہر لحظہ خطرہ ہے اگر بلا ایمان دنیا سے گئے تو یہی اصحاب شمال اور شر و جلال والے ہیں ۴۔ قالب مشترک اور انسان جانہین۔ جن پر خیر و شر برابر ہے۔ وصف طبعی و وصف نفسانی روحی اور ملکی شریک ہیں۔ ان میں اکثر پارلنگ جلتے ہیں بشرطیکہ مرشد روح دستگیر کئے ہی اصحاب اعراف ہیں ۵۔ انسان حمانی جن پر اسرار کا حال کشف کا وصف غالب ہو۔ جو سالک راہ اور مجذوب عقل و عشق ہوں ہی ارباب کمال اور مقرب بارگاہ سابقین الاذکور ہیں ان کا مقام معلوم اور رزق مقسوم ہے وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأْنِیْ قُوْمًا مِّنْجُودًا مِنْہُ۔ قَالَ اِنْ نَسَخَرُوْا مِنَّا فَاِنَّا نَسَخَرُوْا مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَرُوْنَ۔ روح پاکیزہ صبر و رضا کی کشتی تیار کرتی ہے اور حیوانی لوگ جب من کی دنیا سے نکل کر گوشہ روحانی کی طرف گزر کرتے ہیں تو اپنے شیطانوں کے ساتھ جمع ہو کر مذاق و تمسخر کرتے ہیں۔ کبھی صوفیاء جذب کا کبھی متقیوں کی نماز عشق کا۔ کبھی علماء بحر و بر کا کبھی پریشان ظاہر اطمینان باطن والے فقراء کا مذاق کرتے ہیں اور ملکی لوگ روح القدس کے ہمراہی جب دنیا و دون و عالم سفلی

سے نکل کر عالم بالا کی طرف محور پرواز ہوتے ہیں تو ملائکہ مقربین کے ساتھ جمع ہوتے ہیں اور نفس پرستوں دنیا داروں سے کہتے ہیں آج تم مسخری کرتے ہو کچھ دیر بعد میدان محشر کی ملاقات میں ہم تمہاری مسخری کا اسی طرح جواب دیں گے جس طرح تم اب مسخری کرتے ہو۔ وہاں روزِ حشر سب کے مقام جدا ہوں گے۔ حیوانیت والوں کا مقام شیطانی ہو گا۔ اصحابِ بئین کا مقام نلکی ہو گا اہلِ جانین کا مقام بین الطرفین ہو گا۔ رحمانی گروہ کا مقام۔ قربِ رحمن ہو گا۔ حدیث پاک میں ہے۔ اے لوگو جس طرح زندگی گزارو گے اسی طرح موت پاؤ گے اور جس طرح موت پاؤ گے۔ اسی طرح حشر کرو گے فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ۔ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ۔ اے مسخری کرنے والو مقرب جان لو گے کہ کون ہے وہ بدنصیب جس پر عذابِ حریان آتا ہے جو اس کو اپنے پرایوں کے سامنے ذلیل و رسوا کر دے اور حائل رہے گا اس پر دائمی حجاب کا عذاب۔ امام الصوفیاء یحییٰ رازی نے فرمایا کہ آدمی تین قسم کے ہیں ایک وہ کہ جس کی آخرت نے اس کے عیش کو بھلا دیا۔ یہ لوگ دونوں جہان میں کامیاب اور فائزین ہیں۔ دوسرے وہ جس کے عیش نے اس کی آخرت کو بھلا دیا یہ لوگ ہلاک ہونے والے ہیں۔ ان کی زندگی مذاق کرتے گذرتی ہے اور آخرت مذاق کروانے میں۔ تیسرے وہ جو دونوں طرف کے مزے چکھتا ہو۔ یہ مقام اور درجہ ہمت والوں کا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ اللہ کے کچھ خواہ بندے ہیں جو رفیعِ قرب کی جنتوں میں ساکنین ہیں۔ وہ سب انسانوں سے زیادہ عقل والے ہیں۔ یہ محبوب کے لیے ناہر دنیا تارکِ ریاست ہیں ان کی سبقت رب کی طرف ہے اور ان کی سرعتِ رضا کی طرف لہذا ان کو قلیل پر صبر ہے اور صمت طویل پر آرام ہے۔ اہل بصیرت اور روشن لوگ فرماتے ہیں کہ روح مومن مثلِ نوح کے ہے صفات مومن قومِ نوح ہے جو ایمان لاپچے بغضِ مومن اہل کفران و سرکشی ہیں جسم مومن کشتیِ نوح ہے جب روح مومن صوفِ ہمدی کے حکم سے کشتیِ قالب بنانے لگتی ہے۔ تو عین ربوبیت نگاہِ ازلہ میں سے حقیقتِ متاعی کی حفاظت فرماتی ہے اعمال کی لکڑی پر خشیتِ الہی کے نقش و نگار اور زہد دنیا کی منزلیں بنتی چلی جاتی ہیں وہ عیون صفات جو انوار کے معدن اور ذات کے حقائق ہیں اسی کی حفاظت اور توفیق سے وجودِ سفینہ کو قرار ہے یہی مشاہداتِ ربانی جسدِ کشتی پر رحیم و کریم ہیں حدیث پاک میں ہے کہ بندے کے اعمال صالحہ رب کی نگاہِ لطف میں ہے۔ لہذا بندہ ایسی نماز پڑھے اور عمل خیر کرے کَأَنَّكَ تَرَاهُ گویا کہ تو اس کو وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔ یہی اَعْيُنِ معرفت ہے روحِ لطیف ہے اور قلبِ مومن رفیق۔ اپنی لطافت اور رقتِ قلبی کی بنا پر نفسِ سرکش کے لئے دعا و خیر کا حصہ بناتا ہے۔ حکمِ ربی آتا ہے کہ لَا تَحَاطِبْنِي۔ ان سرکشوں کو دعائے دو یہ ازل کے محروم ہیں اور شقاوت کے دریا میں غرق ہونے والے ہیں و روح البیان و عرائس البیان بندہ حق میدانِ عمل میں بیٹھ کر شریعت کی کشتی بنانا محبتِ اہل بیت کی منزلیں آراستہ کرتا ہے ہے۔ صحابہ کے ستاروں کی شمعیں جگمگاتا ہے ان ستاروں کا سہارا پکڑتا ہے۔ ابتلاؤ مصابیب کے طوفان سے پار نکل جاتا ہے مگر نفس پرست۔ اہل علم کے اعمال کو محض مذاق سمجھتے ہیں اس لئے عذابِ حسرت دائمی کی موت مرتے ہیں۔

نفسانی لوگ ظالم ہیں کیونکہ اشیاء و عملیات کو غیر جگہ میں رکھتے ہیں۔ عبادت حق کا مقام تو رضائے حق ہے مگر یہ ریاکار اس کو دنیا اور شہوتوں کی جگہ رکھتے ہیں اسی لئے فتنوں کے طوفان میں غرق ہو جاتے ہیں۔ بچتا وہی ہے جو روح کی تربیت میں سفینہ شریعت و معرفت میں سوار ہو جائے اہل شقاوت شریعت کی کشتی میں بیٹھنے والوں پر ہنستے مذاق کرتے ہیں کیونکہ شریعت کے انوار اور معرفت کے اسرار سے دور ہیں جس طرح بے عمل عالم اور جاہل برابر ہیں اسی طرح بے عمل عارف اور غافل برابر ہیں کہ یہ سب دروازہ الہیہ سے مردود ہیں کیونکہ فقط علم اور معرفت ذریعہ نجات و قبولیت نہیں۔ جبکہ کتاب و سنت پر عمل نہ ہو۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ۖ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا

یہاں تک کہ جب آگیا امر ہمارا اور ابلا تنور فرمایا ہم نے سوار کر لو میں اس سے ہر

یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تنور ابلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار

مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ

جوڑے میں سے دو نر و مادہ اور اہل اپنے مگر وہ کہ گذر گیا پہ اس

کرے ہر جنس میں سے ایک جو نر و مادہ اور جن پر بات پڑھ چکی ہے ان کے

الْقَوْلُ وَمَنْ أَمِنَ ۖ وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ وَقَالَ

قانون اور اس شخص کو جو مومن ہے اور نہیں ایمان لائے تھے ساتھ ان مگر تھوڑے اور

سوا اپنے گمراہوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان رہتے تھے مگر تھوڑے

ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَوْسَاهَا ۚ إِنَّ رَبِّي

نوح علیہ السلام نے فرمایا سوار ہو جاؤ تم میں اس سے نام اللہ کے مگر اس کا اور رکنا اس کا بیشک

اور بولا اس میں سوار ہو اللہ کے نام پہ اس کا پھر نا بیشک میرا رب

لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَابِجٍ بَالٍ

بے میرا البتہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور وہ کشتی بہتی رہی ساتھ ان کے میں موج ایسی موجوں جی

ضرور بخشنے والا مہربان ہے اور وہ انہیں لے جا رہی ہے ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبَ

یہاڑا اور یکارا نوح نے بیٹے اپنے کو اور تھا وہ میں علیحدگی اسے بیٹے میرے سوار ہو جا تو ساتھ
اور نوح نے اپنے بیٹے کو پکارا اور وہ اس سے کنارے تھا اسے میرے بچے ہمارے

مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿۷۲﴾

ہمارے اور نہ شامل رہ تو ساتھ کافروں کے
ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ نہ ہو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نے کفار سے کہا کہ عذاب بھیجے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے جس سے اشارہ معلوم ہوا تھا کہ عذاب بھی اللہ کے امور میں سے ایک امر ہے اب وضاحت سے فرمایا جا رہا ہے کہ عذاب ہمارا ہی امر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے کشتی بنانے اور کفار کے مذاق کا ذکر ہوا کہ وہ نہ سمجھے کہ کشتی کیوں بن رہی ہے جبکہ دور دور تک نہ کوئی دریا نہ سمندر نہ نہر ہے۔ ان آیات میں عملی طور پر کفار کے مذاق کا عبرتناک جواب دیتے ہوئے کشتی بنانے کی حکمت بیان فرمائی جا رہی ہے۔ کہ ہم نے نوح علیہ السلام سے فرمایا کہ صرف مسلمانوں کو کشتی میں سوار کرنا تاکہ مذاق کرنے والے عبرت کی نگاہوں سے دیکھتے رہیں اور ڈوبتے رہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اے نوح علیہ السلام مجھ سے ظالموں کے بارے سوال نہ کرنا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو پکارا کہ ظالموں کافروں کے ساتھ نہ لگ جس سے پتہ لگا کہ اسی طوفان اور عذاب الہی کافر کوئی نہ بچے گا اگرچہ نسل نوح ہی کیوں نہ ہو۔

تفسیر نحوی

حَقٌّ إِذَا جَاءَ أَمْرًا لَفِظٌ حَقٌّ چھ معنی میں مستعمل ہے ۱۔ زائد ۲۔ ابتدائی ۳۔ استثنائی ۴۔ تعلیلیہ ۵۔ معنی الی ۶۔ حاکمیت کے لئے یہاں ہی آخری معنی مراد ہیں اور جادہ بھی ہو سکتا ہے صحیح یہ ہے کہ عاطفہ ہے۔ اِذَا حرف شرط ظرفیت کے لئے ہے جَاءَ فعل ماضی بمعنی مضارع۔ چار جگہ فعل ماضی مضارع کے معنی میں آجاتا ہے ۱۔ خطبہ ۲۔ دعا ۳۔ شرط ۴۔ تعریف کرتے وقت۔ امر سے مراد حکم یا اذن یا معاملہ ہے۔ حکم یعنی سوار ہونا اذن یعنی مسلمانوں کو سوار کرنا معاملہ یعنی عذاب۔ تاجع متکلم کا مرجع ذات رب کریم ہے۔ وَفَارَأَتُمُ السُّيُوفَ عَلَيَّ حَقٌّ کا جملہ ہے جس طرح جَاءَ میں دو احتمال ہیں کہ بمعنی مضارع یا خود اپنے معنی میں اسی طرح فَاَرَا ماضی میں بھی دو احتمال ہیں زیادہ صحیح یہی ہے کہ دونوں جگہ ماضی اپنے ہی معنی میں ہے

فَارْفُورُ سے مشتق ہے بمعنی تیزی کرنا الشُّورُ نُورٌ سے مشتق ہے یا فَاوُزُ سے اس کی جمع ہے تنایر مراد روئوں کا تندرہ ہے دراصل تَنَوُّرٌ تھا باب تَفْعَلُ کا مصدر واو پر قَمَّةٌ ثقیل تھا نقل کر کے ماقبل کو دیا حق جواری بنا پر تشدید بھی منتقل ہو گئی۔ ایک قول میں تَنَوُّرٌ تھا بروزنِ تَفْعُولِ پہلی واو کو ہمزہ سے بدل لا بوجہ قرب ہمزہ کو حذف کیا برائے تخفیف اس کے عوض نون مستد کیا۔ قَدْثًا ماضی جمع متکلم اپنے معنی میں ہے اِحْمِلْ امر حاضر خطاب حضرت نوح کو ہے فی حرف جر ظرفیت کے لئے ہا کا مرجع کشتی من بعضیت کا ہے کَلَّ رَوَّعَ زمین کی تمام جاندار مخلوق ہے۔ اس لئے کہ لفظ کَلَّ موجبہ کلیہ کا سور ہے زوجین تشبیہ ہے زوج کی مراد نر و مادہ اثنین عدد تشبیہ تاکید کے لئے ہے واو عاطفہ ہے اہل اپنی اصل شکل میں ہے۔ اسی سے متغیر ہو کر اَن بنا ہے یہاں مراد گھروالے ہیں یا سارے مسلمان اَن سے مراد حضرت نوح اَلَا حرف استثناء متصل ہے مَن اسم موصول عام غیر مخصوص البعض کے لئے سَبَقَ ماضی معروف مَبْقُوع سے مشتق ہے بمعنی پہلے ہونا علی فوقیت کے معنی میں لزوم کے لئے ہا کا مرجع مَزَّ الْقَوْلُ سے مراد تقریری فیصلہ ربانی مَن اَمَّنْ واو عاطفہ ہے جس نے بتایا کہ اہل سے مراد صرف اہل بیت ہیں نہ کہ مسلمان کیونکہ اہل معطوف علیہ ہے اور یہ معطوف اور ہر دو کا حکم جوا ہوتا ہے مَن اسم موصول غیر مخصوص البعض ہے وَمَا اَمَّنْ واو حالیہ مانافیہ اَمَّنْ فعل ماضی یعنی یہی فقط مومن بنے تھے۔ مَعَهُ مَعْ لفظ جامد ہے ظرفیت کے لئے ہے مراد کشتی میں ساتھ ہونا۔ ہا کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَا حرف استثناء متصل ماقبل نفی کو تَوَرَّ قَبِيلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے بروزنِ کَرِيمٌ قَلِيلٌ مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے۔ قلیل بمعنی کم (تھوڑا) تین معنی میں استعمال ہوتا ہے مذلت سے بمعنی ہلکا سے تعداد میں تھوڑا یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ سو سے کم کو قلیل کہا جاتا ہے وَكَأَلِ اَرْكَبُوا فِیْہَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرُہَا وَمُزْسِہَا - واو ابتدائیہ قَالَ فعل ماضی کا فاعل یا ذات باری ہے اور یا حضرت نوح ہیں اور یہی صحیح تر ہے۔ اَرْكَبُوا امر حاضر جمع کا صیغہ ہے باب فتح سے ہے رَكَبَ سے مشتق ہے رَكَبَ کے معنی ہیں کسی منقول اور متحرک چیز پر چڑھنا۔ خواہ حرکت ارادی ہو جیسے گھوڑا وغیرہ خواہ حرکت قسریہ غیر ارادیہ ہو جیسے کشتی بحری جہاز ہوائی جہاز ریل بس وغیرہ۔ جب لفظ ركب متحرک ارادیہ کے لیے مستعمل ہوگا تو حرف علی سے متعدی ہوگا اور متحرک قسریہ میں ركب متعدی فی ظرفیہ سے ہوگا۔ یہاں یہی ہے۔ فیہا ہا کا مرجع کشتی ہے بسم اللہ میں ب ملا بست کی ہے اور پورا جار مجرور اِرْكَبُوا کا حال ہے جیسا کہ ابھی تفسیر عالمانہ میں ومناحت ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ مجرر اور مَرْسِی یہ دونوں ظرف زمانی ہیں زبر کی حالت میں ہیں مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے دونوں کے مصدر علی الترتیب اَجْرًا وَاِيسْلَیْہِ اور مادے جَزْئِی وِدْشِی ہیں ناقص یائی۔ ہا ضمیر سے مراد کشتی ہے اِنَّ رَبِّیْ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ یہ جملہ قال کے فاعل کا قرینہ ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق رَبِّیْ مرکب اضافی اس کا اسم منصوب ہے لَغَفُوْرٌ لام کے ہے جس کے معنی ہوتے ہیں اَلْبَتَّ غَفُوْرٌ غَفُوْرٌ سے مشتق ہے بمعنی چھپانا بچانا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں غفور بروزنِ تَفْعُولِ

صفت مشبہ ہے یعنی ہمیشہ بہت زیادہ بچانے والا رحیم برورن کریم دنیا میں رحم فرمانے والا وہی تجری بہم فی موج کالجبال۔ واو ابتدائیہ ہی کا مرجع کشتی تجری فعل مضارع بہتر با حرف جر بمعنی مع ظرفیت کا ہے اپنے ہی معنی میں ہے لفظ موج اسم جنس بمعنی جمع ہے۔ اس کی عددی جمع امواج اور اس کی واحد موجۃ ہے (روح المعانی) یہ پورا جملہ یا تو بسم اللہ میں پوشیدہ ضمیر کا حال ہے یا دگبوا پوشیدہ کا حال ہے اور یا جملہ متانفہ ہے دنادی نوسرہ لبتہ دکان فی معزل یبتی اذکت معنا ولا تکن مع الکافرین۔ واو سر جملہ نادئی فعل ماضی اس کا فاعل لفظ نوح اس کا مفعول بہ ابن ہے ہ کا مرجع حضرت نوح ہیں واو حالہ کان تامہ بمعنی ماضی بعید فی ظرفیت کا ہے معزل ام طرف مکانی عزل بمعنی علیحدگی سے مشتق ہیں یبتی یا حرف ندا بن مضاف منادی یا و مکمل مضاف الیہ یا کا زبر الف محذوفہ کے بدلے میں کہ دراصل تھا یا بناء۔ اربک امر ہے ركب بمعنی سوار ہونا سے مشتق ہے یہ امر وجوب کے لیے ہے مع ظرفیہ مضاف ہے ناضیہ جمع مکمل کا مرجع متشب سوار۔ واو عاطفہ لا تکن فعل نہی کان تامہ سے مع الکافرین مع ظرفیہ مکانیہ الکافرین الف لام عہد خارجی کافرین سے قوم نوح یا دنیا بھر کے کافر مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ الْأَمِّنَ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ فَأَنَّهُ هَلَكَ۔ حضرت نوح کشتی بناتے رہے یہاں تک کہ ادھر کشتی مکمل ہوئی اور ادھر عذاب آگیا جسکی علت ہمارا فیصلہ ہے امر سے علت بول کر معلول مراد ہے اور ابتدائی علامت جو پہلے ہی نوح علیہ السلام کو بتادی گئی تھی یہ ہوئی کہ کوفے یا بابل کا تندور ابل پڑا جس میں روٹیاں پک رہی تھیں عورتیں بچے مرد بیٹھے ہوتے تھے اپنے حال میں مست تھے۔ کوفہ اور بابل کا فاصلہ پچیس میل کا ہے بالکل قریب ہیں یہ کشتی۔ یہیں وہاں تھی۔ جہاں قریب ہی تندور تھا۔ جو روایتی اختلاف کشتی میں ہے وہی تندور میں ہے اور یہ اختلاف قرب کی وجہ سے ہے بعض لوگوں نے کشتی اور تندور کو ہند میں کہا ہے۔ بعض نے شام میں مگر یہ سب باتیں روایت و روایت کے خلاف ہیں جنہوں نے کوفے میں تندور مانا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ تندور کوفے کی عبادت گاہ کے پاس تھا یہاں مسلمان عبادت کرتے تھے۔ روح البیان نے کہا کہ آج کوفے کی جامع جہاں بنی ہے وہاں ہی اُس وقت ایک گھر میں تندور تھا۔ ابن عباس کا قول ہے کہ تندور سے مراد روتے زمین حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول منقول ہے کہ خَالَتُنَا نَارٌ۔ کا مطلب صبح طلوع ہونگئی۔ مگر یہ سب تاویلیں ہیں جبکہ صحابہ کا قول یہی ہے کہ روٹیوں کا تندور تھا صبح کی روٹیاں پک رہی تھیں کہ آگ بجھنے کی آواز آئی لوگ حیران ہو گئے تیزی سے چٹم چٹم تندور بھرنا شروع ہو گیا دیکھنے والوں نے دیکھا کہ ہانڈی کی طرح پانی تندور ابل رہا تھا۔ سارے علاقوں میں یہ خبر آنا لانا پھیل گئی کفار کو پھر ہوش نہ آیا تماشہ دیکھنے تندور کے پاس آتے۔ لیکن رہنما ہے کہ کہا ہم نے بدریعہ وحی اسے نوح سوار کر لو اس اپنی کشتی میں۔ یہ جملہ جواب ہے۔ اِذَا كَاهَا مَوْثَبٌ هَاسٍ اس لئے کہ فلت غیر عقل والی چیز ہے جس کے لئے ضمیر مذکر مونث دونوں آسکتی ہیں۔ روح البیان نے کیا

کہ چونکہ سفینۃ لفظی مونث ہے اس بنا پر ضمیر مونث اُنی حقیر اقتدار کہتا ہے کہ یہ درست نہیں کیونکہ لفظ سفینہ پہلے آیا ہی نہیں تو وہ مرجع کس طرح بن سکتا ہے اس کا مرجع تو فلتک ہی ہے۔ ہر حیوان کے جوڑے دو دو لفظ اثنتین تاکید یہ نہیں بلکہ تمیزی صفت ہے۔ بعض نے کہا کہ تاکید ہی ہے اور مطلب ہے ایک جوڑا جو دو جانور ہوں مذکر مونث۔ حضرت نوح نے دعا کی یا اللہ جو تیری منشا میں حیوان ہیں ان کو بھیج دے تو درندے چرندے پرندے ہر قسم کا ایک جوڑا دوڑا ہوا آگیا۔ کیرے مکوڑے شامل نہیں تھے۔ حضرت نوح جلدی جلدی جانوروں کو پکڑتے دایاں ہاتھ بڑھاتے تو ز جانور آتا بایں میں قدرتی مادہ جانور عرض کیا مولیٰ ان کو خوراک فرمایا کشتی کے سوار اتنے عرصہ بغیر خوراک ہماری قدرت سے زندہ رہیں گے۔ لہذا کسی انسان حیوان کو اتنا عرصہ نہ بھوک لگی نہ بول برا نہ ہوا۔ کشتی بالکل پاک صاف رہی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ جب گدھے کو سوار کرنے لگے تو گدھے کی دم شیطان نے پکڑ لی جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکے حضرت نوح نے اس کو ڈنڈے مارے مگر پھر نہ بڑھا تو آپ نے فرمایا بڑھ ملعون اگرچہ تیرے ساتھ شیطان ہو گدھے کے ساتھ کشتی میں آ گیا۔ شیطان کو گدھے سے بہت پیار سب جانوروں کی بولی تبیح ہے مگر گدھے کی آواز شیطان کی خوشی ہے۔ اس لئے لاجول پرستم کا حکم مرغ کی آواز شیطان کو بھگانے والی ہے۔ فرمایا کہ گدھے کو حضرت نوح کی بددعا ہے وہ ڈنڈے ہی کھاتا رہے گا اور پھر نے حضرت ابراہیم کی نار میں لکڑیاں جلدی جلدی ڈالیں تو حضرت ابراہیم نے بددعا کی اس کی نسل بند ہو گئی گرگٹ نے پھر پر بیٹھ کر پھونکیں ماریں تاکہ آگ تیز ہو۔ سانپ اوز کچھو نے درخواست کی کہ ہم کو بھی سوار کر لو مگر منظوری نہ ہوئی اس لئے اگر کسی کو سانپ یا کچھو سے خطرہ ہو سَلَامٌ عَلٰی نُوْحٍ وَآلِہٖ وَسَلَامٌ کثرت سے پڑھا کرے اور اپنے اہل کو بھی یعنی بیوی بچوں کو بھی سوار کر لو ہاں ان کو مت سوار کرنا جن کے بارے عذاب کا فیصلہ پہلے ہو چکا وہ دو ہیں کنعان بیٹا اور بیوی و اہل اور اپنے اہل بیت کے علاوہ جتنے مومن ہیں ان کو بھی سوار کر لو۔ اگرچہ اہل بی مومن تھے مگر علیہ علیہ ذکر کرنے کی حکمت اہل کا استثنا کرتا ہے۔ حضرت نوح کے مومن اہل ایک بیوی۔ تین بیٹے ماسام جن سے عرب نسل چلی حاتم جن سے سوڈانی نسل اور یافث جن سے ترکی نسل چلی۔ اور ان کی بیویاں یہ تینوں اس وقت شادی شدہ تھیں مگر ابھی اولاد نہ ہوئی تھی۔ اہل بیت اور حضرت نوح آٹھ افراد تھے باقی مومنین ایک روایت میں تیس تیس تھے مگر صحیح یہ ہے چالیس چالیس تھے۔ جانوروں میں سب سے پہلے مولا چڑیا کو داخل کیا اور سب سے آخر گدھے کو۔ یافث کے اولاد سے ہی یاجوج ہیں۔ دنیا کی باقی نسلیں دیگر مومنوں کی اولاد سے ہیں یہ طوفان صرف قوم نوح پر آیا۔ اور ساری زمین پر پھیلا بجز ان پہاڑوں کے جو پہاڑ جو دی سے بھی اونچے تھے۔ اس وقت تک نسل انسانی صرف قوم نوح ہی تھی۔ اور نبی بھی دنیا میں ساڑھے نو سو سال تک صرف اکیلے نوح علیہ السلام ہی رہے آپ کے بعد شام کو بھی نبوت ملی در روح المعانی (وَمَا مِنْ مَّعَةٍ إِلَّا قَلِيلٌ) اور اتنی دلاز تبیح کے باوجود آپ پر بہت ہی عھوڑے ایمان لاتے۔ فقط اتنی تعداد جو پہلے بتائی گئی مع بمعنی علی ہے۔ یہ جملہ خبریہ معترضہ ہے۔ جب وحی کے ذریعے آپ کو رب کا حکم ملا تو قَالَ اَرٰکُمْ اَوْفَیْہَا یٰسُوْا اللّٰہَ

مَجْرِيَهَا وَمَرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ۔ زور سے آواز دی نوح علیہ السلام نے سوار ہو جاؤ تم اس کشتی میں آج سے اس کا چلنا شروع ہوتا ہے تم کو چلانے کی ضرورت نہیں اللہ کے نام سے ہی اس کا چلنا ہے اسی سے اس کا ٹھہرنا ہے بس اے مسلمانوں تم اس کا نام لے جاؤ نمازوں سجدوں میں مشغول رہو۔ بے شک میرا رب گناہوں کو بخشنے والا ہے نہ کہ کفر کو اور رحم فرمانے والا ہے دیکھو تم کو کیسا بچایا پس اُس کے شکر اُس کا نام ہی ورد کرتے رہو اس کشتی کے چلنے کا وقت اور ٹھہرنے کا وقت کہ کب ٹھہرے گی اللہ جانتا ہے یہ نجات محض اس کے رحم سے ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص کشتی میں سوار ہو کر یہ دعا بسم اللہ سے غفور رحیم تک پڑھے تو کشتی ڈوبنے سے بچے گی۔

حکایت

ایک مومنہ بڑھیا نے عرض کیا اے پیارے نبی ہمارے آقا یہ کشتی کیوں بنا رہے ہو فرمایا پانی کا عذاب آنے والا ہے کفار غرق ہوں گے مومنوں کو اس میں بچایا جائے گا۔ اس نے عرض کی یا حضرت مجھ کو بچالینا فرمایا تم گھر میں بیٹھی رہو بلا لیا جائے گا وہ بڑھیا ذکر اذکار اور تصورِ نوح علیہ السلام رکھ رہی جب بوقت طوفان آپ نے کشتی میں سب کو سوار کر لیا تو کشتی تیر گئی آپ کو بڑھیا کا خیال ہی نہ رہا۔ وہ بڑھیا اسی خیال میں رہی کہ اب بھٹکتے ہیں۔ طوفان چلا گیا جب باخیریت حضرت نوح مع مومنین عرصہ کے بعد اپنی اسی بستی میں واپس آتے تو وہی بڑھیا بی بی صاحبہ باہر آئیں اور عرض کیا کہ آپ نے کہا تھا کہ پانی کا عذاب آئے گا تو وہ کب آئے گا آپ بھی اور آپ کے ساتھی بھی اللہ کی اس قدرت پر بہت متعجب ہوئے اور شکر خدا کیا پھر فرمایا کہ اے مائی طوفان تو ابھی چکا اور ختم بھی ہو گیا تو وہ بھی حیران ہو کر سجدۂ شکر میں گر گئی (روح البیان) وَهِيَ تَجْرِي فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ۔ اور وہ کشتی جاری ہوتی ہے یعنی گزشتہ زمانے میں یہاں بھی فعل مضارع بمعنی حال ارشاد فرماتے کہ وہی حکمت ہے جو یَعْنَمُ۔ میں بیان کی گئی۔ پانی کی موجوں کے بیچ میں جو موجیں مثل پہاڑ کے تھیں اس طرح کہ لہریں پانی کی اٹھتیں تو کشتی سے اونچی ہو جاتیں مگر قدرت الہی سے اندر نہ جاتیں بعض نے فرمایا کہ کشتی قدرت الہیہ و معجزہ نبی سے آبدوز بن گئی تھی اور مثل مچھلی کے پانی کے اندر تھی یہ جملہ یا نیا ہے خبر یہ ہے۔ یا بسم اللہ کے پوشیدہ فعل کے فاعل کا حال۔ لفظ موج جمع ہے اس کا واحد مَوْجَةٌ ہے جبکہ کاشبہ موج ہے کہ کشتی۔ یعنی پہاڑ کی طرح کشتی نہ لگتی تھی۔ بلکہ پانی کی موجیں پہاڑ کی طرح تھیں وَنَادَى نُوْحٌ ابْنَهُ اِذْ كَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ اِذْكَبْ مَعَاذًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔ اور پکارا نوح علیہ السلام اپنے سگے بیٹے کو یا منہ بولے بیٹے کو مگر صحیح روایت ہے کہ سگا بیٹا تھا اُس کا نام کنعان تھا یا یام تھا۔ اور کھڑا تھا وہ آپ کا بیٹا کنعانے ایک علیحدگی میں یا اس طرح کہ دیگر کفار تو ادھر ادھر بھاگ دوڑا اور پانی سے بچاؤ کی عقلی تدبیروں میں مشغول تھے مگر وہ دور کھڑا اپنے والد کی کشتی کو دیکھ رہا تھا۔ تو والد کو ترس آیا اور بلایا کہ اب بھی مسلمان ہو کر آجا۔ یا اس طرح کہ حضرت نوح سے علیحدہ ہو کر کھڑا جب سب اہل چڑھ گئے تو آپ نے فرمایا کہ آتو بھی آجا۔ اس تفسیر کی بنا پر بعض نے کہا کہ کنعان کھلا کافر نہ تھا بلکہ منافق تھا اور دیگر مومنین بلکہ خود حضرت نوح کو اس کی توبہ کا گمان ہوا تھا اس لئے ندا کی یا

اس طرح کہ دین سے دور تھا تو آپ نے توبہ کی طرف توبہ کی جس کے سبب سے کشتی میں جگہ ملنی تھی۔ مگر دل کو مائل باسلام کرنے حالات سے خوف دلانے کے لئے آپ نے فرمایا اے میرے پیچھے یعنی پیارے بچے سوار ہو جا ہمارے ساتھ یعنی سبب بول کر سبب کا ارادہ فرمایا کہ پہلے ایمان لا پھر سوار ہو یعنی اسم مصغر ابن کا بردن۔ فقیل پیار کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ یہ پیار ہی نہیں کیونکہ کفار سے نبی پیار شان نبوت کے خلاف بلکہ فریضہ تبلیغ کا پیار ہے تاکہ اس پیار بھرے انداز سے بلانے میں اس کا دل موم ہو یہ آپ کی آخری تبلیغ۔ یا اس طرح کہ چونکہ وہ اس وقت تمام کفار سے علیحدہ تھا آپ نے گمان فرمایا کہ شاید وہ اب اسلام کی طرف مائل ہو لہذا ندا فرمائی۔ اسی لئے فرمایا کہ اب کفار کے ساتھ مت لگنا اتنا زمانہ تو نے کفر میں گزاریا تو اب آخری وقت جیسی طور پر علیحدہ ہوا ہے تو قلبی طور پر علیحدہ ہو جا اور ہمارے ساتھ لگ جا رہے گا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مومنوں کے طفیل جانوروں پر رحم کیا جاتا ہے کہ طوفانی عذاب دراصل آیا تھا کفار کو ڈبوں نے مومنوں کو بچانے کے لئے مگر جانور بھی بچائے گئے۔ یہ فائدہ ممکن نہ دجین سے حاصل ہوا ثابت ہوا کہ نیکوں کے لئے نیک اعمال سے انسان تو انسان زمینی حیوانات کو فائدہ پہنچتا ہے توجو کہ کہ نبی دلی کی ذات سے کوئی مشکل حل نہیں ہوتی وہ کتابد نصیب ہے دوسرا فائدہ نبی کا خاندان ہونا اتنی سعادت نہیں جتنی کہ نبی کے تابع فرمان مسلمان ہونا دیکھو عذاب سے غیر لوگ اپنے اسلام اور غلامی نبی کی بنا پر بچ گئے مگر اپنی بیوی سگا بیٹا کشتی میں سوار نہ ہو سکا نہ بچ سکا کہ وہ گستاخ نبی تھا لہذا کوئی بھی سید زادگی۔ پیر زادگی عالم ندادگی پر ناز نہ کرے نبی کریم کی اتباع ہی اصل ناز کی چیز ہے۔ یہ فائدہ اِذَا مَنَّ سَبَقَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ہر لمحہ اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتا ہے۔ مدد سے نبوت سے ہی سبق ملتا ہے کہ سہارا اور وسیلہ ظاہری اسباب کا ہوا اور بھروسہ رب کی ذات پر ہو یہ فائدہ بِسْمِ اللّٰهِ جَدِّهَا وَمَوْسُئِهَا سے حاصل ہوا کہ اتنی مضبوط کشتی ہونے کے باوجود پھر ہر آن نگاہیں یکطرفہ لگائی گئیں یہ ہے تعلیم نبی توجیب کشتی کا وسیلہ توکل علی اللہ کے منافی نہیں پھر انبیاء و کرام اولیاء اللہ کا وسیلہ منافی کیونکر ہوگا اور مفید کون نہ ہوگا چوتھا فائدہ اولاً مجرم کو ہدایت پانے کی ہمت ملتی ہے مگر جب ہدایت کھلا جیت نہ رہے تو ان فاسد عناصر کو ہلاک کرنا ہی بہتر ہوتا ہے تاکہ ان کے وجود سے آئندہ نفسیں خراب نہ ہوں اور کافر و مجرم کو ہلاک کرنا اسی طرح ضروری ہے جس طرح کہ جسم کے ناسور والے عضو کو کاٹ کر پھینکنا۔ پانچواں فائدہ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ نبی اور دین کے مقابلے میں کسی برادری کسی رشتہ داری کا غم نہ کھانا نہ پیار کرے۔ دیکھو قوم نوح کے مومنوں نے نوح علیہ السلام کی خاطر سب برادری کو چھوڑ دیا اسی طرح نوح علیہ السلام نے دین کی خاطر سگے بھائی بیٹے سے نبی پیار نہ فرمایا یہ فائدہ یَا بُنَّی کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ اسی شان ایمانی کا مظاہرہ غاریان بدر نے میدان بدر میں کیا۔

www.marfat.com

marfat.com

Marfat.com

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض انسان اشرف المخلوقات ہے جانوروں سے اور عام انسانوں سے مومن افضل ہیں تو یہ کیا وجہ ہے کہ اللہ سوار کرنے میں جانوروں کا ذکر پہلے کیا پھر اہل کا پھر مومنوں کا جواب یہاں یہ ترتیب افضلیت یا اشرفیت کی بنا پر نہیں بلکہ سوار ہونے کی صلاحیت کی بنا پر ہے۔ حکم تھا۔ اَحمِلُ باب افعال کا امر اے نوح تم خود سوار کرو تو جانور کیونکہ خود سوار کرنا پڑتا ہے۔ احمِل کے حقیقی معنی کا یہاں مظاہرہ تھا اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا اور دوسری وجہ یہ تھی حیوانات کے سوار کرنے میں مشقت تھی اس لیے ان کو پہلے سوار کرنے کا حکم ہوا انسان تو بھاگ کر خود ہی چڑھ سکتا ہے۔ اس میں نہ دیر کا اندیشہ نہ مشقت کی فکر۔ یہاں احمِل کا مطلب صرف زبانی حکم دینا ہے۔ ہاں اہل کا ذکر پہلے کرنا شرافت نبی کی بنا پر ہے۔ باقی مومنوں کا بعد میں ذکر کر کے ادب بزرگان کا طریقہ سکھایا گیا۔ دوسرا اعتراض زوجین بھی تشنیہ ہے اثنین بھی تشنیہ تو اثنین لانے کا فائدہ جواب یا یہ فائدہ کہ زوجین نے بتایا دونوں جانور ایک صنف کے نہ ہوں ایک نہ ہو تو دوسرا مادہ اور اثنین نے بتایا ہر جانور دو دو عدد ہوں ایک نہ ہو تین چار نہ ہو۔ گویا کہ پہلا صنفی تشنیہ ہے دوسرا عدد دیا یہ فائدہ کہ زوجین نے تشنیہ دو ہونا بتایا اور اثنین نے تاکیداً صہر بتایا یعنی دو ہی تیسرا اعتراض حضرت نوح نے طوفان شروع ہونے کے بعد اپنے بیٹے کو دعوت ایمان دی جیسا کہ اَرِکِبْ مَعَنَا کی تفسیر سے معلوم ہوا حالانکہ یہ طوفان عذاب الہی تھا اور عذاب دیکھ کر ایمان لانا قبول نہیں اور جب ایمان نہیں تو دعوت ایمان فضول ہوئی۔ اور فضول کام شان نبوت کی خلاف ہے جواب عذاب دیکھنے کا مطلب ہے عذاب میں مبتلا ہو جانا تکلیف پاکر پھر کوئی ایمان لئے تو معتبر نہیں یہاں تو ابھی ان کفار کو احساس ہی نہیں کہ یہ پانی عذاب ہے بھی کہ نہیں ابھی تو بت تھاڑا ہے۔ یا ہو سکتا ہے بھی کہ ان لوگوں کے پاس پانی آیا ہی ہو۔ ابھی دھبہ ہو۔ اور کھٹا ابھی یہ ہی کھدیا ہو کہ یہ نہیں کیوں کشتی میں سوار ہوئے ایسی حالت کا ایمان تبریم مگر پہلا جواب قوی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اَسْتِیْ اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ قُلْنَا اٰمِلْ فِیْهَا مِنْ کُلِّ زَوْجٍنِ اٰثْنِیْنِ وَاَهْلَکَ الْاَمِّنْ سَبَقَ عَلَیْہِ الْقَوْلُ وَمِنْ اَمِّنْ وَمَا مِنْ مَّعْرَاٍ اِلَّا قَلِیْلٌ.....

یہاں تک کہ جب اہل شقاوت اور نفس امارہ کی ہلاکت کا ہمارا حکم آگیا اور بدن انسان کا نور جو نار ظلمت سے بھرا تھا اور گناہ کی رطوبات فضلیہ سے پر تھا وہ اہل پر ایہ ہی نشان ہلاکت تھا کہ جب بندہ گناہ کرتے کرتے پیمانے کو لبریز کر دیتا ہے۔ تو عبرت ناک انتہائی سزا کا وقت آ جاتا ہے۔ امر ہلاکت مصنوعی اور باطنی موت کا ہوتا ہے طبعیت خواہشات کا پانی قلب کی دنیا پر گناہوں کا طوفان بن کر امڈ تلے تو سرکش نفس اور اس کے ساتھیوں کی سیولہ جسمانی کے دریا میں غرقابی کی موت واقع ہو جاتی اپنے سیلاب میں خود بہہ جاتے ہیں۔ ہم نے کہا اے روح قدسیہ تو عشق و محبت کی کشتی میں سوار ہو جا اور شریعت و معرفت ظاہر و باطن کی ہر قسم کی لذت حلال میں سے ہر عضو کے عمل کا جو طرہ جوڑا ساتھ لے لے اور اپنے بدن کے اہل کو بھی منزل معرفت کیسے لگائے بگروہ نفس بدبخت کہ جہیز ازل سے ہی ملعونیت کا طوق پڑ گیا۔ اے روح وہ تیرے اہل ہونے کے لائق نہ رہا۔ اور انکو ہم ہی بنا جو تیری پائی پر ایمان لاکھ اگرچہ وہ تھوڑے ہیں۔ روح مقدسہ کا اہل وہ ہے جو تزکیہ ذات کی وجہ سے مثل روح لطیف ہو جائے اور کثافت جسدی

لطافت نوری کا پر تو ہو جاتے۔ اسی مقام وحدت پر پہنچ کر حکم الہی آتا ہے کہ قَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ هُودٌ وَمُوسَىٰ هَارُونَ رَبِّيَ الْكَافِرُ رَحِيمٌ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ فرمایا اے ازیٰ خوش بختو بحرِ قدیم کے نظارے لینے کے لئے۔ اس قلب عارف کے سفینے میں سوار ہو جاؤ جو ناطقہ ربانیہ کی روح کی ہمرابی میں عنایات الہیہ کی شمولیت کے ساتھ اسم اللہ سے ہے اس کا جاری ہونا صفات کے قلزم میں اسی ذات الہیہ کے نام سے ہے اس کا ٹھہرنا قاموس ذات میں ہے بھروسہ کشتی پر نہیں اسم ذات پر ہے۔ جو اس کے ساتھ لگا وہ حادث بھی فنا نہیں وہ ضعیف بھی محروم نہیں بے شک میرا رب جس نے کہ اپنے پیاروں کے لئے اپنے مشاہدے کے انوار جمال بچھا دیئے جن کا جاری ہونا صفات قدس میں ہے اور قبض یعنی ٹھہرنا عظمت کے دبدبوں میں ہے۔ اسم اللہ ہر عارف کامل کا وجود ہے۔ عالم جسمانی کے دریا میں کشتی شریعت کا جاری ہونا ہے اَوامر شرعی میں اور ٹھہرنا ہے نواہی شرعی میں۔ میرا رب غفور ہے کہ بخش دیتا ہے ان ظلمات بدنہ اور ذنوب طبعیہ کو جو ہلاک کرنے والے ہیں اور رحیم ہے کہ الہامات کشفیہ عملیہ کی عطا سے رحم فرماتا ہے اور حیثہ نورانیہ کے ذریعے نجات دیتا ہے اگر یہ معرفت و رحمت نہ ہو تو اپنے ہم جنس کفار کی طرح سب ہلاک ہو جائیں۔ یہ سفینہ حقیقت مرکز تجلیات ایسی موجوں میں جاری رہتی ہے جو دریائے طبعیہ جسمانیہ کے فتنوں سے پر ہے اور جو غلبہ خواہشات میں مثل پہاڑ کے ہے۔ حجاب ظلمت ہے۔ تجلیات کے دیدار کے لئے گناہوں کی ملاء کی موجیں ہیں۔ وَكَأَيُّ نُورٍ ابْنٌ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِي اَذْكَبَ مَعْنًا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔

روح لطیف نے طبع لطیف کو ندادی جو مثل بیٹے کے اسی کے جسد کشف کے صفات میں سے تھا اور تھا وہ طبع۔ شریعت اور معرفت کے کنارے پرے راہ سلوک کے ہمراہی۔ ہمارے دین میں داخل ہو کر تجلیات کے جبرمٹ میں آجا اور بنجوبین اور ہلاک ہونے والوں میں نہ رہ ورنہ طبعیت کے دریا میں بہہ کر خواہشات نفس کی موجوں میں غرق ہو جاتے گا۔ ایمان وہ روشنی ہے جو قلب منور کے آئینے سے ظاہر ہوتی ہے خواص کا ایمان عین کرم خداوندی سے ان دلوں پر نزول فرماتا ہے جو بلا واسطہ فیض الہی کے قابل ہیں اور عوام کا ایمان اقرار زبان اور عمل ارکان کے واسطے سے دل میں داخل ہوتا ہے۔ اسی لئے مومن تھوڑے ہوتے ہیں۔

قَالَ سَاوِدِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ

بیٹا بولا ابھی پناہ لیتا ہوں میں طرف پہاڑ بچائے گا وہ مجھ کو سے پانی فرمایا نہیں بچا سکتا

بولا اب میں کسی پہاڑ کی پناہ لیتا ہوں وہ مجھے پانی سے بچائے گا کہا آج

لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالٌ

کوئی آج سے عذاب اللہ کے مگر وہ شخص رحم کیا اللہ نے جس پر اور حاکم ہو گئی
اللہ کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں مگر جس پر وہ رحم کرے اور ان

بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝۳۷ وَقِيلَ يَا رَجُلُ

درمیان ان دونوں کے بڑی لہر تو ہو گیا وہ سے ڈوبتوں اور حکم کیا گیا اے زمین
کے بیچ میں موج اڑے آئی تو وہ ڈوبتوں میں رہ گیا اور حکم فرمایا گیا کہ اے

اِبْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيْضُ الْمَاءِ وَ

چوسے پانی اپنا اور اے آسمان رک جا اور خشک کیا گیا پانی اور
زمین اپنا پانی نگلے اور اے آسمان ختم جا اور پانی خشک کر دیا گیا اور

قُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا

ختم کر دیا گیا تمام معاملہ اور کشتی برابر تکی پر جودی اور فرمایا گیا کہ دور
کام تمام ہوا اور کشتی کوہ جودی پر ٹھہری اور فرمایا گیا کہ دور

لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۳۸

ہوں بے انصاف لوگ

ہوں بے انصاف لوگ

تعلق

ان آیات کا پچھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھل آیات میں نبی علیہ السلام کی سیارہ جبری
پکار کا ذکر تھا۔ اب کافر بیٹے کے منکرانہ جواب کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھل آیات میں اس خطاب کا
ذکر ہوا جو اللہ کریم نے نوح علیہ السلام کو کیا کہ ہمارا عذاب آگیا تم سب مسلمان بسم اللہ پڑھتے سوار ہو جاؤ مسلمان تو
خبردار ہو گئے مگر کفار ابھی تک اسی گمان میں تھے کہ یہ عام سیلاب ہے ابھی ختم ہو جائے گا۔ اب ان آیات میں بتایا جا
رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے سوار ہو کر علی الاعلان سب کو آگاہ کر دیا تھا کہ یہ عذاب ہے اس سے سوائے مومن
کوئی نہیں بچ سکتا۔ تاکہ کوئی بے خبری سے نہ مارا جاتے۔ اب بھی وقت ہے کشتی میں آ جاؤ مومن بن جاؤ۔

تیسرا تعلق پچھل آیات میں کفار کے آخری کفر کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں نوح علیہ السلام کی آخری تبلیغ اور ان کو آخری دعوت اسلام دینے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحویانہ

قَالَ سَادُوْنَ اِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ . قَالَ فَعَل مَاضِي كَا فَاعِل ابْن نوح علیہ السلام

کنعان ہے اس حرف تقریب ہے بمعنی عنقریب 'اوی فعل مضارع واحد متکلم اذنی سے مشتق بمعنی پناہ لینا 'الی انتہاء مکانی کے لئے ہے جَبَلٍ جَبَلٌ سے بنا ہے بمعنی سخت۔ مضبوط۔ اسی سے ہے جِبَلَتْ بمعنی مضبوط اٹل عادت یہاں بمعنی پتھر کا پہاڑ یَعْصِمُنِي يَعْصِمُ فعل مضارع معروف عصمت بمعنی بچانا لغوی معنی مراد

ہیں کہ اصطلاحی معنی نون وقایہ یاء متکلم مفعول بہ مِنْ حرف جر بمعنی باء جارہ الْمَاءِ الف لام عہد ذہنی ماء بمعنی طوفان سیلاب۔ قَالَ لَمَّا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللَّهِ الْاَمْنُ رَجَعْ . قَالَ كَا فَاعِل حضرت نوح ہے

پہلے مقولے کا جوابی قول لَا عَاصِمَ میں لایفنی جنس ہے عَاصِمٌ اسم فاعل عَصَمْتُ سے بنا ہے لا کا اسم منصوب ہے الْيَوْمَ ظرف زمان ہے عَاصِمٌ کما حالت نصب میں ہے مِنْ يَتَبَيَّنُهَا اَمْرٌ بمعنی عذاب سبب بول کر سبب

مراد ہے لفظ اللہ مضاف الیہ الْاَمْنُ اِلَّا حرف استثناء متصل کے لئے مِنْ اسم موصول نکرہ موصوفہ کے لئے رَجَعْ فعل ماضی باب یجمع کا لفظ رب فاعل مضاف ہے یاء متکلم کی طرف جس کا مرجع حضرت نوح ہیں وَحَالٌ بَيْنَهُمَا

الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ واو سر جملہ ہے حَالٌ حَوْلٌ سے مشتق ہے بمعنی گھومنا حائل ہونا بَيْنَ طرف مکان ہے هُنَا کا مرجع باپ بیٹا ہے الموج میں الف لام عہدی ہے۔ موج مصدر بھی ہے اور اسم جامد بھی یہاں اسم جامد

ہے فَاتَعْقِبِيهِ كَانَ بمعنی صَارَ یعنی اس وقت ہو گیا مِنْ تَبْعِيضِهِ الْمَغْرِقِينَ میں الف لام استغراقی مغرقین جمع کثرت وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَمَاءُ الْقُلُوبِ . واو سر جملہ قیل فعل ماضی مجہول اس کا نائب فاعل نامی

کا پورا جملہ وہی مقولہ ہے قائل باری تعالیٰ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد مبنی برضہ اَبْلَعِي باب افعال کا امر حاضر مونث بَكْمُ سے مشتق ہے بمعنی جانوروں کا گھاس ٹنگنا یا پانی چوسنا یہاں یہ دوسرے معنی مراد ہیں۔

مَاءِ مضاف کی ضمیر مونث مضاف الیہ اور یہ اضافت مقامیہ ہے نہ کہ نسبی یعنی زمین کے اوپر طوفانی پانی۔ واو عاطفہ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد۔ مفرد تین قسم کا ہے ۱۔ مفرد مقابل تثنیہ جمع ۲۔ مفرد مقابل مرکب

۳۔ مفرد مقابل مضاف یہاں یہ آخری معنی مراد ہے اَبْلَعِي فعل امر حاضر مونث سَمَاءُ جمع مذکر مکمل ہے اَبْلَعِي کا فاعل اس کی ضمیر ہے یہاں مذکر کے لئے افعال مونث جائز ہے قَدْ لَمْ سے مشتق ہے بمعنی ایک دم بند ہونا رکنا سَمَاءُ باعتبار

لغوی معنی بادل مراد ہے وَيَغِيْضُ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ واو استینافیہ غِيْضُ فعل ماضی مجہول بروزن بِنِعْ عَلِيْ حَزْ سے مشتق ہے بمعنی کم کرنا الْمَاءُ الف لام عہد ذہنی یا خارجی مائے مراد طوفان کا

سیلابی پانی نائب فاعل ہے واو عاطفہ قُضِيَ باب صَوَّبَ کا فعل مجہول قُضِيَ ناقص ہے مشتق بمعنی فیصلہ کو جاری

کر دینا الامر الف لام عہدی امر سے مراد عذاب کفار و نجات مومنین وادعاطفہ یا ابتدائیہ ہے۔ استوت فعل ماضی مونت اس کا فاعل کشتی نوح ہے علی حرف جر اپنے اصلی معنی میں ہے الجودی الف لام معرفہ کا ہے۔ وَقِيلَ بَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وادعاطفہ قبل۔ فعل ماضی مجہول اس کا مجہول فاعل صیغ مذہب میں باری تعالیٰ ہے بعض نے کہا یہ حضرت نوح کا قول ہے بعض نے حضرت جبریل کی طرف نسبت دی مگر صحیح یہ ہے اور مقولے سے مراد وحی الہی ہے۔ بَعْدًا تنوین عوض کی ہے یہ مقولہ دراصل لِيَبْعُدَ بَعْدًا تھا مفعول مطلق ہے فعل محظوف لِيَبْعُدُوا کا مراد بعد سے لعنت مخصوصہ لفظ مخصوصہ کے عوض تنوین ہے یہ نکرہ مخصوصہ ہے الْقَوْمِ میں لام صلہ کہے یا تعلیلیہ تب متعلق ہے قبل کے پہلی صورت میں بَعْدًا سے ملحق ہے الف لام تخصیصی ہے قوم سے غرق شدہ کافر ہیں الظَّالِمِينَ الف لام بمعنی الذین ظالمین جمع کثرت ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ سَادِي إِلَى جَبَلٍ يَخَصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ . اتنا دلکش و دلنشیں کلام سننے کے باوجود سختی۔ کفر یہاں تک تھی کہ پسر نوح کنعان بولا ابھی عنقریب میں پناہ پکڑ لوں گا لسی پہاڑ کی طرف جو اپنی بلندی کی وجہ سے مجھ کو بچالے گا۔ اس پانی سے لہذا میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجھے ایمان لانے کی ضرورت نہیں نہ میں کشتی میں سوار ہوں گا۔ وہ اس پانی کو عام سیلاب سمجھا تھا اس کو خبر نہ تھی کہ یہ پانی تو آیا ہی کفار کو ہلاک کرنے کے لیے۔ یہ سیلاب نہیں عذاب ہے۔ آج بجز مومنوں کے کسی جگہ پناہ نہیں۔ آج تو دامن نبی ہی بچا سکتا ہے۔ اس کے اسی گمان فاسد کو مٹانے کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ قَالَ لَأَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ زَجَمَ . حضرت نوح نے فرمایا آج کوئی ذاتاً یا صفۃً بچانے والا نہیں۔ یعنی ویسے تو اللہ کے مقابل کبھی بھی کوئی کسی طرح نہیں بچا سکتا لیکن خصوصیت سے آج تو نہ کوئی ذاتی طور پر بچا سکے کہ وہ تیرے پاس آکر تجھے بچائے اور تجھے پکڑ کر لے جائے نہ صفاتی طور پر بچا سکے کہ تو اس کے پاس پہنچ کر خود بچ سکے اللہ تعالیٰ جل شانہ کے امر یعنی اس کے مسبب عذاب سے جو بشکل طوفان ہے یہ کلام بطور مشفقانہ تنبیہ کے لئے۔ کہ اُس نے اس کو پانی سمجھا چاہیے تھا کہ اس کو عذاب سمجھتا اور اللہ کے حضور جھک جاتا۔ ہاں مگر وہی بچ سکتا ہے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ یہاں عاصم بمعنی معصوم ہے یعنی آج کوئی بچایا ہوا نہیں من رحم میں رحم بمعنی مرحوم ہے یا رحم۔ یعنی مگر وہ جو رحم کے لائق ہو یا جس پر اللہ تعالیٰ رحم کرنے والا ہو۔ یہاں ایک روایت میں متصل ہے۔ یہاں چار طرح مطلب بن سکتے ہیں۔ ۱۔ نہیں کوئی بچانے والا مگر رحم کرنے والا ہی بچا سکتا ہے ۲۔ نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کیا ہوا ہے ۳۔ نہیں کوئی بچانے والا کسی کو مگر اسی کو جس پر رحم کیا ہوا ہو ۴۔ اور نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کرنے والا ہو۔ پہلی دو صورتوں میں مستثناء دو طرفہ ایک جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہے اور دوسری دو صورتوں میں چونکہ غیر جنس ہے اس طرح کہ ایک طرف عاصم یعنی مستثنیٰ منہ عاصم۔ اور مستثنیٰ مرحوم۔ اور چوتھی صورت مستثنیٰ منہ معصوم مستثنیٰ رحم۔ لہذا استثناء منفصل

منقطع ہوا۔ یہ چار احتمال تو بچنے والے اور بچانے والے میں مرحوم و راحم میں تھے۔ اسی طرح وقت رحم میں بھی دو احتمال ہیں اگر گذشتہ رحمت مراد ہے یعنی عطاء ایمان توفیق خیر نبی اکرم کی اطاعت و غلامی وغیرہ تو لَا عَاصِمَ کا جملہ مجمل ہے اور لَا مَن رَّحِمَ کا جملہ استثنائیہ اس کی تفصیل ہے اور اگر آئندہ کی عصمت و رحمت مراد ہے تو مستثنیٰ منہ کا یہی پہلا جملہ مَبْنِيٌّ ہے اور مستثنیٰ کا یہ دوسرا جملہ اس کی تفسیر ہے اور یہاں رحمت کرنے کی علت غائی سمجھانے کے لئے اس طرح ارشاد ہوا کہ اے بیٹے ہر جگہ ہر شخص کے لئے پہلے رب کا رحم ہے عطاء کے ہاتھ بلند ہیں برے سے بڑا مجرم گناہ گار فاسق بلکہ کافر بھی رحم کی امید نہ توڑے مایوس نہ ہو صرف دامن التجا و تمنا پھیلانے کی ضرورت ہے۔ تو دامن تو پھیلا پھر دیکھے گا کہ اس کریم رحیم کے سوا کوئی آج تیرے دامن کو ایمان عرفان تقوا محبت عافیت سے بھرنے والا نہیں ابھی تجھ پر اس کا غضب ہے مگر جب تو نے دامن التجا پھیلا دیا تو اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب آجائے گی تو اس عذاب سے بچ جائے گا۔ لیکن اگر تو نے دامن ہی نہ پھیلا یا تو صاف ظاہر ہے کہ ع

بھولی ہی تیری تنگ ہے ۛ اس کے یہاں کمی نہیں

پھر تجھے کون بچائے اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا رحم یہ ہے کہ بندے نبی کے قدموں میں ڈال دے جس کو نبی اللہ کے دامن سے وابستگی کی توفیق مل گئی اس کے لئے ہزاروں بچانے والے مدد کرنے والے ہیں لَا عَاصِمَ اَلَيْسَ وَہ ہے جو آستانہ نبی سے دور ہے۔ اس لئے کشتی میں سوار مومنوں سے لَا عَاصِمَ نہیں فرمایا کہ وہ قرب اور حفاظت نبی میں تھے حضرت نوح بھی بیٹے کو اپنے پاس بلا رہے ہیں یعنی آج میرے قرب میں حفاظت ہے۔ یہ باتیں وعظ نصیحت تبلیغ ہو رہی تھی مدارج عشق سمجھائے جا رہے تھے۔ معرفت کے جام لٹھکھائے جا رہے تھے ادھر پانی مسلسل بڑھتا جا رہا تھا کشتی ہچکولے کھاتی اٹھ رہی تھی چاہتا تو بھاگ کر کشتی میں چڑھ جاتا ایسے مشفق مہربان پیار کرنے والے والد کے قدموں سے لگ جاتا ندامت کے آنسوؤں سے پہلی خطاؤں گناہوں کو دھو ڈالتا۔ رحیم باپ کریم مشکل کشا نبی حاجت روا رسول تو پہلے ہی دامن محبت کھولے کھڑا ہے وہ بھی خوش ہو جاتا۔ اس کے بھی دفر محبت سے آنسو نکل آتے دونوں بغل گیر ہوتے۔ کافر و مومن اس نظارہ دلفریب کو دیکھتے رہتی دنیا تک نام روشن ہو جاتا کہ منانے والا تو تھا ہی مگر ماننے والا بھی کیسا عظیم تھا۔ مگر بد بختی و بد نصیبی یہ کہ اس آخری مہلت میں بھی وقت کو گنوا دیانی کے فرمان کے مقابل عقل نفسانی کو لگا دیا۔ یہاں تک کہ دَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُخْرَجِينَ۔ اور دونوں باپ بیٹوں کے درمیان ایک بڑی موج پانی کا دندانہ ہوا ریلہ حائل ہو گیا جس نے یہ سلسلہ کلام اور ایک دوسرے کو دیکھنا منقطع کر دیا۔ حضرت نوح اور مومنوں کی نگاہیں ابھی بھی باہر کی طرف لگی ہوئی ہیں۔ جب اس موج کا لہر اتنا پانی نیچے بیٹھا تو وہ بیٹھا کتھان ڈوبنے والوں میں ہو چکا تھا۔ کہ اس ایک لہر نے دور دور تک کفر کے میدان صاف کر دیئے تھے ظلم کے پردے توڑ دیئے تھے۔ صفاتی طور پر تو پہلے ہی وہ لڑکا مغرقین میں تھا مگر بالفعل اب ہوا مغرقین میں سے باطل کا شور ظلم کی چیخ پکار کفر کا غرور سرکش کی غراہٹ۔ بدکار کی مہلتیں بس یہیں تک تھیں۔ ظلم ختم

کفر انجام کو پہنچا۔ لہذا وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَابْتَلِعِي۔ اور اس چالیس روزہ چڑھتے طوفان کے بعد فرمایا گیا اے زمین چوس لے اپنے پانی کو جو بھی اس وقت تیرے اوپر ہے خواہ تجھ سے نکلا ہو یا بادل سے اتر ہو کہ اب وہ زمینی پانی بن گیا۔ منظوف ہمیشہ ظرف کی طرف ہی منسوب ہوتا ہے اور اے آسمان یعنی بلند بادل تم جا۔ رک جا۔ چالیس دن رات متواتر موسلا دھار بارش ہوتی رہی اور پانی اتنا بلند ہوا کہ زمین کے اونچے پہاڑ سے چالیس گز بلند تھا چالیس دن بعد پانی کی چڑھائی بند ہو گئی اللہ اکبر۔ پانچ مہینے تک کشتی زمین کا طوفان کرتی رہی۔ کسی چیز پر نہ ٹھہری۔ جب فضاء کعبہ شریف کے پاس آئی تو حرم میں داخل نہ ہوئی۔ ایک روایت ہے کہ خانہ کعبہ جو حضرت آدم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ سیلاب سے محفوظ رہا پانی کو قدرت الہی نے اس سے دور رکھا۔ ایک روایت میں ہے کہ کعبے کو اس کے مقابل ساتویں آسمان تک اٹھایا گیا جہاں بیت المعمور ہے (جمل و روح البیان) یہ طوفانی سیلاب تندور سے شروع ہوا جو ایک صحیح روایت کے مطابق حضرت حوا کا بنایا ہوا بڑا تندور زمین کے اندر گڑھا ہوا پتھر بلا تھا پھر حضرت نوح علیہ السلام کے گھر کے اندر وہ شامل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام کی دوسری بیوی جو مومنہ تھیں بعض نے کہا کہ حضرت نوح نے اپنی دونوں بیویوں کے نام ان کی طبیعت کے مطابق خود رکھے تھے پہلی بیوی ضدی طبیعت اور بات بات میں دھوکہ فریب کرنے والی تھی تو اس کا نام واعلہ رکھا۔ دوسری بیوی نرم دل صاف گو تھی اس کا نام دالہ رکھا۔ یہ دونوں لفظ عبرانی ہیں۔ پہلی کافرہ دوسری مومنہ ہوئی یہ مومنہ بیوی حضرت نوح کے اسی گھر میں ان کے ساتھ رہتی تھیں۔ پہلی کافرہ بیوی اپنے میکے میں کفار کے ساتھ رہتی رہتی تھی۔ تندور سے پانی نکلنا حضرت نوح کے لئے اطلاعی علامت تھی۔ اس لئے سب سے پہلے تندور سے پانی نکلا۔ بعد میں علاقے کے مختلف مقامات سے پانی بھوٹ پڑا اور انا فانا سب کو پتہ لگ گیا کہ سیلاب آرہا ہے۔ سمجھتے تھے کہ یہ عذاب ہے بجائے ایمان لانے کے۔ بچنے کے لئے اپنی سیاستیں اور عقیدیں دوڑانے لگے ہمارے دو ایک اردو مفسر ابھی تک اسی چکر میں ہیں کہ یہ سیلاب صرف حضرت نوح کے علاقہ کردستان۔ ارمنیہ۔ دیار بکر۔ منیوئی میں ہی آیا نہ کساری دنیا میں ان عقل کے کوڑوں کو ابھی تک یہ سمجھ نہیں آئی کہ آخر اتنا بلند پانی جو اونچے پہاڑوں سے تیس تیس۔ چالیس چالیس گز اونچا تھا۔ اس نے زمین کا کون سا حصہ میدانی چھوڑا ہوگا۔ جبکہ تجرباتی مسئلہ ہے کہ پانی اپنی سطح ہموار رکھتا ہے۔ ہاں یہ طوفان آیا ساری روئے زمین پر مگر عذاب صرف قوم نوح کے لئے تھا کیونکہ اس وقت دنیا میں صرف ہی انسانی قوم تھی اور صرف حضرت نوح ہی ساری روئے زمین پر ایک واحد بنی اس قوم کی نفی بقول جمل تقریباً پچیس لاکھ تھی جو ان مذکورہ بالا بارہ علاقوں میں پھیلی ہوئی تھی۔ پس اس وقت حضرت آدم کی تیس سو سالہ عرصے کی یہی اولاد تھی۔ ساری دنیا کے سیلاب کو صرف اس لئے نہ ماننا کہ اسرائیلی روایت میں اس کا ذکر آگیا یا عیسائیوں نے اپنی کتاب پیدائش باب آیت ادم تا ۱۹ میں اس طرح لکھ دیا۔ یہ تو کوئی اچھی بات نہیں حقیقت ماننی ہی پڑتی ہے خواہ کوئی بتلاتے حضرت نوح نے بد دعا کی تھی رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا الْاَرْضُ الْاَرْضُ میں الف لام عہدی نہیں ہے بلکہ استغراقی ہے الْكَافِرِينَ کی جمع

کثرت بتا رہی ہے۔ ربّ قدیر نے دونوں کو آسمان و زمین کو حکم دیا اس نے فوراً مانا اس لئے وَفَيْضُ الْمَاءِ وَغَنِي
الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ. وَقِيلَ بَعْدَ الْبَعْدِ لِلظَّالِمِينَ. زمین نے حکم رب تعالیٰ پانی چوسنا شروع کیا
نہ کہ نگلنا ہمارے کچھ مترجمین نے نگلنا ترجمہ کیا ہے وہ یا تو چوسنے نگلنے میں فرق نہیں کرتے یا انہوں نے توجہ نہ دی
حالانکہ چوسنے نگلنے میں بڑا فرق ہے۔ چھوٹے منہ سے بغیر کھولے ہوتے چوسنا ہوتا ہے۔ منہ پھاڑ کر پینا نگلنا ہوتا ہے۔
جب پانی نکلا تھا تو جگہ جگہ زمین سے منہ پھاڑ کر نکالا تھا اس لئے تھوڑی سی مدت چالیس دن میں پانی کہاں جا پہنچا تھا
جب پانی اترتا تو دس مہینے لگا اور پھر نکلا تھا صرف تیرہ چشموں سے۔ لیکن چوسنا زمین کے ہر حصے نے کہ نہ پایا اور کم کیا جاتا
رہا پانی اتنی تیزی سے نہیں بلکہ بتدریج اب وہ جلدی نہ تھی کیونکہ قُضِيَ الْأَمْرُ فیصلہ کبھی کا ختم ہو چکا مکمل ہو چکا۔ اور
پانی آہستہ آہستہ اترتا کم ہوتا رہا یہاں تک کہ پانچ ماہ بعد وہ کشتی برابر ہوئی یعنی ٹھہری جودی پہاڑ پر۔ دریا دجلہ کی مشرقی
سمت میں جو پہاڑی سلسلہ ہے اس کو کوہ اراراط کہتے ہیں اس کی ایک چوٹی کا نام جودی ہے۔ اس کی سب سے اونچی
چوٹی کا نام بھی اراراط ہے اس کی بلندی سولہ ہزار نو سو چھیالیس فٹ سطح سمندر سے ہے جودی کی بلندی پہلے بتادی گئی
تیرہ ہزار فٹ) محرم شریف کی دس تاریخ جمعہ دن عین نماز کے وقت کشتی جودی پر ٹھہری آپ نے سب پر نذول اور
جانوروں کو آزاد کر دیا۔ آپ نے لوگوں سے کہا کہ لاؤ بھئی جو کچھ کھانے کو کسی کے ساتھ ہے سب اشیاء ایک جگہ پکائی گئی
جو سب نے مل کر پانچ ماہ بعد پہلے کھانے کے طور پر کھایا گیا۔ اسی کی یاد میں اسی تاریخ کو مسلمان حلیم پکاتے ہیں۔ ابھی نیچے
جہان میں ہر طرف پانی ہے جو روز بروز کم ہو رہا ہے۔ پانی کے بالکل ختم ہونے میں مزید پانچ ماہ خرچ ہوتے۔ آپ اور
آپ کی یہ جماعت چار ماہ جودی پر ٹھہرے پھر اپنے علاقے میں تشریف لاکر مزید ساٹھ سال آباد رہے۔ اور فرمایا گیا رب
کی طرف سے حضرت نوح کو یا تا قیامت انسانوں کو دوری ہو یا اس طرح کہ ہلاکت دنیوی ہو یا اس طرح کہ پھٹکار ہو
دنیوی۔ یا اس طرح کہ لعنت ہو آخر دی۔ کافر قوم کو یہ جملہ خیر ہے یا دعائیں ہمارا ترجمہ دعائیں کا ہے رکبیر۔ معانی بیان
منظہری۔ جمل۔ مراجع منیر۔ تفسیر الحدیث خازن۔ صاوی)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہر کامیابی کو رب کی طرف سے جانا چاہیے۔ وہی
حقیقی کارساز ہے۔ اس کے مقابلے کوئی کسی کو بچا نہیں سکتا۔ یہی عقیدہ مومن کی شان ہے۔ کافر اپنی عقل
کو سیاست اور سیاسی چالوں کو کامیابی کا ذریعہ سمجھتا ہے اور نقصان اٹھاتا ہے یہ فائدہ قَالَ صَاوِی سے حاصل ہوا
دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔ انسان کو چاہیے کہ ہمہ وقت رحمت کا طالب رہے
گناہگار کو بھی مایوس نہ ہونا چاہیے یہ فائدہ لَا عَصَا لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر چیز رب
کی تابع فرمان۔ یہاں تک کہ جمادات نباتات حیوانات بھی۔ کسی کو اس کے حکم عدولی کی جرئت نہیں۔ صرف انسان ہی وہ
سرکش اور بدبخت ہے جو اپنے رب کی کھلم کھلا نافرمانی حکم عدولی کرتا ہے اور اس کے نبیوں سے سرتابی کرتا ہے۔ مومن

اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یہ فائدہ یَا اَرْضُ اِطِيعِي اَمْرًا فرمانے سے حاصل ہوا۔ اشارہ فرمایا گیا کہ زمین و آسمان نے ہمارا حکم مانا جو اتنے بڑے ہیں مگر چھوٹے سے انسان کمزور جان نے ہمارا حکم نہ مانا چوتھا فائدہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کے بارے میں اس کی زندگی میں کچھ نہ پوچھا۔ نہ باوجود کفر کے اس کو بچانے کی درخواست رب کے حضور پیش کی۔ بلکہ بعد موت صرف ایک ابھرتے ہوئے ذہنی سوال کی تسلی چاہی تھی۔ یہ فائدہ حَالِ بَيْنَهُمَا الْمَوْجِ کے پہلے فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ نبی ہر وقت مشکل کشا حاجت روا ہوتے ہیں اور ہر کفار کو دولت ایمان دے کر دنیا و آخرت کی مصیبت سے بچا سکتے ہیں کافر خود دور رہ کر مصیبت میں ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا اپنا قصور ہے۔ یہ فائدہ لَا عَاصِمَ کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس کو کوئی نہیں بچا سکتا جو نبی سے دور ہو ورنہ جو نبی کے قریب آجائے تو نبی علیہ السلام اس کے بچانے میں مجبور نہیں بلکہ مکمل قادر ہیں۔ جن جہلانے لَا عَاصِمَ کے لفظ سے نبی کی مجبوری ثابت کی ہے یہ ان کی کور حشری ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس آیت میں فرمایا گیا لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ اس پر استثناء کیا ہے اَلَمْ نَرْجِهْ کو یہ استثناء مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ عَاصِمٌ بمعنی معصوم اور رَجِمٌ بمعنی مرحوم ہے۔ اس استثناء سے لازم آتا ہے رحم پہلے ہو عصمت بعد میں حالانکہ رحم کیا ہے؟ یعنی آج طوفان سے بچانا یہ ہی عصمت ہے اس لئے کہ طوفان معصوم کون وہی جس کو کشتی میں بٹھا کر رحم کیا گیا۔ تو رحم بعد میں ہوا۔ استثناء چاہتا ہے کہ رحم پہلے ہو۔ جواب محمد ابن ابی بکر رازی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ عَاصِمٌ تو بمعنی معصوم ہے کیونکہ بہت دفعہ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول آجاتا ہے۔ ایک آیت میں ہے مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ دَافِقٌ بمعنی مدفوق فی غَیْشَةِ الرَّاغِبِیۃ میں الرَّاغِبِیۃ بمعنی رَاضِیۃ۔ عرب کہتا ہے سَرَّ کَاتَمٌ یعنی مَکْتُومٌ چھپا ہوا بھید۔ وغیرہ وغیرہ مگر رحم بمعنی مرحوم نہیں بلکہ ماحم ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ آج کوئی معصوم نہیں مگر جس پر رحم یعنی اللہ رحم کرے اب کوئی اعتراض نہ رہا اعتراض اسی صورت میں متعجب ہم مرحوم مراد لیتے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو حکم دیا کہ تو رک جا تم جا اور تو پانی چوس لے۔ حالانکہ یہ دونوں بے عقل چیزیں ہیں اور امر نہی اس کو ہوتا ہے جو عقل رکھے خطاب سمجھے جواب اس کا جواب بھی ابوبکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دو طرح دیا ہے ایک یہ کہ ظاہرِ احکم اور خطاب زمین و آسمان کو ہے مگر حقیقت میں حکم ان ملائکہ مدبرات امر کو ہے جو بارش برسانے اور پانی بہانے پر مامور ہیں مگر یہ جواب ٹھیک نہیں درمرا جواب یہ ہے کہ امر دو قسم کے ہیں ۱۔ امر ایجاب ۲۔ امر ایجاب صرف ذی عقل مکلفین کو ہوتا ہے مگر امر ایجاب اس میں عقل و فہم کی شرط نہیں ہے کیونکہ کائنات کی تمام اشیاء باعتبار امر ایجاب کے اللہ کے حضور مطیع و فرمانبردار ہیں۔ بہت جگہ اللہ کے امر ایجابی پاتے گئے۔ چنانچہ فرماتا ہے اِذَا ارَادْنٰی اَنْ یَّقُوْیَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْدُ ۔ اور فرماتا ہے فَقَالَ لَهَا وَاِیْلَآَرْضِ اِئْتِیَا طَوْعًا وَّکَرْهًا ۔ یعنی اللہ کہتا ہے ہو جاشی ہو جاتی ہے اللہ نے زمین کو کہا خوشی نا خوشی سے نیچے جھک جا۔ مگر میں یہ جواب دیتا ہوں کہ ہمارے اعتبار سے زمین و آسمان کو عقل و فہم نہیں ہم نے یہ سمجھ لیا

حالانکہ حقیقت میں ہر شے کو اپنے اپنے لحاظ سے عقل بھی ہے فہم بھی ہے نطق بھی تیسرا اعتراض کشتی نوح جو دری بہاڑ پر کیوں ٹھہری زمین پر کیوں نہ ٹھہری جبکہ چلی زمین سے مٹی جواب اس کی چند وجہ ہیں م مقصد حاصل ہو گیا تھا کفر کو مٹانا اب زیادہ میر ٹھہرنا ضروری نہ تھا زمین پر اترنے کے لئے خواہ مخواہ پانچ ماہ اور صرف ہوتے م طوفان کی بلندی کا اظہار مقصد تھا کہ جب پانی خشک ہونا شروع ہوا تو پانچ ماہ بعد جو دری جیسے بلند پہاڑ کی چوٹی ابھری م دنیا میں پہاڑ نبی کی کرسی ہیں۔ اسی لئے ہر نبی کو ایک پہاڑ عطا ہوا۔ حضرت آدم کو سراندیپ حضرت نوح کو جو دری حضرت ابراہیم کو طائف۔ حضرت اسماعیل کو صفا مروہ حضرت موسیٰ کو طور حضرت علیہ السلام کو قاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اُحُد۔

تفسیر صوفیانہ

جب نوح روح سعادت ابدیہ نجات ازلہ کی طرف بلاتی ہے تو باطنی بدبختی والے عقل بندے کہتے ہیں اِنِّیْ جَبَلٌ یَّخْصِمُنِیْ مِنَ الْمَاءِ۔ ہم شریعت اور معرفت کی کیوں پناہ لیں ہم اپنے اس دماغ اور مغز کی پناہ پکڑ لیں گے جو محل عقل ہے دریا عمیق کی لہروں سے سزا و عذاب کے طوفانوں سے مجھ کو میری عقل اور معقول بچالے گی میں اس طوفان و سیلاب کا مقابلہ کر لوں گا۔ تب نوح رحم و کرم کی ضمیر سے جواباً کہا جاتا ہے آج کوئی عقل و خرد دانش و فلسفہ فیصلہ عذاب رب سے بچانے والا نہیں۔ آج تو کرم خداوندی رحم حق تعالیٰ کی طرف آجانا ہی بچنے کا ذریعہ ہے۔ وہی بچے گا جس کو رب تعالیٰ تو حید و شریعت سے نوازے گا یہ مکالمہ ابتداء سے ہر شقی و سعید کے سینہ فیض گنجینہ میں ہلاکت اخروی تک لگا رہتا ہے عمر کے ہزاروں دن بیت جلتے ہیں سینہ فیض کے انوار کا اثر ازل بدبختوں کو نہیں ہوتا نہ صحبت روح کی لطافت ان کی کثافت کو دور کر سکتی ہے یہاں تک کہ وَحَالَیَ مِیْنَهُمَا التَّوْبُ۔ جدائی کی گھڑیاں قریب آجاتی ہیں۔ شقی و سعید کے امتیاز کے لمحے پہنچ جاتے ہیں اور دریا موت کی ایک موج ان دونوں کے درمیان ایسی حائل ہوتی ہے اور خواہشات نفس کی موج ایسی حائل ہوتی ہے کہ بحر طبعی کے گہرے پانی بہا لے جاتی۔ ابھی جس کو سانسوں کی ڈوری سے مضبوط بندھا سمجھتے تھے ایک ہی جھٹکے میں باپ بیٹے آل اولاد دنیا اور دنیا پرست اچھے برے کے درمیان انتہائی حجاب کی دوریاں ہوتی ہیں۔ وقت گزر جاتا ہے پچھتاوا اور حرکتیں رہ جاتی ہیں فَاَنْ مِّنَ الْغَافِلِیْنَ۔۔۔۔۔ پس ہو جاتا ہے ہیولہ جسمانی فنا کے بحرِ کائنات میں غرق والوں میں سے گم ہونے اور نفس پرستی کی سرکشی کی موت کے بعد مِثْلُ مَا اَرَضْنَا اَبْلَعُوْا مَاءَ لَیْسَ مَاءٌ اَقْلَعُوْا۔

حق قدیم کی طرف سے شریعت و معرفت کی زبان سے طبعاً جسمانیہ کی زمین کو ندا کی گئی کہ اے زمین سفینہ نکل اپنے حادثات و امثال کے پانی کو شریعت اور اس کے احکام کے نفاذ کے لئے اور اے آسمان عقل و ابتلا و مصائب و آفات گناہ سے رک جاتا کہ روح و قلب کو عافیت میر ہوئے حجاب کے یاد لو پٹ جاؤ تاکہ جو دری انوار پرستی شریعت کا قیام ہو و غِیْضِ الْمَاءِ اور مٹا دیا گیا وہ قوت طبعیہ جسمانیہ کا پانی اور ختم کر دی گئی حجاب کے وہ تری جو حقیقت کو نور حقیقت سے منع کرنے والی تھی و قِیْضِ الْمَاءِ اور پراکھڑا کیا بدبختی و نجات قبض و بسط موت و حیا باطنی کا فیصلہ مستوجب علی الجہاد اور کشتی اختیار فضل و کرم کے جہر مٹوں میں جو دری انوار پرستی خوش بخت ہے وہ مومن جہر مٹوں

واردات و انعامات ہوں۔ لیکن وَقِيلَ بَعْدَ الْقُتُومِ الظُّلُمَاتِ۔ اور کہہ دیا گیا کہ لعنت کی دوری ہو ان ظالم نفسوں پر جنہوں نے دین خدا کو جھٹلایا۔ انبیاء کی گستاخی کی حق تعالیٰ کو چھوڑ کر خواہشات کی عبادت کی عبادت الہی کی بجائے شریعت کی جگہ طبیعت کو رکھا جب بندے پر قلنا کا خطاب ربانی آ گیا تو بندہ مامور من اللہ ہو گیا کہ کشتی شریعت پر خود بھی سوار ہو اور ہر قسم کی صفات نفسانیہ کے جوڑے کو سوار کر لے۔ کیونکہ تاقیامت تند و رقالب سے شہوتوں کا پانی ابلتا رہتا ہے جو کشتی روح نوح میں سوار ہوگا وہی بچے گا باقی کوئی نہ بچے گا۔ ہر قالب میں بے شمار صفات نفسانیہ اور ذات لاپتہ کے خاوند بیوی ہیں۔ شہوت بیوی ہے عفت خاوند ہے۔ حرص زوجہ ہے قناعت خاوند ہے۔ بخل زوجہ ہے سخاوت خاوند ہے غضب زوجہ ہے حلم خاوند ہے کینہ پروری زوجہ ہے سلامتی خاوند ہے۔ عداوت زوجہ ہے محبت اس کا خاوند ہے۔ تکبر بیوی ہے تواضع و عاجزی خاوند ہے۔ راہ خیر کی سستی کا بیوی ہے عجلت اس کا خاوند ہے۔ غفلت زوجہ ہے۔ ہوش و حواس خاوند ہے۔ مکرو و فریب زوجہ ہے عقل و خرد خاوند ہے جسم انسانی کی تمام صفات رذیلہ و عادات ضمیمہ مثل عورت کے کمزور و کم عقل ہیں اور صفات حمیدہ مثل مرد کے غالب و قوی اہل فکر و تدبیر ہیں آقا کا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عورت تو کم عقل و دین میں ناقص ہو۔ قرآن مجید نے فرمایا الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔ مرد عورتوں پر غالب ہیں اصطلاح صوفیاء میں مرد وہ ہے جس کی صفات حمیدہ اوصاف رذیلہ پر غالب آجائیں۔ اگر صفات رذیلہ کا غلبہ ہو جاتے تو وہ شخص اہل طریقت کے مشرب میں بدل کمزور عورت ہے اگرچہ ظاہر اُمرد بنا پھرے۔ یہی حال ظاہری شرعی عورت کا ہے کاملیت ظاہر باطن کے کمال سے ہے۔ اور ظاہر کے اعمال باطن کا نشان اعظم ہیں اسی لئے باطن کتنا ہی صاف ہو کشتی شریعت پر سوار ہونا ہر ایک پر فرض عین ہے جو پیر یا شیخ لباس صوفیا پہن کر شریعت سے دور ہو وہ دراصل کنگان نفس اور بندہ شیطان ہے اہل شریعت کہتے ہیں کہ کنگان کو صحبت کفار نے خراب کیا مگر طریقت والے کہتے ہیں کہ کفار کو کنگان لے برباد کیا۔ اسی طرح اہل ظاہر کہتے ہیں کہ پیروں عالموں کی اولاد کو صحبت فساق نے خراب کیا مگر اہل باطن کہتے ہیں پیروں عالموں کی بُری اولاد مریدوں اور مقتدیوں کو برباد کرتے ہیں۔ کنگان نفس سردار ہے خصائل رذیلہ عادات خمیشہ کا۔ کفار نے اپنے کفر کے لئے کنگان کے اعمال کا سہارا پکڑا۔ مرید پیر کے گمراہی کے کردار سے سہارا پکڑتے ہیں۔ اسی لئے حکم ہوا کہ اپنے اہل کو بھی کشتی شریعت میں سوار کر صفات روح اہل روح ہیں لیکن کنگان نفس شقی ازلی ہے وہ اس کشتی میں سوار نہیں ہو سکتا۔ اپنا فرض سمجھنا بلانا ہے مگر ایمان مرف قلب اور سرری قبول کر سکتے ہیں۔ صفات قلب بمقابلہ عادات بہت تھوڑے ہیں۔ لیکن نجات مومن قلبی کے نصیب میں ہی ہے۔ گروہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ نجات کے لئے صرف اخلاق حمیدہ کافی ہے اعمال شرعی کی ضرورت نہیں یہ سراسر غلط اور تجربے و مشاہدے خلاف اس لئے کہ اخلاق

حمیدہ طبیعت کے صدور سے ہیں اور طبیعت نہیں جانتی کہ اعضاء ظاہری کی اصلاح و علاج کس طرح ہوگا اس کو نہیں پتہ کہ تزکیہ نفس کی مقدار کیا ہے اور زیور نفس مطمئن کیا ہے۔ کیونکہ طبیعت تو خود کئی دفعہ بیماری خودی میں مبتلا ہوتی ہے۔ طبیب کامل ہی سچا علاج کر سکتا ہے وہ طبیب جو کسی طبیب کا حاجتمند نہ ہو وہ شریعت اور صاحب شریعت انبیاء کرام ہیں اسی لئے ہر شخص پر کشتی شریعت میں سوار ہونا لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ صفات قلبیہ اور حالات سرّیہ پار لگنے کے لئے سوار ہوں نوح روح پار لگانے کے لئے تاکہ مرض صحت۔ بیماری دوا کا پتہ لگ جاتے۔ پھر اے منزل شوق اور مقصد ازلیہ کے مسافر قائلو ابلے کی صدا لگانے والے گامزن کشتی شریعت میں اپنی طبیعت کے حکم سے سوار نہ ہونا کہ یہ نفاق باطنی ہے اور سوار ہونے والا منافق ہے۔ مگر امر ربی اور حکم خدا کے مطابق سوار ہونا۔ شریعت کا بحری جہاز نفس کے فتنوں والے طوفان اور دنیا کی دلچسپیوں تماشہ گاہ کے سیلاب سے نجات دینے والا معمول ہے۔ اسی کشتی کے سواروں پر شریعت کے اسرار کھلتے ہیں بشرطیکہ خالق روح کے حکم کی وجہ سے سوار ہو تب ہی نجات ہے تب ہی مفید ہے۔ اگر باپ دادا کی دیکھا دیکھی یا دوستوں کی ہمراہی میں سوار ہوا تو نہ نجات نہ فائدہ کشتی نوح علیہ السلام میں ابلیس بھی سوار ہوا تھا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔ منافق کو کسی عادت و عبادت کا فائدہ نہیں ہے۔ کہ رضائے نفس کے لیے عبادات کرتا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں جو لذت کے لئے نماز پڑھتا ہے وہ منافق ہے جو رب کے لئے پڑھتا ہے وہ مخلص ہے۔ ہر آن سفینہ شریعت اس لئے ضروری ہے کہ اس کا مَجْرٰی مِنَ اللّٰہ ہے اور اس کا مَرْسٰی اِلٰی اللّٰہ ہے۔ جب بندہ طلب صادق میں ہو تو اللہ غفور ہے نجات دنیا دے کر رحیم ہے قرب الہی دے کر بہت سے کم عقل شریعت کو بیکار اور کمزور سمجھتے ہیں نہ اس کو احترام کا مقام دیتے ہیں حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ کشتی شریعت اتنی مضبوط ہے کہ اگر دریا یا ابتلا سیلاب مصائب نفس کے فتنے پہاڑ برابر موجوں کے ساتھ ہوں تو یہ سفینہ نبوت جاری ہی رہتی ہے نہ اس میں دنیا کا سیلاب آتا ہے نہ یہ ڈوبتی ٹوٹتی پھوٹتی ہے اسی لئے نوح روح نے بار بار کنعان نفس کو پکارا کہ اے ولد قلب و سر سے پیدا ہونے والے تو بھی دور نہ رہ پناہ عاقبت میں آجا وہ معرفت حق اور طلب خدا سے دور تھا۔ ملعونوں کے ساتھ شریعت و ارکان شریعت کی فضیلت سے نا آشنا۔ اس لئے مثل فساد بولا کہ کشتی والے مولوی لوگ بیوقوف ہیں میں عقل کے پہاڑ پر پناہ لے لوں گا۔ ہر دور میں اہل شریعت کو بیوقوف اور اہل دنیا کو عقل مند سمجھا جاتا رہا۔ یہ دنیا پرست کہتے اور سمجھتے ہیں کہ تفکرات دنیا سے پریشانی حال سے دنیا پرستی بچلے گی مگر یہ خیال خام ہے۔ شعرا

جو اہل دنیا کا رخ کر دے سکون خاطر کبھی نہ ہوگا شریک غفلت بہت ملیں گے شریک عبرت کوئی نہ ہوگا

یہی مذہب کا جزو و فہم کہ دین دنیا پہ ہو مقدم

نئے طریقے میں لیکن اے دوست اور ہوگا سب کچھ یہی نہ ہوگا

اہل شریعت جب کامل ارادے سے شریعت کی کشتی میں سوار ہو جاتا ہے تو وہ کشتی کے سہارے دنیا و دون میں ہوتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آتی۔ لیکن بد نصیب کشتی سے دور دنیا و بشریت میں شہوات و شہوات سے پانی میں ارض جسدی پر جہاں ملاذ دنیا کا پانی ابلتا ہے اور آسمان قضا کا پانی برستا ہے۔ بھگتے پھرتے ڈوب جاتے ہیں۔ بچتے صرف وہی ہیں جنہوں نے حکم نبی کے دامن کو مضبوطی سے پکڑا۔ سدا وقت ایک جیسا نہیں رہتا ایک زمانہ ایسا بھی آتا ہے کہ کنعان نفس اور عقل کے بندے کے درمیان اور عقل سلیم کے درمیان حیوان نفسی کی شہوتوں کی موج اور دنیا کے تماشوں کے فتنوں کی موت حائل ہو جاتی ہے جس سے نفس و نفس پرست وادی فنا میں غرق ہو جاتا ہے۔ ہر شخص کو کوہر آن شریعت کی حاجت ہے کیونکہ یہی جو دی انوار تک لے جاتی ہے۔ اسی میں مومن کی معراج ہے۔ مقام اصل پر پہنچنا معراج ہے۔ انبیاء کرام عالم انوار کی مخلوق ہیں اس لئے ان کی معراج بلند یوں پر ہے۔ بندہ خاکی مادہ خاک سے اس لئے اس کی معراج قرب خاکی ہے۔ شریعت سجدہ ریز بناتی ہے اور سجدہ تواضع سکھاتا ہے اور تواضع رجال اللہ کا آخری مقام حقیقت ہے۔ تواضع عبودیت کے قلب سے ریاست و بادشاہت کی لذت نکال دیتی ہے تب وہ قلب و قالب صدیقین میں شامل ہو جاتا ہے تواضع و عاجزی اسرار الہیہ میں سے ایک بھید ہے۔ یہ بھید صاحب کمال کو بتایا اور دیا جاتا ہے۔ صاحب کمال انبیاء کرام ان کے طفیل صدیقین پھر شہدا پھر صالحین ہی دُؤ ساء خیراً مراً باطن میں مولیٰ علی نے فرمایا کہ عالم اجسام میں ظاہر اُپہاڑ سب سے سخت نظر آتا ہے لیکن حقیقت میں لوہا پہاڑ سے۔ آگ لوہے سے پانی آگ سے اور بادل پانی سے اور ہوا بادل سے اور انسان ہوا سے اور نیند انسان سے اور موت نیند سے زیادہ شدید کشتی شریعت کا سوار موتِ روحی و قلبی سے بچ جاتا ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عالمِ ناسوت میں سات ملک ہیں اور ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں اسی طرح قالب خاکی میں سات اقلیم لطائف ہیں اور انوار و ظلمتوں کے ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں۔ سجدہ شریعت میں سات ہی اعضاء کو معراج خاکی پر جھکانا پڑتا ہے۔ کوہ شریعت جو دی انوار ہے اور کوہ طریقت اُحدِ عشق ہے۔ جب قلب مومن جو دی انوار قدس پر نزول کرتا ہے تب حکم ربانی زمین بشریت کی طرف پہنچتا ہے کہ اپنے شہوات و خواہشات کے پانی کو یہیں باطن کی گہراہیوں میں ختم کر دے اور آسمان قضا کو حکم ملتا ہے کہ آفاتِ مظلیہ کی بارش سے رک جا کیونکہ اب زمین قدس پر صالحین کا راج ہے تو ظلمت کا پانی اور فتنوں کا طوفان نور شریعت کی وجہ سے کم ہو جاتا ہے۔ اور جو خلقتِ روح و سر عقل و قلب۔ عشق و نصرت۔ نفس و طبیعت کا مقصد تھا وہ پورا کر دیا گیا اور کشتی معرفت مقام مقصود یعنی جو دی انوار پر سکونت کرتی ہے اور اعضاء ظاہری عبودیت خالق کے لئے آزادی سے بلا خوف و خطر باہر نکلتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ظالموں کو دروچی دوری فراق کی لعنت ہے۔ جو سفینہ قلبی غیوب قدیم کے دریا میں غوطہ زن ہوتی اور چلتی ہے۔ غیوب کی عظمتوں میں۔ قریب ہے کہ طوفان غیرت میں ڈوب جاتے تو فوراً عنایات ازلیہ سبقت کر کے بچا لیتی ہیں

تاکہ فنا کی وادی میں عبودیت عبد فنا نہ ہو اور منت وصال ندا کرتی ہے کمال ذات کے آسمان کو اور صفات زمین کو کہ اپنے اپنے ادراک سے رک جاؤ تاکہ اعمال و آیات کا مشاہدہ ہو دروح البیان عرائس البیان۔
محی الدین ابن عربی

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي

اور پکارا نوح نے رب اپنے کو تو عرض کیا اے میرے رب بیشک بیٹا میرا تھا سے
اور نوح نے اپنے رب کو پکارا عرض کی اے میرے رب میرا بیٹا بھی تو میرا گھر والا

وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٣٥﴾

اہل میرے اور بیشک وعدہ تیرا حق ہے اور تو اچھا حاکم ہے تمام حاکموں سے
ہے اور بے شک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو سب سے بڑھ کر حکم والا

قَالَ يٰ نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

فرمایا اے نوح بیشک وہ نہیں تھا سے اہل تیرے بے شک وہ بہت عمل کرنے والا تھا
فرمایا اے نوح وہ تیرے گھر والوں میں نہیں ہے حک اس کے کام بڑے

صَالِحٍ ۖ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنِّي

برے نادرست تو نہ پوچھنا مجھے وہ بات نہیں ہے لیئے تیرے کی اس خبر بیشک میں نصیحت
نالا لئی ہیں تو مجھ سے وہ بات نہ مانگ جس کا تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت

أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ

کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہو تو سے جاہلوں عرض کیا اے رب
فرماتا ہوں کہ نادان نہ بن عرض کی اے رب بیشک

إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ

میرے بیشک میں پناہ مانگتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں میں تجھ سے وہ بات نہیں کو مجھ
میں تیری پناہ چاہتا ہوں کہ تجھ سے وہ چیز مانگوں جس کا مجھے علم نہیں

وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿۴۷﴾

کا جس خیر اور اگر نہ بخشے تو کو مجھ اور نہ رحم کرے تو مجھ پسو جاؤں میں گناہیوں اور اگر تو مجھے نہ بخشے اور نہ رحم نہ کرے تو میں زیار ہو جاؤں

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام اور کفار اور بیٹے کنعان کے آپس کے مکالمے کا ذکر ہوا۔ اب نوح علیہ السلام کی مناجاتوں التجاؤں اور رب سے باتوں کا ذکر ہے کہ جب کفار ڈوب گئے تو نوح علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے کیا عرض و معروض کی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کنعان بیٹے کے ڈوبنے کفر پر مرنے کا ذکر تھا جس سے نوح علیہ السلام کو ایک معمولی خیال گزرا تھا۔ اب اس آیت میں اس خیالی الجہن کے حل کرانے اور نوح علیہ السلام کے سوال کرنے کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے اہل کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں واضح کیا جا رہا ہے کہ آپس کے اہل کون تھے اور یہ کہ نبی کا اہل کون ہو سکتا ہے کون نہیں۔

تفسیر نحویانہ

ادّٰی نوح دَبَّہ۔ واو استینافیہ یعنی سر جملہ۔ نادّٰی فعل ماضی ندّٰی سے مشتق ہے۔ بمعنی زور سے پکارنا یہاں بمعنی قلبی ارادہ بھی ہو سکتا ہے لفظ نوح نوذّٰح تھا بروزن فَعُول مبالغہ کا صیغہ بقاعدہ نحویہ واو ثانی گر گئی غیر منصرف نہ ہے اس لئے تنوین رفع آئی فاعل ہے نادّٰی کا دَبَّہ دَبَّ مفعول بہ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ کامر ج نوح ہے فَعَّال۔ فاعلیہ ہے ندّٰی کا بیان ہے قَالَ فعل ماضی قول سے مشتق ہے کلام لسانی و قلبی و نفسی ہر سہ کو شامل ہوتا ہے دَبَّ۔ دراصل یا دَبَّی تھا حرف ندّٰی کے قرینے سے حذف ہوا یا متکلم مضاف الیہ بوجہ تخفیف حذف ہوئی ب کا زیر یا متکلم کی نشانی ہے اِنَّ اِنْجَمِ اَهْلٰی اِنَّ۔ حرف مشبہ بالفعل شک کی نفی کے لئے ہے یہاں ذہنی و دروہی شک کی نفی ہے نہ کہ حقیقی اِنَّ ریرے قال کی وجہ سے ہے نہ کہ ابتدا کی بنا پر۔ اپنی مرکب اصنافی مضاف الیہ یا متکلم حذف نہ ہوئی کیونکہ یہاں ادغام کی شدت نہیں ہے مِنْ تَبْعِیْہِ حُرُوفٌ جَرَّ اَهْلٰی مرکب اصنافی یا متکلم مضاف الیہ ہے اہل بمعنی خاندان یا نسل و اِنَّ وَعَدَ الْاَلٰہُ۔ واو حال یہ اِنَّ حرف تحقیق یقین کے لیے ہے وَعَدَ مضاف ہے طرف ل کے اسم جنس ہے یعنی تمام وعدہ حق لفظ مشترک ہے کثیر المعنی ہے یہاں بمعنی پھا۔ واو عاطفہ ہے اَنْتَ ضمیر منفصل مرفوع اَحْکَمَ اسم تفضیل ہے حاکم کی نہ کہ حکیم کی۔ حاکم بمعنی فیصلہ کرنے والا جبکہ حکیم بمعنی تدبیر کرنے والا ہوتا ہے حکیم کی جمع حکماء ہوتی ہے حاکم کی جمع حاکمین الحاکمین مضاف الیہ ہے احکم کا جس سے ثابت ہوا کہ احکم بمعنی حاکم ہے ورنہ احکم۔ حاکم حکیم دونوں کا اسم تفضیل بن جاتا ہے۔ الف لام جنسی ہے یا استغراقی قَالَ یَا نُوْحُ اِنَّہٗ لَیْسَ مِنْ اَهْلِکَ

قال کا فاعل رب تعالیٰ ہے یہ جملہ سابقہ مقولے کا جواب ہے یا حرف تدا لفظ نوح منادی مفرد معرفہ ہے اس لئے ضمہ پر مبنی ہے یہ سب جملہ مقولہ ہے قال کا اِنَّہ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ . حرف تشبیہ قال کی وجہ سے زیر سے آیا اِسمِ اِن اِکلی عبارت خبر اِن مِنْ بعضیت کا اہل سے مراد خاندان کَ ضمیر کا مرجع نوح اِنَّہ عَمَلٌ غَیْرُ صَالِحٍ . اِن حرف تشبیہ زیر سے اس لئے ہے کہ ابتدا میں ہے جملہ اسمیہ سبب ہے لَیْسَ کا ضمیر کا مرجع اِبْنِی ہے عَمَلٌ یہاں دو قرینیں اور ہیں اِنَّہ لَیْسَ مِنْ اٰہْلِکَ غیر صالح - صحیح تر پہلی ہے یعنی ذوق پوشیدہ ہے غَیْرُ صَالِحٍ مرکب اضافی غیر وصفت ہے عَمَلٌ کی فَلَائِسْتَلْنِ فَا عَاطَفَ لَا تَسْتَلْنِ . نہی ہے نون وقایہ کا زیر یا متکلم مفعول بہ پر دلالت کرتا ہے دراصل تھا لَا تَسْتَلْنِ متعدی بد و مفعول ہے مفعول دوم اِکلا جملہ ماموصلہ ہے لَیْسَ فعل ناقصہ لَکَ لام جارہ مفعولیت کے لئے کَ ضمیر کا مرجع نوح بہ ب جارہ ضمیر کا مرجع ما ہے عَمَلٌ مصدر ہے اِسمِ لَیْسَ . فعل ناقصہ ہے بدیں وجہ مرفوع ہے اِنِّیْ اَعْظُکَ . حرف تشبیہ ہے یا متکلم اِسمِ اِن ہے بوجہ اضافت نون کسر سے ہے اَعْظُ فعل مضارع بمعنی حال وعظ سے مشتق ہے مراد ہے عام لوگوں کے لئے نصیحت اگرچہ مخاطب خاص ہو کَ ضمیر حاضر کا مرجع لفظ نوح ہے اَنْ تَکُوْنَ . اَنْ مصدر یہ بیان نصیحت کے لئے ہے نصیحت اور وصیت خاص ہے مگر وعظ خاص نفی کو یعنی نہ ہو تم مِنَ الْاَہْلِیْنَ من تنغیضیہ ہے الجاہلین الف لام استفراقی جاہل کی جمع ہے جہل سے مشتق ہے بمعنی جان بوجہ کرب علم رہنا . قَالَ یہ کلام ہے حضرت نوح کا قَوْل سے مشتق ہے فعل ماضی واحد غائب - رَبِّ یہ جملہ مقولہ ہے دراصل تھا رَبِّیْ بوجہ اضافت مضان الیہ یا متکلم حذف ہے با کاسرہ اس پر مال ہے اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَسْئَلْکَ مَا لَیْسَ لَیْ بہ علم الحرف تحقیق بوجہ قال کے بعد ہونے کے مکسور ہے یا متکلم اِسمِ اِن ہے اَعُوْذُ صیغہ واحد متکلم عُوْذُ اجوف واوی سے مشتق ہے فاعل مخاطب حضرت نوح ہیں بِکَ کی ب تعدیہ استعانت کی ہے کَ ضمیر کا مرجع ذات باری ہے - اِن حرف ناصب مفعول بہ ہے اَسْئَلْکَ فعل مضارع منصوب سوال سے بنا ہے جس میں صرف پوچھنا پایا جاتا ہے نہ کہ دعا اصطلاح عرب میں سوال محض پوچھنا ہے دعا محض مانگنا ہے اور طلب عام ہے ہر دو کو کَ ضمیر سے مراد اللہ تعالیٰ ہے ما موصولہ مفعول بہ ہے اَسْئَلْکَ کا کَبَّرَ فعل ناقصہ نفی نہائی خصوصیت کے لیے بخلاف لا و نفی کے کہ وہ نفی مطلق کے لئے ہے یہاں لیس کی نفی میں عجیب عارفانہ راز ہے لَیْ لام حرف جر ہے جو ظاہر اسم اور ضمیر متکلم متصل ہیں زیر والا ہوتا ہے باقی فہائر میں زبر والا اس کے کثیر استعمال ہیں - یہاں مفعولیت کے اختصاص کے لئے ہے بہ ب حرف جر تعدیہ محضہ کے لئے کَ ضمیر غائب کا مرجع مطلق عام سوال ہے عَنَّمْ مصدر اسم لَیْسَ ہے وَاللّٰہُ تَعَفَّرَ لَیْ دَرَجَتَیْ اَکُنُّ مِنَ الْاَسْبَرِیْنَ واو عطف ہے جملے کا جملے پر عطف ہے ہر دو قال کا مقولہ ہیں اِلَّا دراصل اِن لا تھا یہ حروف قریہ میں سے ہیں نون کو حذف کر کے لام میں مدغم کر دیا اِن حرف شرط لا تنفیر فعل مضارع اِن شرطیہ نے جزم دیا لَیْ میں لام مفعولیت ہے واو عطف کی ہے تَرَحُّمُ مضارع

ہے جزم عطف کی وجہ سے ہے اَنَّ اَکُوْنَ تھا لون کو جزم ہوا بوجہ جزاء شرط۔ واو پہلے ہی ساکن تھی لہذا اگر گئی صیغہ واحد متکلم فعل تامہ ہے بمعنی صَادِرٍ جارہ بعضیت کے لئے اَلْخَصِيْمِيْنَ الف لام استغراقی بمعنی الَّذِيْ خَسِرَ جمع ہے خاسر کی خسر سے مشتق خاسر وہ ہے جس کا تمام مال برباد ہو جائے نہ نفع باقی رہے ناہل مال۔

تفسیر عالمانہ | دَنَا دای نُوْجُ رَبِّہُ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِيْ مِنْ اٰهْلِیْ وَاِنَّ دَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِیْنَ۔ اور حضرت نوح نے اپنے رب تعالیٰ کو ندا کی تو تفصیل سے عرض کیا اے

میرے رب میرا بیٹا کنعان جو میری نسل کا ابن یعنی پوتا تھا اور بنیاد تھا میرے گھر والوں میں تھا اور گزشتہ زمانوں میں تو نے وعدہ فرمایا کہ تیرے اہل کو بچایا جائے گا قُلْنَا اَحْلُ کے حکم سے دَلَالَتاً یہ ثابت ہو رہا ہے کہ تمام اہل بچائے جائیں گے یہ میری ہی میں اس لئے ہے کہ ظاہراً بیوی اولاد لونڈی غلام گھر کے رہائشی یا خاندانی قرابت دار اہل ہی ہوتے ہیں یہاں تک کہ مرہوب اور مستثنیٰ بھی اہل بیت سکونی میں شمار ہوتے ہیں اور بے شک تیرا وعدہ حق ہے یعنی اسباب ثابت و مضبوط ہے کہ اس کا خلاف ناممکن ہے اور تیری ذات پاک عادلوں کی عادل سب حاکموں کا فیصلہ فرمانے والوں سے بہترین فیصلہ فرمانے والا ہے کہ یوں سے بہتر کریم ہے۔ کیونکہ کائنات تیرے مشاہدہ قدرت میں ہے لہذا فیصلہ غلط کس طرح ہو سکتا ہے۔ غلطی تو وہ کہ جس کی بات میں کمی ہو۔ ظاہر کلام اور ترتیب نظم سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ یہ بیٹے کی غرقابی کے بعد ہے نہ کہ پہلے بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ عرض و معروض کنعان کے غرق ہونے سے پہلے ہے۔ مگر یہ ہر طرح غلط اور خلاف کلام ہے۔ یہ طوفان دس ہزار گز بلند آیا جیسا کہ صوفیا کے بعض قصص میں منقول ہے گویا کہ تیس ہزار فٹ بلند تھا سب کافر ہوتے بجز ایک کافر کے جس کا نام موج بن عنق تھا روح البیان نے لکھا ہے کہ اس کافر کا قد تین ہزار تین سو تیس گز لمبا تھا تین ہزار سال زندہ رہا۔ یہ قریب کسی پہاڑ پر چڑھا تو اس کی کمر تک پانی تھا مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ اپنے لمبے قد کی وجہ سے عذاب سیلاب سے بچا مگر یہ غلط ہے بچا اس لئے کہ اس نے کافر ہونے کے باوجود حضرت نوح علیہ السلام کی یہ خدمت کی کہ دور دور سے لکڑی درخت اٹھا اٹھا کر حضرت نوح کے پاس پہنچائی تھی یہ اتنا طاقتور تھا کہ بیس درخت پورے ایک دم اٹھا کر میلوں دوڑتا چلا آتا تھا۔ اور بڑی خوشی سے اس نے یہ کام کیا اس خدمت نبی کے صدقے میں اس کو عذاب سے بچالیا گیا۔ جیسے کہ آل فرعون کے ایک کافر کو غرق نیل سے محض اس لئے بچالیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ٹوپی سے پیار کرتا تھا اور اس طرح کی ٹوپی پہنا کرتا تھا۔ اور کئی دفعہ حضرت موسیٰ کا پورا لباس پہن کر ازراہ دل لگی لوگوں کو دکھایا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کی نقل بھی پسند فرماتا ہے اگرچہ کافر ہی کیوں نہ کرے اور اس نقل کے طفیل دنیوی عذاب سے کافر کو نجات مل جاتی ہے۔ اگر موج بن عنق کو اس کے قد کی وجہ نجات ملی تو اتنے عرصے سویا کہاں۔ بیٹھا کہاں۔ کھایا کیا۔ طوفان تو دس ماہ رہا پتہ لگا کہ قدرت الہی نے اپنے کریم سے بچالیا اس لئے کہ وہ عذاب سے بچوٹ لگی نہ سونے بیٹھنے کی حاجت ہوئی۔ یہ سب

معمولی خدمت کا صدقہ ہے لیکن کنعان نے گستاخی کی تو باوجود بیٹا ہونے کے غرق کر دیا گیا۔ بعض علماء نے یہ بھی فرمایا ہے۔ یہ ندا ہر اٹھنے کے فوراً بعد کی ہے جب ابھی وہ گمان غالب میں زندہ ہوگا تب نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے مولا یہ میرا بیٹا تو اہل سے ہے جس کو تو نے غرق فرمایا کیا اس کو ابھی بچایا جائے گا؟ حضرت کا ترجمہ اسی طرف راغب اس صورت میں بھی یہ محض استفسار ہے دعا نہیں ہے قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيَسْرُ مِّنْ أَهْلِكَ أَن تَنَعَكَ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِنَ مَالِيَنَّ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّيْ أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ رب تعالیٰ نے جواب میں ارشاد فرمایا اے نوح بے شک وہ کنعان تمہارا بیٹا تو ہے مگر تمہارا اہل نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ جب اہل کو سوار کرنے کا حکم ملا تھا تو وہاں استئنا کر دیا تھا اِلَّا مَنْ سَبَقَ اور کسی کے لئے استئنا نہیں کیا گیا تھا۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں اہلیت کا مدار قرابت دنیوی یا نبی نہیں۔ بلکہ قرابت دینی۔ مومن اور کافر کے درمیان کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ کافر ہونے کے علاوہ بے شک وہ بے عمل بلکہ بد عمل تھا بدکار تھا صلاحیت کا کوئی عمل اس کے پاس نہ تھا۔ اس طرح کہ مغرور متکبر بد معاش اور والد کا نافرمان نبی اللہ کا بے ادب گستاخ تھا۔ نیکی کے یا اچھے کام کے کبھی قریب بھی نہ گیا تھا اور دنیوی یا اخروی یا دونوں مقام کی نجات کا دار و مدار تو اچھی عادتیں اچھے کام ہیں۔ اگر اس کی عادتیں ہی اچھی ہوتیں تو کم از کم دنیوی اس عذاب سے بچ جاتا۔ جب ایسا برا تھا تو آپ کے اہل بننے کے لائق کیسے ہو سکتا تھا فَلَا تَسْتَلِنَ۔ پس اے نوح مجھ سے ایسے سوال ایسی حکمتیں نہ پوچھو۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کی اس ندا کو سوال فرمایا نہ کہ دعا معلوم ہوا کہ بعد غرق نہا ہے جو احمق لوگ اس کو دعا کہہ کر پھر یہ گستاخی کرتے ہیں کہ نبی کی دعا قبول نہیں ہوتی وہ بے دین ہیں۔ اے نوح جن حکمتوں اور ربانی رازوں کو تم جان نہیں سکتے ان کے بارے لوگوں کے سامنے سوال مت کرو۔ ایسے سوالات کا کوئی فائدہ نہیں۔ بے شک میں نصیحت کے ذریعے منع کرتا ہوں تم کو اس بات سے کہ ہو تم نادانوں میں جب ہم نے تم کو پہلے ہی خبردار کر دیا تھا ان کو سوار نہ کرنا جن کے عذاب کا پہلے فیصلہ ہو چکا تھا اسے اہل سے ہم نے استئنا کر دیا تھا۔ تم کو اب محبت پدری میں اشتباہ نہیں ہونا چاہیئے تھا۔ تم پر واجب ہے کہ کفر کو سمجھو کہ یہ عذاب سے بچنے والے نہیں۔ اس جملے میں رب تعالیٰ نے بہت وضاحت سے جواب بھی عطا فرمایا کہ ہم نے اس لئے غرق کیا کہ وہ آپ کی اہل سے نہ تھا اور اہل اس لئے نہ تھا کہ غیر صالح عمل والا تھا یہ آپ کی بارگاہ کے لائق نہ تھا پھر ساتھ ہی ایسے سوالات سے منع بھی فرمایا کہ تم ایسے سوال نہ کرو جبکہ اس کی بد عملی اس کے کفر کو تم بھی جانتے ہو اور اس کا غرور سب پر عیاں ہو گیا کہ آخری مرتے وقت بھی اس کا کفر یہ غرور نہ ٹوٹا۔ رہی اس کی حکمت تو تم یہ کیوں پوچھتے ہو یہ اللہ کے راز ہیں سب کے سامنے مت پوچھو تم کو کوئی فائدہ نہیں۔ بعض نے کہا کہ علم بمعنی مطلب بمعنی مقصد اور فائدہ ہے یہ اللہ کے راز ہیں کہ جنتی سے جہنمی کو نکالے اور جہنمی سے جنتی کو نکالے چاہے تو صلب آدم علیہ السلام سے قابیل کو نکالے خواہ صلب نوح سے کنعان کو چاہے تو صلب ابوجہل سے عکرمہ کو نکالے۔ یہ تو ہوا ہے

کہ نبی کی اولاد کافر ہوئی مگر یہ نہیں ہوا کہ نبی کا والد کافر ہوا ہو۔ جن لوگوں نے آزر کافر کو ابراہیم علیہ السلام کا والد کہا ہے وہ یا بے دین ہیں یا نا کج۔ حضرت ابراہیم کے والد تاریخ تھے جو صحیح مومن تھے۔ بعض نے یہ تفسیر بھی کی ہے کہ نوح علیہ السلام نے عرض کی مولیٰ تعالیٰ تو کشتی میں سوار کرنے سے منع فرمایا تھا مجھ کو مگر میری عرض ہے کہ وہ میرا اہل تھا اس کو ایمان کیوں نہ ملا جواب فرمایا کہ یہ ہمارا بھید ہے اس کے بارے سب کے سامنے سوال نہ کرو جو کچھ آنکھوں دیکھ لیا دل سے سمجھ لیا بس وہی کافی رکھو۔ نوح علیہ السلام نے یہ سوال اسلئے کیا تھا کہ کنعان نے کفر چھپائے رکھا تھا آج کہہ رہا ہے کہ میں کشتی میں نہیں آتا کسی پہاڑ کی پناہ پکڑ لوں گا آپ نے کنعان کی اس بات کو بھی اس کا کفر نہ سمجھا بلکہ گمان کیا کہ شاید وہ اس پانی کو کفار کے لئے عذاب نہیں سمجھتا بلکہ ویسے ہی کہہ رہا ہے کہ ابا جان میں کشتی میں نہیں آؤں گا بہت بھیڑ ہے اگر زیادہ پانی آیا تو کسی پہاڑ پر چلا جاؤں گا۔ ابھی یہی بات چیت ہو رہی ہے کہ لہر نے بہا دیا تب آپ نے یہ سوال عرض کیا۔ جس کا یہ جواب دیا مَعَالِکَافِرِیْنَ۔ کا مطلب معیت مکانی ہونہ کہ قلبی مقصد کلام یہ کہ اے نوح یہ جو تمہارا جوان بیٹا کنعان تمہاری آنکھوں کے سامنے ڈوب رہا ہے یا بہت دن ہوئے جو ڈوب چکا ہے وہ تمہارا اس لئے اہل نہ تھا کہ کفر و ایمان میں کوئی تعلق۔ ولایت وراثت نہیں ہے۔ تم جو کہ نبی ہو ایسے سوال کیوں کرتے ہو جس میں عام انسانی جذبات کی مغلوبیت پائی جائے یہ ٹھیک ہے کہ ایمان پسر کا ہی سوال ہے نہ کہ نسب پسر کا مگر یہ ہمارے راز میں حکمتیں ہیں تم نہ ایسے نادان بنو۔ تم تو ہمارے عظمت نبی ہو اور نبی عام بشر سے کم وڑوں درجے اونچے خیالات رکھتا ہے اس میں بشری جذبات کبھی نہیں ابھرتے قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْکَلَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ حَقٌّ، وَ اَلَا تَعْلَمُ اِنِّیْ وَ تَرْحَمُنِیْ اَکْثَ مِنْ الْخَسِرِیْنَ۔ عرض کیا حضرت نوح نے یہ جواب اور تنبیہ سن کر معذرت کرتے ہوئے اور اس بات کو سمجھتے ہوئے اب یہ حکم مجھ پر واجب کیا جا رہا ہے کہ ایسے سوال نہ کرنا یہ وجوب کریمانہ مجھ کو کیونکہ پھر خطا کے احتمال سے عرض کیا اے میرے رب میں تیری ہی پناہ پکڑتا ہوں اس بات سے کہ میں ایسے سوال کروں تجھے تیری ہدایت ہی مجھ کو پالنے والی ہے میری توبہ میں ایسی کوئی بات طلب نہ کروں گا مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ حَقٌّ۔ جو میرے مطلوب و مقصود سے ورا ہو۔ تو میری حفاظت فرما۔ اور اگر تو میری بخشش نہ فرمائے سابقہ اس غلط سوال کے بارے اور آئندہ بچا کر اور مجھ پر رحمت نہ کرے کہ کائنات میں درجے بلند نہ کرے اور میری تبلیغ کو قبول نہ کرے کہ یہی میرا سرمایہ حیات ہے تو میں بہت نقصان والوں سے ہو جاؤں۔ یہ ہے شانِ انبیاء کہ بغرض پہلے ہی آئندہ کے لئے توبہ کر رہے اور اپنے کسی عمل کی محنت فی الدین کی تبلیغ کو کوئی حیثیت نہیں دے رہے۔ پس عجز ہی عجز ہے۔ کسی مشفقانہ محبوبانہ پیار کی جھڑک ہے اور کیسی عاجزی معذرت ہے قربان جاؤں اس سوال و جواب پر۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو سب سے

زیادہ محبت اللہ اور اس کے دین سے ہوتی ہے اس کے مقابلے میں وہ کسی بیٹا بیٹی اور کو کچھ اہمیت و حیثیت نہیں دیتے دیکھو حضرت نوح نے اپنے کافر بیٹے کے پچاتے جانے کی دعا نہ کی بلکہ خود نے اس کو دین کی تبلیغ کشتی نعمت خدا داد کی اہمیت بتاتے رہے۔ جب وہ غرق ہو گیا تو ایک ذہن میں ابھرتا ہوا سوال عرض فرمایا جو کسی بھی آئندہ وقتوں میں مخالفین کی طرف سے اٹھ سکتا تھا اس کا فقط جواب سمجھنے کے لئے یوحنا یہ فائدہ **فَلَا تَسْأَلُنَّ** کی تفسیر اور ان آیات کے روش کلام سے حاصل ہوا۔ مومن کو بھی دین سے ایسی ہی محبت چاہیئے۔ دوسرا فائدہ ہر شخص کو وہ علم حاصل کرنا چاہیئے جو بہت ضروری ہے بے فائدہ علم بے ضروری سوالات کرنے اور ہر وقت ہی سوچتے رہنا کہ فلاں پر کیا سوال کروں کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے۔ بری بات ہے کہ زیادہ تر دنیا کا وقت اچھے اعمال میں خرچ کیا جانا چاہیئے۔ سب سے ضروری علم مومن کے لئے دینی علم ہے۔ دنیوی علم بقدر ضرورت سیکھے۔ خاص کر عورتوں کو کالجوں یونیورسٹی وغیرہ میں پڑھانا تو بالکل ہی بیکار ہے کہ عورت کا مقام چار دیواری ہے۔ یہ فائدہ **يَسْأَلُكَ رَبُّكَ** سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ صرف گناہ چھوڑ دینا ہی مدار نجات نہیں بلکہ دو چیزیں اخروی نجات کا ذریعہ ہیں۔ گناہ چھوڑنا نیکی کرنا۔ شریعت پاک کے تمام امر و نہی پر عمل کرنا۔ یہ فائدہ **عَلَىٰ غَيْرِ صَالِحٍ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ عمل کو مبالغہ کے لئے مصدر فرمایا اور **غَيْرِ صَالِحٍ** کے معنی ہیں کہ عمل تو ہیں مگر گناہ ہی ہیں نیکی کوئی نہیں چوتھا فائدہ رب تعالیٰ کے حضور فوراً غلطی کا ماننا ہی محبوبیت ہے۔ انبیاء کرام کی ذیشان تعلیم قولی و فعلی ہم کو یہی سبق سکھا رہی ہے یہ فائدہ **اَكُنْ مِنَ التَّائِبِينَ** کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض انبیاء کرام معصوم تو ہوتے ہیں مگر عصمت انبیاء کا معنی یہ ہے کہ گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں کہ انبیاء کو گناہ کی نہی وارد ہوتی ہے دیکھو یہاں فرمایا **لَا تَسْأَلُنَّ** یہ نہی وجوبی ہے اور ایسے سوال گناہ ہیں اسی لئے منع فرمایا گیا ایک گمراہ مولوی (جواب اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ جواب الزامی تو یہ ہے جس سوال سے منع فرمایا گیا وہ تو پہلے کر چکے ہیں پھر تمہاری عصمت کیا رہی۔ اور اگر انبیاء کو بھی بذریعہ نہی ہی گناہ سے روکنا ہے تو فاسق اور نبی میں فرق کیا رہا ممانعت سے مجرم بھی باز رہتا ہے۔ افسوس کہ تم نے نبوت کی قدر نہ کی تم بیوقوفوں کی ان ہی باتوں سے بہت سے گمراہوں نے سرے سے عصمت کا انکار ہی کر دیا اور وہ آپ سے اچھے رہے کہ ایسی عصمت سے تو انکار ہی بہتر ہے۔ ان منکروں نے عوام کو دھوکا تو نہ دیا تم نے تو اقرار عصمت کا جال پھیلا کر انکار کیا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ معصوم ہونے کا معنی ہے کہ نبی گناہ پر قادر ہی نہیں گناہ کر سکتا ہی نہیں۔ یہ نہی وجوبی نہیں۔ بلکہ ترک فضیلت کی نہی ہے اور پہلا سوال کرنا خطا اجتہادی ہے جس کا نہ کرنا بہتر تھا فرمایا یہ جارہا ہے کہ اے نوح بہتر ہے کہ ایسے سوال نہ کرو۔ اگر یہ بات نہیں تو گناہ کا کفارہ کیوں نہ دلایا اور وضاحت سے پہلے خود رب تعالیٰ نے جواب کیوں عطا فرمایا۔

دوسرا اعتراض نبی کی صحبت اور پاس رہنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ دیکھو نوح علیہ السلام کا بیٹا بد معاش رہا۔ بیوی زانیہ بدکارہ رہی اسی طرح لوط علیہ السلام کی بیوی بھی زانیہ تھی اور یہ کہ نبی کو غیب نہیں ہوتا اگر ہوتا تو انہیں پتہ لگ جاتا کہ میری بیوی زانیہ ہے اور کنعان حرامی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سورۃ تحریم آیت نہ امداء نؤہر و امواک نؤہر کانت تحت عبدین من عبادنا صالحین فخانتا ہما۔ ان دونوں بیویوں نے اپنے اپنے نبی خاوند سے خیانت کی اور بیوی کی خیانت یہی ہوتی ہے کہ وہ اپنے خاوند کا حق صحبت کسی اور کو دیدے۔ جواب روشن کلام بتا رہا ہے کہ یہاں خیانت سے مراد کفر ہے نہ کہ زنا۔ کیونکہ پہلے کفر کو ہی ظاہر فرمانے کا ذکر ہے نیز احادیث و تفاسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ نوح علیہ السلام کی یہ کافر بیوی۔ نوح علیہ السلام کی اس طرح خیانت کرتی تھی کہ خاوند کا حق ادب نہ کرتی تھی حضرت نوح کو دیوانہ کہتی تھی۔ اور حضرت لوط کی بیوی جاسوسی کرتی تھی کفار سے ملی رہتی تھی (نور العرفان) نبی کی بیوی کافر ہو سکتی ہے فاحشہ نہیں ہو سکتی (کبیر۔ معافی۔ صاوی۔ جلالین۔ حازن۔ بیان۔ جمل۔ منہری۔ سراج منیر) تیسرا اعتراض انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں اور کوئی انسان بھی اس پر قادر نہیں ہو سکتا کہ ہر وقت اس بلند ترین معیار کمال پر قائم رہے جو مومن کے لئے مقرر کیا گیا ہے بسا اوقات کسی نازک نفسیاتی موقع پر نبی جیسا اعلیٰ انسان بھی تھوڑی دیر کے لیے اپنی بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا ہے (مودودی) لہذا انبیاء سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جس طرح کہ دوسرے عام انسانوں سے جوابہ جہلا زمانہ کی بد بختی کو کیا جلتے کہ وہ مقام نبوت نہیں جان سکا۔ اپنی جہالت سے اندھا بن کر نبی کو عام ترازو میں تولنا چاہتا ہے۔ یہ عقیدہ بنانا کفر یہ تو ہو سکتا ہے کوئی اس گمراہی کو نہیں مان سکتا اس لئے کہ نبی کبھی بھی بشری کمزوری سے مغلوب نہیں ہو سکتا وہ ہمیشہ ہر آن بلند ترین معیار کمال پر قائم رہتا ہے جو معیار ہر مومن کے لئے مقرر ہے اس سے بھی کم وڑوں درجے بلند معیار نبوت کا ہوتا ہے جس پر ہر آن نبی فائدہ اور قائم رہتا ہے۔ یہ کہنا انتہائی بد تمیزی ہے کہ انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں۔ کہنا یہ چاہیئے تھا کہ انبیاء انسان بھی موتے ہیں۔ جو شخص بارگاہ نبوت میں ہی اور بھی کافر نہ سمجھے اس میں شیطانیت نہیں تو اور کیا ہے۔ اگر نبی صرف انسان ہی ہوتے اور بشری کمزوری سے مغلوب ہو جایا کرتے تو حضرت نوح کو اس طرح تنبیہ نہ فرمائی جاتی بلکہ عام انسانی خطاؤں کی طرح درگزر کی جاتی یہ مشفقانہ عتاب ہی بتا رہا ہے کہ نبوت کی شان جدا گانہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

مقام انوار میں پہنچا کر رب جلیل اپنے عبد خلیل کا امتحان لیتا ہے بندہ پکارتا ہے دَٰدٰی دَٰدٰی نُوْہُ رَبِّہٖ فَدَٰدٰی رَبِّہٖ اِنَّ اَبْنٰی مِنْ اَهْلِیْ وَاِنَّ دَعْدَکَ الْحَقُّ وَاِنَّتَ اَحْکَمُ الْحَاکِمِیْنَ ۔

نوح روح نے ندا کی اپنے مرتبہ حقیقی کو تو عرض کیا اے میرے رب میرا وہ نفس جسدی جو روح و قالب کے ازواج اور ملاپ سے نکاح سری کے ذریعے پیدا ہوا تھا وہ میرا ہی اہل تھا۔ اور بے شک تیرا وعدہ ازلیہ نجات مصائب و آلام کا برحق اور سچا ہے اس طرح کہ جب رب تعالیٰ نے اپنی حکمت فائقہ سے ارادہ فرمایا کہ اعلیٰ علیین کی ارواح مقدسہ کو مقام علو سے

اس کے پڑوس جسد اسفل السافلین کے قرب میں اتارے تو انبیاء اولیاء اور خواص الخواص کی ردیوں نے بارگاہ
 لم یزل میں عرض کیا اے ہمارے رب ہم کو اپنے قرب خاص کے مقام سے اپنی دوری کی درکات اسفل کی طرف اتارتا
 ہے عالم بقا سے عالم فنا کی طرف دار سرور سے دار حزن کی طرف دار لقا سے دار فراق کی طرف دار رحمت سے دار بلا کی
 طرف۔ منزل وصل سے منزل نسل کی طرف منزل تجرد اور خلوت سے منزل تناسل اور جلوت کی طرف مقام اجتناب سے مقام
 ابتلا کی طرف رتبہ اصطفیٰ سے رتبہ اجتہاد کی طرف نازل فرماتا ہے تو وعدہ کیا تھا رب کریم نے اپنے احسان کے الطاف
 غیم سے کہ ضرورت تم کو اور تمہارے اہل کو ہلاکت بعدی کے بھنور سے نجات ہوگی پھر جب روح قدس کے حکمت خالق
 سے چار بیٹے روحانی اور لطیف پیدا ہوتے ہیں مومن ایک کافر قلب و سر سے عقل مومن کا نفس امارہ کافر تو مثل نوح
 یقین بیٹے کشتی قرب میں سوار ہو کر حیات پاک گئے اور نفس کنعان مشاہدات شرعی کی کشتی سے منہ نہا یعنی دوری میں رہا۔
 اور جب طوفان فتنہ اور بحر دنیا میں نفس گم ہو کر فنا کی آغوش میں چلا گیا تب عرض کیا مولیٰ کیا یہ نفس میرے حصہ
 جسدی میں سے نہ تھا اور تیرا وعدہ نجات ابدیہ تھا۔ تو عادلوں سے زیادہ عادل حاکموں سے بہتر حاکم ہے تیرے سب افعال
 عین حکمت ہیں جواباً قال یا ذرنا انہ لیس من اهلک انہ عمل غیو صلیہ فلا تسئلن ما لیس لک بہ علم
 اِنِّیْ اَعْظَمُکَ اَنْ تَحْکُوْنَ مِنَ الْجَہِلِیِّیْنَ۔ فرمایا اے نوح روح وہ نفس جمیثہ تیرے انوار دینی اور ملت
 قرب کا اہل نہیں۔ اہلیت دو قسم کی ہے اہلیت قرابت اور اہلیت دین و ملت یہاں پہلے نفی قرابت ہے کیونکہ تمام
 جسم کی طرح نفس کی نشوونما بھی بطفیل روح ہے یہی ولادت معنوی ہے۔ پھر نفی اہلیت دینی ہے کہ وہ خود پرستی کی بد عملی
 میں ہے وہ خلقتاً امارہ گناہ ابدیہ ہے اے روح اہل قرب کے لئے شہنشاہ کی بارگاہوں کا ادب یہ ہے کہ جس کا تجھ کو علم
 حقیقی نہ ہو اس کے بارے سوال نہ کرنا کہ اہل قرب کے لئے خاموشی عین عبادت ہے کلام ہی حجاب ہے کلام بقا کا نشان
 مگر وہاں فنا میں نجات ہے۔ یہ ہمارا ہی کرم ہے کہ لطف لطیف کی طرف شفقت کی نصیحت ہے اس بات سے کہ اے روح
 قدس جاہل ظالم نفسوں کے ساتھ رہے اس لئے کہ روح اعلیٰ جب نفس سفلی اور اس کی خواہشوں کی متابعت میں رہے تو
 وہ روح ادنیٰ ہمت جاہل طبیعت والی ہے قال دیت اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَسْئَلَکَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہِ عِلْمٌ وَّ اَلَا تَغْفِرْ لِیْ
 وَ تَرْحَمْنِیْ اَکْثَرُ۔ مِّنَ الْخَاسِرِیْنَ۔ نوح روح نے عرض کی اے میرے حقیقی ازلی ابدی مربی میں توبہ کرتا ہوں
 تیری پناہ میں کہ نفس مجتہد کی نجات کا سوال کروں ان شہوات دنیا آفات عقیقی طوفان فتنہ سے جس کا علم باطنی حقیقی مجھ کو
 نہیں ہے۔ اگر تو ہی انوار مغفرت سے میری تائید نہ فرماتے اور اپنی ہدایت کاملہ و عاجلہ سے مجھ پر رحم نہ کرے میری عاجزی
 کو شنبہ لے تو میں دونوں جہان اور عالم تجلیات کے نقصان والوں میں رہ جاؤں۔ کیونکہ رحمت رب خسارے کو روکنے
 والا ہے یہ قانون حکمت ہے کہ جو مسلمان امتحان میں ہو اس سے اسرار مناجات لطائف خطاب حقائق مکاشفات چھپائے
 جلتے ہیں اور ضروری نہیں کہ اس پر نجات ازلیہ کا حکم سابق جاری ہو۔ وہ ادراک مراد سے محروم اور محل بلوغ سے ساقط

رہتا ہے۔ عمل غیر صالح یہ ہے کہ معرفت و رسالت و قربت نہ ملے۔ جاہل وہ ہے جو قدر الہی سے ناواقف ہو اور اپنے اہل کی عادات سے غافل روح کو عالم اسرار میں سب کچھ بتا دیا تھا اب بھولنے پر مشفقانہ نصیحت ہے کہ تواب جاہل نہیں۔ اگر رب کرم نہ فرمائے تو ہر شخص حقائق معرفت کی بے علمی کے حساب سے پیش آگئی لے بندے کو مثل نوح روح کے ہمہ وقت توبہ کے آستانے پر رہنا چاہیے۔

قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

کہا گیا اے نوح اتر جاؤ سے سلامتی طرف سے ہماری اور برکتوں پر تم اور پرامتوں سے ان جو فرمایا گیا اے نوح کشتی سے اتر ہماری طرف سے سلام اور برکتوں کے ساتھ

أُمِّم مِّمَّن مَّعَكَ وَأُمِّم سَمِيعًا ثُمَّ يَبْسُرُ

ساتھ تمہارے اور امیں مقرب نفع دیں گے ہم ان کو پھر پہنچے گا ان کو جو چھپ رہیں اور تیسے ساتھ کچھ گروہوں پر اور کچھ گروہ وہ ہیں جنہیں ہم دنیا برتنے دیں

مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا

طرف سے ہماری عذاب دردناک یہ سے خبریں غیب کی وحی کرتے ہیں ہم ان کو طرف آپ کی گئے پھر انہیں ہماری طرف سے دردناک عذاب پہنچے گا یہ غیب کی خبریں

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

نہیں تھے آپ جانتے ان کو خود بخود اور نہ قوم آپ کی سے پہلے اس بتا ہے ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں انہیں نہ تم جانتے تھے نہ تمہاری قوم اس سے پہلے

هَذَا ظَنَّا صَبِيرًا إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَإِلَىٰ عَادِ

تو صبر کرو بیشک اچھا خیر ہے بچنے والوں کے اور طرف عادی تو صبر کرو بے شک بھلا انجام پر ہمیز گاروں کا اور عاد کی طرف ان کے

اَخَاهُمْ هُوْدًا ۖ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ

ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو عبادت کرو تم اللہ کی نہیں ہے

ہم قوم ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا

مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ ۚ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرَوْنَ ۝۵۰

لیے تمہارے کوئی لائق عبادت سوا اس کے نہیں تم مگر خود بنائے والے

کوئی مبود نہیں تم نے مفتری ہو

تعلق

پچھلی آیات کا ان آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں طوفان کی ابتدا اور کشتی پر چڑھنے کا ذکر تھا۔ اب طوفان کی انتہا اور اختتام اور کشتی سے اترنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے مرہٹے کا ذکر تھا کہ طوفان سے کفر کو فنا کر دیا گیا ان کی برکتیں دنیوی نفع سب ختم۔ اب ان آیات میں مومنوں کی سلامتی اور برکتوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافروں کا ذکر تھا جو حضرت نوح کی قوم سے تھے اب اس جگہ ان کفار کا بھی ذکر ہوا جو آئندہ ہوں گے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کا قصہ اور کفار کی آذیتیں صٹ دھڑپیں سنا کر اپنے پیارے حبیب کو تسلی دی گئی اور مسلمانوں کا غم دور کیا گیا تھا اب ان آیات میں ایک اور نبی اور ایک اور کافر ضدی قوم کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ تاکہ پتہ لگے کہ کئے کے کافر ہی ایسے نہیں ہیں پچھلی امتیں بھی ایسا ہی سلوک کرتی رہی ہیں۔

تفسیر نحویانہ

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ اُمَمٍ مِّنْكَ سَعَتْ قِيلَ فَعَل

مجہول ماضی مثبت اگلا جملہ اس کا مقولہ ہے یا نوح ندا۔ منادی اللہ تعالیٰ ہے چونکہ بلا واسطہ

نہیں اس لئے یا نوح سے قبل قیل مجہول آیا۔ اھبط صبط سے مشتق ہے بمعنی جہا اترنا بسلام میں ب سبب ہے

سلام بمعنی سلامتی۔ وثا دو لفظ ہیں ایک حرف جار میں ابتدائیہ بمعنی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع رب تعالیٰ

واو عاطفہ برکات معطوف ہے بسلام کی طرف جمع ہے برکت کی علیک جارہ بمعنی فوقیت نہ ضمیر واحد حاضر کا مرجع

نوح علیہ السلام واو عاطفہ اقم جمع ہے امت کی بمعنی قبیلہ یا ماتحت مدت دو لفظ ہیں میں جارہ اور من ہوسرہ

اگرچہ ذوی العقول کے لئے آتا ہے مگر یہاں عمومیت کے لئے ہے معک مع ظرفیت کا مضاف ہے نہ ضمیر کا مرجع

حضرت نوح۔ مضاف الیہ و امم سنتمہم تسمیہ متاعذاب الیم۔ واو ابتدائیہ میں طرف

تراخی کے لئے ہے نمتغر فعل مضارع جمع متکلم مرجع ذات باری ہے ضم کا مرجع اقم ہے اس ام سے مراد صرف

انسانی گروہ بخلاف پہلے ام کے کہ وہاں کل مخلوق مراد تھی ثَوَّ تراخی بعید کے لئے ہے۔ رَبُّكَ مِنْ اَبْنَاءِ الْغَيْبِ
 نُوحِيهَا اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا۔ رَبُّكَ اسم اشارہ تانیث کے لئے ہوتا
 ہے مگر یہاں غیر ذوی العقول کے لئے ہے مِنْ بعضیت کا ہے ابناء جمع ہے بَنَاءُ کی بمعنی خبر مضاف ہے الغیب الف
 لام عہد ذہنی ہے غیب ہر وہ چیز ہے جس کو انسانی حواس خمسہ نہ جانی سکے نُوحِي فعل مضارع وَحْي سے مشتق ہے
 مراد وحی جلی ہے یعنی نزول قرآن صا کا مرجع اَبْنَاءُ الی حرف جار ظرفیت کے لئے لُ ضمیر سے مراد نبی کریم رؤف
 ورحیم صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں مَا كُنْتَ تَعْلَمُ فعل ماضی استمراری متنی واحد حاضر فاعل نبی کریم علیہ السلام صامیہ
 واحد غیب مگر جمع غیر عقل کے لئے استعمال ہو رہا ہے۔ اَنْتَ ضمیر تاکید کے لئے نہیں بلکہ عطف کے لئے ہے کیونکہ
 ضمیر متصل پر اسم ظاہر منفصلہ کا عطف نہیں ہو سکتا لا حرف عطف تاکید ی قَوْمُ اَنْتَ کا معطوف ہے۔ مراد صحابہ کرام
 مِنْ بیانیہ قبل اسم ظرف مضاف ہے هَذَا مضاف الیہ اسم اشارہ قریبی ہے اس لئے قبل کو جر آیا هَذَا کا اشارہ الیہ زمانہ
 حال ہے فَاصْبِرْ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ فَاتَعْقِبِيہِ اَصْبِرْ امر حاضر۔ مخاطب نبی کریم ہیں اِنَّ حرف تحقیق بیان علت صبر
 کے لئے ہے عَاقِبَةُ سے آخرت کی زندگی یعنی حیات مراد ہے وَ اِلٰی عَادٍ اَخَاهُ هُوَ هُوَذَا۔ قَالَ يَقَوْمِ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ
 اِلٰہٍ غَيْرِہٖ ؕ۔ وَ اُوَسْرَجِلْہِ الی حرف جر بتا رہا ہے کہ کوئی فعل پوشیدہ ہے۔ جس کا قرینہ سابقہ ہے یَوْمَ یَقُتِّلُ مَاضِی پوشیدہ
 عَادَ ایک قوم کا نام ہے حَتّٰی اَیَّ اَبُو عَادٍ کے نام پر یہ نام ہوا اَخَاهُ اَخ کی نصبی حالت ہے مراد رشتے دار ہم قوم۔ مُمْ
 ضمیر جمع کا مرجع عاد ہے جو اگرچہ لفظ واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ هُوَ مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ جَعَلْتَ یا جَعَلْنَا
 یا اَرْسَلْنَا کا اُن کے نبی اکرم کا اسم پاک ہے۔ قَالَ کا فاعل هُوَ ہیں۔ يَقَوْمِ کا جملہ مقولہ ہے دراصل تھا یا تَوَفَّی
 یا اَتَّكَلَّمُ بوجہ ثقل گرا دی گئی اَعْبُدُوا اللّٰهَ امر جمع ہے عِبْدٌ سے مشتق ہے بمعنی بے سوچے سمجھے کسی کو معبود سمجھ کر
 کہنا ماننا۔ اللہ ذات باری تعالیٰ اسم اعظم ہے مفعول بہ ہے اَعْبُدُوا۔ کار مانا فیہ لُکْمُ میں لام جار بوجہ علت
 ہے۔ مِنْ استغراقیہ ہے۔ اِلٰہِ اللّٰہ سے بنا۔ یہاں نکرہ ہے۔ غَیْرُ بعض کے نزدیک حالت رفع سے ہے اللہ کے محلی
 اعراب سے اس کی صفت ہے لفظ اللہ پوشیدہ مَوْجُود کا نائب فاعل ہے۔ دراصل تھا مَوْجُود لُکْمُ اِلٰہِ غَیْرُ ؕ۔
 بعض نے کہا غیر کوزیر ہے کہ یہ صفت ہے اللہ کے ظاہری اعراب پر ؕ ضمیر کا مرجع ذات پاک ہے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا
 مُفْتَرُونَ۔ اِنْ حرف شرط بمعنی مانا فیہ ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل ہے اِلَّا حرف استثناء نے نفی توڑ دی مُفْتَرُونَ
 فَرَضٌ سے مشتق ہے بمعنی خود ساختہ ثَمَّ اَوْ قَوْلًا بِابِ اَفْعَالِ کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمٌّ سَتُتَعَمَّمُ
 ثُمَّ يَمَسُّهُمْ فِي يَوْمٍ عَذَابٍ آتٍ۔ جودی بہار پر

کشتی کے ٹھہرنے کے بعد کہا گیا یا اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اور یہی قوی ہے بِسَلَامٍ مِنَّا کے قرینے سے یا جبریل

امین نے کہا یا ملائکہ مدبرات امر نے کہا جو خدمت میں مقرر تھے اے نوح اترو یا اتارو۔ پہلی صورت میں لازم ہے اور مصدر مہبوط بروزن فاعل ہے۔ دوسری صورت متعدی ہے اور مصدر قَبِطُ بروزن مَضْبُت ہے کشتی سے ابھی جبکہ ٹھہری ہے۔ بعض نے فرمایا کہ حضرت نوح کشتی میں ہی رہتے رہے حالانکہ کشتی جو دی پر ٹھہر چکی تھی آپ نے سب جانوروں کو تو آزاد کر دیا مگر خود قیام وہیں رکھا کیوں کہ کوئی اور مکان روئے زمین پر نہ تھا یا آپ انتظار فرماتے رہے کہ جب سوار ہوتے تھے تو رب تعالیٰ کے حکم سے اب اتریں گے تو اسی کے حکم سے جب ہمارا کریم علیم حکیم رب ہمارے ساتھ ہے تو اپنی مرضی کیوں کریں۔ اس انتظار میں ایک ماہ گزر گیا تب یہ حکم آیا۔ یا کشتی کو تو اسی وقت چھوڑ دیا مگر پہاڑ سے نیچے ابھی دنیا میں پانی ہی پانی تھا۔ اس لئے پانچ ماہ تک آپ پہاڑ پر ہی رہے اور جنگلی خودرو اناج کھاتے رہے پانچ ماہ بعد جب پانی بالکل خشک ہو گیا تب یہ حکم آیا کہ جو دی سے اترو یا ان سب مسلمانوں کو اتارو تاکہ دنیوی نظام میں مشغول ہوں۔ اس حال میں کہ اب سلامتی ہی سلامتی ہے۔ اب بادشاہت تمہاری ہے ہماری طرف سے یا اس شان سے کہ اے نوح اور ان کے ساتھیو غلامو تمہیں ہماری طرف سے اس نجات پر مبارک باد ہو۔ اور برکتیں ہوتی رہیں گی اے نوح تم پر اور ایک تفسیر کے مطابق ان امتوں پر جو تمہارے ساتھ ہیں۔ یہ تو مومن شکر گزار ہیں ان کی نسلوں میں رزق میں کاروبار میں بے شمار برکتیں ہوں گی پچھلی غربتیں یکسر ختم ہو جائیں گی کیوں کہ انہوں نے ہمارے نام پر صبر کیا تو یہ انعام پایا۔ اب زمین کی بادشاہت انہی کی ہے۔ شعس

حمله را فراق روزی میدهد قسمت کس کہ پیشش می نهد
سالم خور دی و کم نامد ز خور ترک مستقبل کن و ماضی نگر

(دشمنی) ہاں بعد میں تم میں سے کچھ گروہ پھر بری صحبتوں سے گمراہ ہو جائیں گے تو ان کو بھی اسی طرح کچھ دن عیش کی جہتیں ملتی رہیں گی پھر دنیا میں ان کو چھوٹے گا یا آخرت میں مکمل پہنچے گا ان کو ہمارے فیصلے سے دردناک عذاب ایک تفسیر یہ کہ روح البیان نے فرمایا کہ پہلی اُمّ سے مراد نوح علیہ السلام کی نسل ہے اور دوسری اُمّ سے مراد باقی مسلمانوں کی نسل ہے کہ کچھ عرصے بعد وہ سب مسلمان فوت ہو گئے اور بعد طوفان جو ان کی اولاد ہوئی وہ کافر ہوئی ان کو ہک کر دیا گیا صرف آپ کی نسل رہ گئی حضرت نوح نے اپنے تینوں مسلمان بیٹوں کو دنیا کے مختلف حصوں میں آباد ہونے کا حکم دیا۔ اور اس طرح ان تین بیٹوں سے ہی دنیا کی مکمل آبادی ہوئی اسی لئے نوح کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ جس طرح کہ نسل سادات زین العابدین سے چلی۔ روایت ہے کہ جب مسلمان کشتی سے اترے تو حضرت نوح نے کوئے کو بھیجا کہ جا دیکھ کہ آ کہ کہاں تک خشکی ہوئی ہے اور کافر بستیوں کا کیا حال ہے کوئے نے ایک پہاڑ پر کسی کافر کی لاش دیکھی تو وہیں کھانے لگا اور خبر دینا بھول گیا بعد انتظار کو برتر کو بھیجا تو پہلی مرتبہ درخت زیتون کے پتے چونچ سے توڑ کر لایا۔ دوسری مرتبہ کچھڑ میں پیر ڈبو کر مٹی لگا کر لایا آپ نے پہچان لیا کہ یہ مٹی کس علاقے کی ہے اور کہاں تک پانی بالکل اتر

گیا اور کہاں تک کے صرف درخت ظاہر ہوتے ہیں۔ آپ نے کبوتر کو دعادی اس لئے وہ انسانوں سے مانوس ہے آپ نے کوء کو بد دعادی اس لئے وہ انسانوں سے ڈرتا ہے دور دور رہتا ہے۔ لمبے سفروں میں پڑا رہتا ہے اسی سفر کی وجہ سے اس کو غراب کہتے ہیں غراب البین بھی اسی لئے نام ہوا کہ یہ حضرت نوح سے بلا اذن جدا ہوا۔

حیوان الحیوان (روح البیان) واللہ اعلم۔ جو دی پر اتر کر سب سے پہلا کام آپ نے روزے رکھنے کا کیا شکرے میں سب نے ایک روزہ رکھا۔ شام کو سب جمع شدہ مختلف غلہ پکا کر افطار کیا۔ علماء فرماتے ہیں اس دن تاقیامت غلے کی برکت نوح علیہ السلام کی وجہ سے ہے اور اس عاشورے (دس محرم) کے دن آپ زمزم کی تمام دنیا میں روانگی حضرت

امام حسین رضی اللہ عنہ کی وجہ سے ہے حضرت نوح پانی کے ڈھلنے کے ساتھ اترتے آتے تھے چنانچہ آپ نے کچھ نیچے اتر کر ایک بستی بنائی جس کا نام آپ نے آٹھ اہل بیت کے نام پر قریۃ الثمانین رکھا حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ اہل بیت کے ہر فرد نے

اس بستی میں اپنا اپنا محلہ بنایا اور دیگر مسلمانوں کو بانٹ کر اپنے ساتھ رکھا اس لئے اس گاؤں کا نام سوق الثمانین بھی ہوا ایک ماہ تک آپ جو دی پر ٹھہرے کہ کشتی آپ کا رہائشی مکان رہا پھر وہ بستی بنائی اس میں تین ماہ رہے پھر

نیچے اترے تو پہلا قیام موصل میں ہوا (معانی) بَوَکْتُ کی واحد بَوَکْتُ ہے بَوَکْتُ سے بنا بمعنی صدور کی جگہ۔ اسی لئے چشے کو برک الماء کہا جاتا ہے۔ ہر غیر محسوس زیادتی کو برکت کہا جاتا ہے اللہ کو تبارک کہا جاتا ہے اسی لئے کہ اس کی

فضیلتیں کسی کے احساس اور شمار میں نہیں آسکتیں دوسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قیامت تک کے مومن ہیں اور دوسرے ام سے مراد تاقیامت کفار ہیں اور تیسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قوم نوح۔ قوم ہود

قوم صالح۔ قوم لوط۔ قوم شعیب کے مومن ہیں اور دوسری ام سے مراد ان ہی قوموں کے کفار ہیں۔ کامل مومنوں کے دلوں میں تو کوئی وسوسہ نہ تھا ذکر الہی میں مست و مرشار تھے۔ مگر بعض کمزوروں کو وہم نے ستایا کہ جب کشتی سے

اتریں گے کہاں رہیں گے کیا کھائیں گے۔ سب مکان ٹوٹ پھوٹ چکے ہوں گے۔ زمین دلدل بن چکی ہوگی ان لوگوں کے ان خیالات باطلہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا کہ اے نوح ان کو اتار دے پھر یہ دیکھیں کہ ہماری طرف سے کیسی سلامتی

کتنی برکتیں کیسے شاندار رزق کیسی عظیم نسلیں کتنی رونقیں میسر ہوتی ہیں ہاں جن لوگوں نے ہم پر بھروسہ نہ کیا اور شیطان و وسوسے میں لگ گئے ان کی نسلوں سے ہم کچھ کو چند روزہ عیش دکھائیں گے پھر ان کی ناشکری ہے

تو کلی اور کفران نعمت کی وجہ سے ان کو عذاب الیم کی سزا دیں گے (کبیر) تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا فَاذْكُرْ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ اے پیارے حبیب یہ نوح علیہ السلام کا واقعہ

ان غیبی خبروں میں سے ہے جو وحی کرتے رہتے ہیں ہم آپ کی طرف خواہ وحی خفی سے خواہ جلی سے اس ہمارے بتانے سے پہلے نہ آپ ہی ان غیبوں کو جانتے تھے نہ آپ کی امت۔ ہاں وحی خفی سے تو آپ نے جانا اور جب وحی جلی سے

یعنی قرآن مجید کی یہ فیصح آیات تو تاقیامت سب امت نے جان لیا۔ مگر کافران بچے اور عبرت انگیز واقعات

کو اب بھی نہیں مانتے نہ ایمان لاتے ہیں بلکہ موجودہ بناؤٹی تورتیوں انجیلوں میں غلط اور گستاخانہ قسم لکھ دیتے ہیں۔ پس آپ صبر کیجئے کفار کی تکذیب پر جیسا کہ صبر کیا نوح علیہ السلام نے اتنی دراز مدت کو یہ سبری تقویٰ ہے اور اچھا انجام۔ دنیا میں فتح مندی سے آخرت میں کامیابی سے صرف متقیوں۔ صابروں کے لئے ہے۔

جیسا کہ نوح علیہ السلام نے اور ان کی قوم نے اچھا انجام دیکھا۔ اس آیت میں صحابہ کرام اور غریب مہاجرین کو تسلی و تشنی دی جا رہی ہے۔ کہ اے لوگو سدا ایک جیسا وقت نہیں رہتا۔ کہ باطل ظاہر ابرار سال تک بھی مہلت اور دھیس پالے تب بھی آخر فنا ہے۔ مومن اور حق پرست ظاہر اکتی ہی مصیبت میں ہو آخر حیات ابدی نصیب ہوگی اور دائم

آرام۔ شعص

سروش عالم غیہم بشارتے خوش داد

کہ کس ہمیشہ گرفتار غم نخواہد ماند

(حافظ شیرازی)

یعنی دنیا کی ہر شے فنا ہے نہ یہاں کے غم پر گھبرائے نہ یہاں کی خوشی پر اتراے۔ یہاں کے زندہ باد بھی فصول یہاں کے مردہ باد بھی کچھ نہیں۔ خوش قسمت ہیں وہ لوگ جن کو عشق کا ٹیکہ لگ گیا اور دنیا و مافیہا سے متن ہو گئے اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِيْ بِعِشْقِكَ وَ عِشْقِكَ حَبِيْبًا) یہ غیبی واقعات جن کو لوگ بہت دراز زمانہ گزرنے کی وجہ سے بھول چکے تھے یہ غیبی انباء ہیں جن کو تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے انباء جمع ہے نبأ کی تباؤ کے معنی خبر مطلق اس لئے اضافت اس کو مقید کیا گیا۔ اب اس کی یہ قید لازمی ہوگئی لہذا اب مذکور نہ بھی ہو تب بھی مراد ہوگی اسی سے بنا ہے نبی یعنی غیب کی خبر دینے والا۔ غیب دو قسم کا ہے ۱۔ وہ غیب جس میں مخلوق کے علم اور واقع کا کوئی تعلق نہ ہو اس کو غیب مطلق یا غیبیہ کہتے ہیں ۲۔ وہ غیب جس میں مخلوق کا تعلق ہو۔ پہلا غیب خاص الخاص بندوں کو ملتا ہے۔ جیسا کہ رب نے فرمایا اَلَا مَنِ ارْتَضٰی مِنْ دُسْلَمٍ مَنْ يَّشَاءُ۔ دوسرا غیب عام اولیاء اللہ کو بھی بلکہ قرآن پاک کی ان آیتوں کے ذریعے ہر مسلمان کو۔ پھر وحی جلی یعنی قرآن پاک کی ان غیبی خبروں کا علم ہر شخص کو اس وقت آتے گا جس وقت اس کو قرآن پڑھائے گا۔ جبکہ آج قرآن پاک کی سمجھ آگئی اسکو آج ان غیبی خبروں کا علم آیا۔ جسکو ایک صدی پہلے قرآن کریم کی سمجھ آئی اس نے ایک صدی سے پہلے ہی ان غیبی خبروں کو جانا پس سمجھ لو کہ جس ذات مقدس نے ازل میں قرآن پاک سیکھا اور جسکو خلقت مخلوق سے پہلے ہی الرِّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ کی سند مل گئی اور جو ذات بابرکات نزول قرآن سے پہلے ہر سال ماہ رمضان میں جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ فرماتی رہی۔ اس نے یہ سب غیبی واقعات ساہا سال پہلے ہی کیوں کر نہ جان لئے ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ آیت میں اَنْتَ وَاَقْوَمُكَ کو علیہ عطف سے بیان کیا لَا يَعْلَمُوْنَ يٰۤاَمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ سب کو ایک صیغے میں جمع نہ فرمایا۔ عطف نے بتایا کہ لا علمی میں سب برابر کیونکہ معطوف علیہ معطوف کا حکم ایک ہوتا ہے مگر صیغے اور ضمیر کی تفریق نے بتایا کہ زمانہ علم میں کروڑوں سال کا فرق ہے۔ نبی کریم کو ازل میں یہ غیب بتاتے گئے جبکہ دیگر مخلوق کو نزول قرآن سے یہ غیب آتے ورنہ ان آیات سے تعارض لازم آتے گا معانی تمیزیت تقویٰ کے تین درجے ہیں ۱۔ تمام شریعت

پر عمل نہ نعمت پر شکر نہ مصیبت پر صبر۔ یہاں تیسرا درجہ مراد ہے اور متیقن سے مراد صابرین ہیں۔ نبی قوم کا نذیر ہوتا ہے۔ نذیر کے لئے ضروری ہے کہ خود غیب سے واقف ہو۔ حجاب اٹھے ہوں۔ نذیر کا کام ہے کہ مومنوں سے غیب کے پردے اٹھائے اور منکروں کو ان خبروں کے ذریعے انجام بد سے ڈراتے وَ اِلٰی عَادٍ اَخَاهُمْ هُوْدًا۔ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنَ الْبَٰغِيَةِ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ۔ یہاں کوئی فعل علیحدہ پوشیدہ نہیں بلکہ وہی پہلا فعل اَنْرُسَلْنَا جَوْقَصِيْنُوْحٍ عَلِيْهِ السَّلَام میں ابتداء تھا۔ یعنی اور بھیجا ہم نے ہود علیہ السلام کو ان کی قوم عاد کی طرف جو ان کے قومی بھائی لگتے تھے علاقہ۔ یمن میں یہ قوم آباد تھی عربی النسل تھی چوتھے دادا عاد سے اس قبیلے کا نام چلا تھا۔ اَخَا یعنی بھائی ہونے کا مطلب ہے قوم کے ایک فرد۔ ان کے شجرہ نسب میں اختلاف ہے صحیح ترین ہے۔ ہود بن شالخ عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ شالخ کا اصل نام عبد اللہ تھا مومن موصد تھے عوص کا اصل نام عاد تھا بعض نے کہا کہ عاد عوص کے بیٹے تھے۔ تو شجرہ اس طرح ہوا ہود بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ پھر یہ قبیلے کا نام ہوا۔ بعض نے کہا یہ عاد علاقے کا نام تھا نہ کہ کسی مرد کا۔ مگر یہ غلط ہے دونوں میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ پہلے مرد کا نام ہو پھر اس کی اولاد نے ہی علاقے کا نام رکھ دیا ہو۔ جیسے کہ ہند۔ سندھ ملتان مشہور ہے کہ آدم علیہ السلام کے بیٹے پوتوں کا نام تھا اور جیسا کہ فی زمانہ عام طور پر بڑے لوگوں کے نام پر شہروں علاقوں کے نام رکھے جاتے ہیں۔ حضرت ہود کو بھی چالیس سال بعد تبلیغ کی اجازت ملی۔ چالیس سال تک آپ عبادت و ریاضت میں مشغول رہے۔ آپ کی قوم بت پرست تھی اس لئے آپ نے پہلی تبلیغ میں فرمایا اے میری قوم عباد کرو تم اللہ تعالیٰ کی اس کی وجہ یہ ہے کہ کائنات میں بجز اس کے کوئی بھی معبود نہیں تمہاری عبادت کے لائق وہی ہے نہ کہ اس کا غیر لہذا اسی کے لئے عبادت خاص کہ دو یہ جو کچھ تم بت پرستی کرتے یہ تمہاری خود ساختہ چیزیں ہیں یا بناوٹی عقیدے ہیں یا باقہ کے بناتے ہوتے بت ہیں۔ اپنے باقہ سے بنا کر پھر ان ہی کو کہتے ہو کہ یہ بت جن کو ہم نے بنایا ہے ہمارے خالق ہیں کیسی صاف عقل میں آنے والی حماقت ہے جو تم کرتے ہو یا یہ افسر ہے کہ تم کہتے ہو بت پرستی کا حکم اللہ نے دیا ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ بارگاہ خداوندی میں جو شان انبیاء کرام کی ہے وہ کسی کی نہیں۔ کہ جس کو وہ بدو عادیں وہ کبھی بچ نہیں سکتے اور جو ان کے ساتھ لگ جاتے وہ کبھی فنا نہیں ہو سکتا۔ عزت نبی بچانے کے لئے اگر سارے جہان کو غرق کرنا پڑے تو قانون فطرت دریغ نہیں فرماتی یہ نبی ہی کی خواہش تھی کہ بڑا طوفان آیا سب کو غرق کر دیا مگر بچایا صرف ان کو ہی جو دامن نبی سے وابستہ تھے یہ فائدہ بسلم سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نبی کے صدقے کا فر کو بھی نفع پہنچ جاتا ہے مگر صرف دمیوی یہ فائدہ سَمِعْتُمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام اور خصوصاً ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے تمام غیوب

پر ازل سے ہی مطلع فرمادیا تھا اللہ تعالیٰ کے بتانے سے پہلے حضور اقدس کچھ نہیں جانتے تھے۔ دیگر لوگوں کو جو علم ملے وہ نزول قرآن کے بعد ملے یہ فائدہ اُنّتَ وَتَوَكَّلْ کو علیحدہ علیحدہ بیان کرنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو پہلی کتب میں مشہور تھا پھر یہ کیوں فرمایا گیا کہ غیب کی خبروں میں سے ہے تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے۔ جواب تفسیر کبیر اور خازن نے اس کا ایک جواب یہ دیا کہ جو مشہور تھا وہ مجمل تھا تفصیل کسی کو معلوم نہ تھی تو یہ تفصیل بتائی گئی۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ واقعہ نوح کتابوں میں لکھا ہوا تھا مگر چونکہ نبی کریم اور آپ کی قوم ان پڑھ تھی اس لئے یہ واقعہ خود رب نے بلا پڑھے بتایا لہذا اس کو غیبی خبر کہا گیا۔ مگر یہ جواب قطعاً غلط ہے۔ چند وجہ سے پہلی یہ نبی پاک ان پڑھ نہیں ہوتے دیکھو جب یہود مدینہ نے ایک زانی کی قرآنی سزا رجم پر اعتراض کیا تو نبی پاک نے فرمایا یہ سزا تورات میں لکھی ہے یہودی نے انکار کیا تو آپ نے فرمایا توریت لاؤ وہ توریت لا کر پڑھنے لگا اور لفظ رجم پر انگلی رکھ لی آگے پیچھے پڑھ دی آپ نے فرمایا انگلی ہٹاؤ اس نے انگلی ہٹائی تو آپ نے فرمایا یہ لکھی ہے۔ اس پر وہ شرمندہ ہوا یاں یہ ہے کہ نبی کریم نے دنیا میں آکر نہیں پڑھا اور نہ اظہار کبھی فرمایا۔ دوسری یہ کہ قوم میں بڑے بڑے پڑھے موجود تھے عبد اللہ بن سلام تو انجیل و زبور و توریت کے زبردست عالم تھے فاروق اعظم نے ایک دفعہ توریت بارگاہ اقدس میں پڑھنی شروع کر دی۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر یہ صحیح قصہ توریت وغیرہ کتب میں اسی طرح لکھا ہوتا اور امتی ہونے کی بنا پر اس کو غیبی خبر کہا گیا ہوتا تو یہودی عیسائی بلکہ کفار مکہ ان آیات کا مذاق اڑاتے کہ یہ کیسی غیبی خبر ہے جو کہ پہلے ہم کو معلوم ہے پس میرے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اس طرح سچا ہی واقعہ پہلے کسی کو معلوم نہ تھا نہ مجمل نہ مفصل صرف نوح علیہ السلام کا نام مشہور تھا ان کے ساتھ ایسے غلط قصے بنا رکھے تھے کہ معاذ اللہ سراسر گستاخی تھی چنانچہ پیدائش ص ۱۱۸ باب ۱۱ میں ہے کہ نوح نے شراب پی اور نشے میں ننگا ہو گیا اور سب نے ننگا وادیکھا و توبہ نعوذ باللہ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کی بھی گستاخی کی چنانچہ پیدائش باب ۱۱ آیت ۶/۵ ص ۱۱۸ پر ہے خدا تعالیٰ انسان کو پیدا کر کچھ پتیا د ملول ہوا اور دل میں غم کیا۔ معاذ اللہ اسی طرح کنعان کے بارے بہت غلط واقعہ ہے اور یہ تو اب موجود انجیلوں میں ہے جو ہر پانچ سال بعد تبدیل کی جاتی ہیں اس وقت تو غالباً بہت ہی گڑبڑ ہوگی اب تو قرآن پاک دیکھ کر پادریوں نے کچھ نہ کچھ صحیح بھی ملاوٹ کر لیا ہو گا دوسرا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو سورۃ یونس میں بھی گزر گیا یہاں پھر تکرار کا کیا فائدہ جواب ایک ہی قصہ سے موقع محل کے اعتبار سے چند مقصد ہو سکتے ہیں۔ پہلی جگہ سورۃ یونس میں کفار مکہ کو اس بات کا جواب دیا تھا کہ تم عذاب کی جلدی چلاتے ہو تم سے پہلے قوم نوح نے بھی جلدی چھائی تھی تو ان کا یہ انجام ہوا۔ اور اب یہاں کفار مکہ کی اینٹوں کی بنا پر مسلمانوں کی تسلی کے لئے یہ قصہ سنایا کہ دیکھو نوح علیہ السلام نے اور ان کی امت نے کفار سے کتنی اینٹیں پائیں۔ تو گویا کہ ایک ہی قصہ نوح وہاں کافروں کو سنایا یہاں مومنوں کو لہذا تکرار بے فائدہ نہ ہوئی۔

تیسرا اعتراض پہلے سمجھایا گیا کہ کافر کی قومیت مفید نہیں اور کافر اہل نہیں اسی قانون سے کنعان کو غرق کر دیا۔ یہاں حضرت صود کو آخا عا د فرما کر قومیت کو مفید بتایا۔ کفر کی قومیت کا تذکرہ کیا۔ اس کی وجہ کیا؟ جواب کفر کے قومیت واقعی مفید نہیں مگر یہاں آخا عا د کہہ کر فائدہ نہیں بتایا جا رہا ہے بلکہ کفار عرب کے اس وہم کا جواب دیا جا رہا ہے جو وہ کرتے تھے کہ بھلا وہ بھی کبھی بنی ہو سکتا ہے۔ جو ہماری قوم سے ہو ہم میں ہی پے بڑھے پھر ہم پر ہی بنی بن سکتے۔ جواباً فرمایا کہ یہ شروع سے ہی الہی قانون رہا ہے کہ ہر قوم میں قوم ہی کا ایک فرد نبی ہوتا ہے۔ لہذا اے کفار عرب یہ بات وجہ اعتراض نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ ذَا أُمَّرٌ سَنَمَتُّهُمْ نَقَرٌ يَمْشِيهِمْ مِّنْ عَذَابِ الْيَوْمِ۔ جب روح نے تواضع سے اقرار خطا کر لیا اور رجوع الی اللہ کیا تو مالک کبریائی نے عافیت و امن کا لباس پہنایا اور انوار قرب و بارگاہ عظمت میں شان و شوکت سے بلایا۔ الہام سرمدی سے کہا گیا اے نوح روح ہماری صفات غیر خصوصیہ سے متصف ہو کر وادی نخل میں اتر آسفینہ حقیقیہ سے ابدی سلامتی میں جو ہماری طرف سے ہے اس کو کبھی فنا نہیں اور وصال کی برکتیں ہوں تجھ پر اور تیرے ان ازل کے ساتھیوں امتیوں پر جو قالو ابلی سے عالم ارواح میں مومن بنے تھے اور تیری برکت سے تیری دوستی والوں کو بھی عذاب فرقت سے نجات ہے۔ لیکن آئندہ جو ان لطائف میں کثافتیں پیدا ہوں گی۔ عنقریب وہ مقام فنا اور عالم سفلی سے کچھ دن نفع پالیں گی مگر مشاہدہ جمال سے عالم بقا میں لذت نہ لے سکیں گی پھر حجاب کے عذاب فراق کے درد دوری بارگاہ کا غم محرومی لذات کے مصائب ان کو تا ابد ہماری طرف سے پہنچتے رہیں گے (دعائیں البیان) مقام اسرار کی طرف سے کہا گیا کہ اے روح اتار لا تمام عالمیں کاملین اعضاء ظاہری و باطنی کو محل خلوت کی تنہائیوں اور مقام ولایت کی بندگیوں سے اور استغراق فنا فی اللہ کے درجوں سے شاہ راہ توحید میں تفصیل و تشریح نبوت کی طرف خلق سے ہٹ کر خالق کی طرف مشاہدات کی کثرت سے چشمہ وحدت میں اس شان سے کہ نہ غضب ہوگا حق کے حجاب سے اور نہ ان کے کفران کی وجہ سے ان کی محبوبیت پر رخصا ہوگی ایسی سلامتی کے ساتھ کہ کبھی کثرت حجاب نہ ہوگا اور نہ ہی نفس امارہ کے ظہور و غلبے کا خطرہ نہ ہدایت کے بعد گمراہی کا اندیشہ یہ سلامتی سے محض کریم کے کرم کی طرف سے ہوگی اور برکتیں ایسی کہ عدل کی بنیادوں پر قوانین شریعت کا ڈھانچہ بنے گا یہ کرم اے روح تجھ پر اور تیرے تابع فرمان اور تیرے دین کے مطیع تیرے طریقے کے ماننے والی امت پر لیکن جو فساد دماغ و عقل سے پیدا ہوگا لگ گروہ بنالیں گے ہم ان کو صرف کچھ زمانہ معیات دنیوی کا مزہ و نفع دیں گے آخرت سے محبوب ہوں گے یہ امت تیرے ہی حامی قلب و سامع عقل نظری اور یافتہ عقل عملی اور نفس مطمئنہ کی بیوی کے انخلاط سے پیدا ہوں گی اے نوح روح تیری پہلی بیوی طبیعت جسمانیہ اور تیرا پہلا بیٹا کنعان و ہم جو کوہ دماغ کی پناہ پکڑتے تھے حادثات نفس امارہ کی لہروں میں ڈوب چکے ہیں۔ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ هَآأَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ اے روح کائنات کو منور کرنے والے نور منیر یہ واردات کشفیہ اسرار غیب کی خبریں ہیں۔ جو وحی نبوت اور الہام محبت تیری طرف ہم کرتے ہیں۔ کشف اور انبا دو قسم کا ہے۔ اشباح یعنی حسب لطیف و کشف کے دیوان غیب میں ظہور سے پہلے۔ یہاں تک کہ اہل کشف اسرار مکتوم کو نور غیبی سے دیکھ لیں۔ اور دوسرا کشف و انبا وہ ہے جو اشباح فقری کے ظہور غیب کے بعد ہو اہل خبر و بصیر جو دیکھے وہی سننے سے جو سننے وہی غیب ہو۔ اجر کم کشف داخل ہونے سے پہلے۔ مگر مشاہدے کا ذکر نہ ہو۔ تجھ کو تیری روح نور بننے سے پہلے پتہ نہ تھا لیکن بعد خلقت کے جانتا تھا نور کی پیدائش کے وقت ماکان و مایکون کا علم تجھ کو دیا گیا تیرے واسطے سے تیری قوم کو علم لدنی ملایا یہ سب کچھ تسکین خاطر کے لئے ہو اہل صبر کے گھوڑے پر سوار ہو جا حقائق وجودی کے قرار کے لئے ہمت رفیعہ سے کیونکہ انجام خیر ان ہی متقیوں کا ہے جو وصال حق کی خاطر غیر حق سے بیزار ہیں جن کی نظریں جمال و جلال الہی کی طرف لگی ہیں۔ اس منیر کائنات کے لئے وہ غائب ظاہر ہوتے جس کو دیکھنے کی کسی مخلوق میں طاقت نہ تھی۔ کیونکہ یہ منیر امین اسرار ہے امانت دار ہے کو خزانہ غیب دکھاتے جاتے ہیں پس جو جتنا بڑا امین ہوگا اتنا ہی اس کا ملاحظہ زیادہ ہوگا انجام نجات اسی کو ملتا ہے جس نے تقویٰ کے ہتھیار سے طہارت کے زیور سے خود کو مسلح و مزین کیا وَالْإِلٰہِ عَادِ أَخَاهُمْ هُوَذَا قَالَ يَقُومُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰہٍ غَيْرِکَ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ۔ نوح روح کے بعد ہم نے صود قلب کو اس کی قوم عادِ نفس کی طرف بھیجا صود قلب عادِ نفس کا عالم باطن کا بھائی ہے اس لئے کہ دونوں قالب و روح کے ازدواج سے پیدا ہوتے ہیں پس جس طرح روح مومن قابل فیض حق تعالیٰ ہے اسی طرح قلب بھی قابل فیض ہے۔ اور لائق عنایات ازلیہ ہے۔ یہ قلب منور نفس اور اس کی صفات کو خطاب کرتا ہے کہ اے نفس و نفسانیات متوجہ ہو جاؤ عبودیت خالق اور طلب حق تعالیٰ کی طرف تمہاری عبادت اور رجوع کا بحر اس اللہ کے سوا کوئی مستحق نہیں تمہاری محبوبیت مطلوبیت کا تمہارا معبود ہی حق دار ہے کیونکہ وہ ہی تمہارا اور تمہارے وارثا علیٰ خالق ہے۔ اے بدنصیب نفس پرستو تم نے دنیا کی خواہشات اور دولت فانی کو معبود و مطلوب بنا کر بہت بڑا افترا کیا ہے در روح البیان۔ محی الدین ابن عربی اور عرائس

يَقُومُ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجَرِي اِلَّا عَلٰی

اے قوم میری نہیں مانگتا میں تم سے پر اس اجرت مگر اس کے پیدا کیا مجھ کو جس نے

اے قوم میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا میری مزدوری تو اسی کے ذمہ

الَّذِي فَطَرَنِيْٓ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝۵ وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُ وَا

کیا پس نہیں عقل رکھتے تم اور اے قوم میری استغفار کرو تم

سے جس نے مجھ پیدا کیا تو کیا تمہیں عقل نہیں اور اے میری قوم اپنے رب سے

رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا

رب اپنے سے پھر توبہ کرو تم طرف اس کی بھیجے گا آسمان سے پر تم زور کی بارش
معانی چار ہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ تم پر زور کا پانی بھیجے گا

وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾

اور زیادہ فرمائے گا تم کو قوت میں طرف قوت تمہارے اور نہ پھر تم مجرم ہو کر
اور تم میں جتنی قوت ہے اس سے اور زیادہ دے گا اور جرم کرتے ہوئے

قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي

لوہے سب اسے ہود نہیں لائے تم ہمارے پاس سے نشانیوں اور نہیں ہم سے چھوڑنے والوں
روگردانی نہ کرو بوسے اسے ہود تم کوئی دلیل لے کر ہمارے پاس نہ آئے اور

الِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾

معبودوں کو اپنے سے کہنے تمہارے اور نہیں ہم یسے تمہارے سے ایمان لائے والوں
خالی تمہارے کہنے سے اپنے خداؤں کو چھوڑنے کے نہیں نہ تمہاری بات پر یقین لائیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی طرف اتنا عظیم طوفان بھیجا کہ جس کی مثال نہیں۔ اس لئے بھیجا کہ کائنات کو انبیاء کرام کے گستاخوں منکروں کو عبرت حاصل ہو۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ ضدی کافر کو کسی سمجھانے بچانے سے عبرت نہیں آ سکتی انہوں نے نوح علیہ السلام کی گستاخیاں کر کے عذاب منگایا تو اب حضرت ہود کی مخالفت پر کربستہ ہیں دوسوا تعلق پچھلی آیات میں حضرت نوح کی تبلیغ کا طریقہ بتایا گیا تھا اب حضرت ہود کی تبلیغ کا طریقہ بتا کر مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ طریقہ تبلیغ اگرچہ قدر سے مختلف ہوتا رہا مگر اصل سبب کی دعوت ایک ہی تھی۔

تفسیر نحوی

يَقُومُوا لَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا حرف نداء قوم مرکب اضافی منادى لَا أَسْأَلُكُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَعَكُمْ مِنْكُمْ منیر جمع حاضر مفعول بہ أَجْرًا مفعول دوم ءَلَيْهِ متعلق ہے فعل مضارع۔ اِنْ نَافِيہِ أَجْرِي مرکب اضافی یا و تکلم منصوب ہے اِنْ کی وجہ سے الا حرف استثناء جس نے سابقہ نفی کو توڑا علی جارۃ الذی اسم موصول فطر فی جملیہ فعلیہ نون وقایہ۔ یا و تکلم مفعول بہ۔ صلہ ہے موصول کا۔ مراد اللہ تعالیٰ ہے۔ اخلا

تَعْقِلُونَ الف ہمزہ سوالیہ ہے لَا تَعْقِلُونَ مضارع منفی مخاطبین اہل قوم کے معززین ہیں وَ يَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا الْجِبْرِينَ وَ أُوْءَاظِفْهُ بِ- قوم منادی اسْتَغْفِرُوا امر حاضر جمع ہے اس کا فاعل قوم والے ہیں غَفَرُ مادہ صحیحہ سے مشتق ہے اس کے چند معنی ہیں یہاں مراد کفر کی بخشش اور توبہ ہے۔ رَبَّكُمْ مفعول بہ ہے امر حاضر کا ثَمَّ حرف تعقیب کے لئے ہے تُوبُوا تَوْبٌ سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا۔ اِلَى ظرفیہ مکانی کے لئے ہے ؟ کا مرجع ذات باری۔ يَزِدْ مِلْ فعل مضارع۔ یا بمعنی حال ہے توبہ جملہ فعلیہ ؟ ضمیر کی صفت ہوگی اور مرفوع ہوگا اور یا بمعنی مستقبل تو سابقہ جملہ شرطیہ ہوگا اور یہ اس کی جزا اور مجزوم السَّمَاءُ لغوی معنی مراد ہیں یعنی بلندی۔ یہاں حرفِ مِنْ جارہ پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا۔ مِنَ السَّمَاءِ یعنی بندیوں کی طرف سے مِدْرَارًا حَدُّ مضاف ثلثی سے مشتق ہے۔ بروزن مضراب اسم آلہ نہیں بلکہ بروزن معطار و مقدم ہے بمعنی بہت زور کی بارش مبلغ کا صیغہ ہے۔ وَيَزِدْكُمْ وَ أُوْءَاظِفْ ہے۔ يَزِدْ دراصل يَزِيدُ تھا یَزِيدُ سِلْ جزا مجزومہ پر عطف کی وجہ سے یہ وال مجزوم ہوئی اجتماع ساکنین کی وجہ سے درمیانی یا۔ گر گئی کم مفعول بہ اول ہے قُوَّةٌ مفعول بہ دوم۔ اِلَى حرف جر۔ بمعنی علی ہے قُوَّةٌ مضاف ہے طرف کم ضمیر کے پہلا لفظ قوت نکرہ ہے دوسرا معرفہ کیونکہ ضمیر کی طرف مضاف ہے۔ وَلَا تَتَوَلَّوْا۔ وَ أُوْءَاظِفْ ہے تَعْلِيلِیہ ہے لَا تَتَوَلَّوْا فعل نہیں ہے۔ بصیغہ جمع وَكَلَّ يَأْتُوْا بَدُوًى سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا۔ مجرین اجرام مصدر کا اسم فاعل جمع ہے۔ حال ہے فعل نہیں کے فاعل کا قَالُوا اِيْهُوَ ذَا جِئْتَنِيْ بِبَيِّنَاتٍ وَ مَا نَحْنُ بِتَارِكِيْ آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَ مَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِيْنَ۔ قَالُوا فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل قوم ہود کے معززین سردار ہیں۔ یا اِيْهُوَ یہ جملہ ندائیہ مقولہ ہے۔ ما موصولہ جِئْتَنِيْ فعل ماضی واحد حاضر کا صیغہ نایا مفعول یہ یا مفعول فیہ ہے ب جارہ بعضیت کے لئے ہے بَيِّنَات جمع ہے بَيِّنٌ کی۔ وَ أُوْءَاظِفْ مانافیہ سے نَحْنُ ضمیر مرفوع منفصل جمع متکلم ہے بَيِّنَاتِ تَارِكِيْ تارکی ترک کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے مذکر سالم ہے دراصل تھا تارکین نون اضافت کی وجہ سے گر گئی اِلَٰهَةً مضاف الیہ بھی ہے تارکی کا اور مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم کا۔ اِلَٰه کی جمع ہے۔ عَنْ جارہ تعلیلیہ ہے قول مصدر ہے مضاف ہے لَیْ ضمیر واحد حاضر کا مرجع حضرت ہود علیہ السلام ہیں وَ أُوْءَاظِفْ مَآخِشُ کا جملہ معطوف ہے۔ مانافیہ نَحْنُ ضمیر جمع متکلم لَکَ لَآ حرف جر بمعنی علی ہے یہ جار مجرور اور پہلا جار مجرور تَارِكِيْ کا متعلق ہے مگر ایک قول میں لَکَ متعلق مقدم ہے بمؤمنین کا اور عَنْ قَوْلِكَ متعلق ہے تارکی کا بعض نے کہا وہاں صادرین پوشیدہ ہے بِمُؤْمِنِيْنَ جارہ بعضیت کا۔ مُؤْمِنِيْنَ جمع مذکر سالم ہے مُؤْمِنٌ۔ کا اِيْمَانُ باب افعال کے مصدر سے بنا ہے۔

تفسير عالمانہ | يَقَوْمِ اسْتَلْكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلَى الَّذِيْ فَطَرَنِيْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ لے میری قوم میں اپنی اس تبلیغ رسالت پر توحید باری تعالیٰ کے درس پڑھانے پر تم سے کچھ اجرت

نہیں مانگتا یہی تمام انبیاء عظام نے اپنی قوموں کو فرمایا ہے نبیوں اور سچی تبلیغ کی یہی شان ہے۔ نہ جائز اجرت یعنی حق المحنت مانگتے ہیں کہ صحیح مسئلہ بتائیں اور اس پر تنخواہ طلب کریں نہ ناجائز اجرت کہ غلط مسئلہ بتا کر رشوت لیں یعنی مجھ کو بالکل بھی تمہاری دولت کی پروہ نہیں نہ مجھ کو تمہاری ذاتی حلال کمائی مال دولت سے دکھ ہے۔ تم کو تمہاری دولت مبارک رہے میں ایک آنکھ اٹھا کر بھی اس طرف نہیں دیکھتا کیونکہ نہیں ہے میرا اجر اور اس تبلیغی محنت کا بدلہ مگر اسی ذات کریم کے ذمہ کرم پر جس نے مجھے پیدا کیا اور فطرت نبوت و خصائل حمیدہ عطا فرماتے۔ کیا پھر بھی تم عقل سے کام نہیں لیتے کہ کائنات پر نظر دوڑا کر توحید یاری تعالیٰ کا پتہ لگا کر میری بات کی تصدیق کرو اور مومن خالص بن جاؤ یا تم اس بات کو عقل سے نہیں سوچتے کہ ہم گروہ انبیاء دنیوی مال و جاہ اور ثناء مخلوق کی قطعاً لالچ نہیں رکھتے اور تمام مخلوق سے اچھے اوصاف بکرا خالق ہمارے رب نے ہمارے پیدا کئے ہیں۔ یہی دلیل نبوت ہیں میں تم سے کوئی ایسی بات نہیں کرتا جو تمہاری عقلوں کو متحیر کر دے میں سیدھی سادھی عقل میں آنے والی باتیں سن رہا ہوں مگر تم عقل استعمال نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ تم میری بات ماننے پر تیار نہیں ہوتے۔ تم بے عقل جانور بھی نہیں کہ تم کو ایسا ہی چھوڑ دیا جائے اللہ نے تم کو عقل دی ہے تو تم سوچتے کیوں نہیں۔ تم دنیا داروں کو دولت دنیا پیاری ہے تم کو یہ ڈر ہے کہ کہیں ہم تم سے دولت نہ مانگیں تو خوب سمجھ لو کہ ہم کو اللہ تعالیٰ اور آخرت سے پیار ہے ہم تم سے کچھ دولت نہیں مانگتے جو مال و دولت سے پیار کرے گا اس کو رب تعالیٰ دنیا کا مردار و فانی مال دے دیتا ہے۔ لیکن جو اس کی محبت اس کے خوف سے اس کے کام میں لگتا ہے تو اس کا بدلہ اخروی نعمتوں سے اسی کے ذمے ہوتا ہے۔ یہ تم کو تسلیم ہے کہ آسمان زمین کو اللہ نے پیدا کیا تو عقل سے سوچو کہ رزق و دولت بھی وہی دینے والا ہے۔ اس کی ذات پر کیوں بھروسہ نہیں کرتے۔ جب ہم نے بھروسہ کیا ہے تو تم بھی بھروسہ کرو۔ جب پیدا کرنا۔ زندہ کرنا۔ مارنا۔ پالنا۔ کھلانا۔ پلانا۔ سب اسی کے ذمے ہے اور اسی کی جانب سے ہے تو تمہارے دستی بندے ہوتے بت پھر کے کس طرح کس کام میں اس کے شریک ہوتے کیا تم اتنا بھی نہیں عقل سے سوچتے۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری عقل ماؤں کر کے تم سے اپنی بات منواؤں۔ یا شعبہ دے دکھا کر قائل کروں نہیں میں تو تم کو دعوت غور و فکر دے رہا ہوں کہ جلد بازی نہیں محض عقیدت سے میری نہ مانو بلکہ خوب غور کرو سوچو۔ ضرور تمہاری سوچ تم کو میری بات ماننے پر مجبور کرے گی کہ آخر ایک شخص بلا کسی لالچ کے اتنی محنت مشقت عیش و آرام کو چھوڑ کر رہا ہے تو کچھ سچائی ہی ہے۔ اور یہ بھی فکر دل سے نکال دو کہ مسلمان ہو کر تم غریب ہو جاؤ گے بلکہ

وَلَقَوْمٌ اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ لَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا سَعِيدًا لَّيُؤْتِيَهُم مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ

مُحْمَدٌ مِّنْ قَوْمٍ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَالٌ وَلَا نِجَارٌ ۚ أُولَٰئِكَ كَانُوا فِي شَكٍّ ۚ

اور اے میری قوم آؤں تم کو ایمان لانے کا طریقہ بتاتا ہوں کہ سب سے پہلے تم استغفار کرو اور سابقہ ظلم شرک و کفر کی بخشش مانگو تاکہ اس کا جلال جمال میں تبدیل ہو جائے۔ یہی ایمان لانے کا سب سے پہلے ضروری ہے پھر

اس اللہ تعالیٰ معبود حقیقی سے خالق مالک کی طرف جھک جاؤ رجوع اور رغبت کرو ہر ایک محبت دل سے نکال دو۔

بتوں کی عبادت سے بچی توبہ کر لو۔ کیونکہ ایمان کے بعد مضبوط توبہ شرط ہے۔ پھر دیکھنا کہ اس ایمان کی برکت سے تم پر آسمان کی طرف سے کتنی موسلا دھار بارشیں نازل ہوتی ہیں جس سے فائدہ ہی فائدہ ہو گا کہ کھیتیاں۔ باغات پھل پھول غلہ دانا اس کثرت سے ہوں گے کہ تم۔ تمہاری اولاد۔ تمہارے جانور اس روزی حلال رزق خدا کی وجہ خوش باش صحت یاب ہو جاؤ گے جس سے تمہاری نسل۔ جانور دولت۔ عزت سب میں ترقی ہوگی اور موجودہ قومی قوت سے کئی گنا زیادہ قوت ہوگی۔ وہ اللہ تعالیٰ رحیم و کریم تمہاری قوت پر قوت زیادہ فرماتا رہے گا۔ صرف اس کی طرف آ کر تو دیکھو ابھی تک تم نے اپنی نفسانی عقلوں سے سوچ کر دولت کما لی ہے اور اسی دنیا کی فکر و پریشانی میں سرگرداں ہو۔ حرص و حوس کے جال میں ایسے جھکے گئے ہو کہ حلال و حرام کی پرواہ نہیں کرتے۔ ذرا ایمانی عقل سے چل کر دیکھو ابھی تک بتوں سے آس لگائے بیٹھے ہو خدا رب تعالیٰ سے لڑ لگا کر دیکھو ابھی تک شیطان کی مانی ذرا نبی کی مان کر دیکھو۔ ابھی تک کفر کے دروازے پر جھکے رہے ذرا نبی کے دروازے پر آ کر دیکھو کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ خدائی بھی تمہاری ہوگی یہ تو ایمان کی ابتدائی شرطیں اور اس کے انعام ہیں۔ انتہاء ایمان یہ ہے کہ پھر کبھی اس کرم کرنے والے کریم کے دروازے سے مجرم ہو کر نہ ہٹنا۔ یا اس کے مجرموں غداروں سے محبت نہ کرنا کہ ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔ دنیوی نعمتوں کا تذکرہ بھی حضرت ہود کی تبلیغ ہے۔ کیونکہ غلط سے صحیح۔ حرام سے حلال۔ ظلم سے عدل کی طرف مائل کرنا بھی ایمانی حکم ہے۔ یہاں بارش کا ذکر کیا گیا دریاؤں نہروں سیلابوں کا ذکر نہ کیا گیا چند وجہ سے۔ ایک یہ کہ دریا۔ نہر سے پانی کے حصول میں مشقت ہے اور انسانی فعل و محنت کا دخل ہے بارش میں یہ نہیں۔ دوسری یہ کہ نہری دریاؤں۔ سیلابی پانی میں حرام اور ظلم کا بھی اندیشہ ہے کہ کسی کی طرف سیلاب کا رخ پھیر دیا کسی کا حق مار کر خود پانی لے لیا۔ یا اس پانی پر ناجائز ٹیکس لگا دیا غریب نہ لے سکا۔ بارش میں یہ بات نہیں۔ تیسری یہ کہ۔ دریاؤں نہروں کا پانی بھی اگرچہ رب تعالیٰ کا ہی ہے مگر اس پر حکومتوں کا قبضہ بھی ہوتا ہے۔ بارش پر کسی کا قبضہ نہیں۔ چوتھی یہ کہ دریاؤں نہروں کنوؤں۔ سیلابوں کے پانی میں وہ تاثیر نہیں جو بارش کے پانی کی تاثیر ہے بارش نہ ہو تو مصیبت بن جاتی ہے۔ پانچویں یہ کہ دریا۔ نہر۔ کنواں۔ سیلاب صرف میدانی علاقوں میں پانی پہنچا سکتے ہیں مگر بارش میدانی۔ پہاڑی سب علاقوں میں۔ چھٹے یہ کہ نہر دریا کا پانی دھونس اور زور سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ مگر بارش محض رب تعالیٰ کے کرم نبی کے معجزے اور ولی اللہ کی دعا سے ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دریا اور نہر کے لئے کوئی دعا نہیں کرنا بارش کے لئے دعا کرائی جاتی ہے۔ ساتویں یہ کہ دریا و نہر کا پانی صرف کھیت اگانے میں مفید ہے وہ بھی صرف جڑوں کو پہنچتا ہے مگر بارش کا پانی کھیت باغ کے علاوہ۔ موتی لعل یا قوت۔ بناتا ہے۔ موسم تبدیل کرتا ہے درختوں کو سنوارتا ہے بہاروں کو لاتا ہے۔ پھلوں میں مٹھاس پھولوں میں نکھار پیدا کرتا ہے۔ آٹھویں یہ کہ دریا و نہر کا کوئی کوئی حاجتمند مگر بارش کے ہر جگہ ہر شخص حاجتمند میان تک کہ کیڑے مکوڑے بھی شایب ہوا کہ ایک بارش ہی کروٹا نعمتوں کے برابر ہے اس لیے بارش کا ذکر فرمایا۔ پھر وہ قوم کھیتی باڑی اور باغات کی دلدادہ تھی اس لئے ان کو رغب کرنے کے لئے بارش کا ذکر کیا کیونکہ

باغ اور کھیت والا بارش کا بہت حاجت مند ہوتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قوم عاد پر اکثر بارشیں بند رہتی تھیں اور قحط سالی کا نمونہ طاری رہتا تھا۔ کیونکہ وہ یمنی علاقہ انتہائی مشرقی تھا جہاں خشکی زیادہ ہوتی تھی اس وقت بھی جب یہ تبلیغ فرما رہے ہیں تین سال بارشیں بند اولاد یا تو ہوتی نہیں یا ہوتی ہے تو سوکھی مٹری۔ بیماری زدہ۔ اس لئے حضرت ہود نے سب سے پہلے استغفار کا حکم دیا کیونکہ استغفار کا وظیفہ رزق اور اولاد عزت و خوشحالی کے لئے اکسیر ہے۔ امام حسنؑ سے کسی نے تنگی اولاد کی شکایت کی تو آپ نے یہی وظیفہ بتایا۔ امیر معاویہؓ نے وجہ پوچھی تو آپ نے اسی آیت سے استدلال فرمایا یہ لطیفہ اس شخص کو مفید رہا اور اس کے دس صحت مند بیٹے پیدا ہوئے۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ تم کو قوت ایمانی یعنی روحانی بھی ملے گی اور جسمانی بھی کہ تم میں اولیاء علماء بھی پیدا ہوتے رہیں گے اور نیک پاک دین مند بھی۔ طاقتور صحت مند صاحب اولاد بھی۔ پس شرط یہ ہے کہ تم لوگ ایمان لا کر اس کے دروازے پر بندے بن کر پڑے رہو۔ مجرم بن کر پھر موت۔ ایسی خوش خلق اور پیاری تبلیغ کا نتیجہ تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ فوراً ایمان لے آتے مگر ہوا یہ کہ دیگر جاہل لوگوں شیطانی عقل والوں کی طرح قالوا مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِكَ بِمُؤْمِنِينَ یہی بولے وہ کافر لوگ اے ہود تم ہمارے پاس کوئی ایسا معجزہ ایسی نشانی نہیں لاتے جو تمہاری نبوت کو ثابت کرے اور سخت عناد اور دشمنی میں بولے کہ ہم فقط تمہاری ان لمبی چوڑی تقریروں سے تو اپنے ان پتھر کے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے۔ اور چونکہ بتوں پر ہمارا ایمان پختہ ہے اس لئے آپ جو کہ ہمارے بتوں کے دشمن ہیں ہم آپ پر کبھی ایمان نہ لائیں گے اس طرح کہ نہ آپ کی توحید مانیں گے نہ اللہ کو معبود جانیں گے نہ عقل سے سوچیں گے نہ علم سے کام لیں گے دین کے معاملے میں بالکل جاہل رہیں گے۔ یہی بیماری آج پیر پرست گمراہوں میں پیدا ہوتی جا رہی ہے۔ کہ علماء سے عداوت علم سے نفرت عقلا سے دوری اور طرح طرح کے طعنے۔ کبھی کہتے ہیں۔ العلم حجاب اکبر کبھی کہتے ہیں دین ملا فی سبیل اللہ رب تعالیٰ ہدایت دے۔ یہ جملہ استینافیہ ہے اور قوم عاد کے امرا سرداروں کا کلام ابتداء دنیا سے یہ بات چلی آرہی ہے کہ جن لوگوں کو مال اولاد مل جاتا ہے وہی لوگ مغرور بے ادب گستاخ ہو جاتے ہیں۔ ہر سرکشی اور ظلم اور دین کے مقابلے میں بڑھ چڑھ کر وہی ہتھ لیتے ہیں۔ بلکہ اچھی باتوں کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھتے ہیں اور چونکہ غریب مزدور پیشہ در لوگ ان ہی امرا کے دروازوں سے بے غیرقی کی روٹی کھاتے ہیں اس لئے وہ بھی ان کے جی حضوری ہو جاتے ہیں بدیں وجہ چند ایک کی کفریہ گفتگو سب کی مانی جاتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّمَا اتَّوَلَّكُم مَّا بَدَاكُمْ فَاُولَٰئِكَ مَلَآئِكُكُمْ فَاُولَٰئِكَ مَلَآئِكُكُمْ فَاُولَٰئِكَ مَلَآئِكُكُمْ۔ تمہارے مال و اولاد فتنہ ہی ہیں۔ کیونکہ ان سے دو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں مایہ کہ دشمن چور ڈاکو کے سامنے بزدلی سکھاتے ہیں اور کجی لاتے ہیں کہ امیر جتنا زیادہ ہو گا بزدل بھی اتنا ہی ہو گا۔ صاحب اولاد اکثر کجیوں اور بزدل ہوتے ہیں۔ ایسا ہی حدیث پاک میں آتا ہے دوسری خرابی یہ کہ اپنے بزرگوں مصلحوں سمجھانے والوں کے سامنے بڑی پھرتی دیدہ دلیری بے خوفی گستاخی بے ادبی سکھاتی ہے۔ دیکھ لو امیر آدمی کا فرک دشمن کی بزدلانہ خوشامدانہ تقریضیں

کرے گا اپنے علماء صوفیاء اور بزرگوں کو حقیر سمجھے گا۔ قوم عاد کو بھی اسی قسم کا غرور تھا جو حضرت ہود کے سامنے مقابلے میں آگئے اور گستاخ ہوتے تاریکی اور مومنین دونوں جگہ جلیہ اسمیہ کا مطلب ہے ہم کبھی ایسا نہیں کریں گے کیونکہ جلیہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مقصد گفتگو یہ ہے کہ اے ہود تم ہماری طرف سے مایوس ہو جاؤ آئندہ ہم کو تبلیغ نہ کرنا۔ چونکہ حضرت ہود نے دعوت غور و فکر کی تھی اس لئے انہوں نے مبینۃ کا مطالبہ کیا یعنی غور و فکر سے تو شاید ہم کچھ آپ کی مان ہی لیں لیکن ہم کو ایسی صاف روشن ظاہر و باہر معجزہ چاہیے جو ہماری مرضی کا ہو اور ہمیں سوچنے کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ مگر ایسا معجزہ دکھانا نشان نبوت کے خلاف ہے کہ یہ ایک قسم کا کمزور ہونا اور جھکاؤ ہے کسی بھی نبی نے کفر کے اس طرح کے مطالبے سے معجزہ نہیں دکھایا حالانکہ سارے نبی ہی صاحب معجزہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے دیکھ کر معانی۔ روح البیان۔ مظہری۔ جمل۔ صاوی۔ خازن۔ نور العرفان۔ سراج منیر۔ ابن کثیر۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام بہت شان کے مالک ہوتے ہیں ان کو ان کے مقصد اور دیوتی سے دنیا کی کوئی طاقت متزلزل نہیں کر سکتی نہ کسی دنیوی دولت سے مرعوب ہوں یہ فائدہ علی الاعلان لا استئکمر فرماتے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اپنے محبوب بندوں کو رب خود پالتا ہے جو اس کے کام میں مشغول ہو وہ سب دنیا میں بے پروا ہو جاتا ہے۔ علماء صوفیاء کو یہ سبق یاد رکھنا چاہیے یہ فائدہ ان اجری الخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ کے ذکر سے اخروی فائدوں ثوابوں کے علاوہ دنیا میں بھی بہت فائدہ پہنچ جاتا ہے مگر مومن کی نیت آخرت کی طرف ہونی چاہیے۔ کیونکہ آخرت مثل دانے کے ہے اور دنیا مثل بھوسے کے کسان کی نیت دانے کی ہوتی ہے مگر بھوسہ خود بخود مل جاتا ہے یہ فائدہ یوسل کی ترتیب ذکر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ اصل طاقت مومن کو حاصل ہے۔ عارضی طاقت اگرچہ کافر کو بھی مل جاتے یہ فائدہ الی قوت کم سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت ہود نے اپنے معجزے دکھاتے تھے مگر کفار نے اپنی ضد اور دشمنی عناد کی بنا پر ان کو تسلیم کرنے سے انکار کیا وہ اپنی مرضی کا معجزہ مانگتے تھے یہ فائدہ بئینۃ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ علماء ربانی کو چاہیے کہ مخالفین کے بیجا مطالبوں کی پرواہ نہ کرے بلکہ کوئی مانے یا نہ مانے صرف رضا الہی کے لئے تبلیغ جاری رکھے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ایمان کے لئے کفلاً تَحَقُّلُونَ کیوں فرمایا گیا۔ عقل کی دعوت کیوں دی گئی۔ عقل تو بری چیز ہے سب بزرگ اس کی برائی کرتے چلے آئے ہیں۔ کسی نے کہا۔ شعس

عقل کو تنقیص سے فرصت نہیں عشق پر بنیاد رکھ ایمان کی

پیر روی فرماتے ہیں ع۔ عقل قربان کن پیش اولیا۔ وغیرہ واعظین فرماتے ہیں۔ عقل سے ایمان نہیں ملتا۔ عقل

تو نمرود شیطان اور ابوجہل کے پاس بہت تھی جواب عقل بذات خود بری نہیں بلکہ اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے عقل مثل سفید کپڑے کے ہے کہ سفید کپڑے کو جیسا رنگ کرو گے ویسا وہ ہو جاتے گا۔ بعض حکماء نے فرمایا کہ عقل مثل مُلک کے ہے جیسا اس پر سلطان ہوگا ویسا ملک ہوگا۔ پیر رومی نے ہی اس کا فیصلہ فرمایا شعری

عقل اندر حکم دل یزدانی است
چو زدل آزاد شد شیطانی است

یہاں اَفَلَا تَعْقِلُونَ میں دو باتیں سمجھائی گئیں ایک یہ کہ اے احمق تو تم یہ سمجھتے ہو کہ دین کو عقل سے مت سمجھو۔ نہیں عقل کو خوب استعمال کرو اندھے بہرے ہو کر دین مت پکڑو تم نے دین کو اندھے اور بے عقل ہو کر سنا سنایا مانا اسی لئے کافر بت پرست ہوئے اگر ذرا عقل سے سوچتے تو تم کو اپنے بتوں کی حقیقت کا پتہ چلتا اور ذرے ذرے میں توحید کے جلوے نظر آتے سچا دین عقل کو ناکارہ نہیں کرتا بلکہ عقل کو روشن کرتا ہے۔ صرف عقل ہی کیا سارے اعضاء انسانی کو استعمال کا صحیح طریقہ دین ہی سکھاتا ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے معاملے میں عقل اپنی مرضی سے استعمال نہ کرو ورنہ حسب سابق گمراہ ہو گے۔ اب میں تم سے کہہ رہا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُونَ میرے کہنے سے عقل استعمال کرو کیونکہ جب عقل نبی کے فرمان سے استعمال کی جاتے تو وہی عقل مقام صدیقیت تک پہنچ جاتی ہے۔ نبوت کسی عضو کسی نعمت کو نہ ضائع کرنے دیتی ہے نہ غلط استعمال فرمایا یہ جارہا ہے ابھی تک تم نے اپنی عقلیں دولت کمانے ظلم چوری فریب کرنے میں استعمال کی یہ غلط استعمال ہے عقل کو صرف دین اور علم دین کے لئے استعمال کرو اس سے معرفت الہی کو حاصل کرو دنیا کی دولت تو تم کو خود رب ہی عطا فرماتے گا وہ ہی کار ساز ما و شما ہے تم مومن تو بنو دوسرا اعتراض حضرت ہود نبی تھے اور نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے لیکن حضرت ہود کے پاس کوئی معجزہ کیونکہ تھا کہ کفار کو کہنا پڑا مَا جِئْتُکُمْ بِبَیِّنَاتٍ ہمارے پاس کوئی معجزہ نہیں لاتے تم جواب صرف کفار کے اس انکار سے معجزے کا نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ مخالف دشمن کی تو عادت ہوتی ہے ابوجہل نے بہت سے معجزے دیکھ کر بھی یہ کہا کہ ہم کو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ حضرت ہود کے پاس معجزہ تھا مگر آپ نے اس لئے نہیں دکھایا کہ معجزے کی ضرورت نہ تھی آپ صاحب شریعت نبی نہ تھے حضرت نوح کی شریعت ہی پر آپ نے عمل کرنا تھا۔ ابھی تو آپ توحید باری تعالیٰ کی حقانیت اور بتوں کا جھوٹا ہونا ثابت فرما رہے ہیں کہ میری باتوں پر غور کرو۔ شریعت کے وہ قانون نہیں بتا رہے جو عقل انسانی سے ورا ہیں جب شریعت کی طرف لایا جاتے گا تب معجزے دکھانے کا وقت آئے گا۔ معرفت پروردگار اور باطل کا بطلان تو عقل میں آنے والی چیز ہے۔ صرف تو سلی نبی چاہیے تیسرا اعتراض اگر کفار کی عقل اس لائق ہوتی کہ وہ دین و ایمان توحید و رسالت کو سمجھ سکتی تو پھر حضرت ہود کی تکذیب کیوں کرتی۔ اور اگر اس لائق نہیں تھی تو ان کو دعوت عقل کیوں دی؟ جواب عقل تو تھی مگر انہوں نے نبی کے فرمانے کے باوجود استعمال نہ کی۔ یا اس لئے کہ عقل قاصر تھی باپ دادا کی اندھی تقلید کی بنا پر یا اس لئے کہ حضرت ہود سے دشمنی کی بنا پر اس طرف آتے ہی نہیں چوتھا اعتراض حضرت ہود کی تبلیغ سے دو چیزیں ثابت ہوئیں

ایک یہ کہ مومن بن کر دنیوی عیش ملتسا ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے لئے دنیا کا لالچ دیا۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں ٹھیک نہیں حدیث پاک میں ہے کہ دنیا میں انبیاء اولیاء کو تکالیف زیادہ ہوتی ہے اور دوسری روایت میں ہے مومن کے لیے دنیا مثل قید کے ہے۔ سچے دین کی تعلیم تو یہ ہے کہ دنیا کا دین کے لئے نہ کہ دین کو دنیا کے لئے۔ جواب یہ فرمان حلال روزی اور نعمت الہی کی طرف ترغیب ہے اور یہ چیزیں دنیا نہیں بلکہ دین میں شامل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرْتُمْنِي إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

اے دولت دنیا کے لیے پریشان و سرگرداں قوم نفسانیہ و ہوائ طبعیہ میں تم کو منزل مراد کی طرف صرف اس لئے بلاتا ہوں کہ تم میری قوم ہو میرے وطن جسمانی کے رہنے والے ہو تم سے کچھ لالچ نہیں نہ میری کچھ خواہشات ہیں میرا اجر تم دے ہی نہیں سکتے تمہارے پاس شہوات رذیلہ و صفات ذمیمہ ہیں یہی تمہارا سرمایہ ہے اسی کو تم مزید حاصل کرنا چاہتے ہو یہ سب فنا کی پونجی ہے۔ میں طائر لاہوتی ہوں ببل باغ بقا ہوں مشاہدات کے پھولوں کا رسیا ہوں انوار کی کلیدوں کا طالب ہوں اس لئے میرا اجر تم نہیں دے سکتے نہ میں تم سے اجر مانگتا ہوں میرا وہ اجر جس کا میں حاجت مند ہوں میرے اسی کریم کے ذمہ کرم پر ہے جس نے مجھ کو پیدا کیا نیست سے ہست بے حال سے صاحب حال کیا۔ اے میرے ہم وطن جسدی کیا تم عقل سے سمجھتے نہیں کہ تم کو بھی اسی جل مجدہ نے پیدا کیا مگر تم کو صاحب قال بنایا مجھ کو صاحب حال تم کو مطیع ہونے کے لئے مجھ کو مطاع ہونے کے لئے تم کو مقتدی مجھ کو امام تم کو تابع مجھ کو متبوع بنایا اور ہم سب کو طالب مقصود جل و علیٰ لہذا قیام قوم استغفر و اربکم شکر توبوا الیہ یرسل السماء علیکم میڈار اذ یردکم قوتہ الی قوتکم ولا تتولوا المعجزین۔ اے میری قوم صفات نفس کے حجاب اور پر وازلی لاہوتی سے رک جانے کے گناہ اور خواہشات شرکیہ کے کفر سے باز آؤ اور بخشش اپنے مربی حقیقی ذات و صفات کو پانے والے سے بعد عجز طلب کرو پھر توحید پر خلوص و راہ سلوک اور طریقہ خلوت و تجرد کی توبہ سے متوجہ ہو جاؤ اسی رب جمال کی طرف تو آسمان روح سے وہ معبود حقیقی تم پر علوم حقیقیہ اور معارف یقینیہ کی موسلا دھار بارش بھیجے گا۔ اور قوت اجسام کی طرف قوت کمال بھی زیادہ فرماتے گا۔ اس لئے کہ جسمانی اور استعدادی قوت سبب ہے قوت اعمال کی اور قوت اعمال سبب ہے قوت پرواز کی اور پرواز لاہوتی سبب ہے قربت پروردگار کی۔ وہاں کچھ مشقتیں ضرور ہیں گھبرانہ جانا ایسا نہ ہو کہ مجرم غفلت و کسل ہو کر پیچھے لوٹو۔ قوت قدسیہ تو دائرہ محیط ہے۔ جدھر کو بھاگو گے پہنچنا اسی کی طرف ہے۔

دمی الدین ابن عربی، اے میری قوم بخشش مانگو غیر حق کی طرف دیکھنے سے اور رجوع کرو اپنے نفسوں سے اسی رب کی اطاعت کی رویت میں اس سے اسی کے طالب بنو نہ غیر سے طلب ہو نہ غیر کی طلب ہو پھر نظارۂ جمال کرنا اور دیکھنا کہ آسمان قدم سے تمہارے چہروں پر انوار تجلیات کی تیر بارش ہوگی جس سے پرواز روح کی قوت تم کو زیادہ ہوگی تمہاری عبادت کے باغوں میں سجدوں کی کیا ریا زیادہ ہوتی چلی جائیں گی اور شراب دائمی جام سرمدی سے اور انگور قدس چمن ازلی اور مشاہدات

ذات و صفات سے حاصل ہوں گے یہ انعامات نفسِ حرام نہ ہوں گے بلکہ الوارِ حلال سے ہوں گے جس سے قوتِ کمال و جلال حاصل ہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حرام غذا سے نفس موٹا قلب چھوٹا ہوتا ہے حلال سے قلب قوی اور نفس مردہ ہوتا ہے جس سے تاریکی دور اور روشنی باطن بڑھتی ہے یہی اچھی عطا بخشش اور حصولِ توبہ ہے۔۔۔ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ۔ بولے وہ لوگ جو عالمِ جبروت کی بلندیوں سے ناواقف تھے اپنے فہموں کے تصور اور اپنی بصیرت کے اندھا ہونے کی وجہ سے کھوٹی طبیعت کے ذریعے برہانِ حق کو نہیں دیکھ سکتے اے قلبِ ہود تو نے اپنے اقوالِ میری اور دعوتے لاہوتی پر کوئی ظاہر دلیل ہم کو نہ دی صرف تیرے کلام سے ہم اپنے معبودانِ حرص و ہوس کو نہیں چھوڑ سکتے اور ہم تیری وجہ سے اسرارِ مکتومہ اختیار پوشیدہ پر ایمان نہیں لائیں گے ہم عقل و خرد کو چھوڑ کر تجھ پر کیوں کر ایمان لائیں۔ شروع سے کور چشموں کی عادت رہی ہے کہ دامنِ تدبیر کو چھوڑ کر ظاہر بینی کو ہی مطیع نظر رکھتے ہیں اسی لئے ناکامیوں کی انتہا تاریکیوں میں گرتے چلے جاتے ہیں۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ قدرت کے ہزاروں نشان نفوسِ انسانیہ میں موجود ہیں جو بیناتِ معرفتِ کردگار ہیں۔

إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرِكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي

نہیں کہتے ہم مگر یہ کہ مابینہمی تم کو بعض معبودوں پر ہمارے کی سے برائی کی وجہ فرمایا ہے شک ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی خدا کی تمہیں بڑی جھپٹ پہنچی کہ میں اللہ کو گواہ کرتا

أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿۵۴﴾

میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ ہو جاؤ کہ بیشک میں برکات ہوں سے اس شرک کرتے ہو تم ہوں اور تم سب گواہ ہو جاؤ کہ میں بیزار ہوں ان سب سے جنہیں تم اللہ

مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونَنِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ﴿۵۵﴾

مقابل اس کے تو مکاریاں کر لو تم مجھے سب مل کر پھر نہ مہلت دو مجھ کو

کے سوا شریک ٹھہراتے ہو تم سب مل کر میرا برا چاہو پھر مجھے مہلت نہ دو

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا

بے شک میں نے بھروسہ کیا پر اللہ جو رب ہے میرا اور رب ہے تمہارا نہیں کوئی سے چلنے

میں نے اللہ پر بھروسہ کیا جو میرا رب ہے اور تمہارا رب کوئی چلنے والا نہیں جس

هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيئَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾

والا مکروہ اسٹیکر کرنے والا ہے سے پیشانی اس کی بیشک رب میرا پر راستے سیدھے کی چوٹی اس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو بے شک میرا رب سیدھے راستہ پر چلتا ہے

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ط

تو اگر منہ پھرو تم پس بیشک پہنچا دیا میں نے تم کو وہ سب بھیجا گیا جس کا تم مجھے طرف تمہاری پھر اگر تم منہ پھیرو تو میں تمہیں پہنچا چکا جو تمہاری طرف سے کہہ بھیجا گیا

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا

اور پیچھے لا سکتا ہے رب میرا دوسری قوم کو جو غیر ہے تم سے اور نہیں نقصان دے اور میرا رب تمہاری جگہ اوروں کو لے آئے گا اور تم اس کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے

إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ ﴿٥٧﴾

سکتے تم اس کو کچھ بے شک رب میرا ہر چیز پر حفیظ ہے

بے شک میرا رب ہر شے پر نگہبان ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ہود کی قوم کی

باتیں نقل ہوئیں کہ اے ہود تمہارے پاس کوئی معجزہ نہیں جو آپ کی سچائی پر دلیل بنے اور فقط آپ کی باتوں

سے ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے اور نہ ہم آپ پر ایمان لائیں گے اب ان آیات میں کفار کا عذر اور

ایمان نہ لانے کا سبب نقل کیا جا رہا ہے کہ آپ کو جنوں ہو گیا ہے اور یہ ہمارے معبودوں کی بددعا اور پھٹکا رہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہود علیہ السلام کے وعظ شریف کا کچھ ذکر ہوا جس کو قوم ہود نے بیچ میں کاٹ دیا تھا اب

حضرت ہود کے وعظ کا بقیہ بیان کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ إِنَّ حَرْفَ نَقٍ نَقُولُ فَعَلْ مُثَبِّتٌ بِمَعْنَى مَنْفَى إِلَّا نَعْنَى تَوَرُّ

کہ جس پر پیدا کیا اعتراک باب افعال کا ماضی مطلق ہے عَرَسْتُ نَاقِصٌ یَائِي سے مشتق ہے نحوی معنی

نگاہ ہونا۔ عیب دار ہونا۔ بد نصیب ہونا یہاں مراد یہی آخری معنی ہیں۔ متعدی بیک مفعول ہے یعنی عیب دار یا

بد نصیب کر دیا تجھ کو بعض فاعل تنکیری ہے بمعنی کسی الیہ جمع ہے الہ کی یُسُوبُ مفعولیت کی سوہ بُرائی

یہ جملہ استثناء مفرغ سے لغو ہے اور مقولہ ہے نَقُولُ قَالَ اِنِّیْ اَشْهَدُ اللّٰهَ وَ اَشْهَدُ وَا اِنِّیْ بِرَبِّیْ مُتَشَرِّکُوْنَ قَالَ
یہ جوابی جملہ ہے فرمان حضرت ہود ہے۔ اِنِّیْ جملہ اسمیہ مقولہ ہے قول کا یا متکلم اسم اِنِّیْ اَشْهَدُ اللّٰهَ فعل مضارع متکلم
باب افعال سے متعدی ہوا اَشْهَدُ سے بنا بمعنی گواہ بنانا اللّٰهَ مفعول بہ۔ وَاوُ عاطفہ اَشْهَدُ وَا امر جمع ہے اِنِّیْ اَنْ
حرف مشبہ بالفعل جوت جملہ میں آیا لہٰذا مفتوح یا متکلم اسم ہے پہلا اِنِّیْ قَالَ سے تعلق دار ہے اور اِنِّیْ کا جملہ اَشْهَدُ
وَاَشْهَدُ وَا سے تعلق دار ہے اور شہادت علیہ ہے بِرَبِّیْ خبر اَنْ ہے بروزن فعیل صفتہ مشبہ ہے اَنَا ضمیر اس کا
فاعل ہے مَتَّامِنْ جارہ بیانیہ ماموصولہ عمومیہ تَشَرِّکُوْنَ فعل مضارع بمعنی حال جمع مذکر حاضر شَرِکٌ سے مشتق ہے
یعنی تمام چیزوں سے بیزار ہوں جس سے تم شرک کرتے ہو مِنْ دُوْنِہِمْ فَلَکِیْدٌ وَفِیْ جَمِیْعًا ثَمَّ لَا تُنْظَرُوْنَ مِنْ
جارہ بیانیہ دُونِ بمعنی مقابل و ضمیر غائب کا مرجع ذات باری ہے فَلَکِیْدٌ وَفِیْ تَعْقِیْبِہِ رَکِیْدٌ وَ جَمْعِ مذکر حاضر
امر آخر میں الف نہیں بوجہ نون وقایہ یا ضمیر واحد متکلم کا مرجع ہود علیہ السلام ہیں جَمِیْعًا حال ہے کید و
کے فاعل کا ثَمَّ حرف عطف برائے تَرَخِیْ لَا تُنْظَرُوْنَ فعل نہی جمع مذکر حاضر نون وقایہ یا متکلم پوشیدہ مفعول بہ
نظر مشتق ہے بمعنی غور کرنا یعنی مہلت دینا اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَی اللّٰهِ رَبِّیْ وَ دَرَبَکُمْ۔ اِنَّ حرف تحقیق یا متکلم اسم
اِنَّ تَوَكَّلْتُ فعل ماضی مشتق ہے وکل مثال وادی سے مشتق ہے بمعنی سپرد کر دینا یعنی سپرد کرنا علی حرف جر بمعنی فوقیت
رب تابع بدل ہے لفظ اللہ متبوع مبدل منہ کا وَاوُ عاطفہ ہے رَبِّکُمْ معطوف ہے رَبِّیْ پر مَامِنْ دَابَّةً اِلاَّ
هُوَ اِخْذًا بِنَا صَیْرَہَا مانا فیہ مِنْ جارہ تبعیضیہ دَابَّةً دَبَّ سے مشتق ہے بمعنی زمین کو اکھڑنے روندنے والا مراد
ہر جاندار الا حرف استثنائے نفی کو توڑا اِخْذًا اسم فاعل مذکر خبر ہے هُوَ مبتدا کی صو کا مرجع اللہ ہے اِخْذًا سے
مشتق ہے بمعنی پکڑنا یا جارہ بیانیہ ہے نَا صِیْرَہُ نَصِیْرٌ سے بنا بمعنی اگلے بال ہا کا مرجع دَابَّةً ہے۔ اِنَّ رَبِّیْ عَلَیْہِ
مُسْتَقِیْمٌ۔ اِنَّ حرف تحقیق رَبِّیْ مرکب اضافی ہے یا متکلم کی طرف۔ عَلَی بمعنی عِنْدَ یعنی پاس۔ صراط کھلا راستہ۔ یَمِ
باب استفعال کا اسم فاعل ہے طلب کے معنی میں ہے یعنی درستی چاہنے والا فَانْ تَوَلَّوْا فَقَدْ بَلَغْتُکُمْ مَا اُرْسِلْتُ
بِہِ الْیَکُوْر۔ فَا تَعْقِیْبِہِ اِنْ حرف شرط تَوَلَّوْا ایک قرأت میں مضارع ہے باب تفعّل کا اور ایک قرأت میں فعل ماضی ہے
اسی باب کا وَلَدْتُ سے مشتق ہے بمعنی پھر نَفَعْتُ وَ تَعْقِیْبِہِ قَدْ بَلَغْتُ۔ فعل ماضی قریب کم مفعول بہ یا اسم
موصول اُرْسِلْتُ ماضی مجہول بہ کی یا بمعنی ساتھ و ضمیر صلہ ہے الی حرف جار ظرفیت کے لئے ہے کم ضمیر جمع سے مراد قوم
ہود ہے وَ لَیْسَتْ خَلِیْفَ رَبِّیْ قَوْمًا غَیْرَکُمْ۔ وَاوُ ابتدائیہ یہ جملہ استثنائیہ ہے یتخلف باب افتعال خلف سے بنا ہے
رب بمعنی اللہ مضاف طرف یا متکلم کے قَوْمًا مفعول بہ غَیْرَ بمعنی سوا صفت کے لئے کم کا مرجع قوم هُوْدٌ وَلَا تَنْصُرُوْنَہُ
شَیْئًا اِنَّ رَبِّیْ عَلَیْ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ وَاوُ عاطفہ لَا تَنْصُرُوْنَ مضارع بمعنی حال اور مستقبل و کا مرجع ذات باری تَعْلٰی
شَیْئًا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا یا مفعول بہ مگر یہ غلط ہے کیونکہ لَا تَنْصُرُوْنَ متعدی بیک مفعول ہے اِنَّ

حرف تحقیق بیان علت کے لئے ہے رقی یہ سب فرمان ہے حضرت ہود کا۔ علی حرف جہا استدلال حقیقی کے لئے ہے کل موجبہ کلیہ کا سور ہے شی و مضاف الیہ ہے مصدر معنی مفعول ہے یعنی چاہا ہوجفیظ باب ضوب یضرب کا ایک ن علی ہے بمعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک حفاظت کرنے والا۔

تفسیر عالمانہ

اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْتَرَاكَ بَعْضُ اِلٰهِتِنَا بِسُوْعٍ۔ اے ہود تم پر اس لئے ایمان نہیں لاتے کہ ہم جان گئے تم کو جنوں ہو گیا ہے اور اس پاگل پن کا سبب بجز اس کے ہم کچھ نہیں کہتے کہ تم کو ہمارے کسی بت معبود نے غیبی مار ماری ہے۔ یہ جملہ پہلے قول و مانحن کا بیان علت ہے یعنی تم نے ہمارے کسی بت پرست کو برا کہا تو اس نے یہ سزا دی کہ تم بہکی بہکی باتیں کرنے لگے یا تم تو ہمارے سارے ہی بتوں کو برا بھلا کہتے رہتے ہو۔ ہمارے بت خاموش ہیں مگر شاید کسی بت سے برداشت نہ ہو سکا تو اس نے اس طرح سزا دی کہ تم خلل دماغی میں مبتلا ہو گئے اور جن علاقوں میں تم بڑی امن سے رہتے تھے۔ وہاں سب تمہارے دشمن ہو گئے اور تم اس طرح ہڈیانی باتیں کرنے لگ گئے۔ تو ہم تمہارے ہڈیان کی بنا پر اپنا آباؤ دین کس طرح چھوڑیں قوم ہود نے حضرت ہود کی تبلیغ کے جواب میں تین باتیں کہیں۔ تم نے کوئی ظاہر معجزہ نہ دکھایا لہذا ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے۔ ہم تم پر ایمان نہیں لائیں گے۔ ہمارا پختہ یقین ہے کہ تم پر ہمارے بتوں کی مار پڑی ہے اس لئے تمہاری یہ حالت ہوئی ہے اور تمہاری یہ بے عزتی ہو رہی قوم کی نگاہوں میں۔ کفار کی ان تینوں باتوں کا جواب حضرت ہود نے اس طرح فرمایا قَالَ اِنِّي اُنْذِرُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ میں ڈرتا ہوں کہ تم کو ڈر جائے۔ فرمایا تم نے میری باتوں کی تصدیق نہیں کی تو مجھ کو کوئی غم نہیں کیونکہ اللہ کو اپنا شاہد بناتا ہوں وہی میری حقانیت کی گواہی دیتا ہے۔ تم اپنے بتوں سے لپٹے رہو ان سے آسپیں لگاتے رہو اور زندگی برباد کرتے رہو اگر تمہارے بت جھوٹے معبود اتنے ہی لائق اور پہنچے ہوئے ہوتے تو تم سے دلدار نحوستیں دور نہ کر دیتے تین سال سے بارشیں بند نسل اولاد ختم ہے کیوں نہیں لاتے چلو میں تو

تم کو برا کہتا ہوں اس لئے مجھ سے ناراض ہیں۔ تم تو ہر وقت ان کے قدموں میں پڑے رہتے ہو تمہاری شکل کشائی کیوں نہیں کرتے۔ اگر اس امید ہی لگانی ہے تو نبیوں ولیوں سے لگاؤ ان کے قدموں کو پکڑو ان کے آستانوں سے چپٹ جاؤ۔ اگر تمہاری کے دروازے کھل جائیں ان بتوں سے کیا لینا ہے۔ میں تو بینا رہوں اور گواہ بن جاؤ کہ میں بے شک بنی اسرائیل کا ان بتوں سے جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو اس سے معبود کے مقابل۔ یہ تو مجھ کو بھی پتہ ہے کہ تمہاری زبانیں میری گواہی نہیں دیں گی مگر تمہارے دل میرے گواہ ہوں گے۔ چونکہ میں دُوبہ میں آیت عینود ہے اس لئے یہاں دو احتمال ہیں۔ ایک کہ ہود کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہی مراد اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ہے یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے اسی کو ہم نے اوپر کی تفسیر میں مراد لیا۔ دوسرا یہ کہ ہود کا مرجع اَشْهَدُ اللہ یعنی اللہ کی گواہی ہو اور مقصد یہ ہو کہ میرا حقیقی شاہد اللہ ہے تم اس گواہی کے مقابل گواہ ہو جاؤ۔ یہ کفار کو گواہ بننے کا کہنا ان کی اعانت کے بیٹھے۔ جیسے دشمن کو کہا جاتا ہے تو دیکھتا

رہ میں کرتا رہوں۔ جب کفار نے کہا کہ ہمارے معبودوں کی مار ہے تو جواباً آپ نے کہا کہ میں تو اب بھی بنیاد ہوں اور
 ان بتوں سے متنفر ہوں تم مشاہدہ کر رہے ہو۔ تمہاری ان باتوں سے خوف زدہ نہیں ہوں۔ آئندہ بھی بتوں کو تھوٹا
 کہتا ہی رہوں گا۔ لہذا میری طرف سے کھلی عام اجازت ہے کہ تم میرے ساتھ میرے خلاف جو چاہو مکاریاں کر لو سب مل
 کر۔ کینڈا کا لغوی ترجمہ ہے خفیہ تدبیر جو مقابل کو نقصان پہنچاتے جب بندے کی طرف نسبت ہو تو معنی ہے حیلہ سازی
 جال سازی اور جب اللہ کی طرف نسبت ہو تو تدبیر کا معنی ہو گا۔ اور مطلب ہو گا کہ اللہ مخلوق کو اعمال بد کا بدلہ دیتا ہے۔
 اچھے اعمال کا بدلہ نیک ہے برے کا کینڈا اسی طرح بندے کا بندے کے لئے اپنی اچھی سوچ پر عمل کرنا نیک ہے بری سوچ
 پر عمل کرنا۔ کینڈا ہے۔ پھر ایسا مکر کھیلو کہ مجھ کو بالکل بچنے کی ہمت مت دو معنی اپنے ارادہ بد کو ایسا چھپاؤ کہ تمہاری طرف
 سے مجھ کو پتہ بھی نہ لگنے پاتے۔ تاکہ اس سے بچنے کا میں کوئی طریقہ نہ بنا سکوں۔ جمیعاً نکرہ ہے جس کا مفہوم ہے کہ یہ مکاریاں
 صرف تم اکیلے سرداروں نے نہیں کرنی بلکہ تم سب چھوٹے بڑے کفار اور تم تو ایک بت کی مار کی بات کرتے ہو میں کہتا
 ہوں کہ تمہارے سارے بت جھوٹے معبود بھی تمہارے ساتھ اس مکاری جال سازی میں شامل ہو جائیں پھر دیکھ لینا کہ
 تمہاری اور تمہارے سب بناوٹی معبودوں کی ساری مکاریوں سے میرا کچھ بھی نہ بگڑے گا۔ کیونکہ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلٰی اللّٰهِ
 رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ لَمِنْ ذٰلِیْہِ الْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِہِ لَا یَاۡخِذُ بِعٰصِیَہِہٖہَا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔ بے شک میں نے اللہ سے ہی کمال بھروسہ کیا
 ہے اللہ جل شانہ پر جو میرا بھی ہر گھڑی پالنے والا ہے۔ اس طرح کہ مصیبتیں دور کرتا ہے میری حفاظت فرماتا ہے۔ میری ہلاکت
 میں کسی کا مکر نہیں چلنے دیتا وہ تو دہریلے کیرے مکڑوں سے بھی مجھ کو بچاتا ہے تو انسانوں سے بچانا اس کے لئے آسان
 ہے۔ رب کہنے میں اتنی باتیں حاصل ہوئیں کیونکہ رہتا ہی وہ ہے جو ہر طرح پالے اور پرورش حقیقی ہوتی ہی تب ہے۔ جو
 صاحب اختیار ذاتی ہو ہر چیز پر اس کی پوری قدرت ہو اس کے ارادے سے کوئی باہر نہ ہو سکے جب وہی رب ہے تو
 وہی مالک ہے اور مالک کو اپنی چیز سے پیار ہوتا ہے وہ اس کی حفاظت کرتا ہے اور اسے قوم والو وہ اللہ تو اتنا رحیم کریم ہے
 کہ تم جیسے نافرمانو شرک کرنے والے گستاخوں کو بھی دنیا میں پال رہا ہے لہذا وہ تمہارا بھی رب ہے۔ تمہارا مالک بھی وہی ہے
 تم سب کے سب یہاں تک کہ جانور حیوان بھی اس کے قبضہ میں ہیں اور اس طرح قابو میں ہیں کہ کوئی زمین پر چلنے والا
 اپنی قوت سے زمین کو روندنے والا ایسا نہیں مگر جس کو وہ اللہ اس کی پیشانی سے پکڑنے والا ہے۔ گویا کہ بالکل قابو میں
 ہے اس کلام میں عرب کے محاورے اور عربی اصطلاح کا اشارہ کیا گیا اہل عرب کے نزدیک جس مجرم کو اس طرح مضبوطی
 سے پکڑ لیا جاتے جس سے وہ دم نہ مار سکے بالکل ہر طرح قابو میں آجاتے پکڑنے والے کے مقابل اس کی ساری طاقت ختم
 ہو جاتے اور اس طرح پکڑنے کا مقصد اس کو ذلیل کرنا ہو تو وہاں پیشانی سے پکڑنا کہتے ہیں۔ ویسے بھی پیشانی کے قریب
 سر کے بالوں سے پکڑنا بہت مضبوط پکڑنا ہوتا ہے پکڑے ہوئے کے ہاتھ پیر کی طاقت مغلوب ہو جاتی ہے اس کی وجہ یہ
 ہے کہ سر میں مغز ہے اور مغز میں ایک دم ہے جس کو حرام مغز کہتے ہیں وہ دم بہت نرم پھٹا سا ہوتا ہے جو ریشہ کی پڑی

میں نیچے تک جاتے جب بال پکڑے جائیں پیشانی کی طرف سے تو حرام مغز سکڑ جاتا ہے جس سے سارے اعضا کی رگیں تنگ ہو جاتی ہیں اور اعضا کی طاقت کم ہو جاتی ہے۔ انسان ہو یا جانور قابو میں آ جاتا ہے۔ اگر ناصیہ سے مراد پیشانی کے بال ہوں تب تو یہ مطلب ہے لیکن اگر خود پیشانی ہی مراد ہو تب مراد ہے پورا سر و چہرہ کہ جانور کا چہرہ قابو میں آ جائے تو سارا جسم بے بس ہو جاتا ہے اس لئے نکیل ڈال کر یا چہرے پر رسی جکڑ کر جانور کو قابو کر لیا جاتا ہے یا ناصیہ سے مراد پورا جسم ہے کیونکہ ناصیہ یعنی پیشانی ماتھا۔ سر اور چہرے میں ہوتا ہے اور سر بول کہ پورا جسم مراد ہوتا ہے (کتب فقہ و اصول فقہ) یہاں ناصیہ سے پکڑنے کا منشا قہر اور غلبہ ہے اور پکڑے ہوئے کا ہر وقت ہر طرح ہر لحاظ سے مطیع ہونا ہے کہ رب تعالیٰ جس طرح چاہے ان سے سلوک کرے بنائے بگاڑے ان کی بات چلنے دے یا نہ دے۔ اے مشرک تم تو اپنے بتوں کی ہیبت لئے پھرتے ہو مگر میں کہتا ہوں کہ تمہارے یہ معبود تو نرے مٹی کے ڈھیر ہیں۔ قہر۔ جلال۔ کبریا۔ تصرف۔ قدرت۔ طاقت۔ اختیار۔ تو صرف میرے رب کا ہے میں اس کی ان شانوں کا اقرار ہی ہوں تم انکاری لہذا تمہارے مکر مجھ پر کیسے چل سکتے وہ ہر طرح تم کو بگاڑ سکتا ہے مگر چونکہ وہ رحم و کرم والا ہے۔ اس لئے ظلم کے رستے پر نہیں بلکہ عدل و انصاف کے درست اور صاف سیدھے رستے پر ہے۔ کہ ظالم اس کے دربار میں کبھی فلاح اور کامیابی نہیں پاتا اور مظلوم کبھی محروم و مایوس نہیں پھرتا۔ اے قوم کے بت پرستو تم سمجھتے ہو کہ شاید ہم بتوں کو مان کر اللہ کو پالیں گے یہ تمہاری کج فہمی ہے۔ بتوں کا راستہ تو ٹیڑھا راستہ ہے۔ ٹیڑھا ستون ٹیڑھی دیوار کمزور اور نقصان دہ ہوتی ہے اسی طرح ٹیڑھا دین و مذہب بھی نقصان اور عذاب دہ ہوتا ہے۔ اگر اللہ کو پانا چاہتے تو نبی کے بتاتے ہوئے صراط مستقیم پر آؤ میں نبی ہوں اور میں ہی کہہ رہا ہوں بے شک میرا رب سیدھے راستے پر ہے یعنی صراط مستقیم پر ملتا ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ تمہارا بھی رب ہے مگر میری نسبت سے اس پر ایمان لاؤ کیونکہ جس کو میں کہوں گا کہ یہ میرا رب ہے وہی تمہارا رب ہو گا میں نے تم کو ہر طرح وضاحت سے سنا دیا ہے۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبَدْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ فِيكُمْ مِمَّا فَعَلْتُكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَفِئْتُ عَنْكَ شَيْءٌ بِحَفِيفٍ - تو اگر اب بھی تم حق سے پھرے ہوئے ہی رہو تو مجھ پر کوئی شکایت نہیں نہ تمہاری طرف سے اگر تم پر کوئی عذاب آیا اور نہ اللہ جل شانہ کی طرف سے بصورت عتاب کیونکہ پس بے شک میں نے ان سب باتوں کی تم کو تبلیغ کر دی جس کے ساتھ میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں اسی میری بات نہانے اور مجھ پر ایمان نہ لانے کا نقصان تم کو ہی ہے کہ میرا مالک میرا محافظ اللہ تعالیٰ تم کو ہلاک کرے کے بعد تمہارے سوا ایک اور قوم لے آئے گا۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم سے دنیا آباد ہے تمہارے وجود سے دنیا کی رونق ہے اور تمہارے ختم ہونے سے اللہ کی زمین کی رونق ختم ہو جائے گی یا تم یہ گمان کئے ہوئے ہو کہ تم کو کوئی مٹا نہیں سکتا۔ یا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ تمہارے بت تم کو خدا کے مقابل بچالیں گے اور خدا تعالیٰ کو روک دیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو گا تم کو جب وہ ہلاک کرے گا تو تم اس کا کچھ بھی نقصان نہیں کر سکتے کیونکہ تم سے دنیا آباد نہیں تمہاری وجہ سے رونق کائنات

نہیں دنیا کی آبادی اور رونق اللہ کے نیک بندوں اور اللہ کے ذکر سے ہے۔ نیک بندوں سے ہی جن عشق کے پھول کھلتے ہیں نرم توحید کی شمعیں روشن ہوتی ہیں۔ تم اور تم جیسی دیگر مغرور قومیں سمجھتی ہیں کہ ہم ہی دنیا کے مہتمم اعلیٰ ہیں یہ خیال خام ہے۔ اور ہلاکت سے رک کر بچ کر تمہارے بت ٹکویا کر اس کے عمل میں رکاوٹ پیدا نہیں کر سکتے لہذا تم اس کا کچھ نقصان نہیں کر سکتے نہ اس کو تم بھلا سکتے ہو نہ چکھ دے سکتے ہو۔ کیونکہ بے شک میرا رب ہر چیز کا محافظ اور محاصرہ فرمانے والا ہے۔ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں یہ جملہ توکل کی وجہ بیان فرما رہا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ خوب بہتر جانتا ہے کہ کون ظالم کون مظلوم کون اچھا کون بد۔ کس کو بچانا ہے کس کو مٹانا ہے۔ کس کو کیا بدلہ دینا ہے لہذا اس پر ہی کامل توکل کرنا چاہیے۔ تم نے کفر پر اصرار کیا پس تم کو ہلاک کر کے دوسری قوم آباد فرما دے گا۔ یا اس طرح کہ نئی قوم پیدا کرے گا یا اس طرح کہ تم میں جو غریب مسلمان ہوتے تم کو ہلاک کر کے تمہاری جگہ اُن کو دنیا کی سرداری عطا فرما دے گا اور چونکہ وہ ہر چیز کا محافظ ہے اس لئے وہ میری حفاظت فرمائے گا حضرت صود کا یہ کلام اتنی طرح عظیم شان والا ہے کہ یہ غیبی خبر ہے کہ یہ آپ کا ایک معجزہ بھی ہے کہ یہ ایک بہادر و دلیری کی بین دلیل ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے حیرے کا جگر ۛ مرد نادان پر کلام نرم و نازک بے اثر کتنا ہی فصاحت و بلاغت کا کلام ہو کتنی ہی بہترین نصیحت ہو مگر بد قسمت نادان انسان اس سے کچھ فائدہ نہیں اٹھاتا اگر خوشی آئے تو کہتا ہے کہ میری عقل و سیاست سے ایسا ہوا اور اگر غمی ہو تو کہتا ہے کہ ستاروں کی گردش۔ اللہ کی طرف کبھی بھی اس کا دھیان نہیں جاتا۔ مرضی کے مطابق بات سنیں گے تو خوش ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ نہر ہی ہو خلاف مرضی بات سنیں گے تو منکر اور ناشکرے ہو جاتے ہیں۔ اور سننے والے کو بے عقل و خرد سمجھتے ہیں اگرچہ وہی بچا و خیر خواہ ہو شروع سے طریقہ کفارہ ہا یہ سبق و فائدہ إِلَّا اَعْتَرَاكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مومن کو چاہیے کہ ہر آن ہر حالت میں رب تعالیٰ پر بھروسہ کرے اور سمجھے کہ مالک حقیقی وہی ذات ہے کوئی غم تکلیف خوشی و شادمانی بغیر ارادۃ الہی نہیں آسکتے۔ عزت ذلت اسی کے ہاتھ ہے۔ تعلیمات انبیاء کرام سے یہی سبق ملتا ہے یہ فائدہ اِنِّیْ کَوْنُکُمْ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے یہ فائدہ لَا تُنْظِرُوْنَ کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ یہ غیبی خبر ہے یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء کرام علیہم السلام معجزہ دکھانے میں با اختیار ہوتے جب چاہیں دکھائیں خواہ نہ دکھائیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں حضرت صود کا قول اس طرح نقل ہوا کہ اِنِّیْ اُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اُشْهِدُکُمْ اَلْحَقَّ کہ اس طرح فرماتے اُشْهِدُ اللّٰهَ وَ اُشْهِدُکُمْ تاکہ دونوں جملے مناسب ہو جاتے اس غیر مناسب طریقے سے بولنے میں کیا حکمت ہے؟ جواب اس کا جواب تفسیر میں

بھی دیا گیا اور امام ابو بکر رازی علیہ الرحمۃ نے اس طرح جواب دیا کہ چونکہ یہاں مقصود شہادت ہر دو جگہ جدا گانہ ہے اس لئے دونوں جملے مختلف طریقے سے لانا ہی مناسب ہے۔ اللہ کی گواہی کا مطلب ہے۔ ادا و تبلیغ پر گواہی شرک سے بیزاری پر گواہ بنانا صحیح اور سچی گواہی۔ ایمان اور توحید باری تعالیٰ پر مضبوطی اور تاکید کی گواہی۔ مگر کفار کے گواہ ہونے کا مطلب ہے ان کو ذلیل کرنا ان کا استہزا ان کو ان کے کفر پر گواہ بنانا جیسے نالائق شاگرد کو استاد کہتا ہے کہ میں بھی تیرے کرتوت دیکھ رہا ہوں اور تو بھی دیکھتا رہا اگر بہادر ہے تو ایسے ہی برے کام کرنا۔ ایسا کلام دراصل رسوا اور جھڑک کے لئے ہوتا تو چونکہ نوعیت شہادت علیحدہ تھی اس لئے اس کے اظہار کے لئے مختلف طریقوں سے فرمایا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنْ قَوْلُهُمْ أَفَتَعْبُدُونَ إِلَّا الْبَلَدَ الَّذِي بَنَاكُمْ قَوْلًا مَّجْمُوعًا اَلَا تَعْلَمُونَ اگر تم نے ایمان سے منہ پھیرا تو میں نے تبلیغ کر دی تم کو بقاعدہ نحوی اِنْ قَوْلُهُمْ جملہ شرطیہ ہے اور قَدْ اَبْلَغْتُ جملہ جزا ہے۔ شرط ہمیشہ پہلے ہوتی ہے جزا بعد میں۔ اس طرح فرمایا سے لازم آیا کہ کفار کا پھرنا پہلے ہوا اور تبلیغ بعد میں۔ حالانکہ تبلیغ پہلے تھی اور منہ پھیرنا بعد میں جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رازی نے یہ دیا ہے۔ کہ یہاں تبلیغ کرنا۔ منہ پھیرنے کی جزا نہیں بلکہ ایک قول میں یہاں قَدْ اَبْلَغْتُ سے پہلے ایک یہ عبارت پوشیدہ کہ اگر تم نے منہ پھیرا تو مجھ پر عتاب الہی نہیں ہوگا کیونکہ قَدْ اَبْلَغْتُ بے شک میں نے مکمل درست تبلیغ کر دی۔ اور قول میں یہ عبارت پوشیدہ ہے۔ اے قوم اگر تم نے منہ پھیرا تو اے ہود فرما دو کہ بے شک میں نے تم کو تبلیغ کر دی مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ لفظ قل کو محذوف ماننا بعید ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اِنْ نَقُولُ اِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ اِلَهِنَا يَسُوءٌ قَالِ اِنِّي اَشْهَدُ بِاللّٰهِ وَاشْهَدُوْا اِنِّيْ بَرِيْءٌ مِّمَّا تَشْرِكُوْنَ مِنْ دُونِهِ فَكَيْفَ دُونِيْ جَمِيعًا شَرٌّ لَا تُنْظِرُوْنَ یہ بات عالم فطرت میں ظاہر ہے کہ ذہن انسانی نفس امارہ کے تحت ہو کر ہر اچھائی کو برائی سمجھتا ہے۔ رہنمائی کو گمراہی نصیحت کو مخالفت اور خیر خواہی کو بد خواہی سمجھتا ہے۔ تجربہ ہے کہ جب بھی عقل سلیم نے درست مشورہ دیا تو من چلوں نے ناصح کو دیوانہ سمجھا اور کہا کہ ہم تو نہیں کہیں گے کہ اے برائی سے روکنے والے تجھ پر کسی گرو۔ پنڈت۔ پادری یا مظلوم کی آہ پڑی ہے گویا یہ برائی سے بچانا ہی اگلی ہے۔ دنیا آماجگاہ مقابلہ ہے یہاں ہمیشہ جنگ و جدال و مقابلے ہی ہوتے رہے کبھی نبوت و کفر کا مقابلہ رہا کبھی روح و نفس کا۔ کبھی قلب و قالب کا۔ کبھی نور و ظلمت کا۔ کبھی علم و جہالت کا۔ علماء سمجھاتے رہیں راہ ہدایت دکھاتے رہیں۔ قرآن و حدیث سناتے رہیں۔ نور اسلام کی طرف بلاتے رہیں۔ گمراہی سے ہٹاتے رہیں۔ مگر جھوٹے نفسانی پیروں کے چکروں میں پھنسے ہوتے بے عقل مرید۔ شیطانیت اور تبلیغ ابلیس میں ہی غمور ہیں۔ علماء نامحبین کو ہی برا سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہمارے فلاں پیر کی بھٹکار پڑ گئی آج اصول شریعت کو بیکار سمجھا جا رہا ہے اور سمجھتے ہیں کہ ساری معرفت ناچ گود و اصول باجہ قوالی میں ہی آگئی آج وہ بہت بڑا صوفی ہے جو بے بال رکھ کر ڈھولوں کے ساتھ اچھا ناچ سکے پیر اس لئے نہ تھے کہ گمراہ اور گمراہ گزین مرید کا کام یہ نہیں ہے کہ پیر کو خدا یا نبی سمجھ لے بلکہ مقصد یہ ہے کہ علماء کرام لوگوں کے

جسم کو بارگاہِ شیخ میں حاضر کریں اور شیخ کامل لوگوں کی روح کو علماء کرام کے دربارِ گہر بار شریعت میں پیش کریں
عالم لوگوں کو پیر کا مرید بنائیں اور پیر عالم کا شاگرد بنائیں تاکہ جسم کو طریقت اور روح کو شریعت ملے۔ مگر نفس اس راہ پر کب
آنے دیتا ہے۔ قلبِ ہود فرماتا ہے اے ازل کے محروم میں جلالِ ازل کے دریاؤں میں ہوں کیونکہ میں صنّاعِ کُم یَزَلْ
کو اپنا گواہ بناتا ہوں تم بھی مشاہدہ کرنا۔ میں ابد کا بیزار ہوں اس انکار و وحدت وجود سے کہ تم شرک خفی کرتے ہو اس لا
مقصودِ الا ہو کے مقابل۔ فقیر راہِ لاھوت کو مسکن کو تے نفس کے بولنے کا کیا خطرہ اور عقل طاغوت کے حیلے بہانوں
اور مکر و فریب سے شاہد کو چہ جبروت کو کیا اندیشہ پس تم جتنا چاہو مجھ سے فریب و مکر کرو اور پھر مجھ کو اپنے ہواؤ ہوں
کے حملے سے بچنے کی ہمت بھی نہ دو اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّیْ وَاسْتَوَكَّلْتُ بِالْاِلهِ اِذَا هُوَ اَخَذَ بِنَاصِيَةِهَا اِنَّ رَبِّیْ
عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ بے شک مجھ کو میرے رب کے مشاہدہ جمال کا بھر دسہ ہی کافی ہے میں نے اسی کی حمایتِ کبریٰ پر بھروسہ
کیا ہے وہ میرا بھی رب ہے کہ مجھ کو اپنے مشاہدات کے انوار سے پالتا ہے اور اپنے وصل کے لطائف سے پرورش فرماتا ہے
جس سالک راہِ جمال کے قلبِ عرفانی کو ایسی نعمتیں ملیں اس کا توکل کیوں نہ کامل ہوگا۔ وہ تمہارا بھی رب ہے کہ موجود
کائنات ہے ظاہری غذاؤں سے تربیت فرمانے والا ہے اسی کے جلال کی قدرت ہے اور ہر ذرے پر اسی کا احاطہ ہے۔
زمینِ قالب پر کوئی نفس اور خواہش طاری ہونے والی نہیں مگر وہ قہار و جبار اللہ اس کو پکڑنے والا ہے قدم کے
باتھوں سے عدم کے مکانوں میں۔ پس جذب کے عجز میں عرشِ واردات سے تحتِ اشترای تک ہر شے کو گھیرنے والا ہے
ملک و ملکوت میں کوئی اس کے احاطے سے باہر نہیں وہ ہی اللہ سچا معبود اپنی ذات و آیات و صفات کی تجلیات سے
روح کو مشاہدے کی غذائیں دیتا ہے اور قلب کو مشاہدہ صفاتِ عقول کو مشاہدہ انوارِ افعال اور نفسوں کو
طبیعتوں کی غذائیں عنا صر فلت سے بے شک میرا رب قلوبِ اولیاء کے راہِ ربوبیت طریقہ نصمدیت کے
صراطِ مستقیم پر ہے سب چلنے پھرنے والے اسی کے تصرفِ ملکیت اور قدرت کے تحت ہیں ہر شی فعل و تاثیر سے
عاجز ہے رب ہی ظل وحدت کے طریقِ مستقیم اور راہِ عدل پر ہے فَاِنْ تَوَلَّوْا فَعَدَّ اٰیٰتُکُمْ مَا اُرْسِلْتُ بِهَا لَیْکُمْ
وَلَیْسَتْ خَلْفَیْ رَبِّیْ قَوْمًا غَیْرُکُمْ وَلَا تَحْضُرُوْهُ شَیْئًا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ اے طلبِ خیر و شر کے لئے
ہاتھ پاؤں مارنے والو تم سب تو اسی رب اجسام کے قبضہ قدرت میں ہو وہی خیر و شر کی طرف کھینچتا ہے۔ وہی
صراطِ مستقیم پر بلاتا ہے کیونکہ اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کی شریعت صراطِ مستقیم ہے لہذا جس نے
رب کو پانا ہو وہ دامنِ مصطفیٰ میں آجاتے لیکن اگر تم نے منہ پھیرا اور وارداتِ تجلیات سے علیحدہ ہوتے تو سمجھ لو کہ
قلبِ ہود نے تم کو سمجھا دیا جس حکم و پیغامِ عالمِ لمحوسہ وہ بھیجا گیا اے نفسانی لوگو وہ قادرِ مطلق نفس اور اس کی صفات
کو شیطان اور اس کی ہوا و ہوس و دنیا پرستی کو مٹا کر عملیاتِ قلب کو تم پر وارد کر سکتا ہے اور تم اس کو کچھ نقصان
نہیں پہنچا سکتے تمہاری فریب کاری زمینِ قالب پر چند گھڑیاں ہے۔ بے شک دنیا و آخرت۔ ناسوت و لاہوت

فنا وبقا کی ہر شے پر میرے رب کریم کی حفاظت و نگہداشت ہے قلب کے انوار اسی کے محل حضور میں تائید ربانی کی حفاظت میں ہیں قلب عارف پر کسی کا مکر نہیں چلتا۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

اور جب آیا امر ہمارا بچا یا ہم نے ہود اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے سے رحمت اور جب ہمارا حکم آیا ہم نے ہود اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۵۸

طرف سے ہماری اور بچا یا ہم نے سے سخت عذاب اور

فرما کر بچا یا اور انہیں سخت عذاب سے نجات دی اور

تِلْكَ عَادٌ تَفْبَحُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

یہ قوم عادیہ تھیں انہوں نے انکار کیا آیاتوں رب اپنے کی اور نافرمانی کی انہوں نے یہ عادیہ کہ اپنے رب کی آیاتوں سے منکر ہوئے اور اسکے رسولوں کی نافرمانی

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۵۹

رسولوں کی اس کے اور اتباع کی امر کی ہر مغرور ضدی اور پیچھے لگائے گئے اس دنیا میں کی اور مر بڑے سرکش ہٹ دم کے کہنے بدھٹے اور ان کے پیچھے لگی اس

الدُّنْيَا لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ إِلَّا إِنْ عَادَا كَفَرُوا

دنیا میں لعنت اور دن قیامت خبردار بے شک عادیہ کافر ہوئے دنیا میں لعنت اور قیامت کے دن سن لو بے شک عادیہ اپنے رب سے

رَبَّهُمْ ۖ إِلَّا بَعْدَ الْعَادِ قَوْمُ هُودٍ ۝۶۰

وہ عادیہ کے اپنے۔ خبردار درکار ہو

منکر ہوئے اس سے دور ہوں عادیہ ہود کی قوم

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں حضرت ہود اور قوم ہود کا مکالمہ ذکر ہوا اب اس کا انجام اور نتیجہ ذکر کیا جا رہا ہے دوسرا تعلق پھل آیات میں ہود علیہ السلام کی بنیاد اللہ جبار و قہار کی پکڑ اور اس کی قدرت کاملہ کا ذکر ہوا۔ اب اس کے ظہور کا ذکر ہے کہ اس نے جب پکڑا اور عذاب بھیجا تو صرف مومن ہی امن و حفاظت میں رہے تیسرا تعلق پھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ انبیاء کرام کی نہیں مانتے بلکہ نفرت کرتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کافر لوگ رحیم کریم اللہ رسول کی تو نہیں مانتے ہاں معزوروں سرکشوں ظالموں کی اتباع کر لیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت پڑتی ہے۔

تفسیر نحوی

اولمنا جاء امرنا ننجينا هودا من آل نين آمنوا معه برحمة منا . واو سر جملہ کما بمعنی اذ مفاجا تہ یعنی جب اچانک جاء فعل ماضی امرنا بمعنی ہمارا فیصلہ عذاب واحد ہے اس کی جمع امور ننجینا فعل ماضی جمع متکلم نجی ناقص یا ئی ہے مشتق ہے باب تفعیل ہے ہودا معطوف علیہ مفعول پہ واو عاطفہ ہے آل نین اسم موصول جمع مذکر المنوا فعل ماضی جمع مذکر غائب معہ مرکب اضافی ام طرف مفعول فیہ ہے آمنوا کا اور پورا جملہ صلہ ہے مع بمعنی علی ہے برحمة میں بار سبب رحمتہ سے مراد رحم و کرم ہے تنوین تعظیم کی ہے بعض نے کہا رحمة سے مراد ایمان مگر یہ غلط ہے جس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں معلوم ہوگی مثالیں بن جارہ طرفیت کے لئے یعنی اپنی طرف سے نا صمیم جمع متکلم وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ . واو تفسیر یہ ہے بمعنی یعنی نعم صمیم کا مرجع قوم مسلمان ہے من بیانہ ہے عذاب غلیظ سے مشتق ہے بمعنی تکلیف وہ چیز غلیظ غلیظ سے مشتق ہے بمعنی تہہ بر تہہ یعنی دو گنا تکلیف و تِلْكَ عَذَابُكَ . اسم اشارہ مونث ہے عاد مذکر ہے مراد قبیلہ ہے اور وہ مونث ہے۔ آپس میں مبتدا و خبر ہے۔ حیدر یہ نیا جملہ ہے فعل ماضی بجعل سے مشتق ہے بمعنی جلتے ہو جتے انکار کرنا آیات میں ب مفعولیت کی آیات سے مراد معجزات ہود یا قانون ایمان رب یعنی اللہ تعالیٰ حالت جبری میں ہے ہم کا مرجع کفار ہیں وَعَصَوُا سُلْطَانَهُمْ هُودًا وَاتَّبَعُوا أَمْرًا كَلًّا جَبَّارًا عَنِيدًا . واو عاطفہ محموا فعل ماضی جمع مذکر کا صیغہ عصى سے بنا بمعنی نافرمانی سُرسل جمع ہے رسول کی کا مرجع کا تَبَعُوا واو عاطفہ اتَّبَعُوا تَبِعٌ سے مشتق بمعنی بلا سوچے کچے کسی کے نقش قدم پر چلنا۔ امر سے مراد قول یا عمل ہے کل بمعنی ہر جبار سرکش یعنی اچھی بات نہ ماننے والا عَنِيد اسم فاعل ہے بمعنی اندرونی دشمنی رکھنے والا بعض کے نزدیک جبار بمعنی حق سے روکنے والا بردستی عنید خود بھی محض دشمنی سے روکنے والا وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً فعل مجہول باب افعال یعنی پیچھے ڈالی گئی بمعنی چٹ گئی فی ظرفیہ ہذہ اشارہ قریبی کے لئے۔ دنیا یہ جہان لعنت بمعنی رحمت سے دوری ہمیشہ کے لئے بروزن فعل مبالغ کا صیغہ وَیَوْمَ الْقِيَمَةِ واو عاطفہ یوم ظرفیت کے لئے مراد بعد قیامت کا زمانہ۔ نہ کہ روز عشر الا ان عاد اکفروا ذلک و الا حرف تنبیہ بمعنی ہوش کرو۔ ان حرف تحقیق شروع کی وجہ بگہزہ مسکورہ عاد اسم ان ہے تنوین تنکیری کفر و ا فعل ماضی جملہ تعلیلیہ ہے و تِلْكَ مرکب اضافی مفعول پہ

ہے اَلَا بُعْدًا اِلَعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ یہ دعائیہ جملہ ہے یعنی بددعا اَلَا حرف تنبیہ بُعْدًا اسم ظرف ہے بروزن فُعْلًا کُتِبَ اِلَعَادِ لام جارہ یعنی مفعول عاد معطوف علیہ ہے۔ عطف بیانیہ سے قوم مضاف ہے اس لئے تنوین نہ آئی صود سے مراد نبی علیہ السلام قوم وطنی نہ کہ دینی۔

تفسیر عالمانہ

اور جب اچانک آیا ہمارا امر یعنی عذاب۔ تب یہ لفظ امر واحد ہے امور کا یا فیصلہ عذاب تب

یہ لفظ مصدر ہے۔ اس وقت ہم نے حضرت ہود اور ان کے ساتھیوں غلاموں کو امتیوں کو جو ان کے ساتھ یعنی ان پر

ایمان لے آئے تھے بڑی رحمت کے ذریعے بچا لیا۔ یہ رحمت بلا معاوضہ ہماری ہی طرف سے تھی اور نجات دی ہم نے ان

مسلمانوں کو ایسے عذاب سے جو بہت سخت اور بہت زیادہ تھا۔ اس جملے کا تعلق دربط پچھلے جملے سے اس طرح ہے کہ

پچھلے جملے میں توکل علی اللہ کا ذکر تھا توکل کامل میں تین شرطیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ توکل حقیقی کے لائق وہ ذات ہے

جس کی ربوبیت عام ہو ہر ایک کے لئے ہو اور محبوب کے تمام امروں و حاجتوں کی تدبیر جانتا ہو اور ہر طرح محبوب

کی حفاظت کر سکتا ہو۔ پس محبوب کو کسی اور کی حفاظت کی محتاجی نہ رہے۔ لہذا توکل کامل درست ہوا ایسی ذات پر اب

بھی جو توکل نہ کرے وہ مردود ہے۔ دوسری یہ کہ ہر ذی نفس جانند اس ذات حفیظ کے قہر کے نیچے عاجز اور قیدی

اس طرح ہو کہ اپنے غیر میں کوئی عمل کوئی تصرف نہ کر سکے بلا لائق اس قاہر و قدیر کے ارادے کے۔ لہذا اس ذات سے

بچنے کی نہ حاجت ہے نہ طاقت۔ تیسری یہ کہ اس ذات کے پاس عدل و کرم و رحم ہی ہو۔ ظلم قطعاً نہ ہو اس طرح کہ بغیر

استحقاق کسی کو کسی پر مسلط نہ کرے ہاں مستحق کو حق ضرور دلاوے یا کسی محبوب کے ظلم گناہ جرم اخلاقی کی بنا پر غیر کو

اس پر مسلط کرے اور کسی کو بغیر گناہ سزا نہ دے تو وہ ذات لائق ہے کہ اُس پر کامل بھروسہ کیا جاتے یہ تینوں شانیں اللہ

تعالیٰ میں ہی ہیں کسی غیر میں نہیں اس لئے فرمایا گیا کہ ہم نے مجرموں پر عذاب بھیجا کہ اس کے مستحق تھے یہ عذاب

ہمارے عدل کا مظہر ہے۔ جب اچانک یعنی بغیر اطلاع نہ کہ بغیر مہلت ہم نے عذاب نازل کیا۔ تو ہمارے قہر کے

سامنے کوئی نہ بول سکا اور چونکہ ہم رحیم بھی ہیں اس لئے ہم نے محض اپنے رحم اور عظیم رحمت سے اُن کو بچا لیا جن کے

بچانے کا ارادہ کیا ان کے ایمان کے سبب نہ بچایا۔ ایمان سبب ہو سکتا ہے ہماری رحمت کا۔ رحمت و کرم ذریعہ ہے بچانے

کا یا اس لئے کہ دنیوی عذاب و سزا کا اتنا ایمان نہ ہونے کی وجہ سے نہیں۔ نیکوں کو بھی تکالیف آجاتی ہیں۔ یا اس لئے کہ

وہ مالک و مختار ہے بلا قصور بھی سزا دیدے تو ظلم نہیں بلکہ حکمت ہے لہذا کوئی شخص اپنے ایمان یا اعمال کے ذریعہ نہیں

بچ سکتا۔ یہ دونوں اس کی خوشنودی کے لئے کرو۔ اس کی خوشنودی تم کو ضرور بچاتے گی اس کی خوشنودی ہی رحمت کاملہ

ہے۔ عذاب کا امر کس طرح آیا یا اس طرح کہ فرشتوں کو حکم دیا گیا کہ عذاب لے جاؤ۔ اور فیصلہ عذاب پہلے ہو چکا تھا یا

اس طرح کہ اب ہی فیصلہ ہوا اور خود عذاب کو حکم دیا کہ نازل ہو جا۔ تو سخت طوفانی آندھی چلی جس نے درخت اکھڑے

گھر توڑے کفار کو اٹھا اٹھا کر پھینکا اس طرح کہ ان کی ناکوں میں ہوا گستی نظام بطن کو خراب کرتی ہوئی دبر کے راستے نکلتی۔ سانس بند ہو جاتا۔ ہوا کے دباؤ سے ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جاتی اور کافر مرجاتا لیکن اسی عذاب سے ہم نے اپنے پیاروں کو بچا لیا جن کی تعداد تین ہزار یا چار ہزار تھی۔ اس عذاب سے بچانے کا ذریعہ کیا تھا فقط ہماری رحمت و فضل ایمان تو پہلے ہی لپکے تھے رحم اس وقت ہوا کہ وہی ہوا کفار کے لئے عذاب غلیظ تھا مومنوں کے لئے نرم ہوا۔ مثل نسیم سحری نہ ان کے گھروں کو توڑا نہ ان کے باغوں و درختوں کو اکھڑا نہ ان کی ناکوں میں داخل ہوئی۔ یہ عذاب آٹھ دن اور سات راتیں مسلسل ہوا کی صورت میں طاری رہا۔ یہ ہوا کبھی ایک دم انتہائی گرم لو بن جاتی پھر اچانک ایک دم انتہائی سرد ہو جاتی۔ جس سے سرد گرم ہو کر جان ختم ہو جاتی۔ جانور یا انسان کے پیٹ میں داخل ہو کر پھکنے کی طرح اس کو اٹھاتی پھر نیچے گر کر چکنا چور کر دیتی کیا قدرت کے کمرے ہیں کہ پچیس ہزار کفار کے لئے وہی ہوا عذاب بنی ہوئی ہے اور چار ہزار مومنین کے لئے ایک بنی کے صدقے وہی رحمت ہے یہ عذاب اس کی قدرت کا دوسرا کمرہ ہے کہ وہ قادر و قیوم چاہے تو قوم نوح کی طرح بلند کر کے بچاتے چاہے قوم لوط کی طرح بستی سے نکال کر بچاتے یا وہیں رکھ کر ہی بچالے۔ کہ ایک ہی چیز ایک ہی جگہ ایک زمانہ ایک ہی وقت ایک کے لئے عذاب دوسرے کے لئے رحمت۔ بعض نے فرمایا رحمت سے مراد حضرت عیسیٰ خود ہیں کہ نبوت ہی رحمت ہوتی جس کا فائدہ خود نبی کی پاک ذات کو بھی اور ان کی امت مخلصہ کو بھی پہنچتا ہے۔ اس رحمت کی وجہ سے ان مومنوں کو کیا پتہ وہ کیسا عذاب تھا وہ تو صرف ہواؤں کی چیخ و پکار اور ہوا کے شرانے ہی سن رہے تھے اور کفار کا اکھڑنا پھڑنا ہی دیکھ رہے تھے۔ ہوا کی تیزی تندی سردی۔ گرمی کا انہیں کیا علم ان کو تو رحمت کاملہ نے پر فہم کر دیا تھا۔ اس کی سختی تو ان کافروں سے پوچھو جو بچا رہے مر رہے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہم نے اُن ایمان والوں کی سخت ترین عذاب غلیظ سے بچا لیا تھا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ عذاب غلیظ سے مراد دنیوی عذاب نہیں بلکہ یا قبر اور برزخ کا عذاب مراد یا اخروی بعد حشر کا عذاب۔ یعنی ہم نے کافروں کو عذاب دینے دنیا میں یہ ہوا کہ قبر میں اس کے علاوہ جو اس عذاب سے زیادہ غلیظ (شدید) ہے یا آخرت بعد حشر زیادہ سخت عذاب ہو گا مگر مومنوں کو ہم نے ان سخت عذابوں سے بچا لیا کہ دنیا میں نجات دی ہم نے اس طوفانی ہوا سے اور قبر کے سخت عذاب سے بھی بچا لیا یا بعد حشر جہنم کے عذاب غلیظ سے بچا لیں گے پہلی دو تفسیروں میں نَجَّيْنَاهُمْ اپنے ہی اصل معنی ماضی میں ہے تیسری تفسیر میں نَجَّيْنَاهُمْ بمعنی مضارع مستقبل ہے ہماری اس تفسیر کی بنا پر لَتَجَايَأَنَّ جملہ شرطیہ اور نَجَّيْنَاهُمْ اِس کی جزاء مگر بعض نے لَتَا کے بعد فعل پوشیدہ مان کر اس کو شرط بنایا جَاءَ اَمْرًا کو اس کی جزاء اور معنی یہ کہ جب کافر نے تبلیغ نبوت نہ رعایت کی نہ خوف خدا آیا نہ ڈرے نہ مومن بنے تب ہمارا امر آیا۔ اور نَجَّيْنَاهُمْ اِس کی جزاء دوم یا تکمیل جزاء اول۔ عذاب غلیظ کی دو تفسیریں ہم نے اوپر بیان کیں مگر حقیر بندہ یہ کہتا ہے کہ دُودِ نَجَّيْنَا اس لئے ارشاد ہوا کہ کوئی بیوقوف یہ نہ سمجھ لے کہ شاید نبی حضرت ہود اور ان کے امتی کی نجات ایک ہی قسم کی تھی کہ ہر دو کو عذاب ہی سے بچا لیا نہیں بلکہ امت کو عذاب غلیظ

سے اپنی رحمت کے سبب بچایا اور حضرت ہود کو تبلیغ کی کلفت کفار کی شرارت انگیز گستاخیوں۔ طعن کی پریشانیوں اور مومن نہ ہونے کے غم سے بچایا۔ اس وقت طوفان سے بچانا صرف امت کے لئے ہے۔ نبی تو پہلے ہی عذاب سے بچے ہوئے ہیں بلکہ مثل ملائکہ وہ تو بچانے کی ڈیوٹی انجام دیتے ہیں۔ جس طرح خلقتاً فرشتہ عذاب میں جا کر بھی بچا رہتا ہے اسی طرح بلکہ اس سے بھی اعلیٰ طریقے سے نبی اپنی خلقت کے اعتبار سے ازلا بچا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے نبیؑ میں ہود علیہ السلام کا ذکر تھا لہذا وہاں عذاب ذکر نہیں صرف اَمْرُنا فرمایا اور امر عام ہے بہت معنی تو دوسرے نبیؑ میں جہاں صرف امت کا ذکر ہے وہاں عذاب غلیظ کا ذکر ہے مُمْ کا مرجع صرف امت ہے۔ اس میں نبی کو شامل کرنا اصطلاح قرآنی کے خلاف ہے لہذا گستاخی ہے وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ۔ اور یہ عاد ہے۔ یہ عبارت یا جملہ استغناء میں ہے تب خطاب کفار مکہ سے ہے کہ اے مکے کے کافر و تم نے سن لیا قوم عاد کا قصہ۔ یہ تھی وہ قوم جو بڑی شہ زور و متکبر مغرور نبی پھرتی تھی دیکھ لی تم نے ساری اکڑ کہاں گیا غرور اور اپنے نبی کے سامنے اکڑ بازی مناظرہ اور مکر سازی کیا ہوئی یہ سب دھری کی دھری رہ گئی فنا ہو گیا سب کچھ نام و نشان بھی باقی نہ رہا آج تمہاری بھی وہی کیفیت ہے۔ یہ قوم طاقت دولت شہ زوری میں تم سے زیادہ تھی پس دیکھ لو یہ ہے قوم عاد اور یہ رہا اس کا انجام۔ تم بھی غور کرو کہ کس کے سامنے منہ زوری دکھا رہے ہو ایسے مشفق و مہربان پیغمبر کے کردار والے آقا محبوب سے ضدیں کرتے ہو۔ عاد کو دیکھو اور ہوش سنبھالو۔ یا مطلب ہے کہ یہ داستانِ عاد عبرت ناک اے مسلمانو امتِ مصطفیٰ کے شہ پار و میرے محبوب کے دلدارو۔ یہ تھی ان کی حیثیت اور اس پر یہ ظلم کہ اُسی رب کا کھا کر اپنے اُسی رب کا اور اس کی آیتوں کا قانون کا یا نشاناتِ قدرت کا جو نبی کی ذات سے ظاہر ہوئیں انکار کرتے رہے۔ لفظ تِلْكَ اسم اشارہ ہے قریب کے لئے۔ مراد یا اُن کی قریبی آجڑی بستی یا یہ کہانی یا تصور اور ذہن میں آئی ہوئی قوم۔ ہماری نشانیاں تو کچھ پوشیدہ بھی تھیں جن کا انکار معاف کیا جاسکتا تھا مگر ان بد نصیبوں نے تو ہمارے اُن رسولوں کا بھی انکار اور تاخر مانی کی جو بالکل ظاہر ظہور بڑے بلیغ انداز میں ان کو سمجھاتے معجزے دکھاتے رہے عذاب سے ڈراتے رہے۔ ان کے پاس ایک ہی رسول حضرت ہود آتے مگر انہوں نے گویا سب رسولوں کا ہی انکار کیا کیونکہ تبلیغ شریعت اصول۔ حکم اور ایمان علیٰ توحید سب کا ایک ہی تھا ہمارے انبیاء نے کوئی انوکھی عقل سے ورا بات تو نہ منوائی تھی انہوں نے تو درس معرفت توحید کی تبلیغ فرما کر عقل سے سوچنے کی ہمت دی تھی ان کی مشفقانہ میٹھی باتوں نے تو صاف سمجھا دیا تھا کہ ہم پر ایمان لانا ہماری تبلیغ ماننا دنیا و آخرت میں مفید ہے۔ مگر یہ عاد۔ کیا کیا اس نے کہ نبی کی محبت سے بے ریز و عنط دنیا میں و آخرت میں نفع دینے والے ایمان اور دین کو پھوڑ کر کس کی بات مانی کس کی اتباع کی کس کے پیچھے ہجان تمام لوگوں کی اتباع کی جو جبار تھے اس طرح کہ اپنی امیری اپنی سرداری کے سبب اُن پر ظلم کرتے ان پر دی کرنے والوں کو کئی اور حقیر سمجھتے مارتے پیٹتے اور پھر عنید بھی تھے کہ ان سے دشمنی رکھنے والے یہ ہزار غلامیاں اور خدمت کرتے مگر

ان کا غور ہی نہ ٹوٹتا ان میں کچھ نے ڈر کر ان کی اتباع کی کسی نے محض اپنے نبی کی دشمنی میں ان جباروں کی پروی کی۔ یا دین خدا تعالیٰ کو مغلوب سمجھنے والے اور مقابلہ کر کے دین پر اور انبیاء کرام پر خود کو غالب سمجھنے والے اور عنید اس طرح کہ نبی کج بحثی کرنے والے پھر اس کا نتیجہ کیا ہوا ان چھوٹوں بڑوں کمینوں سرداروں کو اس سرکشی میں کیا ملا بس یہی کہ وَاَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ الْكَافِرَاتِ عَادًا كَفَرُوا وَارْتَبَهُمُ الْعَادُ قَوْمٌ هُودٌ۔ ان سفیہوں سفلیوں نے شرکشو حق کے دشمنوں کی اتباع کی ان کے پیچھے بے سوچے سمجھے لگے تو کل کو چھوڑا اس کے انجام میں پیچھے لعنت ڈالے گئے دنیا میں اس طرح کہ ذلت کا عذاب طوفان سے ہلاک ہوئے اور جو برکتیں رحمتیں باریش قوتیں صحت مند اولاد ملنی تھی سب سے محروم کئے گئے قحط سالی میں بھوکے ننگے ابرہ ہو کر مرے اور وہ ان کا ظلم سب فنا ہوا تا قیامت لوگوں کی پشکار ہاتھ آئی شعرا

نماذ تم گار بدر وزگار ۛ بماند برو لعنت پاندار (سعدی علیہ الرحمۃ)
اور پھر صرف دنیا میں ہی نہیں قیامت کے دن بھی ان کے پیچھے لعنت ہی لگے گی کہ وہاں رحمت الہیہ سے دور ہٹاتے جائیں گے اور یہ دوری ابد الابد تک ہوگی۔ اس مسلسل لعنت کی وجہ یہ ہے خوب غور سے سن لو کہ بے شک عادی صرف اپنے رب کا انکار کیا تھا یا اس طرح کہ اس کے وجود کے ہی منکر ہو بیٹھے دھڑکتے بن گئے یا اس طرح کہ اس کی ذات کو مانا تو تھا مگر نبی کے حکم سے اور اس کے بتائے طریقے سے نہ مانا حالانکہ ایمان یہی ہے کہ رب تعالیٰ کو نبی کے وسیلے سے مانو حرف الا استفتا حی ہے دو کلاموں کے درمیان آتا ہے۔ کلام کی نزاکت۔ اہمیت و عظمت کے لئے لایا جاتا ہے یہاں مقصد ہے کہ اسے سننے والو عبرت کا مقام ہے اس حرکت پر ان کو یہ ابدی سزا ملی تو اب کون اس حرکت کے بعد بچ سکتا ہے۔ غور کرو کہ تمام مخلوق کی تا قیامت یا فرشتوں کی یا مومنوں کی بددعا ہے ان کو کہ ہلاکت ہو عادی کے لئے کون عادی؟ وہی جن کو قوم ہود ہونے کا شرف حاصل ہوا تھا جس کی نسبت خاندانی اللہ کے نبی سے ملی تھی۔ اس عظمت پر جتنا بھی شکر خدا بجالاتے کم تھا مگر بدقسمتی نے سب کچھ گنوا دیا۔ نبی کی نسبت نبی کا دیدار ان کے وعظ و نصیحت سے کچھ فائدہ نہ لے سکے۔ اس کے خوش بختو بالکل اسی طرح تم کو بھی یہ وقت یہ زمانہ یہ نعمت میسر ہوئی ہے گزرتا وقت ہاتھ نہ آئے گا۔ جلدی قوم مصطفیٰ سے لگ جاؤ اور دامن نراؤ کو بھر لو کہیں ایسا نہ ہو کہ تا قیامت تمہارے لئے بھی لوگ کہتے پھرے۔ شعرا

زخاک مکہ ابو جہل این چہ بوا لعجبی است

حسن زبہرہ بلال از حبش صہیب ادروم

تم دیکھتے رو جاؤ خزانے اغیار لوٹ لے جائیں۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ دنیا کے ہر دور میں اچھے بھی ہوتے برے بھی خوش قسمتی یہ ہے کہ اچھے کے ساتھ لگے نور معرفت کی شعاعیں اچھوں کے پاس ہی ملتی ہیں عشق کے

کلیاں نیکوں کے قرب میں چٹکتی ہیں۔ بدنصیب وہ ہے جو اچھوں سچوں کو چھوڑ کر بدوں کے پیچھے چلے۔ بدوں کے ساتھ رہنے کا انجام ہمیشہ بدی ہے یہ فائدہ وَاسْتَبْعُوا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کہ ذیوی لحاظ سے کوئی کتنا بڑا سردار کیون بن جائے پڑھا لکھا عقل مند کہلاتے اور سمجھا جاتے۔ مگر نبی کے دروازے سے ہٹ جاتے تو دنیا آخرت میں قابل نفرت اور ملعون ہی ہوگا تیسرا فائدہ کہ انبیاء کرام ہر طرح بے مثل ہیں کوئی شخص کسی مقام پر پہنچ جاتے صحابیت غوثیت قطبیت وغیرہ نبی کے برابر نہیں ہو سکتا ذات تو درکنار اعمال و حالات میں بھی مشیت نہیں ہو سکتی۔ یہ فائدہ انجینا کو دوبارہ فرمانے سے حاصل ہوا اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ کہ جو درجہ صحابی کا ہے وہ غیر صحابی کا نہیں ہو سکتا کیونکہ صحابی کو قرب نبی حاصل ہے اور قرب نبی کے قرب خدا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے مومنین عباد کو معہ کے پیارے لفظ سے نوازا یہ شرف و فضل غیر صحابی کو حاصل نہیں۔

اعتراضات

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَمَّا مَوَاعِدُہُ لَفَتْ مَعَہُ کے معنی ہیں ساتھ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت عود دنیا میں آکر مومن ہوتے اسی طرح تمام انبیاء ہر

آدمی کی طرح دنیا میں آکر مسلمان ہوتا ہے اور بعد بلوغت اس کو اسلام قبول کرنا پڑتا ہے۔ یہاں معیت زمانی ہے۔

اہل سنت کا یہ کہنا کہ انبیاء کرام ازل میں مومن ہوتے ہیں اس آیت کے خلاف ہے اور پھر جب وہ مومن ہی یہاں آ

کہ ہوتے تو نبوت کس طرح پہلے ہوئی (روہانی۔ دیوبندی) جواب اس کے جواب تین طرح ہو سکتے ہیں ایک جواب تو

ہم نے تفسیر میں ہی دے دیا ہے کہ مع کا معنی ساتھ نہیں بلکہ مطلب ہے ان پر ایمان لائے دوسرا جواب یہ کہ

یہاں معیتِ ربانی مراد نہیں بلکہ معیتِ مکانی مراد ہے یعنی ان کے ساتھی ہی مطلب اعلیٰ حضرت نے لیا ہے تیسرا جواب

یہ کہ مع سے مراد ماہیتِ ایمان ہے یعنی وہ لوگ جو ہود علیہ السلام کی طرح کے مومن متقی ہیں اور یہ تشبیہ جنسی

ہے نہ کہ نوعی نوعیت میں انبیاء کا ایمان بھی بے مثل ہوتا ہے صرف ایک مطلب کو لے کر اعتراض کر دینا کوئی انصاف نہیں

بیتقاضاء عقل بھی ثابت ہے کہ نبی ازل سے ہی مومن متقی اور نبی ہوتا ہے۔ یہاں تو خلق کے لئے مومن گمراہ بن کر آیا

ہے لہذا معیت زمانی تو ممکن ہی نہیں زمانی معیت سے لازم آتا ہے ان کے ایمان سے پہلے جو ان عوام کی حالت تھی

وہی حالت معاذ اللہ نبی کی بھی ہو۔ حالانکہ انبیاء کرام کے متعلق ایسا تصور بھی کفر ہے دوسرا اعتراض یہاں

فَوَلَا يَعْزُبُ عَنَّا جُنُودُهُ لِقَائِهِ ذِي الْقُرْبَىٰ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَعَتٍ مُّبِينَةٍ

یہ دعا دے تو مسلمانوں یا فقیہوں کا قہار ہے۔ اے اللہ اگر تیرے سرور یا دادائے عزت کا عذاب سے ہر محنت سے دوری

کہ نبی علیہ السلام اور امتی کی نوعیت نجات میں فرق کرنے کے لئے جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ آیا یہ کہ پہلے میں عذاب دنیوی سے نجات دوسرے میں عذاب آخری سے بچانا مراد ہے یا یہ کہ پہلے نجات میں یہ بتایا کہ ہم نے کس ذریعے سے بچایا اور دوسرے نجات میں بتایا کہ ہم نے کس عذاب سے بچایا یا یہ کہ پہلے محض بچانے کا ذکر ہے اور دوسری بار نجات فرما کر بچانے کی اہمیت کا اظہار مقصود ہے تاکہ موجودہ کفار عبرت لیں اور موجودہ مومنین شکر کریں۔

تفسیر صوفیانہ

دنیاء دینی ہر طالب خیر و شر کو چند ایام کی مہلت ملتی ہے جس میں وہ اپنی تقدیر و تدبیر سے ذخیرہ شر یا خزانہ خیر جمع کرتا رہتا ہے جب کاسۂ ظلم بھر جاتا ہے اور دامنِ مظلوم مکمل تر ہو جاتا ہے اور ظلم چھلکتا ہے۔ تب خالق ہر دوسرا عالم جبروت سے طالب خیر و شر کی طرف اپنا امر فیصلہ قضا ارسال فرماتا ہے وہ امر الہی شر کی انتہا اور خیر کی بقا کے لئے ہوتا ہے۔ علماء کی زبان فرماتی ہے یہ واقعہ حضرت صود اور قوم صود کا ہے جو پچھلے زمانوں ہوا۔ صوفیاء کی زبان فرماتی ہے کہ یہ واقعہ اگرچہ ظاہر اُپچھلے زمانوں میں ہی ہوا مگر تاقیامت ہر انسان کے قلب و قالب میں ہو رہا ہے قالب دل کی زمین ہے جہاں طالب خیر قلب اور روح اور اعمال اعضاء بھی ہیں اور طالب شر نفسِ آمارہ اور رؤسایہ اعضاء باطنی طبیعتِ ذمیمہ اور اوصافِ نجسہ بھی ہیں جب امر الہی آیا تو پہلے ہی واردات البہام سے قلب صود اور اس کی قوم لاہوتی اور مومنین قدوسی کو ہمارے کم بے مثال نے بچایا محض اپنی رحمت سے اور باطنی ابدی موت کے سخت گہرے اور مجسم عذاب اور فنا کے عتاب سے ان فرمان بردارانِ قلبی کو نجات دے دی صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عذابِ موتِ فراق دو قسم کا ہے۔ عذابِ خفیف اور عذابِ غلیظ۔ خفیف وہ عذاب شقاوت ہے جو تخلیق خلق سے پہلے مقدر ہو چکا تھا جس کے لئے مناسب حال اور مطابق قال نفس و نفسانیات کی مخلوق پیدا کی گئی اور عذاب غلیظ جو معاملات شقاوت کے بعد شقیوں کو پہنچتا ہے۔ یہ دو طرح کا عذاب ہے۔ عذابِ تقدیر یعنی خفیفہ اور عذابِ تدبیر جو اس شقی نے حیاتِ قلیل میں تدبیرِ کثیر سے اعمالِ بد کئے اس کی سزا و تلافی عذابِ جہنم و آیت و قیامہ و عَصَوُ مِلَّةً وَ اتَّبَعُوا اَمْرًا کِبٰلًا جَبَّارًا عَزِیْذًا۔ ہلاکتِ نفسِ رذیل اور فنا و اوصافِ ذمیمہ کے بعد قلبِ منور کی آنے والی نسلِ اعضا کو سمجھایا جاتا ہے کہ اے نورانی و تجلیاتِ قدیمی کے طالبو تم نے باطل کا انجام دیکھا تم سے کچھ دور نہیں یہ خلوتِ خانہ نفسِ عاد کے کسڈراتِ خواہشات و شہوات سے ویران پڑے انہوں نے اپنے رب کی آیات واراد اور حالات فنا و بقا کا انکار کیا تھا اور اسی طبیعتِ خبیثہ نے رب تعالیٰ کے پیغامِ سعادت و ندرت و بشارت لانے والے قاصدِ قلوبِ لاہوتیہ و فواتِ قدوسیہ کی نافرمانی کی تھی اور ہر نفسِ آمارہ دشمنِ روحانیت اور مغرورِ ابلیس کی پیروی کی تھی تو ان ازلی بد بختوں کا انجام یہ ہوا کہ وَ اتَّبَعُوا فِیْ هٰذِہِ الدُّنْیَا لَعْنَةً وَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ الْاِیْنَ عَادَ الْکٰفِرُوْنَ اَلْاَبْعَدُ اَلْعَادِ قَوْمٌ هُوَ ج۔ اور تیجے لگا دی گئی ان نفسانیات ملعونہ کی پھسکار دائمی اور ذلت کثیرہ اجسام دنیا میں بھی

اور جو فنا کی منزلیں ہیں اور میدان قیامت میں بھی جو زمانہ قیام و بقا ہے لعنت فنا باطن ہے اور لعنت بقا ظاہر ہے۔ یہ سلامت کی موت اس کفرانِ نعمت اور سرکشی کی بنا پر ہے جو عادی نفسانیہ نے اپنے غذا و ظاہری سے پالنے والے مرتبی قدیمی سے کی۔ خبردار ازل کی دوری ہے عادی نفس کے لئے قلبِ صود کی قوم نافرمان کے لئے۔ عادی نفس کے فنا و وصل و موتِ حجاب کے بعد قلبِ صود اور مومنینِ قدس کو کعبہ و وصل اور قبلہ انوار اور مشاہداتِ حرم میں لایا جاتا ہے۔ جہاں تا عمر یہ قافلہ بقا عبادتِ صمدیہ میں جھکار بہتا ہے اور شب و وصل کے روزے اور صبح سعادت کے سجدے کرتا ہے۔ منورِ قدیم کی طرف سے انوارِ مشاہدات کے انعام وارد ہوتے اور قبولیت کے تمنغے ملتے۔ یہ ہی قلبِ مومن کا اصل مقام ہے۔ یہی اولیاءِ قدس کی منزلِ انتہاء ہے۔ اسی منزل تک پہنچنے کے لئے ہر ایک کو حیاتِ ناسوتی دی گئی جو ان سانسوں میں غافل رہا وہ ازل کا محروم ہے۔ اسی کو پچھتا نا ہے۔ قرآنِ کریم کے یہ واقعات اسی لئے نازل ہوئے کہ مسافرِ راہِ فنا مقامِ قدس کے محلاتِ انوار اور شاہراہِ مستقیم پر آجائے۔ خوش نصیب ہے جس نے یہ راہ پکڑی اسے میرے کریم مجھ کو بھی اس لذت سے آشنا فرما۔

وَالِیْ ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ صٰلِحًا مَّقَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ

اور طرفِ ثمود کے بھائی ان کے صالح کو فرمایا اے میری قوم پرستش کرو اللہ کی نہیں بیٹے اور ثمود کی طرف ان کے ہم قوم صالح کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو جو اس

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرَہٗ ۚ هُوَ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ

تمہارے سے معبود غیر اس کے اس نے پیدا کیا تم کو سے زمین

کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس نے تمہیں زمین سے پیدا کیا

وَاسْتَعْمِرْکُمْ فِیْہَا فَاسْتَغْفِرُوْہٗ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَیْہِ ۚ اِنْ

اور آباد کیا تم کو اس میں اسے بخشش مانگو اس سے پھر توبہ کرو تم اس کے بیشک

اور اس میں تمہیں بسایا تو اس سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بیشک

رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ ۙ قَالُوْا یٰصٰلِحُ قَدْ کُنْتَ فِیْنَا

رب میرا پاس دعا قبول کرنے والا سب بولے اے صالح بیشک تھے تم میں ہم ہم

میرا رب قریب ہے بولے اے صالح اس سے پہلے تو تم ہم میں

مَرْجُوا قَبْلَ هَذَا أَتَنُفِثْنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

دار پہلے اس سے کیا منع کرتے ہو تم ہم کو اس سے کہ پوجیں ہم اس کو اور بے شک
ہو نہار معلوم ہوتے تھے کیا تم ہمیں اس سے پہنچا دیتے ہو کہ اپنے باپ دادا کے معبودوں کو

وَلَا تَنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝۶۲

جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو ہم اس سے ایک بڑی دھوکہ ڈالنے والے شک میں ہیں
پوجیں اور بیشک جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو اس سے ایک بڑے دھوکہ ڈالنے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں صود علیہ السلام کا ذکر ہوا تھا۔ اور
چونکہ صود علیہ السلام کے بعد صالح علیہ السلام کا زمانہ آیا اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی دعوت
اسلام کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کافروں کے جابر و ظالم و مغرور ہونے کا ذکر تھا کہ وہ غریبوں
کو حقیر سمجھتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے احمق لوگو اپنی حقیقت و اصلیت کو تو دیکھو جس زمین پر غرور سے اکرٹے
پھرتے ہو اسی گندی مٹی سے تم پیدا ہوئے ہو اور اسی زمین سے غریب لوگ پیدا ہوئے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں
قوم عاد کی سرکشی اور غرور و تکبر کا ذکر ہوا اب اس کے بعد آنے والی قوم ثمود کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان پر بھی ذیوی انعامات
ہوئے اور ان پر بھی انہوں نے بھی بجائے شکر کے کفر کیا انہوں نے بھی کفر ہی کیا۔

تفسیر نحوی

وَالْإِلَٰهَ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا وَآوَابَتْنَاهُ لَفْظُ ثَمُودُ عَمَّنِ اسْمِ جَانِدٍ غَيْرِ مَنْصَرَفٍ هَ آخَا بِمَعْنَى بَرَادٍ
کاجہاں آخ کا لغوی ترجمہ مشفق و مہربان مضم ضمیر کا مرجع ثمود جو معنی جمع ہے صالحا بمنصرف ہے

عربی علم ہے فعل پوشیدہ اَرْسَلْنَا کا مفعول بہ ہے قَالَ يَقُومُوا عِبَادًا وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِنَ الْآيَاتِ قَالَ فعل کا فاعل حضرت صالح
علیہ السلام اگلا جملہ مقولہ ہے یا حروف ندا قوم دراصل تھا قومی یا متکلم بوجہ وصل گئی اَعْبُدُوا اقوام کو درس ایمانی
ہے۔ اللہ یہ اسم ذاتی ہے مانا فیہ کلمہ میں لام نفع کا ہے کلمہ سے مراد ساری قوم ہے من جارہ بیانہ غَيْرُ غَيْرُ بِمَعْنَى الْا
استثنائیہ ہے کا مرجع اللہ تعالیٰ هُوَ الشَّاكِرُ مِنَ الْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ سَمْعًا یَا جملہ تعلیلیہ ہے۔ صُو ضمیر مرفوع منفصل مبتدا
ہے اگلا جملہ اس کی خبر ہے۔ انشا فعل ماضی باب افعال سے تَشَاءُ یَا نَشُو سے بتلا ہے بمعنی پیدا کر کے پالنا بڑھانا کم ضمیر
کا مرجع ظاہری تو قوم ہے مگر اصلاً سب مخلوق مِنَ الْاَرْضِ من جارہ بمعنی فی اس کا لون مفتوح ہے بوجہ وصل کے
الارض الف لام جنسی ہے یعنی جنس زمین وَاسْتَعْمَرَ وَآوَا طِفْ اسْتَعْمَرَ باب استفعال کی ماضی مطلق ہے مادۃ
اشتقاق عَمَّرَ ہے۔ مراد آباد کرنا ہے۔ فِیْہَا فی جارہ بعض نحاۃ کے نزدیک بمعنی علی ہے مگر صحیح یہ ہے اپنے معنی ظرفیت

میں ہے صا کا مرجع ارض ہے فاستغفر وہ کہ توبوا الیہ ان ربی قریب مجیب کا سبب یہ ہے استغفر و امر حاضر جمع باب استفعال سے غفر سے مشتق ہے۔ معنی چھپانا مٹانا حتم کر دینا بخشنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں ہ کا مرجع اللہ کی ذات۔ ثمر حرف عطف بمعنی واو عاطفہ ہے توبوا امر حاضر جمع ہے آخر کا الف مشبوعہ جمعیت کے بھراؤ کے لیے توب سے مشتق ہے بمعنی باز آجانا رجوع کرنا۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ الیہ جار مجرور الی بمعنی لام ہے معنی اول کے لحاظ سے یعنی باز آؤ اللہ کے لئے لیکن دوسرے معنی کے لحاظ سے الی انتہاء غایت کے لئے۔ ان تحقیق علت کے لئے ربی مرکب اضافی اسم الیہ قریب اور مجیب دونوں صفتیں خبریں ہیں ان کی قریب کا تعلق توبوا سے ہے اور مجیب کا فاستغفر وہ کہ قالوا ایا صالح قد کنت فینا موحیاً فاعل ما ضی فقرہ جوابی ہے۔ بصیغہ جمع ہے مراد قوم کے سرکردہ سرکش اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا یا حرف ندا اس کا منادی حضرت صالح منادی مفرد ہے بدیں وجہ مبنی ہے ضمہ پر قد کنت فعل تامہ بمعنی ماضی بعید یعنی تھا تو فی جازہ ظرفیت کے لئے نا ضمیر جمع متکلم مدحجوا اسم مفعول ہے باب نصر کا رجاڑ سے مشتق ہے بمعنی امید کیا ہوا قبل اسم ظرف فتح پر مبنی ہے۔ مضاف ہے ہذا کی طرف اتھنا ان نعبد ما یعبداہم لکن انما کنی شہک فمات دعونا الیہ حویب۔ ہمزہ سوالیہ ہے اور پورا جملہ قبل ہذا کی بیان وجہ ہے تنہا فعل مضارع باب فتم کا نہی سے بنا بمعنی منع کرنا متعدی بدو مفعول ہے نا ضمیر متکلم مفعول اول اگلا جملہ مفعول دوم ان ناصبہ مصدر یہ لعیبہ فعل مضارع جمع متکلم اس کا فاعل پوری قوم میں سے سرکردہ لوگ نا اسم موصول مفعول یہ نعیبہ کا یعیبہ فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب اس کا فاعل اسم ظاہر اباؤ جمع ہے اب کی مراد باپ دادے نا ضمیر متکلم مضاف الیہ۔ واو حالیہ بھی ہو سکتی ہے ان حرف تحقیق نا ضمیر اس کا اسم منصوب متصل ہے لغی لام کے بمعنی البتہ فی ظرفیت ذہنی کے لئے شک مصدر مضاعف مصدری معنی میں ہی ہے بحالت عمل میں اس کا مفعول لگی عبارت ممتا ہے۔ من جارہ نا موصولہ اگلا جملہ اس کا صلہ تدعوا فعل مضارع واحد حاضر کا صیغہ باب نصر سے متعدی بیک مفعول نا ضمیر جمع متکلم اس کا مفعول یہ ہے الیہ الی جازہ ظرفیت مکانی ذہنی کے لئے۔ و ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل کا مرجع پچھلی تبلیغ ہے۔

تفسیر عالمائے

ادالی ثمود اناھم صالحا قال یقوموا عبدا للہ ما لکم من الیغیرہ ہوا انشا کم من الارض واستعبدکم فیہا۔ اور حضرت ہود کی وفات کے سو سال بعد ہم نے قوم ثمود کے

طرف ان کے قومی برادری خاندانی بھائی حضرت صالح کو بھیجا۔ یہاں ارسلنا پوشیدہ ہے بعض نے کہا پہلے ارسلنا ثوما پر عطف ہے لفظ ثمود میں مفسرین کے قول ہیں اکثر نے فرمایا کہ ثمود حضرت صالح اور قوم کے چھٹے دادے کا نام ہے قوم عاد کے چوتھے دادا عاد دوسرے بیٹے ثمود نے اپنی رہائش یمن سے دور اپنی رہائش سنگلاخ پہاڑوں میں رکھی وہیں اس کی نسل بڑھ کر قوم ثمود کے نام سے مشہور ہوئی صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح ہے۔ صالح

بن عبید بن آسف بن ماسخ بن عبید بن خاور بن ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام حضرت صالح کی عمر کل دو سو اسی سال ہوئی۔ آپ نے بھی چالیس سال کی عمر میں تبلیغ فرمانی شروع کی۔ یہ قوم پہاڑوں میں بہت خوب صورت مکان تعمیر کرنے کا فن جانتی تھی۔ سنگتراشی کی ابتدا ایک قول کے مطابق انہی سے شروع ہوئی۔ یہاں حضرت صالح کی پہلی تبلیغ کا ذکر ہے۔ تین جگہ آپ کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے ۱۔ اعراف وہاں وضاحت سے آیا ہے ۲۔ سورہ صود یعنی یہاں ۳۔ سورہ الشمس میں۔ اس جگہ پہلی تبلیغ اس طرح ہوئی کہ قوم ثمود کسی تقریب میں جمع تھی تو آپ کو اجازت ملی کہ جا کر ایمان کی تبلیغ فرماؤ۔ تب کہا حضرت صالح نے اے میری قوم ملاحظہ کر شرکیہ عبادت مت کرو بلکہ فقط واحد اللہ کی عبادت کرو کیونکہ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس کی دلیل یہ کہ وہی اللہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا نیست سے ہست کیا یہ کہ تمہارے جد اعلیٰ حضرت آدم کو زمین یعنی مٹی سے ایجاد کیا۔ اس لئے وہ موجد اور بدیع انسان ہے۔ یا اس طرح کہ زمین سے مٹی۔ مٹی سے کھیتی۔ کھیتی سے غذا۔ غذا سے خوراک۔ خوراک سے خون۔ خون سے لطفہ اور نطفہ سے تم انسان اور پھر پیدا کرنے کے بعد تم کو ایسے ہی معطل نہیں چھوڑا وحشی جانوروں کی طرح تم کو آوارہ نہ کیا بلکہ تم کو دنیا کا عامر یعنی منتظم۔ نظام چلانے والا بادشاہ حاکم مخلوق بنایا اور تم کو اپنی زمین پر بسایا یا اس طرح کہ تم کو صحت مند دراز عمر دی تاکہ تم اس کی زمین سے تادیر خوب نفع لو عیش اداؤ کہ چوبسوا اس طرح کہ تم کو اس زمین پر بہترین معمار مستری کاریگر اچھے مکان تعمیر کرنے والا بنایا یہ سب قوتیں اور ہنر اسی کے دیئے ہوئے ہیں۔ تفسیر مدارک نے فرمایا کہ ہر شخص کی عمر تین سو سال تھی زیادہ سے زیادہ ہزار سال تھی۔ اتنی عمر کے ساتھ اتنی قوت و طاقت اور مہارت ملنا عین اس کا کرم ہے۔ اے میری قوم تم کتنے بختاؤ ہو کہ زمین کو تمہارے لئے قابل بنایا اور تم کو زمین پر قادر بنایا۔ روایت ہے کہ قوم ثمود نے اتنی کثیر عمارات مکانات اور باغات بنائے تھے کہ ایک نبی نے رب تعالیٰ سے عرض کیا کہ مولیٰ اتنے مکانات یہ کیوں بنا رہے ہیں رب کی طرف سے جواب ملا کہ یہ دنیا پرست نوکر و خدام اور بحیثیت غلام ہیں کہ بنائے جائیں پھر میرے پیارے بندے اس میں آرام کریں اور ان میں میرا ذکر میرے نبیوں ولیوں کا چرچا ہو۔ صالح علیہ السلام کی تبلیغ کا مقصد بھی یہ تھا کہ اے قوم والو تم بنا رہے ہو۔ میری خواہش ہے کہ تم ہی ان کو برتو اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ رب کے حضور جھک جاؤ عاجز ہو جاؤ بتوں کو چھوڑ دو فاسد تغیر و فساد شتمو ثوبوا لیلہ ان ربی قریب مجیب۔ اپنے سابقہ گناہوں اور کفر شرک کی معافی مانگو۔ اس طرح ایمان لے آؤ مجھ کو نبی اللہ تسلیم کرو پھر بتوں کی محبت کو دل سے نکال کر ایمان کا نور دل میں لے کر توبہ کرو اسی اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹو اسی کی طرف کیونکہ یہ وہی ایمان برحق ہے جو پہلے تمہارا تھا اس لئے کہ کل مولود یولد علی الفطرۃ۔ ہر انسان دین حق پر پیدا ہوتا ہے۔ بعد میں کافر ہوتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ جو اس دین کی طرف اور اسی رب کریم کی طرف جس کے پاس سے قائلو ابلی کا وعدہ کر کے آئے ہو۔ یہ نہ سمجھنا کہ بارگاہ خدا بڑی دور ہے بڑی دشواریاں ہیں وہاں تک فریاد لے

جانے میں اپنے بادشاہوں کے دربار کی طرح مت سمجھنا کہ وہاں پہنچنے تک ہزار سفارشیں رشوتیں چلاتی پڑتی ہیں پھر بھی وہ غرور کے پتلے غریبوں سے متنفر اور دور ہی رہتے ہیں۔ اتنے غافل اتنے دور کے مظلوم کی فریاد تک نہیں سن سکتے۔ سائل کی پکار ان تک نہیں پہنچتی۔ اسے دنیا کے طالبو تم نے ان کے درباروں پر ایڑیاں رگڑ کر دیکھ لیا اور ذرا ان جھوٹے فانی درباروں کو چھوڑ کر میرے رب کے دربار میں آؤ یہاں یہ کس پُرسی ذلت خواری نہ ہوگی کیونکہ میرا رب بے شک سب کے قریب اور سب سے قریب۔ نہ وہ دور نہ اس کا دربار دور۔ اس کی بارگاہ بہت ہی قریب ہے۔ نبی کا آستانہ ہی تو اس کی بارگاہ ہے۔ اولیاء اللہ کے ٹھکانے ہی تو اس کی رحمت کے اسٹیشن ہیں۔ مرد مومن کا عشق و معرفت سے لبریز دل ہی تو اس کے ملنے کی جگہ یہ مسجدیں یہ خانقاہیں اسی کے ہی نور کا ظہور ہیں کدھر بھٹکے پھر رہے ہو ادھر میری طرف آؤ اس کو پکارو جو عالم غیب و الشہادۃ ہے جو حقیقی فریاد رس شکل کشا حاجت رول ہے۔ جو شہہ رگ سے زیادہ قریب ہے مگر شرط یہ ہے کہ جس طرح شہہ رگ بغیر آئینہ کے وسیلے کہ نظر نہیں آتی وہ اللہ بھی بغیر وسیلہ نبی نہیں ملتا۔ یہ مجھ کو بھی معلوم ہے تم بھی اور تمام مشرکین بھی اس اللہ کو خالق مانتے ہو ڈوبنے بچانے والا مانتے ہو۔ اسی رب کی تلاش میں ہو مگر تم نے اس جل شانہ کو بتوں میں۔ شرک و کفر میں ڈھونڈھا اب تک نہ پایا کاش نبی کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ تو بالکل قریب ہی رب تعالیٰ کو پاؤ۔ شاید کوئی احمق کہے کہ قریب تو ہمارے بت بھی ہیں۔ ہمارے گھروں میں سفروں میں بستروں میں جیبوں میں۔ تو سنو وہ قریب تو ہیں مگر تم جب ان سے مانگو تو بے بس ہیں جب ان کو فریاد سناؤ تو بہرے ہیں جب ان کو اپنی حالت نلار دکھاؤ تو اندھے ہیں جب کچھ عرض کرو تو جواب سے گونگے ہیں۔ کس کام کا ایسا یہودہ قرب یہ تو اور وبال جان ہے۔ ہاں میرا رب سبحان اللہ ایسا قریب ہے کہ ہر دعا کا مجیب ایسا مجیب ہے کہ ہر آن ہر جگہ ہر بندے کو دیکھنے والا دیکھ کر اس کی فریاد سننے والا۔ سن کر قبول فرمانے والا اور قبول فرما کر حاجت سے زیادہ دینے والا۔ کہ لینے والا بندہ پکارا ٹھاتا ہے ع

کریم ایسا ملا کہ جس کے کھلے ہیں ہاتھ اور بھرے خزانے

پس اس کے دربار سے کوئی مظلوم۔ حاجتمند۔ فریاد کرنے والا دعا مانگنے والا مایوس نہیں لوٹتا چاہیے تو یہ تھا کہ ایسی مدلل میٹھی پر کیفیت لذت آفرین تقریریں کر سابقہ لغزشوں پر ندامت کے آنسو بہاتے ہوئے نبی کے قدموں میں گر جاتے استغفار پڑھتے توبہ کرتے اور خوش قسمتی سمجھتے کہ ایسا شفیق سمجھانے والا ملا۔ مگر بد نصیبی دکھاتے ہوئے قَالُوا يَا صَاحِبِ هَذَا آتَمْنَاكَ أَنْ نَعْبُدَ مَا يُعْبَدُ آبَاؤُنَا إِنَّ لَنَا لَإِفْتًا شَكًّا وَمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرَائِبًا اور تو کوئی جواب بن نہ پڑا تو بولے کہ اے صلح بے شک تم تو ہم میں بہت لائق سمجھا رہے مانتے جاتے تھے کیونکہ تمہارا حسن تمہارا ذلیل ڈول صحت جوانی تمہارا اٹھان پھر اس پر تمہاری شرافت کم گوئی نیچی نظریں۔ عبادت ریاضت۔ غرضیکہ تمہاری ہر ادا عجیب بے مثال تھی ہم کو تم سے بڑی امیدیں وابستہ تھیں۔ ہم تم کو اپنا سردار بنانے کی سوچ

رہے تھے۔ ہم کو خیال تھا کہ تم اپنے باپ دادوں کا دین خوب چکاؤ گے اچھے اچھے بت بنایا کرو گے خود بھی پوجو گے اور نئے نئے طریقوں سے ہم کو پچاؤ گے۔ آج سے پہلے ہم امید لئے بیٹھے تھے کہ تم ہمارے بادشاہ بنو گے کیونکہ تم اچھے حسب نسب اور دولت والے ہوئے کے ساتھ ساتھ نہایت حیا دار شرمیلے اور اسم بامشی تھے۔ آج تم کو کیا ہو گیا۔ مرجو آرجاؤ سے بنا ہے اس کے معنی صرف امید ہی ہوتے ہیں نہ کہ حقیقہ۔ قبل ہذا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تمہاری آج کی اس تبلیغ سے پہلے ہمیں یہ امیدیں تھیں اور یہی احتمال قوی ہے۔ دوسرا یہ کہ اس تبلیغ کے بعد ہم نے یہ سمجھا تھا کہ تم نے ویسے ہی یہ تبلیغ کر دی ہے تم ہم سے علیحدہ دین اختیار کرو گے نہیں تم ہمارے ہی دین میں رہو گے مگر اب یہ تمہاری یہ پختگی ثابت کر رہی ہے کہ ہمارا خیال ہماری امیدیں غلط تھیں تم نے اپنی اس صٹ سے ہماری امیدوں پر پانی پھیر دیا کیا تم اب یہاں تک جرئت دکھا رہے ہو کہ ہم کو منع کر رہے ہو اس بات سے کہ ہم عبادت کرتے ہیں اس کی جس کی عبادت کرتے رہے ہمارے آباؤ اجداد یعنی یہ عبادت تو ہمارا پرانا دین ہے۔ ہمزہ استفہام انکاری یعنی اے صالح ہم کو منع مت کرو۔ نَعْبُدُ فَعْل حال ہے۔ اور یَعْبُدُ فَعْل مضارع بمعنی ماضی ہے مضارع کے صیغہ سے استمرار حاصل ہوا اور بے شک ہم سب قوم کے سمجھ دار لائق ذمہ دار حضرات البتہ تمہاری دعوت توحید سے اور اپنے آبائی دین کو جھٹلانے سے شک میں مرہب ہیں یعنی سخت پریشان ہیں۔ تم نے نفسوں کو مضطرب دل کو بے آرام عقل کو پریشان کر دیا۔ شک تردد۔ اور یہ تینوں ہی وہم پیدا کرتے ہیں۔ مگر فرق یہ ہے کہ شک وہ وہم جس میں اضطراب اور پریشانی نہ ہو عقل سوچنے پر قادر ہو۔ تردد وہ وہم جس میں حق و باطل دو طرفہ ایک جیسا ہو۔ ریب وہ وہم جس میں دل پریشانی عقل مضطرب ہو جاتے۔ اس میں ریب کو غم بھی لاتی ہو جاتا ہے۔ اے صالح غم ہم کو اس بات کا ہے کہ تم تو ہمارے معنیفوں کے مددگار یتیموں کے فریادوں کے بیکسوڑے مشکل کشا تھے اس وجہ سے تم ہم کو سب سے پیارے تھے تم سے ہم لڑنا جھگڑنا تمہارا دشمن ہونا نہیں چاہتے تھے اب تم نے یہ کون سا راہ اختیار کیا کہ ہم کو دشمن ہونا پڑے گا کیونکہ معاملہ دین کا ہے تفسیر کبیر۔ معانی۔ بیان۔ مظہری۔ خازن۔ ماوی۔ نور العرفان۔ خزائن العرفان مدارک۔ جل ۱ یہ تھا سورۃ صود کا تیسری قوم کا واقعہ جس کے بیان کر نیے مسلمانوں کو چند سبق اور چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

پہلا فائدہ سب مخلوق ہی زمین سے پیدا ہوئی ہے اور سب کا ایک خالق اللہ تعالیٰ مگر کوئی بالواسطہ پیدا ہوئی کوئی بلا واسطہ خدا تعالیٰ ہر طرح پیدا کرنے پر قادر ہے دوسرا فائدہ مکان تعمیر کرنے اور دنیا آباد کرنی واجب شرعی ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا اَسْتَعْمَرُ کُتُوبِیہ باب استفعال سے ہے جس میں طلب کے معنی ہیں اور طلب مطلق جب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو امر اور وجوب کے معنی میں ہوتی ہے تو معنی یہ ہوتے کہ تم کو حکم دیا تھا اس زمین میں آبادی اور تعمیر کا اسی لئے تم کو یہ فن دیا لہذا تمارک الدنیا ہونا راہب بننا اس وجوب کے منافی ہے۔ پس گناہ تیسرا فائدہ انبیاء کرام کی تمام زندگی نمونہ قدرت ہوتی ہے جس کا دشمن بھی اقرار کرتا ہے۔ دنیا کے لوگوں کو زنا ڈھانپنا

ہے مگر وہ زمانے کو ڈھال دیتے ہیں۔ ذاتِ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کسی ماحول کا اثر نہیں پڑتا نہ وہ ماحول سے متاثر ہو کر رواجاً کوئی عمل کرتے ہیں۔ خون کا پیسا دشمن بھی ان کی زندگی پر کوئی عیب نہیں لگا سکتا یہ فائدہ مزجوا کی تفسیر سے حاصل ہوا انبیاء کرام کی وضع قطع لباس شکل و صورت بناوٹ سب وحی الہی سے ہوتا ہے چوتھا فائدہ دین و اسلام اور اللہ تعالیٰ کے نبیوں و بیوں کی باتوں اور علمائِ حق کے فرمودات میں شک و شبہ کرنا کفار و منافقین و کمزور ایمان والوں کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ مریپ کی تفسیر سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ انبیاء اولیاء اور دین کے سچے علماء سے اپنی مرضی اور مطالبوں خواہشوں کی امید رکھنا اور اپنی مرضی کے مسئلوں فتوؤں کو چاہنا اور مرضی کے خلاف ہونے پر علماء اولیاء اور انبیاء کا دشمن بن جانا کفار کا طریقہ ہے۔ مسلمان عوام اور حکومتیں و اُمرا اس سے عبرت پکڑیں یہ فائدہ مزجوا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دین دنیا کے ہر کام رسومات اور رواجوں میں اولیاء علماء ربانی کی مانو اور شریعت کی لائن پر چلو۔ خود کو دین کے ماتحت کرو۔ دین کو دبانے کی کوشش مت کرو۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اَعْبُدُوا اللہَ اللہ کی عبادت کرو چاہیے تھا کہ فرماتے اَمْنُوا بِاللہِ اللہ پر ایمان لاؤ ایمان پہلے ہوتا ہے عبادت بعد میں اس فرمان کی کیا وجہ؟ جواب اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ عبادت سے مراد ایمان ہی ہے کیونکہ عِبْدُ کے معنی ہیں کسی کو معبود سمجھنا اور پھر اس کی بات ماننا اور اللہ کو معبود سمجھنا ہی اس پر ایمان لانا ہے۔ دوسرا یہ کہ انکا عقیدہ تھا کہ وہ اللہ پر ایمان لائے ہوئے ہیں وہ اللہ کو خالق رازق مانتے تھے مرن مالیت میں شرک کرتے تھے مقابلے میں بتوں کو برابر کا مانتے تھے۔ اگر حضرت صالح یہ فرماتے کہ اَعْبُدُوا اللہَ اللہ پر ایمان لاؤ تو وہ جواباً کہہ دیتے کہ ہم تو پہلے ہی ایمان لاتے ہوئے ہیں حضرت صالح نے اسی تبلیغ اور جامع مانع تبلیغ فرمائی کہ پہلے ہی ان کے تمام عذر اور اعتراض ختم کر کے رکھ دیئے۔ اسی طریقہ مبارکہ کو علماء اصول برائۃ استہلال کہتے ہیں۔ یعنی اگر سچے مومن ہو تو فقط اس کی عبادت کرو محض ربانی دعوے بازی ٹھیک نہیں عملی ثبوت دو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا هُوَ خَلَقَكُمْ کیوں نہ فرمایا گیا حالانکہ ایک جگہ ارشاد ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي اس فرق کی وجہ کیا ہے جواب اَنْشَأْتُمْ سے مشتق ہے جس کا معنی یا یہ ہے کہ ایجاد اور اول پیدائش یعنی اپنے بندوں کا اس کے سامنے کوئی نمونہ نہ تھا اس نے تم کو ابتداء ہی سے ایسا خوبصورت حسین طاقتور بنایا اس نے کسی کی نقل نہ کی اور نہ کوئی تم کو بنانے میں اس کی نقل کر سکتا تھا اس نے ہی ابتدا انتہا۔ اول۔ آخر اس وقت اس وقت اور آئندہ تاقیامت تم کو بنایا ہے اس بنانے میں کوئی شریک نہیں تو تم عبادت میں کیوں شرک کرتے ہو یہ وضاحت خلق میں ظاہر نہ تھی۔ یہاں کفار کو یہ بات سمجھانی ہے کہ رب تعالیٰ کے تم پر کتنے احسان ہیں وہ کیسا قدرتوں والا ہے تمہارے بت کیا حقیقت رکھتے ہیں اور اس معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ مدعا نہیں۔ اس لئے یہاں نشوونما سب وہاں خلق۔

تفسیر صوفیانہ

وَالَّذِي تُمُودًا خَافَهُمْ مَّا لِيَأْخُذَ بِكُلِّ قَوْمٍ مَّا لَكُم مِّنَ اللَّهِ مَالِكٌ مِّنْ غَيْرِهِ هُوَ أُنْشَاكُمْ مِنَ
الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ كُرْفِيهَا فَاسْتَغْفِرُكُمْ ذُكْرًا تُؤْتُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ

فریب دینے والے دماغ پر فتور قوم ثمود کی طرف اسی وطن قالب کے ہم وطن شعور صالح کو بھیجا تاکہ وہ دماغ ثمود کو سمجھاتے بتاتے کہ جہنم کی بدبختیاں کیا ہیں اور ازل کی سعادتیں کیا ہیں جب حکم نیردانی سے شعور صالح کو نوازا گیا تب فرمایا اے میری قوم دماغ جھک جاؤ اللہ خالق مالک کی طرف اسی کی سوچو اسی کی حقیقت میں غور کرو۔ سوچو یہ کہ اس کے سوا کسی ہستی میں یہ لیاقت نہیں جو تمہارا معبود بن سکے۔ سمجھو یہ کہ اسی نے تم کو زمین قالب سے پیدا کیا۔ پالا پرورش کی بڑھایا قوت تفکر بخشی اور اسی دولت تدبیر عطا کی کہ ساری زمین قالب کی تعمیر افعال تیرے سپرد کردی اور تم کو لمبی عمر بھی دی اسی قالب میں پس اپنی غور فکر اور سمجھداری کو بخشش مانگنے کی طرف لگاؤ اور پہلے اس ذات رحیم و کریم سے بخشش مانگو پھر اپنے تمام کمالات ظاہری و باطنی کے ساتھ اس کی بارگاہ صمدی کی طرف توبہ اور رجوع کرو بے شک میرا رب تعالیٰ تمہاری ہر فکر کے قریب ہے ہر وقت قریب ہے۔ تمہاری خفیہ توبہ کرنا اور بخشش مانگنا سنتا ہے اور نہایت ہی رحیم و رحمن ہے ہر ایک کی ہر وقت کی التجائیں فریادیں قبول فرمالیتا ہے۔ صرف بندگی کی طرف مائل ہونے والے بندے صادق کی نیت خلوص ہونی لازم ہے۔ دماغ فتور بارگاہ قدس کو بعید جانتا ہے اس لئے سرکشی پر راغب التجاؤں دعاؤں سے دور رہتا ہے حالانکہ حقیقت وہی ہے شعور باطنی کو معلوم ہے کہ وہ ذات سرمدی قریب سے قریب تر ہے اہل اللہ اور عالم باللہ کو مبارک ہے جو نور و مشاہدات کی دعائیں مانگ کر توبہ معرفت میں داخل ہو جاتا ہے۔ حسرت ہے ازل کے تکبر و لے گئے بہرے اندھوں کو جو بارگاہ معنی میں جھکنے رجوع کرنے سے محروم رہے صوفیا فرماتے ہیں کہ قالب زمین کی عمارت ظاہری افعال شریعت ہیں اور ان کے اسباب عمارت باطنی اخلاقی ربانی ہیں یہ بقا کی نیووں پر قائم ہیں اور عمارت نفسانیہ کا معمار دماغ ناسوتی ہے اس کو فتنہ ہے۔ عمارت بقا کا سامان واجب فرض سنت نفل حلال مباح طیب طاہر ہے اس سے عمارت قالب ظاہری تیار کر کے عمارت باطنی کارنگ و روغن زہد و تقویٰ اخلاق ربانی سے مزین کرنا ہے یہی قالب بقا کا مٹی گار ہے عمارت فنا کا سامان حرام ناجائز فسق ظلم سرکشی باطل ممنوع مکروہات ہیں یہ حرص و ہوس کی کمزور وفانی بنیادوں پر قائم رہتا ہے اے دماغ ثمود تو حرص کے دریاؤں پر قانون شرعی کے امروں کا پل بنا اور ہلاکت کی نہروں پر ثمود عقل کی ممنوعات کا پھوٹا پل بنا۔ اس شہر قالب میں ایمانی قلعے تعمیر کر شکر کی مسجد سے ذکر اللہ کے سنگر بنائے سجا۔ ذکر رسول نعت مصطفیٰ کے گوشہ برتری میں مدرسے خانقاہیں تعمیر کر خواہشات و ہوس کے جنگل میں حرام و ناجائز اور ممانعت شرعیہ کی حد بندی کر۔ ان تمام کا مقصد صرف یہ ہے کہ فنا کی بارش سے گناہ کی سردی سے ظلم کی گرمی سے ساکنان قالب کو بچایا جاتے ورنہ عذاب رب و الجلال سے کون بچ سکتا ہے۔ خزانہ رحم صاف سحرے ایمان کے کمروں میں ہی آتا ہے۔ گندے جوہروں کو صیروں سے نہیں نوانا جاتا ہے۔ دنیا پرست اسی لئے بیوقوف ہے کہ وہ

بحرِ طغیان میں شہوات کی کچی مٹی سے کمزور دیواریں تیار کرتا ہے اور لالچ کی خاردار جھاڑیوں کے لئے اعمالِ سیاہ کی نہریں کھودتا ہے مگر مرشدِ شہزادِ صالح اس کو جب منع کرتا ہے تو قائلوایا صالح قَدْ كُنْتُ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا اَلَا تَنْهَانَا اَنْ نَّعْبُدَا مَا يَعْْبُدُ اٰبَاؤُنَا اِنَّكَ لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُوْنَا اَلَيْسَ مُرْتِيبٌ - ثم وہ سرکش نے بجائے نصیحتیں قبول کرنے کے کہا اے شعورِ صالح تو ساری زمینِ قالب میں ہم ہو نہار لائقِ سمجھدار تھا ہم کو تجھ سے یہ امید تھی کہ تو ہمارے ارادوں میں ہمارا معاون ثابت ہوگا مگر تو ہم کو اس شہوتوں خواہشوں کی پوجا سے منع کرتا ہے جس کی پرستش نفسِ آمارہ و سواسِ شیطانی اور ابلیس جیسے ہمارے باپ دادا کرتے رہے۔ دنیا اور دنیا کی لذتیں تو ہمارے سامنے ہیں جن مشاہدات و انوار۔ توبہ و استغفار کا تو وعدہ دیتا ہے اور جن خزانہ رحم و کرم ازلی ابدی کی دعوت تو ہم کو دیتا ہے ہم کو شک ہے کہ وہ غلط ہیں۔ اس کی طرف سے ہم پریشانی اور بے اطمینانی میں ہیں۔ اگرچہ دماغ مرکزِ تفکر ہے۔ مگر چونکہ تختِ ابلیس سے پہلے یہیں بچھایا جاتا ہے اور شیطان سب سے پہلے اس کو اپنا غلام بنانا اس پر پورا قبضہ کرنا چاہتا ہے لہذا سب سے پہلے جسمِ انسانی کے اعضاءِ باطنی میں سے دماغ ہی بگڑتا ہے اور اسی جگہ ذہنی تفکرات و تخیلات کا جنگمٹ لگتا ہے جب رحمتِ رب کی نہریں جوش میں آتی ہیں اور اختیار کی گھٹائیں چھاتی ہیں انوار کی بجلیاں کوندتی ہیں اور مشاہدات کی پتر بہار ہوائیں چلتی ہیں تو شعورِ جسدی بیدار ہوتا ہے اور جسم میں وارداتِ سرمدی کے پیغامات آتے ہیں سعادت کی راہیں دکھائی جاتی ہیں۔ بصیرت کی کمیتیاں اُگتی ہیں۔ دماغ طاغوتی بے شعوری کی دلدل میں پھنستا چلا جاتا ہے (روح البیان - ابن عربی)

قَالَ لِقَوْمِ اَسَاءَ بَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّيْ

فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر ظاہر نشانی طرف سے رب اپنے

بھلا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں

وَاِنْ نِّبِيٍّ مِّنْهُ رَحْمَةً فَهِيَ تَنْصُرُنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ

اور دیکھا ہو اس نے مجھے طرف سے اپنی رحمت اور کون مدد کرے گا میری مقابل اللہ کے اگر

ور اس نے مجھے اپنے پالنے سے رحمت بخشی تو مجھے اس سے کون بچائے گا اگر میں

عَصِيَّتُهُ فَمَا تَزِيْدُ وَنَبِيٍّ غَيْرِ تَخْسِيْرٌ ۝۳۳ وَيَقُوْمُ

نافرمانی کروں میں اس کی تو کیا زیادہ کروں گے تم میرا سوائے نقصان کے اور اے قوم

اس کی نافرمانی کروں تو تم مجھے سوا نقصان کے کچھ نہ بڑھاؤ گے اور اے میری قوم

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَنْ ذَرَاهَا تَأْكُلْ فِي

میرا یہ اونٹنی ہے اللہ کی تمہارے لئے نشانی تو چھوڑو آزاد اس کو کھاتی پھرے میں زمین

یہ اللہ کا ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو اللہ کی زمین

أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ

اللہ کی اور نہ چھوؤ تم اس کو بھڑائی کہ بھڑے تم کو عذاب نزدیکی

میں کھائے اور اسے بری طرح ہاتھ نہ لگانا کہ تم کو نزدیک عذاب

قَرِيبٌ ۝۶۴ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ

پس کاٹ دیں کو بچیں اس کی تو فرمایا کہ موبیں کرو تم میں گھر اپنے تین دن

پہنچے گا تو انہوں نے اس کی کو چیں کا میں تو صالح نے کہا اپنے گھروں میں تین دن اور

آيَاتٍ مِّمَّ ذَٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ ۝۶۵

وہ وعدہ ہے نہ بھٹلایا ہوا

برکت تو یہ وعدہ ہے کہ بھوٹا نہ ہو گا

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قوم ثمود نے حضرت

صالح کی تبلیغ میں شک کا اظہار کیا تھا اور شک چونکہ انسان کے اپنے ہی غور و فکر سے دور ہوتا ہے نہ کہ سمجھانے بھانپنے

سے اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی حکیمانہ موقع کے مطابق گفتگو اور دعوت غور و فکر کا ذکر ہوا ہے

کہ خواہ مخواہ شک نہ کرو بلکہ عقل سلیم سے غور کر کے بتاؤ کہ اگر میں واقع میں نبی ہوں پھر تم نہ مانو یا میں تبلیغ نہ کروں

تو کیا بنے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صالح کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا جس میں کفار نے شک کر لیا تھا

اب معجزہ دکھا کر ان کی عقلوں کو متحیر کر کے عملی تبلیغ فرمانے کا ذکر ہے اور شک دور کرنے کا بہترین اور کامل مضبوط

طریقہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کافر قوم کا یہ قول مذکور ہوا کہ وہ حضرت صالح کی تبلیغ سے شک میں پڑ گئے اب

فرمایا جا رہا ہے کہ یہ ان کی بکواس اور غلط بیانی ہے۔ حقیقت میں ان کو شک نہیں پڑا ان کو صالح علیہ السلام کی فصیحانہ

بلیغانہ حکیمانہ وعظ سن کر آپ کی سچائی پر یقین تو پہلے ہی آچکا تھا اگر واقعاً ان کو شک ہوتا تو غور و فکر سے دور

ہو جاتا اور پھر نائقے کا معجزہ دیکھ کر تو یقیناً شک دور ہو جاتا۔ اس کے باوجود پھر بھی کافر ہے اور پاک اونٹنی سے بھی گستاخی کی ثابت ہوا کہ محض صدعنا و تکبر ہے نہ کہ شک۔

تفسیر نحوی

اَقَالَ يَقَوْمًا رَاَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ شَرِّكَ - قَالَ فَعَل ماضی کا فاعل صلح علیہ السلام یا ندائیہ قوم منادی مضاف بسور یا متکلم آہمزہ استفہامیہ ہے رَاَيْتُمْ فعل ماضی بمعنی امر رُئِیَ سے بنا بمعنی نظر اور دل سے یکدم دیکھنا۔ اِنْ یَا یہ حرف شرط ہے شک کے لئے ہے اور شک کی نسبت قوم کی طرف کیونکہ انبیاء دین میں شک سے پاک ہوتے ہیں یا یہ دراصل اِنَّہُ تھا۔ کُنْتُ صیغہ واحد متکلم فعل تامہ ہے علی اپنے ہی معنی میں ہے بعض نے کہا بمعنی مع ہے بَيِّنَةٍ لغوی معنی کھلی چیز مراد کھلا دین حق اور ظاہر دلیل مِّنْ جارہ ظرفیت کے لئے بمعنی قَبْلُ رَبِّیْ مرکب اضافی رَبِّیْ بمعنی مُرَبِّیْ اسم صفاتی اور اس لفظ کو بولنے والا ثنا کرتا ہے وَ اَنْتَی مِنْہُ رَحْمَةٌ مِّنْ یَّصْرِی مِنَ اللّٰہِ اِنْ عَصِیْتَ وَاَوْ عَاطَفَہُ ہے ایک قول میں وَاَوْ حالیہ ہے اِنَّا فعل ماضی متعدی بدو مفعول فِی نون وقایہ یا متکلم مفعول اول مِّنْ ظرف کا بمعنی عِنْدَ یَا بمعنی قَبْلُ ضمیر مجرور متصل کا مرجع رَبِّیْ ہے رَحْمَةٌ مفعول دوم مراد نبوت ہے وَاَوْ ابتدائیہ مِّنْ اسم موصول برائے استفہام انکاری ہے یَنْصُرُ فعل مضارع معروف نُصْرَہ سے مشتق ہے بمعنی بچانا فِی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ مِّنْ ابتدائیہ بیانیہ ہے لفظ اللہ مجرور بوجہ اضافت پوشیدہ لفظ عذاب پوشیدہ مضاف ہے۔ اِنْ حَرْفِ شرط اگلا جملہ شرط مَوْخَرَعَصِیْتَ ماضی بمعنی مضارع عصی ناقص یائی سے مشتق ہے بمعنی نافرمانی کا مرجع رَبِّیْ یَا لفظ اللہ فَمَا تَزِيدُوْنَ فِیْ غَیْرِ تَخْسِیْرِ فَاتَعْقِیْبِہِ مَا تَزِيدُوْنَ مضارع منفی بمعنی مستقبل زیدیہ سے بنا بمعنی بڑھانا فِی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ غَیْرِ بمعنی اِلَّا تَحْنِیْمُ ہَا بِ تفصیل کا مصدر بمعنی مفعول غیر نے نفی توڑ دی وَلَیْقَوْمٌ هٰذِہٖ نَافَۃٌ اللّٰہُ لَکُمْ اٰیَۃٌ۔ وَاَوْ سمر جملہ یا قوم جملہ ندائیہ ہذا اسم اشارہ قریبی نَافَۃٌ دودھ والی اونٹنی کو کہا جاتا ہے مضاف لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اضافہ تشریفی ہے۔ لَکُمْ میں لام نفع لَکُمْ سے مراد ساری قوم اٰیَۃٌ لغتاً نشانی مراد معجزہ فَذَرُوْہَا تَاْكُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰہِ وَلَا تَمْسُوْہَا بِسُوءٍ فَاِخَذَ لَکُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ۔ فاسبیہ ہے ذَرُوْہَا فعل امر بصیغہ جمع ہے خطاب قوم کو ہے ہَا کا مرجع نَافَۃٌ یَا کُلُّ فعل مضارع بحالت رفع بوجہ اس جملہ کے حال ہونے کے مضارع بمعنی مستقبل اِتِمَارِیْ فِیْ بمعنی علی اَرْضِ سے مراد کیفیت ہیں اضافت تشریفی ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ وَاَوْ بیان نتیجہ کے لئے عَاطَفَہُ پہلا فعل امر تھا یہ نہیں تَمْسُوْہَا مَسٌّ سے بنا بمعنی بَاغِدَ سے چھونا مراد تکلیف دینا بِسُوءٍ بار بعضیت کی ہے سُوءٍ مجرور بمعنی برائی تکلیف قَبْلُ اِخَذَ لَکُمْ اظہار نتیجہ کے لئے یَا خذ فعل مضارع منصوب بوجہ شرط یا اِنْ مقدّمہ کے معنی اگر تم نے تکلیف دی تو پکڑے گا عَذَابٌ مستقبل کے معنی میں ہے عَذَابٌ بمعنی خدا کی غیبی سزا اتوبین تعظیم کی ہے قَرِیْبٌ قَرِیْبٌ سے بنا بمعنی قَرِیْبٌ زانی یعنی زانیہ دُنْیَا فَعَقَرُوْہَا فَقَالَ تَمَتَّعُوْا فِیْ ذٰلِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ ذٰلِکُمْ وَعَذَابُکُمْ مُّکْدُوْبٌ فَارْتَعِیْبِیْمِ عَقَرُوْا فعل ماضی جمع ہے عَقَرٌ سے مشتق ہے بمعنی رسی کا کاٹنا یہاں مراد ہے رگیں یا پٹے کا کاٹنا ہَا کا مرجع اونٹنی

غیر تحسیر۔ پس تم میرے لئے کچھ زیادہ نہ کرو گے۔ سوائے اس کے کہ اور زیادہ میرا نقصان و نقصان ہو گا تمہارے ساتھ ملنے سے تو تم مجھ کو سرداری بادشاہت کا لالچ دے رہے ہو مگر میں جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ لگنے میں میرا کتنا نقصان ہے۔ ناراضی رب تعالیٰ اعمال کی بربادی عذاب عتاب ناشکری کی سزا وغیرہ وغیرہ اور غور کرو کہ جب میں تمہارے اس شرکیہ راستے کو تمہارا خسارہ کہہ رہا ہوں پس اگر میں خود اس میں مبتلا ہو گیا فرض محال تو پھر تو میں دگنے دگنے خسارے میں ہوں گا۔ غیر تحسیر کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ نہیں الزام لگا سکتے تم مجھ پر سوائے اس بات کے کہ میں نے تم کو کہا ہے کہ تم اپنے اس شرک و کفر کی وجہ سے نرے گھائے میں ہو (کبیر - معانی - بیان - سراج منیر - جمل - صاوی) حضرت صالح کی یہ تبلیغ بہت بڑے میلے میں ہوئی تھی۔ حسب عادت مشرکوں نے معجزہ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کون سا معجزہ مانگتے ہو تو ان کے سردار جندع بن عمرو نے کہا کہ اس کاٹھن نامی چٹان سے ایک موٹی تازی خوبصورت حاملہ اونٹنی پیدا ہو تب ہم سب آپ پر ایمان لائیں گے آپ نے ان سے پختہ وعدے لئے ان کے اس مطالبے کا ذکر سورۃ الشعراء میں ہے جب آپ نے یہ ایمان لانے کا وعدہ سب کفار سے لے لیا تب آپ نے نفل حاجت پڑے اور اس معجزہ کے عطا کی دعا مانگی رہنے قبول فرمائی دیکھتے دیکھتے اسی وقت چٹان پھولنا شروع ہوئی اور پھر پھٹی۔ جس میں سے جوان خوبصورت حسب مطالبہ دس ماہ کی حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی تب حضرت صالح نے فرمایا وَيَقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَنَذَرُوهَا تَاكُلُ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ۔ اور اے میری قوم یہ لو اپنا مطالبہ اللہ کی اونٹنی - اللہ کے ہونے کا مطلب یا یہ ہے شرافت اور فضیلت و عزت میں سب انسانوں سے بھی زیادہ ہے کیونکہ نبی کے معجزے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ذریعے حیران کن طریقے سے آئی ہے یا یہ مطلب ہے کہ تمام جہان کی اونٹنیوں سے انوکھی بغیر ولادت بغیر عمر سے بڑھنے والی دس مہینے کی حاملہ اونٹ کا بچہ فوراً نکل کر جننے والی بغیر اونٹ کے ملے حاملہ ہے اس کا من بغیر باپ کے) لگم کا تعلق اگر ناقة اللہ سے ہے تو معنی یہ ہے کہ یہ اونٹنی تمہارے لئے ہے تم اس کے لئے نہیں یعنی یہ تم کو نفع اور فائدہ دے گی مگر تم نے اس کا کوئی انتظام نہیں کرنا تم کو اس کی کوئی مشقت نہیں کرنا پڑے گی اور اگر لگم کا تعلق آیت سے ہے تو معنی یہ ہیں کہ لو یہ میرا معجزہ ہے تمہارے لئے نشانی قدرت ہے اب وعدے کے مطابق ایمان لاؤ۔ پس اس کی حالت پر اس کو چھوڑ دو یہ خود ہی اپنی غذا کھانا بھی پانی بھی حاصل کرتی رہے گی نہ اس کو باندھو نہ روکو نہ بھگاؤ نہ جھڑکو نہ اس کے غذا کی مشقت کرو یہ خود ہی درختوں کے پتے کھلتے گی اور ایک دن کا سارا پانی کنوئیں تالاب کا پئے گی اور تم کو اتنا کثیر دودھ دے گی کہ تم سارے قبیلے سے ختم نہ ہو سکے گا وہ قبیلے والے پندرہ سو تھے ایک روایت میں نو سو تھے۔ یہ اونٹنی خود ہی کھاپی کر بازار میں آجاتی اور ہر گھر کے سامنے آجاتی گھر والا کھلتا اور دودھ دودھ لیتا سارے برتن بھر لیتا۔ جب آخری برتن بھر جاتا تو اونٹنی کو علم ہو جاتا خود ہی آگے چلی جاتی یہاں تک کہ سارا قبیلہ دودھ حاصل کرتا اور جانے کی بھی لوگوں کو مشقت نہ کرنی پڑتی۔ نہ تلاش کرنا پڑتا نہ انتظار لوگ تندرست ہو گئے بچے اولاد موٹی تازی ہو

گئی دورہ بچ رہتا کی نہ ہوتی اونٹنی سے فائدہ حاصل کرتے رہے مگر اپنے وعدے ایمان سے پھر گئے اور ایمان نہ لائے۔ چند ماہ اسی طرح گزر گئے مگر چونکہ کافر تھے کافر ہمیشہ کافساد ہی ہے اس کو ایمان کی کوئی چیز گوارہ نہیں ہوتی خواہ اس میں کتنا ہی آرام کتنی ہی لذت و نفع کیوں نہ ہو۔ اسی فساد ہی طبیعت کی بنا پر حضرت صالح کا معجزہ بھی گوارا نہ ہوا تو اونٹنی کے خلاف مختلف سازشیں شروع ہو گئیں کبھی کہتے اونٹنی سارا پانی پی جاتی ہے کبھی کہتے ہمارے کھیت کھا جاتی ہے حالانکہ یہ جھوٹ تھا۔ کبھی کہتے اس کے جسم سے بدبو آتی ہے کبھی کہتے اس سے ہمارے جانور ڈرتے ہیں۔ زیادہ تر یہ ہی عذر تھا کہ یہ ایک دن کا سارا پانی پی جاتی ہے۔ ایک دن ہمارے لئے ہوتا ہے۔ یہ نہ سوچتے کہ پانی کے بدلے تم کو دورہ کتنا دیتی ہے۔ ان سازشوں کی بنا پر حضرت صالح نے احتیاطاً آگاہ فرمایا کہ خبردار اس اونٹنی کو برے ارادے سے ہاتھ بھی نہ لگانا۔ نہ مارنا نہ ششکارنا۔ نہ لالچی چھڑی چلانا ورنہ بہت جلدی تم کو عذاب پکڑے گا۔ اور اونٹنی سے زیادہ بلبلا کر مرو گے یہ خبر یا بوجہ علم غیب تھی یا بذریعہ وحی الہی تھی۔ قریب سے یا مراد ذبیحہ چند دن ہیں اور دنیا کا ہی عذاب ہلاکت مراد ہے یا مراد آخرت کے مقابل قریب۔ مگر پہلا قول درست ہے اگلی آیت کے مطابق ہے مگر وہ کب ماننے والے تھے جب انہوں نے پہلی تبلیغ اور اللہ رسول کو نہ مانا تو ایک اونٹنی کی کیا پرواہ کرتے اور پھر جب بد بختی سر پر سوار ہو تو عقل کب ساتھ دیتی ہے فَعَقَرُوا فَعَقَالًا تَمْتَعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔ ذٰلِكَ وَعَذَابٌ غَيْرُ مَكْدُودٍ۔ پس ان سب نے اونٹنی کے ٹخنے کی پھلی رگیں کاٹ دیں جس سے سارا خون بہہ گیا اور اونٹنی مر گئی اور اس کا بچہ جنگل میں غائب ہو گیا۔ یا پہلے کو بچیں یعنی ٹخنے کی رگیں کاٹیں پھر ساتھ ہی گلا کاٹ کر ذبح کر دیا دونوں سے روایتیں ملتی ہیں۔ ذبح کرنے اور کاٹنے والا صرف ایک شخص تھا بن سالف تھا مگر چونکہ سب کفار کے مشورے اور حکم سے اس نے ایسا کیا اس لئے عقروا جمع فرمایا پھر گوشت بنا کر سب نے تقسیم کر کے کھا لیا کفار کی خیانت و بھگدڑ انتہائی غم و غصہ و جلال کی حالت میں حضرت صالح نے فرمایا۔ کرو عیش اپنے اپنے شہر یا اپنے گھروں یا اپنے ٹھکانوں علاقوں میں دار بنا ہے داریدور سے یعنی بلاروک ٹوک پھرنا۔ چونکہ انسان اپنے گھر اپنے شہر اپنے علاقے میں بلاروک ٹوک پھرنا اس لئے حقیقتاً گھر اور مجاد شہر و علاقے کو دار کہہ دیا جاتا ہے۔ عرب کا عام محاورہ ہے کہ شہروں کو دیا کہا جاتا ہے جیسے کہ دیار مدینہ دیار بکر صرف تین دن۔ بدھ۔ جمعرات۔ جمعہ۔ اونٹنی کا ذبیحہ چھپ کر بدھ کی رات کو ہوا تھا۔ اور یہ چھپنا حضرت صالح کے خدا دارعب اور حبیبیت سے تھا۔ اگرچہ صالح علیہ السلام اکیلے ہی تھے مگر رعب و جلال کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے سردار خوشامدی بنے رہتے تھے منہ اٹھا کر بات کرنے کی جرئت نہ ہوتی تھی اور کچھ خاموشی اور حق پرستی کا بھی رعب تھا۔ صحیح کو حضرت صالح نے یہ حیبت ناک خبر سنائی۔ یہ تین دن بھی ان کے آرام کے نہ گزرے بلکہ یہ خبر سننے ہی ان کے رنگ پیلے ہو گئے دوسرے دن سب کے رنگ انتہائی سرخ ہو گئے تیسرے دن وہ سرخی گہری ہوتی ہوتی انتہائی سیاہی میں تبدیل ہو گئی۔ آپ نے ساتھ ہی یہ فرمادیا تھا کہ وہ عذاب اب ایسا وعدہ یعنی وعید تمہارے حق میں اور وعدہ میرے حق میں بنا

چکا ہے کہ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ہے۔ ٹلنے والا نہیں۔ نہ تم اس سے بھاگ سکتے ہو۔ نہ کوئی بت تم کو بچا سکتا ہے۔ اور جھٹلانے سے جھٹلایا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نہ اس میں جھوٹ کا کوئی امکان رہا۔ مکذوب کذب سے بنا معنی باطل۔ یا متخلف۔ یا غلط۔ یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کے غیب کو ثابت کرتی ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ کہ انبیاء کرام بھی رب تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔ اور یہ ان کے ایمان کی نشانی ہے جس کے پاس جتنا زیادہ مضبوط ایمان ہوگا اتنی ہی اس کو خشیت الہی زیادہ ہوگی خوف خدا تعالیٰ مومن کا زیور اور روح کا حسن ہے۔ قلب کی چمک ہے۔ جب انبیاء و مرسلین حبیبیت الہی میں مگن ہیں تو ما و شما کس شمار میں۔ یہ فائدہ فَمَنْ يَنْصُرُنِي الْاِلٰہ کی پوری عبارت سے حاصل ہوا میدان محشر میں کافر خشیت الہی سے لرزاں ہوگا مگر مومن خشیت الہی میں مگن دوسرا فائدہ پہلے انبیاء کرام کے معجزات دنیا میں ظاہر ہوتے اور ختم ہو گئے بلکہ انبیاء کرام کی موجودگی میں ہی ختم ہو گئے لیکن ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ نہیں بلکہ ہزاروں سینکڑوں معجزے اب تک ظاہر ہیں مثلاً قرآن مجید۔ اذان۔ کلمہ۔ نماز۔ حج۔ اولیاء اللہ علماء اسلام کا وجود بھی معجزہ ہے۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ یہ فائدہ نَفَقَاتُ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کہ انبیاء کرام کو رب تعالیٰ قدرتی رعب و ہیبت عطا فرماتا ہے کافر کتنے تعدادی ہوں مگر خوف زدہ مرعوب رہتے ہیں اور نبی خواہ اکیلا ہی ہو مگر ہزاروں کے سامنے نہایت جرئت سے کلام فرماتا ہے اس کی وجہ ایک یہ بھی ہے کہ ان کو خوف خدا بہت ہوتا ہے۔ انبیاء کے صدقے جس مومن کو جتنا خوف خدا زیادہ ہوگا اتنا ہی اس کا رعب زیادہ ہوگا اور لوگوں کے دلوں میں اس کا وقار بڑھتا جائے گا۔ انسان تو انسان جانور بھی مرعوب ہوں گے شیخ سعدی نے فرمایا

شعشعہ تو ہم گردن از حکم داور پیچ کہ گردن نہ پیچد ز حکم تویر پیچ

یہ فائدہ فقروا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام غیب جانتے ہیں یہ فائدہ ثلاثہ ایام کی پیشگی خبر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ انبیاء کرام جو بات کرتے ہیں نہایت پکی سچی اور درست و مضبوط ہوتی ہے بلکہ خدائی بات ہوتی ہے بخلاف جھوٹے نبی کے کہ اس کی ہر بات غلط اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ جیسے کہ مرزا قادیانی کی سب خبریں بکواس ثابت ہوئی ہیں یہ فائدہ غیث مکتوب بعد میں ٹھیک وقت پر عذاب آنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اِنْ كُنْتُ عَلٰی بَيِّنَةٍ اَكْرَمُ
حقانیت پر ہوں حرف اِنْ شک کے لئے آیا ہے شک کہ نادینی باتوں میں منع ہے اور حضرت صالح
نبی ہیں اللہ کے نبی کو اپنی سچائی کا یقین ہونا چاہیے تو یہاں شک والا حرف کیوں بولا گیا؟ جواب یہاں حرف اِنْ شک
کے لئے نہیں آیا بلکہ ان کفار کی رائے لینے کے لئے آیا ہے اور ان کو حقیقت حال پر غور کرانے سمجھانے کے لئے آیا ہے
کہ یہ طریقہ سمجھانے کا بہتر تھا۔ اور آسان تھا۔ اور اگر شک کے لئے بھی ہو تو شک کی نسبت کفار کی طرف ہے نہ کہ
حضرت صالح کی طرف۔ مشفقانہ تبلیغ کا یہ ہی طریقہ ہوتا ہے دوسرا اعتراض جب صالح علیہ السلام نے

عذاب کی خبر دی تو انہوں نے حضرت صالح سے علامات عذاب پوچھیں جیسے کہ بعض مفسرین فرماتے ہیں تب حضرت صالح نے ان کو بتایا کہ پہلے دن کفار کے منہ پیلے ہوں گے دوسرے دن سرخ تیسرے دن سیاہ ہوں گے چوتھے دن عذاب سے ہلاک ہوں گے۔ تو جب یہ علامات مطابق فرمان ظاہر ہوئیں اس وقت وہ لوگ اپنے کفر پر مضر کیسے رہے مائل بہ ایمان کیوں نہ ہوتے جواب: اس کا جواب اولاً تو وہ ہے جو تفسیر میں بتایا گیا کہ یہ علامات کسی نے پوچھی نہیں تھیں نہ حضرت صالح نے بتائیں تھیں بلکہ خود بخود ان کے چہروں یا سارے جسموں پر ظاہر ہوئیں۔ یا یہ واقعی علامات عذاب تھیں یا اس خبر کی دہشت سے ان کے یہ حال ہو گئے تھے ظاہراً اپنی حالت کو خوش باش دکھانا چاہتے تھے مگر قلبی صیجان ان کی شکلوں کے موقوف ہونے سے ظاہر ہو رہا تھا۔ ثانیاً جواب وہ ہے جو تفسیر کبیر نے دیا کہ جس طرح کفار نے حضرت صالح کی پہلی نصیحت اور وعظ کا اعتبار نہیں کیا تھا اسی طرح اس خبر عذاب اور نشانیوں پر بھی ان کو اپنے سختی کفر کی بنا پر یقین نہیں آیا تھا۔ مذاق میں ٹالتے رہے۔ یہاں تک کہ چوتھا دن ہوا تب کچھ مائل ہوتے اور گڑ گڑاتے مگر اب ایمان بیکار تھا۔ تیسرا اعتدال تفسیر سے اور قرآن مجید کی دوسری آیات سے معلوم ہوا کہ ناقہ صالح معجزہ تھی۔ تو معجزہ کفار نے کیسے مٹا دیا۔ جبکہ: عصا موسیٰ کو اسی ہزار بار دو گرنہ مٹا سکے جواب اونٹنی کا نکلنا معجزہ تھا نہ کہ اس کا جسم گوشت پوست ہڈی چمڑہ۔ اگر سب کچھ معجزہ ہوتا تو دودھ بھی نہ پیا جاسکتا۔ بخلاف عصا موسیٰ کے کہ جب وہ سانپ بنتی تھی تو جسماً معجزہ ہوتی تھی۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ يَقَوْمِ ارْتَبِعُوا اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّيْ وَاتَّبِعُوْنِيْ مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يَنْصُرُنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا يَزِيدُنِيْ غَيْرَ تَخْسِيرٍ

شعور صالح نے فرمایا اے میری قوم! تم لوگوں! اگر تم میری طرف سے کوئی دلیل ہو تو میری بات مان لو۔ میں اللہ سے مدد مان رہا ہوں۔ اگر میں اس کی نافرمانی کروں تو میری ہمت میں اضافہ نہیں ہوگا۔

[illegible]

چندے فریب کی رکاوٹیں نہ کھڑی کرنا بلکہ اس کو میدانِ جسدی میں کھلا پھرنے دینا کہ نعماتِ الہیہ کے کھیتوں سے نور کے خوشے چرتی پھرے اور لذات کے کوڑوں چشموں تالابوں سے سیراب ہوتی رہے۔ اس کو بے غیرتی کی برائی سے مت چھوٹا۔ ورنہ اسے ذخیرہ غور و فکر تم کو بے عقلی کا عذاب ایسا پکڑے گا جو قریب ہی ہو گا یہ ناقہ ضمیر انسانی قربِ خدا سے محقق ہے۔ اس کی اطاعت میں سرشار ہے۔ اسے نمودِ دماغ تیرا پینا قوتِ عقل و عمل سے ہے لیکن ضمیر ناقہ اللہ کا مشرب اور پینا عقل نظری و کشف فطری سے ہے تم پیتے ہو تو فسق و فجور کا بول و براز بنتا ہے یہ ضمیر قلبی پیتی ہے تو نور مشاہدات کا دودھ بنتا ہے جس سے تمہاری فکر وں کے برتن پھر سکتے ہیں۔ یہی شیرِ انوارِ علوم معرفت اخلاق فطری کا گنجینہ ہے شریعت و آداب کے ممکن یہیں سے نکلیں گے۔ یہ خود بدن شعور سے نکلی ہے جو ایک عجیب خرقِ عادت ہے فَعَقْرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي حَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ دَعْدُ غَيْرُ مَكْنُودٍ۔ باوجود ہر طرح کی مصیبت و تکلیف و ذلت و خواری سے آگاہ کر سنے کے پھر بھی نفسِ خود سر کے حکم سے دماغ پڑ غور وں نے ضمیر کو مردہ کر دیا تب شعورِ صالح نے فرمایا کہ اے ایمان کے وعدے سے پھرنے والی نمودِ دماغ و عقلیات اپنے پیچہ جسدی کے دار فناء میں چند سانس نفع لے لے تین دن یومِ غفلت یومِ ذلت یومِ حسرت پھر ہلاکتِ قبض کا دن ہے وہ دوریِ رحمت کا عذاب ایسا یقینی وعدہ ہے کہ جس کو جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں اہلِ شرطِ ظاہری عقل و خرد کے باوجود جاہلِ بحر و بر ہیں ان کی عقلیں جہالت کے ایسے کام کر لیتی ہیں جس کا خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ دنیوی خرد حقیقت کا پردہ ہے اور حقیقت الامر سے حجاب ہونا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر کوئی بیماری نہیں۔ دنیا مسکنِ نفس ہے دماغ کا مقر ہے مگر یہاں سے آخر مقرر ہے صرف تین دن لذتِ فنا کا نفع ہے پہلا یومِ جہالت ہے جس میں شرمندگی کی زد دی ہے دوسرا دن یومِ غفلت ہے جس میں خوف کی مخرج ہے تیسرا دن یومِ ختم اللہ علیہم ہے جس میں ہلاکتِ سیاہی ہے۔ دماغ کی ساری عقلی گتیاں فریبِ کاری کے جالِ فنا میں صرف عذاب کو بقاء ہے پس عاقل شعور پر واجب کہ مہرِ عذاب گننے سے پہلے معرفتِ الہی سے جہالت کے عذاب کو اور بیداری چشم بصیرت سے غفلتِ دماغ و نفس کو زائل کر دے کیونکہ حجاب کے بعد پھر اس کا علاج ناممکن ہے۔ اس بارگاہِ صمدیت میں اگر نورِ جمال ہے تو نارِ جلال بھی ہے دماغ کو شعورِ باطنی کے ماتحت کرد و ورنہ دائمی عذابِ فراق کی نار میں جلنا ہے تفسیر روح البیان۔ تفسیر عرائس البیان مع زیادت

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا ضَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا

تو جب کہ آیا امر ہمارا نجات دہا ہم نے صالح کو اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے صالح اور اس کے ساتھ کے

مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ

سے رحمت طرت ہے ہماری اور سے ذلت اس دن۔ بے شک رب تمہارا

مسلمانوں کو اپنی رحمت فرما کر بچا لیا اور اس دن کی رسوائی سے بے شک تمہارا رب

هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝۶۱ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ

وہ طاقت والا غالب ہے اور پکڑ لیا ان کو جو ظالم ہوئے یحییٰ نے تو صبح کی انہوں

قوی عزت والا ہے اور ظالموں کو چنگھاڑنے آیا

فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيْنٌ ۝۶۲ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا

نہیں گھروں اپنے اٹے۔ گویا نہیں عیش کی انہوں نے میں گھروں خسردار

تو صبح اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے گویا کبھی یہاں بسے ہی نہ تھے

أَلَا إِنَّ تَمُودًا كَفَرًا رَّبَّهُمْ ۝۶۳ أَلَا بَعْدَ التَّمُودِ ۝۶۴

بے شک تمود کافر ہوئے رب اپنے کے خسردار درکار ہو کو تمود

کسی کو بے شک تمود اپنے رب سے ٹکڑ ہوئے ارے لعنت ہو تمود پہ

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا

اور البتہ بے شک آئے پیغام واسے ہمارے ابراہیم کے پاس ساتھ خوشخبری بولے سلامتی

اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مژدہ لے کر آئے بولے سلام

قَالَ سَلَامٌ فَلَمَّا بَيَّنَّ أَن جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِينٌ ۝۶۵

ہو وہ بھی بولے سلامتی ہو تو نہ ٹھہرے کر لائے کو پھڑا جھٹنا

کہا سلام پھر کہ دیر نہ کی کہ ایک پھڑا جھٹنا سے آئے

تعلق

اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صلح کے مناظرے

مکالمے اور دینی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا اور کفار کی ضد۔ صٹ دھرمی۔ عناد اور گستاخیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان

گستاخیوں کا خمیازہ بھگتنے اور برے انجام کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کی سرکشیوں کا ذکر ہوا کہ انہوں

نے ناقہ صالح کو شہید کر کے اور حضرت صالح کا مقابلہ کر کے یہ سمجھ لیا کہ ہم کفار بہت قوی ہیں ہمارا کوئی نہیں بگاڑ سکتا یہ درپردہ حقانیت نبوت کو چیلنج تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رب قادر و قیوم نے اس چیلنج کو قبول فرما کر عصمت نبوت اور قوت نبی کو کائنات پر ثابت کر دکھایا اور بتادیا کہ اسے کافرو تم قوی میں بلکہ اللہ ہی قوت و طاقت والا ہے تیسرا تعلق قوم ثمود نے صالح علیہ السلام کی نبوت اور حقانیت میں ظاہراً شک کیا تھا جس کو دور کرنے کے لئے پچھلی آیات میں صالح علیہ السلام نے دو مضبوط دلیلیں پیش فرمائی تھیں ایک دعوت غور و فکر دوسری دلیل اونٹنی کا معجزہ مگر ان لوگوں نے دونوں دلیلوں کو نہ مانا۔ تو اب اس جگہ تیسری دلیل کا ذکر کیا جا رہا ہے جو خود رب تعالیٰ اقوام عالم کے سامنے پیش فرمائی کہ عذاب سے حضرت صالح اور مومن محفوظ رہے یہ بھی ان کے حقانیت کی دلیل ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ذَمَّ ذِي يَوْمٍ مِثْلَ -
 فاء تعقیبہ جاء فعل ماضی مذکر امر مرفوع اس کا فاعل نا ضمیر جمع متکلم بحالت بنی ہے مراد عذاب نجات
 باب تفعیل کا ماضی آخری صیغہ صالحاً بحالت زیر مفعولیت کی بنا پر معطوف علیہ ہے واو حرف عطف الذین اسم موصول
 جمع مذکر کے لئے اَمْرُنَا فعل ماضی جملہ فعلیہ صلہ ہے الذین موصول کا مفعول مع ظرفیت کے لئے المر اس کا تعلق نَجَّيْنَا
 سے ہو تو مع بمعنى ساتھ اگر اَمْرُنَا سے ہو تو مع بمعنى علیٰ یعنی ان پر ایمان لائے بِرَحْمَةٍ باو سببہ رحمة بمعنى کرم تنوین تعظیم کی
 ہے یعنی بڑے کرم سے من جا رہا معنی قبل یعنی طرف سے نا ضمیر کا مرجع ذات الرحمن الرحیم واو عاطفہ اگلی عبارت
 بنجر مِعْطُوف ہے اور معطوف علیہ نَجَّيْنَا کا پوشیدہ مفعول اول ہے خزئی مصدر بمعنى اسم فاعل مضاف ہے اس
 کا مضاف الیہ یوم ہے لفظ یوم مضاف ہے اذ ظرفیہ مبنیہ کی طرف بعض نجات مرکب اضافی کے ظاہر کو دیکھتے ہوتے
 اس کو ایک سمجھ کر یوم کو بنی کرتے ہوتے نصب دیتے ہیں اس کے بدلے اذ کو اضافت کا زیر دیا۔ بعض نجات اصل
 کو دیکھتے ہوتے ہر دو کو جدا مانتے ہیں وہ یوم کو اضافت کا زیر دیتے ہیں اِنَّ ذٰلِكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ۔ لفظان
 ابتداء ہے اس لئے بکسر ہمزہ ہے وجہ عذاب کے لئے ذٰلِكَ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم ہیں هُوَ ضمیر بدو وجہ
 مرفوع ہے۔ لحاظ ماقبل خبر ان ہے۔ لحاظ مابعد مبتدا القوی بر وزن فعیل ہے صفت مشبہ مرکب توصیفی العزیز اس کی صفت
 ہے ہر دو خبر مبتدا ذَاخِذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبَحُوا فِيْ دِيَارِهِمْ جَثِيْمًا۔ واو سر جملہ آخِذَ فعل
 ماضی دراصل تھا اَخَذَتْ تاء تانیث دو میں سے ایک وجہ سے گر گئی یا تو اس لئے کہ اس کا فاعل صیغہ مونث لفظی مجازی
 ہے اس کے لئے مذکر فعل ہی آسکتا ہے جیسے طَلَعَتْ وَطَلَعَ الشَّمْسُ اَوْ بِاِیَّ الَّذِیْنَ مَفْعُول بہ کے فاعل کی وجہ سے ظَلَمُوا فعل
 ماضی الَّذِیْنَ کا صلہ ہے الصَّيْحَةُ صَنِيعٌ مصدر بمعنى مبالغے کا مونث ہے بمعنی پیچ چنگھاڑ۔ انسانی بلند آوازی کو اردو
 میں چیخ کہا جاتا ہے حیوانی بلند آوازی چنگھاڑ کہا جاتا ہے بوجہ مشابہت برعکس مستعمل ہے یہاں چنگھاڑ مراد ہے فَاصْبَحُوا

فارسیہ ہے اَصْبَحُوا لعل ماضی صبح سے مشتق فعل ناقص زمانی ہے یعنی بوقت صبح عذاب آیا اور فوراً ہلاکت ہوئی فی ظریفہ دیا جمع ہے دار کی مراد چار دیواری جُثْمُ جُثْم سے بنا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے لغث معنی ہے گھٹنوں کے بل اونڈھے کرنا بشکل سجدہ کَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا۔ کَانَ کَانَ تشبیہ اُن کے ساتھ مل کر بنا مُمْ ضمیر اسم اُن پر شیدہ ہو گیا بدیں وجہ اُن کا کشتہ گر گیا اور ساکن ہو لَمْ يَغْنَوْا نفی جملہ علم معنی ماضی غنی سے بنا بمعنی عیش سے رہنا یہاں مراد ہے مطلقاً قیام فی ظریفہ عا کا مرجع دیا اِنَّ شَمُوذَ كَفَرُوْا اَرْتَبَهُمْ اَلَا بُعْدًا لِّشَمُوذَ۔ اَلَا حَرْفِ تَنْبِيْهِ اِنَّ حَرْفِ كَمَقِيْقِ شَمُوذِہِ اس قوم کے جدا علی کا نام اس اعتبار سے یہ عجمی علم ہے لہذا غیر منصرف اب یہ قوم کا نام ہے لہذا منصرف بدیں وجہ بعض نے زبر پڑھا بعض نے زیر کَفَرُوْا یہ جملہ خبر اِنَّ ہے رَبُّنْمُ رَبِّ بمعنی اللہ تعالیٰ مُمْ ضمیر جمع کا مرجع ثمود قوم ہے جو بمعنی جمع ہے اگرچہ لفظاً واحد ہے۔ اَلَا یہ جملہ یا خبر یہ ہے یا انشائیہ ہے اگر انشائیہ ہے تو بد دعا ہے بَعْدُ بمعنی رحمت دوری مصدر مفعول مطلق ہے۔ معنی مصدری میں استمرار ہے لَمْ يَغْنَوْا لام جارہ بمعنی مفعولیت وَ كَفَرُوْا جَاءَتْ دُسْلَانًا اِبْرَاهِيْمَ بِالْبَشَرِ اِذَا اسْتِنَافِيہِ کہ نیا قصہ شروع ہوا لام تاکید قَدْ جائت ماضی قریب بمعنی بے شک رُسُلُ جمع ہے رسول کی بمعنی قاصد جمع مکسر کی وجہ سے جائت مونث ہوا۔ ناسے مراد اللہ تعالیٰ ابراہیم عجمی علم ہے غیر منصرف ہے بحالت نصب ہے دراصل تھائی ابراہیم حرف جر محذوف ہوا با بشری بار بمعنی مع بشری بروزن فعلی مصدر ہے بمعنی بشارت خوشخبری نہ کہ بروزن دنیا۔ قَالُوا سَلَامًا۔ قَالُوا کا فاعل رُسُلُ ہے سَلَامًا مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا یہ مقولہ جملہ فعلیہ ہے۔ قَالِ سَلَامٌ قَالَ کا فاعل حضرت ابراہیم ہیں سَلَامًا مصدر مبتدا ہے اس کی خبر پوشیدہ ہے دراصل تھَا سَلَامٌ دَائِمٌ عَلَيْكُمْ یہ جملہ اسمیہ ہے اس میں دوام پایا جاتا ہے۔ تنوین تعظیم کی ہے یعنی بڑا سلام خَمَا لَيْتَ اَنْ جَاءَ بِجُلٍّ خَدِيْذٍ۔ قَاتَعِيْبِيہِ مَا لَيْتَ فعل ماضی منفی بُعْثَ سے مشتق ہے بمعنی دیر کرنا ٹھہرنا سوچنا۔ یہاں پہلے معنی مرو ہیں اس کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان مصدریہ مفعول بہ پورے جملے کے ساتھ جَاءَ فعل ماضی لاو جارہ متعلق ہے جَاءَ عَجَل گاتے کا ذکر بچہ قریب جوانی کے جنید بروزن فعیل بمعنی مفعول جیسے قاتیل بمعنی مقتول مراد پتھر کو بطور قوا استعمال کر کے اس پر تھلا ہوا خود اپنی ہی چربی میں۔

تفسیر عالمانہ

قَدْ جَاءَ اَمْرُنَا بِجَنِيْنٍ صَالِحٍ وَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَ مِنْ خِزْيٍ يُؤْتِيْهِ اِنْ رَّبُّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ تو اس غافل ناشکری قوم پر جب آیا ہمارا عذاب یا فیصلہ عذاب بجا لیا ہم نے اپنے

پیارے بندے صالح کو اور ان کے صحابہ کو جو ایمان لا چکے تھے۔ یا جوان پر ایمان لا چکے تھے۔ یا جو ایمان والے ان کے ساتھ رہتے تھے۔ یہ تین تفسیریں اس لئے ہیں کہ مَعَهُ کا تعلق یا بجنین سے ہے یا اٰمَنُوْا سے یا صالح سے اگر اٰمَنُوْا سے تعلق ہے تو مع بمعنی علی ہے یعنی صالح پر ایمان لاتے اور چونکہ نبی پر ایمان لانا ہی خدا تعالیٰ پر ایمان لانا اس لئے مَعَهُ فرمانا درست ہے، اس تعلق میں مع اپنے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ معیت زمانی نبی اور امتی کے ایمان میں محال ہے اگر اس مَعَهُ ظرف و منظوف کا تعلق بجنین سے مانا جائے تو نجات میں معیت زمانی و مکانی درست ہے کیونکہ حقیقت کے مطابق ہے اگر مَعَهُ کا تعلق صالح

سے مانا جاتے تو مطلب ہے کہ ان کے ساتھی مسلمان۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور حکیم الامت نے یہ ہی معنی مراد لئے۔
 وکنز الایمان ولور العرفان) بچا یا ہم نے اپنی رحمت کے ذریعے جو خاص ہماری طرف سے تھی بغیر کسی استحقاق کے۔ بڑی عظیم
 رحمت سے تنوین تعلیمی ہے۔ بعض نے کہا کہ رحمت بنسبت صالح علیہ السلام سے مراد نبوت ہے اور باعتبار مومنین کے ایمان
 ہے مگر یہ قول قوی نہیں۔ مراد کرم خداوندی ہی ہے اور بچا یا ہم نے ان سب کو اس ذلت یا پریشانی یا رسوائی سے یا اس
 طرح کہ وہ عذاب ان مومنوں کو نہ دکھایا نہ سنایا۔ تاکہ اس حیبت ناک منظر کو دیکھ کر نہ گھبرائیں نہ پریشان ہوں۔ یا اس طرح
 کہ جس عذاب سے بچا یا وہ بڑا خزی اور رسوائی والا تھا۔ اس کی وجہ سے وہ دن بھی وہ گھربان دہا عتیں بھی بری ہو گئی تھیں ہم نے
 پورے دن سے ان کو روپوش کر کے بچا لیا۔ اور اس طرح کرنا اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں کیونکہ بے شک اسے پیارے حبیب
 آپ کا رب وہی بہت قوت والا ہے کہ عذاب آیا کفار کو مٹایا۔ اور گزر گیا۔ مومنین ذکر الہی میں اس طرح مخمور ہوئے کہ ان کو
 پتہ بھی نہ لگا۔ یہ سب اس کی قوت و قدرت کے کرشمے ہیں اور یہی عذاب کفار پر اس طرح دندا نا ہوا آیا کہ کوئی اس کو روک
 نہ سکا۔ کیونکہ بھیجنے والا عزیز و غالب ہے دشمنوں پر۔ اس جملے میں پہلے عذاب یا اس کے فیصلے آنے کا ذکر کیا پھر نجات کا
 اس کے بعد آئندہ آیات میں عذاب کی نوعیت کا ذکر ہوا اس لئے کہ نجات مومنین زیادہ اہم ہے ہلاکت کفار سے۔ کچھ مفسرین
 فرماتے ہیں کہ قرنیٰ خزی سے پہلے فحشیا پوشیدہ ہے بعض نے فرمایا کہ پہلے فحشیا پر عطف ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ معطوف علیہ کسی کو بنایا نہیں جکتا۔
 کو متعلق بنایا جاسکتا ہے کیونکہ واؤ موجود ہے۔ اس لئے ایک فحشیا پوشیدہ ماننا زیادہ درست ہے۔ واؤ ابتدائہ بن جلے گی۔
 جسوں نے پہلے فحشیا پر متعلق مانا ہے وہ کہتے ہیں کہ واؤ زائد ہے مگر یہ بصریوں کے خلاف ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ واؤ کا زائد
 ہونا ناجائز ہے (الانصاف) ایک قول ہے کہ خزی سے مراد عذاب آخرت ہے اور مقصد کلام ہے کہ یہاں بچنا علامت ہے وہاں
 کے عذاب سے بچنے کی۔ تب یہ کلام تشبیہی ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ خزی سے مراد شرمندگی ہے کہ اگر چوتھے دن عذاب نہ
 آتا تو مسلمانوں کو اہل صلح علیہ السلام کو کفار کے سامنے شرمندہ ہونا پڑتا۔ وہ مذاق اور خوشی سے تالیاں بچاتے۔ لیکن چونکہ ہمارے
 نبی کی زبان پاک سے نکل چکا تھا کہ تین دن بعد عذاب آئے گا ہم نے اپنے سارے قانونوں کو توڑ کر نبی کی بات رکھ لی اور
 اس دن کی رسوائی سے بچا یا کیونکہ ہم کو جہان یا جہان کا قانون پیارا نہیں ہم کو تو اپنا نبی پیارا ہے۔ قانون تو نبی کی اداؤں سے
 بنتے ہیں۔

جو شب کو کہہ دیا دن ہے تو دن نکل آیا

جو دن کو کہہ دیا شب ہے تو رات ہو کے رہی

یہ تو تھی ہمارے نبی اور ان کے صدقے مومنوں کی نجات کا ذکر۔ ہم نے کافروں کو کیسے مالا۔ صبح ہی کا وقت تھا کہ ذَاخَذَ الدِّینَ
 فَلَمَّا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جثثًا۔ اور پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے اپنی جانوں یا اپنے ساتھی کافروں
 کو گمراہ کر کے ان کی جانوں پر یا مسلمانوں غریبوں پر ظلم کیا تھا وہ ایک روایت کے مطابق چار ہزار تھے اتنے ہی ان کے مومن
 ہو گئے تھے دصادی (کڑک دارچین نے جو حیبت میں چنگھاڑ کی مثل تھی یا حضرت جبرئیل کی آواز تھی یا آسمان کی طرف سے

بجلی کی کڑک کی طرح تھی جس کی گونج ایسی تھی کہ ہر طرف سے بھلیوں کے کڑکے معلوم ہوتے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان کی طرف سے ایک ہی چنگھاڑ ماری وہ گونج کی صورت میں کئی طرف سے آئی اور آنا فائنا تمام کفار کو ختم کر دیا۔ اس چیخ سے زلزلہ بھی پیدا ہوا اس لئے اس کو رَجْفَةٌ کہا گیا ہے۔ جیسا کہ اعراف میں ہے فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ۔ یعنی اتنی سخت چیخ تھی کہ زمین بھی دھل گئی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ کافران تین دنوں میں خوف سے اپنے گھروں سے نہ نکلے بلکہ قبر نما گڑھے کھود لئے تاکہ اس میں چھپ جائیں قدرت نے خود ان سے ان کی قبریں کھدوائیں کہ مسلمان کہاں تک ان کو دفن کریں گے نہ کریں تو تعفن پھیل جاتے جب چوتھا دن ہوا تو سورج نکلنے تک کوئی عذاب نہ آیا سب خوشی خوشی مذاق اور دل لگی کرتے ہوئے گھروں سے باہر نکل آئے تو یکدم حضرت جبریل اپنی اصلی صیبت ناک شکل میں نمودار ہوتے سر آسمان تک بہت سے پر پر سفید دانت پروں میں مختلف رنگ اس خطرناک شکل کو دیکھ کر پھر اٹھے پاؤں گھروں کو بھاگے اور ان ہی قبر نما گڑھوں میں جا گھسے تب چیخ آئی تو سب کے سب ایک دم مر گئے اور زلزلے سے تمام مکانات ایسے گر گئے کہ وہ بستی ایک دریاں میدان چٹیل نظر آنے لگے۔ صرف مسلمان اپنے مکا لوں میں محفوظ رہے۔ اس قول میں یہ عذاب اشراق کے وقت آیا۔ جب عذاب ختم ہوا مسلمان اس بستی سے باہر آئے تو دیکھا کہ اُصْبَحُوا صبح ہی صبح اوندھے پڑے ہوئے ہیں فی دیارِ ہم اپنے گھروں میں دیا جمع ہے دار کی۔ اسلی معنی میں ہے یعنی گھروں میں جا نہیں جتھم سے اسم فاعل ہے۔ یعنی اس طرح اوندھے پڑے تھے جس طرح خرگوش پڑے ہوتے ہیں پیر نکال کر۔ کچھ لوگ بگھے شاید زندہ ہیں مگر حرکت نہیں کرتے قریب جا کر معلوم ہوا کہ مردہ ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ تعداد کفار کتنی تھی بعض نے کہا پندرہ سو تھی بعض نے نو سو بعض نے چار ہزار بتائی ہے۔ بعض نے کہا کہ مسلمانوں کی تعداد چار ہزار اور کافر پندرہ سو تھے۔ بعض نے کہا کہ قوم ثمود آٹھ ہزار نفر پر مشتمل تھی۔ ان میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ مکانات پندرہ سو تھے ان میں آٹھ ہزار افراد قوم ثمود تھے جن میں صرف امراء و سردار نو سو تھے (بیان و صاوی) عذاب کے بعد اکثر مردے مٹی پتھر میں دفن ہو چکے تھے کچھ ظاہر رہ گئے جن کو دیکھ کر ان کی موت کا طریقہ و کیفیت معلوم ہوئی۔ دور سے دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بڑے سکون سے پڑے ہیں۔ کبیر نے فرمایا کہ ہوا بھی تیز تھی۔ مطابقت اس طرح ہے پہلے چیخ آئی جس سے سب کافر یک لخت مر گئے پھر اس چیخ کی سختی سے زلزلہ آیا جس کے جھٹکے سے مکانات گرے پھر ہوانے ان پر مٹی ڈال کر ایسا برابر کر دیا کَانَ لَحْدٌ یَغْنُو فیهَا۔ گویا وہ قوم یہاں کبھی آباد ہی نہ تھی۔ یَغْنُو۔ غَنُوْا یا غنی سے بنا ہے جس کا معنی عیش کرنا امیر دولت مند کو غنی اسی لئے کہتے کہ اپنے اختیار سے عیش کرتا ہے۔ یہاں مراد زندگی گزارنا ہے اَلَا اِنْ تَعْمَدُوْا كَعَمُوْدٍ اَوْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ حُمُودٌ۔ غور کرو کہ بے شک قوم ثمود نے کتنا سخت اپنا نقصان دائمی کیا کہ اپنے رب کا کفر کیا۔ اس طرح کہ اس کی وحدانیت کا لاشریک ہونے کا انکار کیا اس کے پیارے نبی کی گستاخی کی۔ پس اے موجودہ لوگو تم کو تنبیہ اور ڈرانا عبرت دلانا اور آئندہ نسلوں کو یہ خبریں سننا کہ ان سے ظلموں کفروں سے بچانا۔ غور کرو کہ کیسی ہلاکت ہوئی ثمود کی۔ یا سوچو کہ کیسی بد دعائیں ملیں انہیں ہر طرف سے یہ کہ تباہی ہو ثمود کی یا دائمی عذاب ہو اس کو یا رحمت سے دوری ہو ابد الابد تک اس بد بخت قوم کو ان کے کفر خطا اور مکذیب نبی

اور استہزا مومنین۔ عقربا قہ کی وجہ سے روایت ہے حضرت جابر رضی سے کہ غزوہ تبوک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اسے لوگو! انبیاء کرامؑ زیادہ مطالبے ٹھیک نہیں۔ دیکھو قوم تمود نے مطالبہ کر کے اونٹنی حاصل کی پھر اس کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ تین قصے ہوئے جن میں اللہ کے رسل فرشتے عذاب لے کر آتے چوتھا قصہ اس طرح ہے کہ۔

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَالُوا إِنَّا بِمَا يَصِفُونَ غَائِبِينَ وَرَابِعُ شَكَّ آتَى بِنَاغٍ
والے فرشتے خوبصورت لڑکوں کی شکل میں ان کی تعداد میں پانچ قول ہیں۔ تین فرشتے جبرائیل میکائیل اسرافیل مائے ان تین کے ساتھ سات اور مائے ان تین کے ساتھ نو اور گیارہ اور فرشتے مائے حضرت جبرائیل کے ساتھ بارہ دوسرے ملائکہ عذاب (مظہری) ابراہیم علیہ السلام کے پاس۔ یہاں عنذ یا الی پوشیدہ ہے خوشخبری کے ساتھ اس وقت حضرت ابراہیم کی صرف ایک ہی بیوی حضرت سارہ تھیں بوڑھی تھیں لا ولد تھیں یہ بشارت حضرت اسحق اور ان کے بعد حضرت یعقوب م دو بیٹوں کی تھی یا قوم لوط کی تباہی کی خوشخبری یا دونوں چیزوں کی خوشخبری تھی۔ کیونکہ کفار کی موت مومن کے لئے خوشخبری ہوتی ہے۔ فاقی دشمن کی موت پر خوشی منع ہے (کتب فقہ) فرشتے بولے اسے ابراہیم ہم نے تم پر سلام بھیجا ہے۔ یہ لفظ سلاماً منصوب ہے جملہ فعلیہ ہے۔ فعل سَلَّمْنَا پوشیدہ۔ جملہ فعلیہ دوام کو نہیں چاہتا ہے مطلب ہے اب تم پر سلامتی ہو حضرت ابراہیم نے جواباً فرمایا تم پر بھی سلامتی ہو ہمیشہ یہ کلام جملہ اسمیہ ہے مبتدا ظاہر ہے سلاماً اس کی خبر قائم یا ثابت علیکم پوشیدہ ہے معنی ہے تم پر ہمیشہ ہی سلامتی ہو۔ جملہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مسئلہ۔ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہیے یہ سنت ابراہیمی ہے۔ سلام سب فرشتوں نے کیا جیسا کہ قالو کے جمع سے ثابت ہوا۔ مگر جواب صرف ابراہیم علیہ السلام نے دیا۔ کیونکہ لو کہ غلام اندر کام میں مشغول تھے اور بیوی اگرچہ ساتھ ہی پردے موجود تھیں عورت کو جواب دینا منع ہے یا یہ کہ جس کو سلام ہو وہی جواب دے یہ خاص مجلس کا حکم ہے عام مجلس میں چونکہ سلام سب کو مشترک ہوتا ہے اس لئے جو چاہے دے و کتب فقہ ۱ ابی تمود ی ہی دیر گزری تھی فَمَا لَيْفَتْ کچھ زیادہ منہ ٹھہرے تھے کہ آگیا پتھروں کے توے پر بھنا ہوا بچھڑے کا کچھ حصہ حسب ضرورت۔ بابضیت کی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کے خادم لے آئے جو یا تو ان مہمانوں کے لئے ہی پکایا گیا تھا یا پہلے سے تیار تھا ان کی خاطر کے لئے پیش کیا گیا۔ بعض نے کہا ہے کہ پورا سالم بچھڑا لے آئے تھے کیونکہ مہمان زیادہ تھے۔ چونکہ حضرت ابراہیم مہمان نواذ بہت تھے اس لئے مہمانوں کو دیکھتے ہی بچھڑا تیار کرنے کا حکم دے دیا ان میں ذرا غور نہیں فرمایا ورنہ پہچان لیتے۔

قائد

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریم کی بات کو رائیگاں میں جانے دیتا نہ قوم کے سامنے شرمندہ کرتا ہے بلکہ نبی کے منہ میں جو بات بھی نکلے فوراً پوری فرما دیتا ہے یہ فائدہ خنزی

یومئذ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر مٹی کے ڈھیر ہیں اور مومن قیمتی موتیوں کی ڈبیر اسی لئے کافروں کو ہلاک کر دیا جاتا ہے اور مومنوں کو بچا لیا جاتا ہے یہ فائدہ نجینا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کافر کی موت بشارت ہے کیونکہ

وہ دشمن خدا ہے۔ اسی طرح دشمن نبی کی موت پر خوشی کرنا بھی اچھا ہے۔ یہ فائدہ بشری کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہیے۔ دیکھو حضرت ابراہیم نے سلام جملہ فعلیہ کے جواب میں جملہ اسمیہ فرمایا جو فعلیہ سے بہتر ہے اب جواب میں ورحمۃ اللہ کہہ دینا چاہیے اگر سلام کرنے والا ورحمۃ اللہ بھی کہہ دے تو جواب میں تیسرا لفظ وبرکاتہ کہہ دینا چاہیے پانچواں فائدہ عورتوں کو جائز نہیں کہ اجنبی مردوں کو سلام کا جواب دیں۔ یہ فائدہ قال کے واحد ہونے سے حاصل ہوا۔ بات بھی بلا ضرورت کرنی منع ہے کہ اس میں فتنہ ہے چھٹا فائدہ نبی پر مل کر سلام بھیجنا سنت ملائکہ ہے لہذا جائز بلکہ مستحب عین ثواب کے لائق یہ فائدہ قالوا سلاما جمع فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں آخذ کا فاعل صیغۃ ہے حالانکہ آخذ فعل مذکر ہے اور صیغۃ اسم ظاہر مونث ہے۔ نحوی لحاظ سے یہ غلط ہے جواب دو وجہ سے فعل مذکر آیا۔ ایک یہ کہ فاعل کے درمیان جب کسی مذکر کا فاصلہ آجائے تو مونث فاعل کے لئے مذکر فعل جائز ہے۔ کیونکہ یہ فاصلہ تا و تانیث کے عوض ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ یہاں صیغۃ بمعنی صیغۃ ہے۔ اس صورت میں اعتراض ختم ہو جاتا ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَلَقَدْ جَاءَتْ نَفْطَ جَاءَتْ کہ دینا کافی تھا۔ لَقَدْ کی زیادتی بے فائدہ ہے جواب بے فائدہ نہیں بلکہ لام تاکید کے لئے آیا اور قد امید و توقع کے لئے اور مقصد یہ ہے کہ اے سننے والے ابھی ان عبرت ناک واقعات کا سلسلہ جاری ہے۔ اگلی عبارات میں مزید قصوں کی توقع رکھو تیسرا اعتراض حضرت ابراہیم نے سلام کیوں فرمایا السلام کہنا چاہیے۔ جواب نکرہ کمال اور مہربانی کو مفید ہے۔ معرف باللام سے یہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ اور پھر یہ کہ نکرہ پر تنوین تعلیم کی آسکتی ہے معرفہ پر نہیں اور نیز یہاں مبتدأ بنانا تھا۔ نکرہ جب موصوفہ ہو تو مبتدأ بن سکتا ہے بخلاف معرفہ کے کہ وہ صرف ملیت کا فائدہ دیتا ہے۔ نکرہ کہ کر یہ بتایا کہ اے فرشتو تم پر بہت عظمت والا ہے حد بہت زیادہ سلام ہوں۔ اور ہمیشہ ہوں کیونکہ یہ کوئی معمول سلام نہیں نبی خلیل اللہ کا سلام ہے چوتھا اعتراض پھر ہم نماز میں اور بعد نماز السلام علیکم الف لام کے ساتھ کیوں کہتے ہیں؟ جواب وہاں معرفہ بولنا اپنی نسبت سے ہے یعنی میرا سلام تم پر ہو نکرہ میں تخصیص نہیں ہو سکتی اور حضرت ابراہیم کا سلام نکرہ اس لئے تھا کہ اے مہمانو یہ فقط میرا سلام نہیں بلکہ ہم سب گھر کی طرف سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَلْتَجَاءَ أَعْمَارُنَا بَعْدَ الْحَدَثِ الَّذِي أَتَيْنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ مِّنْ حِزْبٍ يَوْمَئِذٍ إِنَّ تَبْلَاقَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَزِيزُ۔۔۔۔۔ قانون فطرت کے مطابق جب ہمارا فیصلہ ازل کیا تو محبت کے جام پلا کر سرور کی نعمتیں کھلا کر نجات دائمی دی ہم نے شعور صالح اور اس کے فرمانبردار مومن اعضاء ظاہری کو جو ہر ظلم ناسوتی اور شرطاغوتی کے برداشت کرنے میں اس کے ساتھ ہی رہے اور کسی وقت بھی شعور کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا ہم نے اپنے طرف سے رحمت شفقانہ کے ذریعے بچالیا اور اس ذلت غرور کے دن رسوائی سے ہٹالیا اسے مجمع انوار مخزن اسرار محبوب گردگار بے شک تیرا رب تعالیٰ ہی ہر رملے میں قوت دینے اور لینے والا ہے اور سب قوتوں کا مالک ہے تمام سرکش و مغرور اس کے سامنے

مغلوب و عاجز کیونکہ وہ ہی غالب اور عزیز ہے اپنے بندوں کو وصل کی خبر طہور سے مخمور کرتا ہے۔ خود پرست و خود سر کو مجہول کرتا ہے مقہور و مجہول کی مدت حیات فقط تین دن ہے اور مخمور اُنست کی نجات کا سبب بقا تک۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں بندے چار قسم کے ہیں ۱۔ عوام کا لانعام یہ نفس کی حدود غیر متعینہ اور دماغ سرکش کے وعدوں و سوچوں میں جکڑے ہوئے بے بس پڑے جب تک ان کا جال نہ ٹوٹے مثل غلام کے نفس کے حکم اپنے فائدے کی ضمیر کو مردہ کرتے رہتے ہیں ان میں سے بعض خوش قسمت شعور کے دامن میں پناہ لیتے ہیں اور اکثر راہ مستقیم سے بھٹکے بھٹکے ہی ہلاکت کی موت مر جاتے ہیں ۲۔ سالک منزل عشق یہ لوگ ہر بھٹکے مسافر کو اپنے ساتھ شوق و لذت کشاں رواں دواں لئے چلے جاتے ہیں یہاں تک منزل رحمت خاص پہنچ کر خود بھی اور ان کے ساتھی بھی نجات دائمی پاتے ہیں پھر بھٹکے مسافر اپنی قسمت پر ناز کرتے کہ رحمت رب کرم کی خاصہ عنایت سے کیسا مرشد راہنما پایا ۳۔ مجنون جس نے دماغ پر فتور کے کہنے پر چل کر دین و دنیا کی رسوائی و ذلت کے خسار لئے دامن عقل و شعور کو چھوڑا ضمیر کو قتل کر کے ہر طرح کی بھٹکار پائی ۴۔ مجذوب جس نے ضمیر کے شیریں دودھ سے شراب دیدار کا خمیر حاصل کر کے دامن شعور میں آرام پایا اپنے مرشد کے دروازے ہر طرح سکون پاکر ذکر خدا کی رسی سے خود کو باندھ کر سکون ابدی پایا اور رحمت کے گہوارے میں پالیا اور ظلم بیوت سے نکل گیا۔ یہ وہ لوگ خوش بخت ہیں جنہوں نے سکوت و خدمت کو لازم پکڑا عوام ان کو مبہوت و دیوانہ سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں یہی عقل بیدار کے مالک ہیں اور بنیادی قوت والے ہیں۔ ان مردان خدا کو ہی نجات ہے ان کا شعور صاف ہے ان کا بدن ناقہ ہے ان کا شعور وصل کی غذاؤں میں ان کا بدن فاقے میں۔ شعور کو آفات ابلیس سے نجات ہے لیکن بدن زخموں سے چور ہے۔ شعور کو انا نہیں۔ اس لئے کہ نوریزدانی کفار کے فریب چکنی چٹری باتوں میں آنے والا نہیں یہ امتحان و ابتلاء و اجمار ہے کہ اس کو بدن خاکی تن فاقہ عطا کیا اے نفس امارتن اولیاء کے ناقہ کا غلام بن جانا کہ صحبت و معیت شعور کے ساتھ تجھ کو بھی نجات دائمی مگر نفس و دماغ اس راہ خیر کو نہیں پکڑتے شر کو نہیں چھوڑتے لہذا اخذ الدین ظلموا الصیحة فاصبحوا لی دیا رہم حیثین کان لکم یغفر لکم ذلک انکم کفرتوا ربہم اللہ بعد انکم کفرتوا اور پکڑ لیا ان نفسانیات کو جنہوں نے شک و تردد و قلق و اضطراب کا ظلم کر کے شعور صاف کی نصیحت و دعوت کو نہ مانا تھرکی چنگھاڑ لے تو اپنے دیار فنا میں ایسے ہلاک ہوتے گویا کہ کبھی قالب جسدی میں یہ فتنہ دماغ تھے ہی نہیں۔ اب سکون بدنی نصیب ہوا۔ خبردار نمود متکبرین نے اپنے اپنے ہی مرقی اعلیٰ اور موجد اکرم کی کفران نعمت کیا۔ خبردار نفس پرست نمود دماغ کو فنا اور ہلاکت کی دوری ہے۔ عقل خود سر اور اس کے صفات کی ہلاکت صاعقہ اور عذاب بعد سے ہوتی ہے مگر جو مردان حق حرم شریعت میں آگئے وہ قرب کی جنت پاکر فراق کی بعد سے بچ گئے ساکنان ناسوقی چار قسم کے ہیں ۱۔ اہل قرب جن کو رب تعالیٰ نے ارادہ جن لیا ان کی پہنچ رضا کے گستاخاں خوشنودی کے چمن میں بغیر عمل و کسب ہے ۲۔ اہل بعدیہ اللہ سے دور ہو کر اغیار میں مشغول ہو گئے ان کا کچھ علاج نہیں لہذا فنا کی وادی میں ایسے غرق ہوتے کہ نشان تک نہ رہا ۳۔ اہل طریقیہ جو اولیائے حق ہیں پڑے ہیں اصل مقصد تک نہ پہنچے راستے کو مقصد و منزل سمجھ گئے ۴۔ اہل طبع جن کو راستہ منزل دونوں کا

پتہ نہ لگا۔ وَلَقَدْ جَاءَتْ دُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرٰی قَالُوْا لَسْنَا بِاٰلِهٖمْ اَشۡیَآءُ قَالۡ سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ فَمَا لَیۡتُکُمْ اَنْ جِآءَ بِیۡجَلٍ حَنِیۡدٍ اِلَیۡہِ بَے شک
اُسے سلطان جبروت اور انوار ملکوت اور سناء جمال اور سر جلال سے ہمارے قاصد خلیل فواد کی طرف جو گوشہ قلب کے
گوارۂ محبت و خلعت میں محور ریاضت اور شوق وصل میں تھا بشارت کشف جمال کے ساتھ ہمارے رسول آتے تو سارے قاصد
بولے اے خلیل ظاہر تمہاری خلعت دائمی اور اصطفاء ابدی کو بقا کا سلام ہے۔ خلیل فواد و محبوب اسرار نے فرمایا تم کو بھی سرور
و اکرام کا سلام محبت انوار میں کچھ دیر نہ گزری کہ جگر مذہبوح بخودی روح مجروح الفت نفس مبذول ناسوت کا بچھاؤ و غن
شکر سے آتش عشق پر بھنا ہوا طباق محبت میں سجا کر مہمانانِ قدس کی ضیافت میں رکھا تاکہ یہ انوار بھیجنے والے خالق حقیقی کے
مہمانوں کا اکرام ہو۔ یہ باطنی اکرام اور ضیافت ہی طریقہ اولیاء محبوبین ہے۔

فَلَمَّا رَاَ اٰیٰدِیۡہِمۡ لَا تَصِلُ اِلَیۡہِ نٰکَرۡہُمۡ وَاَوْجَسَ

تو جب دیکھا ہاتھوں کو ان کے کہ نہیں پہنچتے طرف اس کی غیر جانان کو اور اندیشہ کیا طرف
پھر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں پہنچتے ان کو اوپر ہی سمجھا

مِنْہُمْ خِیۡفَۃٌ قَالُوْا لَا تَخَفۡ اِنَّا اُرۡسِلۡنَا اِلٰی قَوْمٍ

سے ان کی خوف میں بولے وہ مہمان نہ ڈرنے بے شک ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم
اور جی ہی جی میں ان سے ڈرنے لگا بولے ڈرے نہیں ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے

لُوطٍ ۝۱۰ وَاَمۡرَاۡتُہٗ قَاۡیِمَۃٌ فَضَحِکَتْ فَبَشِّرۡنَہَا بِاِسۡحٰقَ

لوط کے اور ان کی بیوی کھڑی تھیں پس وہ ہنسیں تو بشارت دی ہم نے ان کو کہ اسحاق
ہیں اور اس کی بی بی کھڑی تھی وہ ہنسنے لگی تو ہم نے اسے اسحق کی

وَمِنْ وَّرَآءِ اِسۡحٰقَ یَعۡقُوبُ ۝۱۱ قَالَتۡ یٰوِیۡلَتِیۡ ہٰذَا اِلٰدُ

اور سے بعد اسحق کے یعقوب کی بولیں ہائے عجب کی جو نکلیں
خوشخبری دی اور اسحاق کے پیچھے یعقوب کی بولی ہائے خرابی میرے بچہ

وَاَنَا عَجُوۡنٌ ۙ وَہٰذَا بَعۡلِیۡ شَیۡخًا ۚ اِنَّ ہٰذَا لَشَیۡءٌ

علاں کر میں بوڑھی ہوں اور میرے تلوڑ بڑھے ۱۱ بے شک یہ البتہ چیز ہے
لوگا۔ اور میں بوڑھی ہوں اور میرے تلوڑ بڑھے ۱۱ بے شک یہ تو اپنے کی بات ہے

عَجِبٌ ۙ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ

عجیب فرشتے بولے کیا تم نے تعجب کیا ہے امر اللہ کے رحمت اللہ کی

فرشتے بولے کیا اللہ کے کام کا اپنا کرتی ہو اللہ کی رحمت

وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ۙ

اور برکتیں پر تمہارے اے اہل بیت بے شک وہی سب تعریفوں بزرگیوں والا

اور اس برکتیں تم پر اسے گھر والو بے شک وہی سب خوبیوں والا عزت والا

تعلق ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں اس سلسلے کی چوتھی حکایت کا ذکر ہوا کہ حضرت ابراہیم کے زمانے میں کافر قوم نے کیسی کیسی بیہودگیاں کیں اور ان پر کیسے کیسے عذاب آئے۔ اور اور عذاب کے فرشتے اس طریقے سے بھیجے گئے کہ حضرت ابراہیم بھی پہچان نہ سکے یہ ایک تعجب خیز بات تھی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ فرشتوں کا بھیس بدل کر آٹا اتنی حیرانی اور ڈرنے کی بات نہیں۔ اس سے زیادہ حیران کن تو یہ تھا پے کی اولاد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت و رحمت سے تو وہ بھی بعید نہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافروں کا ذکر ہوا جنہوں نے انبیاء اور ان کے معجزات پر ظلم کیا تھا۔ اب اس جگہ ان کافروں کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور پچھلی قوموں کی طرح عذاب میں مبتلا ہوئے۔

تفسیر نحوی قَلَمًا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً فَأَوْبَعْنِي ثُمَّ رَأَىٰ

فعل ماضی رائے سے مشتق ہے بمعنی باغور دیکھنا قلب و نظر سے۔ أَيْدِيَهُمْ آيَدِيَّ - جمع ہے يد کی بمعنی ہاتھ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے رائی کا اور ذوالحال ہے اگلے جملے کا ضمیر کا مرجع رُسل ہے۔ أَيْدِيَّ مَنْقُوص ہے لا تَصِلُ مضاف متغی و متعلیٰ سے بنا بمعنی ملنا الی طرفیہ و ضمیر کا مرجع رُسل ہے جملہ حال ہے لَمَّا حرف شرط تھا نیکند اس کی جڑ باب تَمَع کا ماضی بمعنی اَنگَر یا اسْتَنگَرَ بمعنی اجنبی پایا۔ ثُمَّ کا مرجع رُسل و اَوْعَسَ سببیہ اَوْجَسَ و جَس سے بنا اس کا لغوی ترجمہ قلبی آواز ہے یہاں بمعنی محسوس کیا۔ مِنْ بمعنی قَبْلُ یعنی طرف سے ہم سے وہی رسل فرشتے مراد ہیں خِيفَةً ہر وزن فِعْلٌ جیسے قَبْلَةً مبالغہ کے لئے خوف سے بنا ہے بمعنی پریشانی قَالُوا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَىٰ قَوْمٍ لَّوْطَ۔

فعل ماضی جمع فاعل وہی ملائکہ ہیں لَا تَخَفْ فعل نہی واحد حاضر اِنَّا دو لفظ ہیں اِنَّ اور تا حرف تحقیق و ضمیر جمع متکلم اس کا اسم منصوب متصل اُرْسِلْنَا جمع متکلم ماضی مجهول الی حرف جر انتہائیہ قوم معنی جمع لفظاً واحد مضاف بطرف لوط علیہ السلام یہ لفظ منصرف ثلاثی ہے قَامَرَةٌ قَائِمَةٌ فَضَحَكْتُ فَبَشَّرْنَا هَا بِاسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ اسْحَاقُ يَعْقُوبُ۔

واو حالہ امرتہ بمعنی عورت عام ہے مگر بحالت اضافت مراد بیوی ہے یہاں بوجہ مضاف ہونے کا ضمیر کی طرف حضرت ابراہیم کی بیوی پاک مراد ہیں قارئین اسم فاعل مونث فاء تعقیبہ ضحکت باب سمع کا ماضی مونث ہے۔ فاء تعقیبہ بشرنا بصیغہ جمع مکمل اس کا فاعل اللہ تعالیٰ حاضر مراد ہے امرتہ ہے بالسحق باء جارہ برائے مفعولیت اسحق عجمی علم ہے لہذا غیر منصرف واو عاطفہ من جارہ وزاع بمعنی علاوہ یا بعد اسحق غیر منصرف بحالت جر مضاف الیہ ہے۔ یعقوب عقب سے مشتق ہے اسحق اسحق سے بنا ہے بمعنی قدرتی خوشبو والا عقب کے معنی ایڑی یعقوب ایڑی سے جڑا ہوا یہ غیر منصرف ہے مگر بحالت جر ہے تو وراء سے متعلق ہے اور بحالت نصب بشرنا کا مفعول بہ ہے قالت یونثی الیہ وانا عجبور و هذا ابعلی شیعنا ان هذا الشیء عجیب قالت۔ بیوی صاحبہ کا مقولہ یا حرف ندا ویتی ویتل کا مونث یا بمعنی لمے ویتی لغوا ہلاکت۔ برائی۔ تعجب یہاں یہی مراد ہے اہمزہ استفہام سوال تعجب کے لئے نہ کہ انکاری الیہ فعل مضارع مکمل بمعنی مستقبل واحد مکمل ولد سے مشتق ہے اس کا معنی ہے جننا واو حالہ انا ضمیر مرفوع منفصل عجور عجز سے بنا بمعنی انتہائی کمزوری بروزن فعول بوڑھی عورت کے لئے مستعمل ہے جو ناقابل اولاد ہو۔ واو عاطفہ هذا اسم اشارہ قریبی بغل خاوند بروزن فعل اس کی مونث اور مصدر بعولہ بمعنی پڑھنے والا یا کھڑے ہونے والا۔ شیخا عربی لفظ ہے شاخ پیشخ کے باب کا صفت مشبہ مبالغہ کے لئے اس کا مونث شینہ ہے بمعنی بہت بوڑھا۔ ان حرف تحقیق یہ جملہ وجہ تعجب کے بیان کے لئے ہے هذا اسم اشارہ اس کا مشار الیہ یہ بشارت لشی بمعنی چیز یعنی مشیت عجیب بروزن فعل بمعنی حیران کرنے والی قالوا تعجبین من امر اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت اللہ حمید یحید۔۔۔ قالو فعل جمع اس کا فاعل رسل۔ اگلا سب جملہ مقولہ ہے قول کا۔ اہمزہ استفہام انکاری ہے تعجبین فعل مضارع صیغہ واحد مونث حاضر عجب سے بنا من جارہ بیانیہ یا بعضیت کا امر بمعنی مشیت ورضایا قانون لفظ اللہ ذاتی علم ہے رحمۃ بمعنی رحم وشفقت مضاف ہے بسوتے لفظ اللہ مرفوع بوجہ مبتدایا بوجہ فاعلیت کے فعل محذوف کے واو عاطفہ برکات جمع ہے برکت کی و ضمیر کا مرجع لفظ اللہ اگر وہاں ثبت پوشیدہ نہ ہو تو یہاں ثابت پوشیدہ خبر مبتدا ہے علی جارہ اپنے مجرور کم ضمیر مل کر اسی کے متعلق ہے۔ اخل اپنی اصلیت پر ہے اس کی تصغیر اخیل ہے اهل کی حا کو الف مقصورہ سے بدلہ تو آل بن جاتا ہے جس میں عمومیت پیدا ہو جاتی ہے اهل میں خصوصیت ہے اسی لئے حقیقہ بیوی کو اهل کہا جاتا ہے غیر کو مجازاً بیت بروزن بیع مصدر ہے بمعنی بیت اسم ظرف بمعنی رات گزارنے کی جگہ اصطلاح میں کوٹھری کو بیت کہا جاتا ہے یہاں مراد پورا گھر ہے۔ اہل بیت مرکب اضافی ہے بحالت نصب ہے منادای مضاف ہے حرف ندا۔ یا پوشیدہ ہے ان حرف تحقیق و ضمیر کا مرجع ذات باری تعالیٰ اسم ان ہے جملہ ابتدائیہ مجید بروزن کریم مبالغہ ہے محمود کا نہ کما حد کا یعنی لائق حمد مجید مجد سے مبالغہ ہے بمعنی ماحد۔ یعنی بہت ہی بزرگی والا دونوں مرفوع ہیں بوجہ خبر ان۔

تفسیر عالمانہ :- قُلْنَا اٰی اٰیٰتِہُمْ لَا تَقِلُّ اِلَیْہِمْ نَحْنُہُمْ وَ اَوْجَسَ مِنْہُمْ خِیفَۃً قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا

اُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ نُوحٍ پس جب حضرت ابراہیم نے ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ وہ ہاتھ ان میں سے کسی کے اس کھانے کی طرف نہیں بڑھتے۔ تو برا لگا حضرت ابراہیم کو ان مہمانوں کا یہ رویہ۔ کیونکہ حضرت ابراہیم بہت مہمان نواز تھے ہر کھانے پر مہمان کا انتظار فرماتے ان دنوں چند روز سے کوئی مہمان نہیں آیا تھا ان مہمانوں کو دیکھ کر بہت ہی خوش ہوتے فوراً بغیر ان کی حقیقت ان کی شخصیت میں غور کئے کھانا لگوا دیا۔ اولاً یہ نہ پوچھا تم کون ہو۔ دوسرے پہلی وجہ یہ کہ انبیاء و کرام اللہ کی طرف سے قوم کے دانا بن کر آتے ہیں جس نے دینا ہی ہے وہ کبھی لینے والے کی شخصیت میں غور نہیں کرتا۔ اس کی تو نشان عطا ہی یہ ہوتی ہے کہ عطا جس سمت اٹھے غنی کر دیا

ان کریم جو آدموں کی نگاہیں نیچی ہوتی ہیں ہاتھ اونچے اٹھ جاتے ہیں تاکہ اپنا پر یا مستحق غیر مستحق سب ہی بڑھ بڑھ کر لیتے رہیں کوئی جھجک محسوس نہ کرے۔ ان کی اس عام عطل سے احمق سمجھتے ہیں کہ شاید نبی بے خبر ہے اس کو غیب کا علم نہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ خوشی کی وارفتگی میں ان کی اصلیت کی طرف توجہ ہی نہ دی اس بے توجہی سے بے علمی ثابت نہیں ہوتی انسان انتہائی خوشی کے جذبات میں قریبیوں کو بھول جاتا ہے۔ تفسیر صاوی نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا اے میرے معزز مہمانوں کھاتے کیوں نہیں۔ تو ان میں سے بڑے مہمان یعنی حضرت جبریل نے عرض کیا ہم لوگ بغیر قیمت کھانا نہیں کھایا کرتے آپ اس کی قیمت ہمیں بتائیں اور لیں تب آپ کی دعوت قبول ہوگی حضرت ابراہیم نے فرمایا۔ ہاں میرے کھانے کی قیمت ہے۔ وہ یہ کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھو کھانے کے بعد الحمد للہ کہو۔ حضرت جبریل نے میکاٹیل کو دیکھا اور آہستہ سے کہا۔ واقعی یہ سرکار۔ خلیل اللہ ہونے کے لائق ہے۔ لیکن جب پھر بھی انہوں نے کھانے کو ہاتھ نہ لگایا۔ تو محسوس کیا ابراہیم علیہ السلام نے ان کی طرف سے خوف۔ اَوْ جُنْ وَجُنْ سے بنا ہے جس کا معنی ہے پریشانی اور غم۔ رنج اس کا مصدر ہے جویش بر وزن دخول آتا ہے۔ خیفہ کا معنی خوف یہ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے اور خوف بہت طرح کا ہوتا ہے۔ یہاں خوف یا اس معنی میں ہے کہ شاید یہ کھانا ان مہمانوں کو پسند نہیں یا شاید یہ ہم سے کچھ ناراضگی رکھتے ہیں۔ یا ہم سے ان کو کچھ شکایت ہے یا یہ ہم سے لڑنے آئے ہیں اس زمانے میں طریقہ تھا کہ ہر آنے والے کو پوچھنے کے لئے اس کے سامنے کھانا رکھا جاتا تھا اگر وہ کھانے لگتا تو میزبان اس کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ورنہ سمجھتا کہ یہ دشمن ہے اور اس سے بیٹھنے کے لئے تیاری کرنے لگتا۔ حضرت ابراہیم کو ان قسموں میں سے کوئی پریشانی لاحق ہوئی اس کو اصطلاح میں خوف رحمت و شفقت کہا جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم یا کسی بھی نبی کو کبھی خوف بشریت یعنی جان کا خوف نہیں ہو سکتا

کا خوف بزدلی ہے۔ اور بزدلی حقیر ترین عیب ہے۔ حضرت موسیٰ کا سانپ بننے کے وقت بھاگنا اور رب تعالیٰ کا ان کو لاتخت فرمانا۔ یہ سانپ کا خوف نہ تھا۔ بلکہ اچانک کلام الہی کی حیثیت تھی جس کا ظہور اس سانپ کو دیکھ کر ہوا۔ جیسے کہ اندھیرے سے حیثیت کھانے والے کی حیثیت کا ظہور پتہ گرنے سے ہوتا ہے۔ یا جیسے کہ پہلی وحی کے وقت کلام الہی کی حیثیت جسم پاک مصطفیٰ پر وارد ہوئی۔ اگر نبی کو جان کا خوف ہوتا تو فارغ مرد کے وقت اَوَسَلَمْتُ لِلَّهِ الْعَلِيمِ۔ فرما کر اس دلیری اور بخوفی

کا اظہار نہ فرماتے۔ کچھ مفسرین نے نکر اور اوجس کا معنی یہ بھی کیا ہے۔ آپ کا چہرہ مبارک جو ان کے سنے خوشی سے چمک اٹھا تھا وہ ان کے اس روئے سے پریشانی یا رنج میں بدل گیا۔ تو ان فرشتوں نے کہا اے ابراہیم خوف نہ کرو۔ کیونکہ ہم آپ کے مہمان نہیں نہ آپ ہماری میزبانی فرمائیں۔ بے شک ہم اللہ کے فرشتے بھیجے گئے ہیں عذاب کے ساتھ آپ کی یعنی نمود وغیرہ کی طرف نہیں بلکہ لوط علیہ السلام کی قوم کی طرف لہذا آپ کوئی غم نہ کریں نہ اس بات کا کہ ہم نے کھانا کیوں نہیں کھایا اور نہ اب یہ سن کر کہ ہم عذاب لے کر آئے ہیں اپنی قوم کا فکر کریں۔ اس وقت تو فقط قوم لوط پر عذاب ہوگا حضرت لوط نبی تھے متفق علیہ یا حضرت سارہ کے سگے بھائی تھے یا حضرت ابراہیمؑ بھتیجے تھے۔ یہاں لفظ خیفہ فرمایا گیا۔ مفسرین جس کا معنی خوف کرتے ہیں مگر لغوی طور پر خوف اور خیف میں یہ فرق ہے کہ جب ڈر کا اثر چہرہ پر ظاہر ہو تو وہ خیف ہے اور جب دل میں ہی ہو ظاہر کچھ آثار نہ ہوں تو وہ خوف ہے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ نے اس وقت فرشتوں کو خود ہی پہچان لیا تھا جب انہوں نے کھانا نہ چھوا اس وقت آپ نے ذرا تفکر کیا اور اپنے قوت علی سے پتہ لگالیا پھر خوف اس بات کا ہوا کہ یہ لباس بشری میں آتے ہیں اور اس طرح ان کا آنا خطرناک ہوتا ہے یعنی پتہ نہیں کس کی شامت آنے والی ہے۔ آیا گناہگاروں کی یا کافروں کی۔ تب اس طرح کا جواب ملا کہ نے دیا بعض نے کہا کہ خیفہ نہ خفہ کے معنی میں ہے یعنی اپنی بے توجہی میں کھانا رکھ دینے کی نادمی۔ کیونکہ آپ نے ملائکہ کو پہچان لیا تھا اور آپ یہ بھی جانتے تھے کہ ملائکہ کھانا نہیں کھایا کرتے جیسے کوئی بھول کر بے خیالی میں روزے دار کے سامنے کھانا رکھ دے حالانکہ پہلے جانتا ہو کہ یہ روزہ دار ہے۔ پھر ایک دم خیال آئے پھر نعت محسوس کرتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب وَاَمْرَاتُهُ قَاتِلَاتٌ فَمَصَّحَكَتْ فَجَنَّتْهَا بِأَسْحَىٰ ذَاوَالْأَسْحَىٰ يَعْقُوبَ اور حضرت ابراہیم کی بیوی سارہ بنت ہاران بن ناخور یا بنت آذر بن باجور اس طرح حضرت سارہ خلیل اللہ کی چچا زاد بہن بنتی ہیں۔ قریب ہی کھڑی تھیں پردے کے پیچھے۔ بعض نے کہا کہ بلا پردہ کیونکہ بوڑھی تھیں بعض نے کہا بلا پردہ اس لئے کہ پردے کے احکام پچھلے امتوں پر نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سنت حاجرہ قائم کرنے کے لئے اب بھی عورت وہاں بحالت احرام منہ نہیں ڈھک سکتی۔ ملائکہ کی باتیں سن رہی تھیں۔ تو وہ ہنس پڑیں یا اس وقت جبکہ ملائکہ آئے اور روضہ ابراہیم نے ان کی طرف توجہ نہ دیتے ہوئے کھانا فوراً پیش کیا تو آپ اس بنا پر ہنسیں کہ حضرت ابراہیم نے ان کو پہچانا نہیں حالانکہ حضرت سارہ نے پہچان لیا تھا۔ یا اس لئے ہنسیں کہ حضرت ابراہیم کے پاس ہزاروں خدام لوگوں کے چاکر تھے پھر آپ کیوں گھبراتے۔ اس توجیہ سے ثابت کہ حضرت سارہ بھی نہ پہچان سکیں انہوں نے ان فرشتوں کو اپنے خدام کے مقابل چند نفر سمجھا لہذا ہنسیں دجلی یا اس وقت ہنسیں جب ملائکہ نے بتایا کہ ہم ملائکہ ہیں اور حضرت ابراہیم کی پریشانی جاتی رہی۔ یا اظہار شفقت کے لئے ہنسیں تاکہ یہ اجنبی مہمان جو ہمارے بچوں کی مثل ہیں بزرگانہ محبت و شفقت کو دیکھ کر مانوس ہوں اور کھانا کھائیں یا اس وقت ہنسیں جب فرشتوں نے کہا لَا تَحْزَنْ۔ تب سرور میں ہنسیں یا اس وقت ہنسیں جب بشارت ملی۔ مگر یہ درست نہیں کہ سیاق کلام کے خلاف ہے۔ سب سے درست توجیہ یہ ہے کہ آپ اس وقت ہنسیں جبکہ ملائکہ نے کہا کہ ہم قوم لوط کے کفار کو عذاب

دینے والے فرشتے ہیں۔ اس بشارت ہلاکت کفار پر آپ ہمیں کیونکہ آپ چند دن پیشتر خواب میں لوط کا عذاب دیکھ چکیں تھیں اور حضرت ابراہیم کو بتا چکیں تھیں تعبیر کے ظاہر ہونے اپنے خواب کی چابی پر ہمیں بطور شکریہ اور اس مہنسی کی آواز سن کر فرشتے ان کی طرف متوجہ ہوتے۔ کیونکہ مہنسی وہی ہوتی ہے جس میں آواز پیدا ہو بے آواز اظہار مسرت کو عتیم رسکراہٹ کہا جاتا ہے دھل۔ صاوی۔ کبیر۔ بیان۔ معانی۔ خالان) تو ہم نے یعنی اللہ تعالیٰ نے زبان ملائکہ۔ ان بیوی سارہ کو بشارت دی۔ بشارت کے معنی جسم یا پھول کا کھلنا خوش کن بات سن کر منہ کھل جاتا ہے اس لئے بُشْرُ و بشارت کہہ دیا جاتا ہے بُشْرُ کے معنی ہیں ظاہری کھال۔ اس بشارت کی نسبت سارہ کی طرف اس لئے کی گئی کہ حضرت ابراہیم تو بواسطہ ہاجرہ آج سے تیرہ یا چودہ سال پیشتر حضرت اسماعیل سے صاحب اولاد ہو چکے تھے طلب اولاد و چاہت تو حضرت سارہ کو تھی اور پھر بیٹے کی خوشی باپ سے زیادہ ماں کو ہوتی ہے لہذا جگر اسحاق کی بشارت یہ عبرانی لفظ ہے دراصل تھا اضحٰک یا ضحاک بمعنی ہنسناے خوش رکھنے والا اور ان کے بعد لفظ وِراءُ بروزن فعال ہے اصلاً ظرف مکانی کے لئے ہے یا عاریۃ ظرف زمانی کے لئے جب مضاف ہوتا ہے تو فتح پر مبنی نہیں ہوتا بلکہ زیر ہوتی ہے حرف جر کی بنا پر اس لئے یہاں وِراءُ ہے۔ یعقوب کی خوشخبری ہے۔ یعنی اسے سارا صرف یہی بشارت نہیں کہ تم بیٹے کو پاؤ گی بلکہ اپنے بیٹے کی بہاریں بھی دیکھو گی کہ اپنے پوتے یعقوب کو بھی کھلاؤ گی۔ تفسیر کبیر وغیرہ نے ایک تفسیر یہ بھی کی ہے کہ امْرَأَةٌ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ۔ ان ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ بھی وہاں موجود تھیں ابھی یہ مکالمہ ہو رہا تھا کہ وہ حائضہ ہو گئیں۔ ان مفسرین نے قائمۃ کے معنی موجودہ کئے اور ضحک کا معنی حائضہ ہونا کیا عربی میں بہت جگہ کلام شعراء میں ضحک بمعنی حیض آتا ہے کیونکہ وہ کافی زمانے سے بوجہ بڑھاپے کے آئینہ یعنی حیض سے ملاوس تھیں اور حیض ہی علامت جوانی ہوتا ہے اور جوانی علامت اولاد ہوتا ہے۔ مگر یہ قانون الہی ہے جو عوام کے لئے ہے اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کی خوشنودی کے لئے قانون لوط کو قدرت عجیبہ کا اظہار فرماتا ہے ابھی حضرت سارا اسی حیض کی حیرانی میں تھیں کہ ملائکہ نے بیٹے اور پوتے کی بشارت دی تو قَالَتْ یٰوَيْلَتِیْ یٰوَالِدَاآنَا ضَعُفٌ وَظَلَمٌ اَتَعْلٰی شَیْخًا اِنْ هٰذَا لِشَیْءٍ مُّجِیْبٌ۔ اس خوشخبری کو سن کر خوشی اور تعجب کے ملے جلے جذبات سے بولیں ہستے حیرانی یٰوَيْلَتَا مَا صُلَّیٰ تَعْلٰی یٰوَيْلَتِیْ تَخَفِیْفُ کے لئے کسرہ دوری کو مٹا کر الف اور فتح لایا گیا۔ اصلاً شر اور مصیبت کے اظہار کے لئے ہے مگر اصطلاحاً تعجب کے لئے یا عام معنی میں۔ جیسے سبحان اللہ اصلاً حمد باری ہے مگر خوشی و فرحت کے موقع پر بولا جاتا اسی طرح لَآخُوْلٌ حمد ہے مگر شرات کے وقت مستعمل ہے۔ کیا میں جنوں کی حالانکہ میں پورے ہوں ننانوے سال کا ان عمر میں کب کبھی ثورت کے بچہ پیدا ہوتا ہے اور یہ میرے خاوند جو تمہارے سامنے ہیں یہ بھی بڑھاپے کی حالت میں ایک سو بیس سال کی عمر میں لفظ بعل کا ایک معنی اصل یعنی جڑ ہے چونکہ خاوند اولاد کے حق میں بیوی کی جڑ کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کو بعل کہتے ہیں۔ ان ہر دو طرفہ ضعیفی کی وجہ سے بے شک یہ اولاد کا ہونا البتہ قانونی الہی کے اعتبار سے تعجب ناک بات ہے یہ جملہ فقط استجابی ہے جو عادت بشری اور تقاضاء فطرت کے لحاظ سے نہ کہ

استبعاد۔ اللہ کی بارگاہ میں قدرت پر تعجب کفر ہے اسی کو استبعاد کہتے ہیں۔ لیکن استعجاب عادی یعنی قانون پر تعجب جائز ہے واپس لوگ اسی فرق کو نہیں سمجھتے اور کرامات کا انکار کر دیتے ہیں۔ اگر ہر قسم کا تعجب کفر ہوتا تو سارہ کبھی ایسا نہ کہتیں اور اسی سوالیہ تعجب سے وجہ پوچھ کر اپنی خوشی کو مکمل کرنا چاہتی تھیں اور یہ عام عادت انسانی ہے **قَالُوا لَتَعَجِبَنَّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ دَحْمَةُ** **لَهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ**۔ چونکہ یہ تعجب بھی صرف حضرت سارہ کو ہوا تھا ابراہیم علیہ السلام کو بالکل تعجب نہ ہوا تھا اس لئے ان ہی سارہ سے مخاطب ہو کر سب فرشتوں نے بیک دم یا وقفے سے کہا کہ اے محترمہ سارہ کیا تم تعجب کر رہی ہو اللہ کے فیصلہ قدرت سے حالانکہ تم دن رات معجزات اور عجیب عجیب قدرت کے کرم شے دیکھتی رہتی ہو کیونکہ اعلیٰ نبی خلیل اللہ کے گھر میں رہتی ہو۔ تم پر تو اللہ کی بے حد رحمتیں ہیں اور اس کی برکتیں ہیں۔ اے نبی کے اہل بیت حقیقی اصلی پہلا مقولہ سوالیہ تعجب پر تعجب ہے اور سوال انکاری ہے یعنی یہ تعجب اور قانون کی طرف خیال کرنا تمہاری شان کے لائق نہیں۔ اگلا مقولہ یا خبر یہ ہے یا دعائیہ اگر خبر یہ ہے تو سوال انکاری کی وجہ ہے اور دعائیہ ہے تو اہل بیت کی ثنا مقصود ہے۔ قانون تو عمومی ہے مگر وہ اللہ بے شک اپنے پیارے بندوں کے لئے حمید ہے کہ قانون چھوڑ کر کرم شے قدرت کا اظہار فرماتا ہے جس پر وہ لائق حمد ہے کہ بندوں پر حمد اس کی واجب ہو جاتی ہے اور بندے اس کی حمد پر مجبور ہو جاتے۔ کیونکہ انسانی عادت ہے کہ جب کسی سے اچھی بات سنتا ہے جو سامع کی طاقت سے باہر ہو تو خود بخود تعریفی نعرے بلند کرنے لگتا ہے۔ کائنات کا ذرہ ذرہ اس کی حمد کر رہا ہے کیونکہ وہ حمید ہے اور چونکہ وہ اپنے بندوں کو بلا عوض رحمتوں برکتوں انعاموں سے نواز رہا ہے اس لئے وہ حمید ہے۔ حمید مجد سے بنا ہے حمید مبالغہ کا صیغہ ہے امام غزالی نے فرمایا حمید وہ ہے کہ ذاتہ جلیل افعالہ برزید۔ عطا کثیر غضبہ قلیل نوالہ شریف جس میں یہ صفات ہیں وہ ہے حمید۔

فائدے اس آیات کرمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ مہمان کو پاس بٹھانا اور کھانا پیش کرنا اور اس کی طرف دیکھنا عبادت ہے۔ اور اس کو کہنا کہ کھاؤ احسن طریقہ اور آداب میزبانی ہے۔ یہ فائدہ فلما رآہ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مسلمان عورتوں پر پردہ لازم ہے یہ فائدہ قائمہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو جب نبی کی بیوی بیوی پردہ فیہا ہی ہیں جو عند اللہ گناہوں سے محفوظ ہیں اور بتقاضا عمر بھی گناہوں سے دور ہیں جہاں گناہ کا شائبہ بھی نہیں تو آج کل کی جوان بیوی پر پردہ کیوں نہ فرض ہو گا تیسرا فائدہ پردہ ویسے ہی فرض ہے اگرچہ گناہ کا اندیشہ نہ ہو۔ یہ فائدہ عبور سے حاصل ہوا لہذا بوڑھی مسلمان عورت بھی چادر یا برقعے سے باہر نہ ہو۔ پردے کا حکم عام ہے خواہ غریب کے بہو بیٹی۔ بیوی ہو یا حاکم۔ وزیر۔ بادشاہ کی۔ آفرین ہے صدر ایوب مرحوم پر کہ انہوں نے تا عمر اپنی بیوی کو با پردہ رکھا۔ جبکہ آج کل بڑے بڑے اسلام کے دعویٰ دار حکام اپنی بیوی بیٹی کو بے پردہ اخبار میں لے آتے ہیں چوتھا فائدہ واحد کے لئے جمع کا صیغہ بولنا ادب و احترام کے لئے ہوتا ہے عربی میں مستعمل ہے۔ جیسے کہ یہاں **اَلْعَجَبُ** جمع کا لفظ اور ایک دوسری آیت میں **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ الْوُحُلَ فَطَلَّكُمْ** واحد کے لئے جمع بولا گیا محض ادب کے لئے۔ لیکن اللہ کا ادب جمع بولنے میں نہیں۔ بلکہ

اس کی بارگاہ میں یہ گستاخی ہے۔ وہاں تو وحدت کا صیغہ ہی لائق توحید ہے۔ توحید کے ٹھیکیدار وہابی اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولتے ہیں۔ گویا کہ خود اپنی توحید کا حلیہ بگاڑتے ہیں۔ اگر اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولنا اس کا ادب ہوتا تو اسی طرح ضرور کوئی نبی کوئی صحابی کوئی فرشتہ۔ جمع کے صیغے سے بارگاہ الہی میں عرض کرتا۔ مگر کہیں ثابت نہیں یہ وہابی لوگ ہم سے ہر بات کا ثبوت مانگتے ہیں ذرا اپنی اس ایک بات کا ثبوت دکھادیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قدرت پر تعجب کفر ہے تو حضرت سارمنے یہاں تعجب کیوں کیا؟ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تعجب قدرت پر نہیں جس کو استبعاد کہتے ہیں بلکہ یہ تعجب حسب عادت و عرف قانونی لحاظ سے ہے۔ اور پھر یہ تعجب بطور انکار نہیں جس طرح آج کل کے وہابی بہت سی کرامات اولیاء کا انکار کر دیتے ہیں یہ تعجب کفر یا گناہ نہیں۔ بلکہ حضرت سارہ کا تعجب بطور استفسار تھا جس میں بھی شکر خداوندی کا ایک پہلو مضمر تھا دوسرا اعتراض حضرت علی۔ عباس۔ عقیل سب ہی اہل بیت نبی ہیں اور اصل اہل بیت یہی ہیں بیوی وغیرہ اگرچہ اہل بیت ہیں مگر اصل نہیں۔ دیکھو بیوی سارہ کے لئے فرشتوں نے عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْبَیْتِ کہا حالانکہ وہ اکیلی تھیں اور مونث تھیں عَلَیْکُمْ جمع مذکر ضمیر ہے۔ مراد ہے اصل گھر کے مردان کی اتباع میں حضرت سارہ بھی شامل ہو گئیں (شیعہ) جو اپنے گھر کے دو جواب ہیں پہلا جواب الزامی یہ کہ پھر تو حضرت علی اہل بیت نہیں ہونے چاہئیں کیونکہ حضرت ابراہیم کا کوئی داماد نہیں تھا جس کو یہاں اہل بیت میں شامل کر کے قیاس کرو۔ بلکہ مردوں میں یا حضرت ابراہیم تھے یا خدام غلام نوکر چاکران کو تم بھی اہل بیت نہیں مانتے حالانکہ تمہارے اس اعتراض اور عقیدے سے وہ لوگ بھی اہل بیت بن جاتے ہیں۔ دوسرا جواب تحقیقی یہ ہے کہ علیکم میں خطاب صرف حضرت سارا کو ہے کوئی دوسرا داخل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علیکم کا مرجع وہی ہے جو تَعَجُّبِیْنَ کا ہے تَعَجُّبِیْنَ کا مرجع بجز سارہ کے کوئی نہیں ہو سکتا ورنہ جھوٹ لازم آئے گا۔ جس سے فرشتے معصوم ہوتے ہیں۔ تو لازم آیا کہ علیکم کا مرجع بھی بجز ان کے کوئی نہ ہو ضمیر جمع مذکر کو مونث واحد کے لئے لانا اظہار عظمت کے لئے ہے نہ اتباع کیلئے اور اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے کیونکہ گھر بنتا ہی بیوی سے ہے بیوی کے بغیر تو صاحب خانہ خود اہل بیت ہوتا ہے نہ صاحب خانہ دیکھو حضرت عیسیٰ کے کوئی اہل بیت نہیں۔ کیونکہ ان کی بیوی کوئی نہیں۔ باقی سب اہل بیت بیوی کے تابع ہوتے ہیں۔ بیوی ہوگی تو اولاد و داماد ہوں گے۔ مگر اوندھی عقل والوں کو کیا کہا جائے۔

تفسیر صوفیانہ

عالم قدس کے باشندے عالم ناسوت کی چیزوں کو پسند نہیں کرتے عشق و لے عقل کی میزبانی سے لگاؤ نہیں رکھتے اس لئے دنیا و فنا کی دلچسپیوں کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاتے خلیل شوق نے جب دیکھا کہ الوار کے قاصد مہمان عرش جگر مذبح کے پچھڑے کو ہاتھ نہیں لگاتے تو ان کو قہر و جلال والا جانا اتنا خشیت مغلوبیت ظاہر ہوئے خلیل رحیم نے نور جمال کو نار جلال جانا تو قاصدان نور بولے اے قلب و قالب کے سلطان اعظم خلیل اکرم خوف و شفقت نہ کر نفس بدکار پر رحمت سے غم نہ کر بے شک ہم لوط مطمئنہ کی قوم ذمیمہ کی طرف وادی قہر اور بحر غضب سے بھیجے گئے

ہیں حجابِ ندامت اٹھا دئے گئے اور عتاب کے پتھر بر سادیئے گئے خلیل رحیم کی ازلی ساتھ دینے والی لطیفہ سری پاس ہی قائم تھی سرور ایمانی لذتِ ایقانی سے خوشی ہوئی تب ہم ذاتِ قدیم نے اس کو زینتِ دنیا کی خوشخبری دی اور زینتِ دنیا کے بعد زیورِ ایمانی کی بشارت سنائی لطیفہ سری نے عرض کیا مولیٰ مجھ کو قومِ اعضا و ظاہری کے بچنے سے سرور ہے بحر حیرانی اور امواجِ تعجب نے گھیر لیا کہ اب مجھ سے یہ انوار کس طرح ظاہر ہوں گے۔ مجھ میں ضعتِ بشری عجزِ فعلی ہے اور میرے اس رہبر منزلِ خلیل فواد میں ناتوانی ناسوتی ہے بے شک اے صانع کائنات ان نعمتوں کا وجود تیری قدرتِ عجیبہ ہے۔ عالمِ قدس کے یہ پیغامبران ملکوتی بولے اے لطیفہ سری کیا تجھ کو امر الہی سے حیرانی ہے۔ عالمِ دھر میں اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق کی امر سنت اور امر قدرت دونوں جاری ہیں۔ امر سنت امر عوام ہے اور امر قدرت امر خواص ہے یہی اظہارِ آیات ہے اعجازِ قدرت ہے کہ لطیفہ سری کو حیضِ پلید سے بچا کر لذاتِ فنا بقا عطا کیں۔ اے بیتِ مشاہدات میں سکونت کی اہلیت و لیاقت رکھنے والو تم پر ہی قرب کی رحمت اور جمال کی برکتیں ہیں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔ کہ قلبِ جسمانی سے چھ لطیفے ہیں ۱۔ لطیفہ سری یہ سب سے پہلے اور غالب ہے یہی مقامِ روح ہے اور منزلِ انوار ہے اسی پر سلطانِ ابوالارواح کا پایہ تخت ہے یہیں سے انوارِ غیبیہ کا طلوع و ظہور ہوتا ہے اسی مقامِ احدیت سے خلیل و حبیب کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ حبیب کو بلا واسطہ اور خلیل کو واسطے سے سلامِ ابدی کا مژدہ سنایا جاتا ہے ۲۔ لطیفہ کشف ۳۔ لطیفہ دماغ ۴۔ لطیفہ روح ۵۔ لطیفہ صوتِ سرمدی یہ مقام وحی و الہام ربانی ہے ۶۔ لطیفہ خیرات ہر لطیفے پر تین حجاب ہیں ۱۔ حجابِ ظلمت ۲۔ حجابِ کثافت ۳۔ حجابِ نور طالب مولیٰ ان حجابوں سے پار نکل جاتا ہے اور قرب کی رحمتیں وصل کی برکتیں پالیتا ہے بشرطیکہ مرشدِ خلیل کی ہمراہی ہو۔ بغیر مرشد حجابِ ظلمت پر ہی تعجب کے حدوں میں محدود رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ کم ہمتوں کا کام ہے۔ درودِ البیان و عرائس مع زیادت)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ

تو جب جاتی رہا سے ابراہیم پریشانی اور آئی ان کو خوشخبری تو خدا

پھر جب ابراہیم کا خون زائل ہوا اور اسے خوشخبری ملی

يَجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۚ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ

کرنے لگے ہم سے باسے میں قوم لوط کے کیونکہ ابراہیم بہت ہی نرم دل اہیں کرنے

ہم سے قوم لوط کے بارے میں جھگڑانے لگا ابراہیم تحمل والا بہت آہیں

مَنْيَبٌ ۝ يٰۤاِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا ۚ اِنَّهٗ قَدْ جَآءَ

وائے لوٹ لوٹ کر آیا ہے میں اسے ابراہیم علیہ السلام سے اس قوم کیونکر بیشک آپکا امر کرنے والا رجوع کرنا والا ہے اسے ابراہیم اس خیال میں نہ پڑے شک تیرے

اَمْرٍ سَرِيْكٌ ۚ وَاِنَّهُمْ اٰتٰیہُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ ۴۶

رب تمہارے کا اور بیشک وہ لوگ اگر رہنے والا ہے ان کو عذاب نہ پھرا ہوا رب کا حکم آپکا اور بے شک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھیرا نہ جائے گا

وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِیِّءَ بِہِمۡ وَضَاقَ بِہِمۡ

اور جب آئے ہمارے قاصد لوط کے پاس پریشانی کی گئی وجہ سے ان کی اور تنگ اور جب لوط کے پاس ہمارے فرشتے آئے اسے ان کا غم ہوا اور ان کے سبب

ذُرْعًا ۚ وَقَالَ هٰذَا یَوْمٌ عَصِیْبٌ ۝ ۴۷

دل ہوئے وجہ سے ان کی کچھ اور فرمایا یہ دن مشکلات کا

دل تنگ ہوا اور بولا یہ بڑی سختی کا دن ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ابراہیم کی ممان نوازی اور ممان کے کھانا نہ کھانے سے پریشانی کا ذکر تھا جس کو لفظ نخوت سے تعبیر کیا گیا یہ آپ کی انتہائی نرم دلی

اور علم کا اظہار تھا اب ان آیات میں آپ کے حلم و شفقت کا دوسرا ثبوت پیش فرمایا جا رہا ہے کہ جب عذاب قوم لوط کا سنا تو اللہ کے حضور فوراً ان کی سفارش کے لئے عرض و معروض میں مشغول ہو گئے یہ بھی آپ کی حلیمی و کریمی تھی اسی لئے رب تعالیٰ بالوضاحت فرمادیا نَعْلِمُ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ملائکہ کے آنے کا ذکر تھا اب یہاں آنے کی وجہ کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی تبلیغی سلسلے میں چوتھا واقعہ ذکر ہوا تھا یہاں سے اب پانچواں واقعہ شروع ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا ذٰھَبَ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ الرَّوْمُ وَجَآءَتْہُمُ الْبَشَرُیُّ یٰۤاِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ ہٰذَا ۚ قَوْمٌ لُّوْطٌ - فاء تعقیبہ

برائے رابطہ و سبب لَمَّا حرف شرط ذٰھَبَ فعل ماضی واحد غائب ذٰھَبَ سے بنا بمعنی جانا ختم ہونا

نشان مٹا یہاں آخری دو معنی بن سکتے ہیں عَنْ بمعنی مِنْ ہے اِبْرٰہِیْمُ یہ لفظ عجمی علم ہے لہذا غیر منصرف الرفع مصدر ہے اس کا فعل باب نصر سے متعدی بنفسہ ہوتا ہے ایک قرأت میں رُوعِ رَا کے ضمہ سے بمعنی دل کا وہ حصہ جو مقام تفکر ہے یہی مقام رُوعِ یعنی خوف ہے واو عاطفہ بدلے سبب جَاءَتْ فعل ماضی مونث ء کا مزج حضرت ابراہیم دراصل تھا عِنْدَ ء یعنی ان کے پاس اَلْبَشَرِی الْاَلَامِ عہد ذہنی بشری بروزنِ قُلْ قَرِبا مَادَہ اشتقاق بشر ہے مصدر ہے بمعنی خوشخبری۔ یُجَادِلُ باب مفاعلة کا فعل مضارع جَدَل سے بنا ہے بمعنی دو طرف بذریعہ سوال بحث کرنی مگر یہاں یا فرشتوں سے مکالمہ مراد ہے یا عذاب ٹلنے کے لئے گرو گڑا کر دعا مانگنی فی ظرفیت کا ہے قوم سے مراد کفار مضاف ہے طرف لفظ لوط کے نام ہے ایک پیغمبر علیہ السلام کا اِنَّ اِبْرٰہِیْمَ لَحَلِیْمٌ اَدَاہُ مَنِیْبٌ ۔ اِنَّ حرف تحقیق ابتدائیہ ہے ابراہیم بحالت زبر ہے اسم ہے لَام کے ہے عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ سے صفت مشبہ مبالغہ کے لئے بمعنی ہر دہ بار جو انتقام لینے میں دیر لگاتے ۔ اَوَاہُ بروزنِ قُلْ جیسے صراف قُل اسم فاعل بمعنی نرم دل کسی کے دکھ پر آہیں بھرنے والا۔ مَنِیْبٌ لُوط سے بنا بمعنی بار لوطنا اسی سے ہے نائبة بمعنی حادثہ اور نائب خلیفہ جو اصل کی غیر حاضری میں بار بار لوط کرتا ہے۔ مَنِیْبٌ یعنی اللہ کے حضور ہر معاملے بار بار لوطنے والا۔ یَا اِبْرٰہِیْمَ اَخْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّہٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ بِکَ ۔ یا حرف ندا سے پہلے قَالَتْ یَا قُلْنَا پوشیدہ ہے لفظ ابراہیم مفرد ہے لہذا امر قُوع ہے اَعْرِضْ فعل امر واحد مذکر باب افعال غَرْض سے بنا بمعنی ایک طرف ہونا چھوڑنا یاں دوسرے معنی مناسب ہیں عَنْ حرف جار بمعنی مِنْ ہٰذَا اسم اشارہ مشار الیہ مجادل پوشیدہ اِنَّ ابتدائیہ ء ضمیر شان قَدْ جَاءَ ماضی قریب امر بمعنی فیصلہ اگر امر سے مراد عذاب ہے تو ماضی بمعنی مستقبل ہوگا۔ اور استعمال ماضی بوجہ یقین کامل ہے رَبِّ یعنی اللہ تعالیٰ کے ضمیر مخاطب کا مزج ابراہیم دَاثَقُوْا اٰیٰتِہِمْ ۔ واو سر جملہ اِنَّ ابتدائیہ لہذا مکسورہ اٰتِیْم اسم فاعل اٰیٰ ناقص یائی سے مشتق ہے ایک قرأت میں اٰتِیْم ماضی سے ہے اٰتِیْم کی ضمیر جمع غائب شان ہے لہذا اسم فاعل بمعنی مستقبل کے ضمیر جمع اٰیٰ۔ دراصل قَالَتْ عَلِیْمٌ حرف جار معدول ہوا اور بحالت نصب مفعول فیہ بنا۔ مَذٰبٌ فاعل ہے اٰیٰ کا موصوف ہے غیر صفت ہے اور مضاف ہے مَزْدُوْد اسم مفعول کا رُوْ مضاف ثلاثی سے بنا وَکَلَّمَا جَلَوْتَ رُسُلَنَا لُوطًا سِیْئَہُمْ وَصَنَاقٌ بِہِمْ ذَرَعًا واو سر جملہ لَمَّا حرف شرط بمعنی ظرفیت جملہ خبریہ ہے۔ نہ کہ انشائیہ۔ رُسُلٌ یعنی فرشتے لُوطًا اصل میں تھا عِنْدَ لُوط مفرد منصرف جمع ہے منصوب ہے بوجہ مفعول بہ سِیْئَ فعل ماضی مجہول یہاں غیر اختیار فعل کے لئے استعمال ہوا فعل ذم ہے بمعنی فعل معروف ہے یعنی غم ہوا یا برا لگا۔ ہِمْ میں باء سببیہ ہم کا مزج رسل واو عاطفہ صَاقٌ فعل ماضی یہ جملہ عطف سابقہ شئی پر اور دونوں معطوف علیہ معطوف جواب شرط ہے۔ ضیق سے مشتق ہے بمعنی مطلقاً تنگی یہاں مراد قلبی گھبراہٹ پریشانی بہم ب سبب کی ہے ہم کا مزج بھی رُسُل ملائکہ ہیں ذَرَعًا تکرر مفرد ہے لغت میں ہاتھ کو کہا جاتا ہے کہنی سے پنجے تک کپڑا ناپنے کے پیمانے کو بھی ذرع کہا جاتا ہے کہ وہ بھی آدمی ہاتھ برابر ہوتا ہے یہی عربی گز کہلاتا تھا۔ چونکہ سارے جسم کی طاقت ہاتھ میں ہوتی ہے اس لئے ذرع بمعنی کلائی سے مطلق طاقت بھی

مراد ہو جاتی ہے یہاں یہی مراد ہے وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ واؤسر جملہ قال فعل جوارح سے ہے ہذا اسم اشارہ مشار الیہ بالظنی ہے یعنی یہ آنا یا ظاہری یہ وقت یوم بمعنی وقت یہ مشار الیہ کا مرکز ہے موصوف ہے عَصِيبٌ بر وزن فعیل اسم فاعل کے معنی میں مبالغہ ہے عصب سے بنا بہت سخت چیز یا واقعہ۔ انسانی پٹھے کو بھی عصب کہہ دیا جاتا ہے بمعنی شدت گرم دن غم ناک دن۔ پریشانی لانے والے وقت کو بھی یوم عَصِيب کہا جاتا ہے یہاں تیسرے معنی موزوں ہیں۔

تفسیر عالمانہ

فَلَمَّا دَهَبَ بِكُورْهِيمَ الرُّوحُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُحْيِي لَنَا قَوْمَ لُوطٍ توجہ ابراہیم علیہ السلام سے وہ پریشانی باقی رہے۔ جو پہلے وارد ہوئی تھی فرشتوں کی حقیقت کی طرف متوجہ نہ ہونے سے اور ان کو خوشخبری بھی مل گئی یا قوم کی نجات کی یا بیٹے پوتے کی ولادت کی اصل خوشی اگرچہ بیوی صاحبہ کو ہوئی لیکن ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی لازمی خوشی ہوئی اسی لئے دوسری جگہ ارشاد ہے وبشرناہ ہم نے ابراہیم کو خوشخبری دی پھر ملائکہ کی طرف بغور متوجہ ہوتے اور جان لیا کہ اس وقت رب اکرم کا رحمت کا دریاء محبت جوش میں ہے اس وقت جو چاہا جاتے گام جلدے گام دل میں خیال آیا کاش قوم لوط کو کچھ اور مہلت مل جاتے ہو سکتا ہے وہ قوم راہ راست پر آجاتے مومن ہو جاتے میرا رب توحید مجید ہے اس کے قانون پر اس کی قدرت اس کے غضب پر اس کی رحمت غالب وہ ہزاروں قانونوں کو اپنے پیاروں کے لئے توڑ کر قدرت کا کرشمہ دکھا دیتا ہے۔ اگرچہ فیصلہ عذاب ہو چکا ہے مگر اس کا ٹالنا اس کی قدرت میں کیا مشکل ہے وقت بھی کرم کا ہے کہ بشارت عظمیٰ ابی ابی ٹی ہے۔ اس بنا پر سچا دل لکنا۔ ہم سے یعنی ہمارے فرشتوں سے۔ یا بلا واسطہ ہم سے ہی۔ اپنے مجددوں دعاؤں میں بڑے ہی ناز سے جھگڑا کرنے لگے۔ قوم لوط کے اس وقت چھٹکارے کے بارے میں یہ ایسا ہی جھگڑا تھا جیسا کہ پیارا بیٹا شفیق باپ سے یا لاڈلا شاگرد مہربان استاد سے یا غلام اپنے کریم آقا سے۔ یا محبوب اپنے حبیب سے کسی کی سفارش میں جھگڑا کرتا ہے۔ یہ جھگڑا کریم آقا شفیق باپ۔ حبیب کو برا نہیں لگتا بلکہ ایسی ضدوں سے تو پیارا بچہ اور پیارا لگتا ہے۔ یہ ضعیف کا جھگڑا قوی سے ہے فقیر محتاج کا جھگڑا کریم غنی سے ہے۔ اس جھگڑے کا ذکر کر کے شان ابراہیم بتائی جا رہی ہے کہ بارگاہ الہیہ میں مقام خلیل کیا ہے۔ جھگڑا اس طرح ہوا کہ اے میرے رب کے معزز فرشتو تم اس قوم کو سب کو ہلاک کر دو گے اگرچہ اس میں پچاس مومن ہوں ملائکہ نے کہا نہیں۔ فرمایا اگرچہ پچالیس ہوں بولے نہیں فرمایا اگرچہ تیس ہوں بیس ہوں۔ یا دس ہوں پانچ ہوں بولتے رہے نہیں۔ نہیں۔ فرمایا اگرچہ ایک ہی ہو بولے نہیں۔ تو فرمایا کہ ان میں حضرت لوط موجود ہیں پھر کس طرح ان پر عذاب آئے گا۔ بولے ملائکہ ان کو بچانے کا وعدہ ہو چکا ہے۔ یا جھگڑا کہنا مجازاً کیونکہ بہت اصرار کر کے یہ سوال کیا تھا کہ کیا واقعی اب عذاب ہی آئے گا اور کامل فیصلہ ہو چکا یا صرف ڈراوا دینا ہے اور کیا اب مہلت نہیں مل سکتی۔ آج کون کسی کے لئے جھگڑا کرتا ہے کون کسی کو بچانے کی کوشش کرتا ہے یہ انبیاء کرام کا ہی کرم و محبت ہے کہ دشمنوں کی جان بخشی کے لئے بھی انتہائی کوشش فرما رہے۔ اس مجادلانہ سفارش میں کوئی ذاتی منفعت نہیں دیکھ صرف یہ ہے کہ اِنَّ اَبْرٰهِيْمَ تَحِيْمًا ذَا اٰهٍ مُّذِيْبٌ ۔ بے شک ابراہیم علیہ السلام

البتہ بہت ہی حلیم ہیں۔ یعنی دشمن سے انتقام لینے میں جلدی نہیں فرماتے خون کے پیاسے کو بھی مہلت دلانا چاہتے ہیں۔ آؤاہ ہیں۔ بہت نرم دل ہیں کہ دوسروں کا دکھ دیکھ کر ٹھنڈی آہیں بھرنے والے غم سے نڈھال ہونے والے یا ماتوں کو یاد الہی عشق خدائی میں آہیں بھرنے والے۔ دن میں کسی کو غمزدہ دیکھ کر خود غمگین ہونے والے۔ منیب ہیں ہر دم ہر حالت میں اللہ کی طرف رجوع فرمانے والے۔ اسی ذات کبریائی کو کامل سہما سمجھنے والے۔ کہ لینا ہے تو اسی سے چلنا ہے تو اسی کے دروازے پر کہنا ہے تو اسی سے مننا ہے تو اسی کی۔ ضد کرنا ہے تو اسی سے کون کسی کی ضد سنا ہے۔ بجز رب کریم کے کیسا پیارا ہے وہ آستانہ۔ یہ اس کا کرم ہی تو ہے کہ اس نے ادھر تو حضرت ابراہیم کو۔ حلیم۔ آؤاہ۔ منیب۔ تین عظیم صفتوں سے مزین فرمایا اور ادھر ہمارے لئے اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کو ایسا رحمت عالمین بنایا کہ دنیا پکار اٹھی۔ شعہ سلام اس پر کہ جس نے خون کچیا سو نکو قبا میں دیں ۛ سلام اس پر کہ سب گستاخیاں سن کر دعائیں دیں

ہمارے ابراہیم تو حلیم اور آؤاہ ہیں اپنے گستاخ مجرم کی بھی شفاعت پر کمر بستہ ہیں۔ مگر ہم قہار و جبار بھی ہیں ہم نبی کی گستاخی کو اوارہ نہیں کرتے اور گستاخوں کو ہرگز مزید مہلت نہیں دیا کرتے لہذا ہم نے کہہ دیا ابراہیم علیہ السلام سے یا ابراہیم اَعْرِضْ عَنْ هَذَا اِنَّهُ قَدْ جَاءَ اَمْرُ رَبِّكَ وَ اِنَّكَ اَنْتَ بِعَيْنِ عَذَابٍ عَنِ مَرْدُودٍ۔ چونکہ یہ فیصلہ تقدیر مبرم تھا جو ٹل نہیں سکتی تھی اس لئے عنایت پیار و محبت سے یا خود رب تعالیٰ نے یا اس کے حکم سے فرشتوں نے کہا اے ابراہیم چھوڑ دیجئے اب اس بدکار قوم کا غم اور ایسی ناکارہ خلائی گندی قوم کو مہلت دلوانے کا خیال۔ کیونکہ اب بے شک حالت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ آپ کے رب کا مبرم فیصلہ ہو چکا ہے کہ گندوں سے زمین خدا پاک کر دی جلتے اب ان کو مرنے ہی دیجئے مبرم کو معلوم تھا کہ تمہاری رحیمی کریمی والی عادت تم کو اپنے بھتیجے کی قوم کو بچانے پر آمادہ کرے گی ہم نے اسی لئے پہلے تم کو بشارت دے کر سمجھا دیا کہ ہم قدر توں والے ہیں لیکن اب یہ بھی سمجھ لو کہ رب تعالیٰ کا قانون مبرم جب جاری ہو جائے تو ٹلا نہیں کرنا ہے شک وہ کافر لوگ اس حالت میں ہیں کہ ان پر آنے والا عذاب قطعاً یقیناً غیر مردود ہے یعنی اب پھیرا اور ہٹایا نہیں جائے گا۔ اس طرح کہ تم کسی کی دعا کام آئے تو سفارش ہاں اے ابراہیم تم کو ان کے دین میں آنے کی تمنا والی سفارش کا ثواب مل جائے گا۔ اور یہ عذاب اس لئے نہیں پھیرا جائے گا۔ کہ ان کے تین جرم ان میں مضبوط ہو چکے ہیں ایک ان کا سخت کافر ہونا دوم نبی کی گستاخی اور تکذیب سوم بد معاشی یعنی لواطت سے لڑکوں کے ساتھ وطی کرنا۔ یہ اتنے بڑے جرم ہیں جو اس سے پہلے کسی نے نہ کئے۔ قانون شرعی کے مطابق تقدیر مردود قسم کی ہے مبرم یعنی اٹل معلق یعنی کسی پیارے بندے کی سفارش سے ٹل جانے والی۔ مردود۔ مرجوع۔ مصروف۔ مدفوع یہ چاروں اسم مفعول ہیں قریباً ہم معنی ہیں مگر یہاں مردود فرمایا گیا۔ اس لئے کہ اگرچہ یہ چاروں صیغہ تقریباً ایک ہی مقصد ظاہر کرتے ہیں لیکن فرق اس طرح ہے کہ مدفوع۔ جس کو وہ پھیرے جس کے پاس لٹا ہے مصروف وہ عذاب یا وہ چیز جس کو بھیجنے والا خود اپنی طرف پھیرے یا کسی اور کی طرف۔ مرجوع وہ عذاب یا چیز جو خود ختم ہو جاتے۔ مردود ان سب کو عام ہے۔ یعنی یہ عذاب قوم لوط کا کسی طرح نہیں ٹل سکتا وَ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِتٍّ مِنْهُمْ وَ

صَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ - اور حضرت ابراہیم سے رخصت ہو کر جب دوپہر کے وقت آئے ہمارے فرشتے حضرت لوط کے پاس - جاٹ ماضی ہے واحد مونث اس کا قائل رُسُلُنَا یہاں ذہبت نہیں فرمایا کہ یہ قرب شان نجد لوندی کے اظہار کے لئے ہے حضرت لوط شہر سدوم میں رہتے تھے اور ابراہیم علیہ السلام چھ میل ادھر مقام الخلیل میں جو فلسطین کے سرحدی علاقوں میں گچھے اس کا نام کچھ اور تھا اب اس کا نام الخلیل ہے - ایک روایت میں ہے کہ ملائکہ بغیر راستہ پوچھے سید سے حضرت لوط کے پاس پہنچے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ جب بستی میں داخل ہوتے تو کوئیں پر پہنچے وہاں حضرت لوط کی بیٹیاں اور کچھ عورتیں پانی بھر رہی تھیں ان اجنبی لڑکوں کو دیکھا تو پوچھا کہ تم یہاں کیوں آتے ہو جلدی بھاگ جاؤ ورنہ یہاں کے لوگ تم کو پکڑ کر غلام بنالیں گے یہ بات انہوں نے بدلا کر بہت شرم سے کی - ملائکہ بولے کیا یہاں کوئی مہمان تواز نہیں ہے جو کچھ دیر یہیں ٹھہرائے تو لوط علیہ السلام کی بیٹی محترمہ نے اپنے گھر کی طرف اشارہ کیا کہ وہاں چلے جائیے - وہ بزرگ آپ لوگوں کو ٹھہرا سکیں گے - وہ سب وہاں گئے تو سلام کیا - حضرت لوط اپنے گھر بلوکھیت میں کچھ کام کر رہے تھے اجنبی مہمانوں کو جو خوبصورت قرب البلوغ لڑکوں کی شکل میں تھے - دیکھا گبر اکہ کھڑے ہو گئے پریشان ہوئے اور غمزدہ سی فعل ماضی مجہول کا مقصد ہے ایک دم پریشانی نازل ہونا - جس سے انسان حواس کھو بیٹھے یہاں مراد ہے انتہائی دکھ افسوس - اس فعل سے ثابت ہوا کہ حضرت لوط نے اس اچانک پریشانی کی وجہ ملائکہ کو پہچانا اگر دور سے دیکھ لیتے اور غور کا موقع مل جاتا تو پہچان لیتے لہذا کوئی شخص اس سے علم غیب کی نفی نہیں کر سکتا - حضور علم کی نفی ہے نہ کہ علم کی - اور حضور علم کی نفی میں ہزار ہا حکمتیں پوشیدہ ہوتی ہیں یہ سب دلائل سی کے مجہول فرمانے سے ظاہر ہے - پریشانی اس لئے لاحق ہوئی کہ اس سے پہلے بھی آپ اجنبی ان مہمانوں کو اپنی پناہ میں لے لیتے تھے جو بد معاشوں گبر اکہ بھاگتے پناہ ڈھونڈتے تھے آپ کی قوم آپ سے لڑتی تھی کہ تم ان کو کیوں چھپاتے ہو ہمارے حوالے کر و حضرت لوط ان کو جھڑکتے لعنت ملامت کرتے - حضرت لوط کی بیوی کو کفار نے لالچ دے کر کافر بنا لیا تھا وہ چھپے ہوؤں کی مجری جا کرتی تھی - تو قوم آکر جھگڑتی تھی - اس سے چند دن پیشتر ایسا ہی واقعہ ہو چکا تھا اور قوم نے کہہ دیا تھا کہ اب اگر آپ نے کسی مہمان کو گھر میں رکھا یا پناہ دی تو ہم جبراً آپ کی پناہ توڑ کر ان کو اٹھا کر لیجائیں گے - لہذا اب ان بھولے بھالے خوبصورت بچوں کو دیکھ کر ان کی معصوم فیکوں کو دیکھ کر ترس کھاتے ہوئے غمزدہ ہوئے کہ ابھی قوم کو پتہ لگ جاتے گا اور وہ بد بخت سرکش لوگ ان کی بھی بے عزتی کر دیں گے اور میری بھی توہین ہو جائے گی - اور سمٹ گئیں ان کی وجہ سے حضرت لوط کی ساری طاقتیں یعنی حضرت لوط نے اپنے آپ کو اس موقع پر بالکل بے بس کمزور سمجھا اور دل تنگ ہوتے اگر کوئی شرافت کی جنگ ہوتی تو لاکھوں کے سامنے بھی نبی کی یہ حالت نہیں ہوتی کیونکہ اللہ کے نبی کی طاقت سلامی کائنات سے زیادہ ہوتی ہے - مگر یہاں تو بے عزتی کا مقابلہ تھا - بلکہ انسان شہر سے تو لڑ سکتا ہے مگر کتوں سے کیونکر لڑ سکتا ہے - مگر پانی کرے جہاں ایک شریف آدمی شرم سے ہی پانی پانی ہو رہا ہے - بہادر پہلوان کو تو مارا گرایا جاسکتا ہے - مگر بانداری محنت سے مقابلہ کون کرے - اور پھر وہ قوم اپنی ہی کہلاتی تھی یہ مزید شرمندگی تھی ذُرْعَا کی تحقیق تفسیر نحوی میں کردی

گئی۔ سب طرف سے گھبرا کر بولے هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ یہ آج کا دن میرے لئے بہت سخت دن ہے۔ مصیبتوں کا دن ہے۔ جس نے میرے رنگے کھڑے کر دیے ہیں پٹھے اور رگیں سکڑ دیں ہیں۔ غم خوف اور پریشانی میں انسان کا یہی حال ہوتا ہے۔ پھر اپنی بیوی کو دیکھا اور کہا کہ تجھ کو ہلاکت ہو اندر چھپ جا کسی کو نہ بتانا۔ کفار سے اس کو لالچ تھی تھوڑی دیر میں تو صبر سے پاس بیٹھی رہی پھر پیشاب یا کسی ضرورت کا بہانہ کر کے باہر نکلی تو گھر گھر خبر دیتی آئی اور بتاتی آئی کہ ایسے خوبصورت چہرے جسم اچھے لباس والے خوشبودار مہمان لڑکے ہمارے گھر آتے ہیں سچی اور ساء معروف مجھوں یہ دونوں صرف لازم ہی ہوتے ہیں بعض لوگ ان کو نادانی سے متعدی بھی کہہ دیتے ہیں۔ متعدی تب ہو گا جب افعال میں آکر آسا ہو گا۔ دصاوی۔ جمل۔ معانی۔ بیان۔ کبیر۔ خازن۔ سراج منیر۔ ابن کثیر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ کے پیارے بندے اللہ تعالیٰ پر ناز فرماتے ہوتے ہیں اس سے جھگڑتے بھی اس پر ضد بھی کر لیتے ہیں ان کی یہ ضد رب کریم کو پسند ہے دوسرا فائدہ رب تعالیٰ کے بندوں سے بات کرنی رب ہی سے بات کرنی ہے۔ دیکھو حضرت ابراہیم نے ملائکہ سے بات کی تھی مگر رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا بجز ہمارے ہم سے مجادلہ کیا۔ یہ فائدہ مجادلہ کتنا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کفار کے لئے شفاعت جائز نہیں۔ نہ کوئی نبی ولی کافر کی شفاعت کر سکتا ہے۔ دیکھو کافر کی سفارش کو جلال فرمایا گیا اس سے روک دیا گیا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم نے کفار کو بچانے کا ذکر نہ کیا تھا بلکہ مہلت کا تذکرہ تھا کہ شاید ایمان لے آئیں یہ فائدہ مجادلہ کتنا اور اغرض فرماتے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ تقدیر مبرم کسی کی دعا سفارش سے نہیں مل سکتی نہ کسی مخلوق میں طاقت ہے کہ تقدیر مبرم کو بدل سکے۔ تقدیر معلق بدل سکتی ہے۔ یہ جو کہا گیا ہے کہ نگاہ مرد مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیریں۔ یہاں تقدیر معلق مراد ہے۔ یہ فائدہ غیر مردود سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء کرام کی بہت عزت ہے۔ لہذا اگر ان کی زبان پاک سے ایسی بات بھی نکل جائے جو نہ ہونے والی ہو تو ان کو اس کی حکمت سمجھا کر دعا سے روک دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ ابراہیمؑ اور اس کے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ملائکہ نے فوراً جاتے ہی عذاب کیوں نہ نازل کر دیا۔ پہلے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر مہمان بن کر کیوں گئے۔ جس طرح کہ سابقہ کفار پر قوم لوط۔ قوم عاد۔ قوم ثمود پر ایک دم فرشتوں نے عذاب نازل کر دیا جواب اس کی وجہ تفسیر جمل نے اس طرح بیان فرمائی کہ پچھلی امتوں پر عذاب صرف ان کے کفر اور گستاخی انبیاء کرام کی وجہ سے آئی۔ جو ہر وقت ان کے ساتھ ظاہر تھا لیکن قوم لوط پر تین وجہ سے عذاب آیا۔ ایک کفر دوسری وجہ گستاخی نبوت۔ تیسری وجہ۔ یہ بدکاری لواطت۔ اس لئے ان کو تینوں چیزوں کی سزا ملتی تھی۔ دو جرموں پر عذاب اور تیسرے جرم یعنی بدکاری پر شرعی تعزیر۔ اور شرعی تعزیر کے لئے جرم کی شہادت ضروری ہے۔ اس لئے اولاً حضرت لوط کے گھر جا کر ان کی گواہی لی۔ پھر جب قوم کو ان مہمانوں کا پتہ لگا تو وہ دوڑ کر آئے اور حضرت لوط سے بات چیت کی تو

ملائکہ کو مجرم کا بحالت جرم مشاہدہ بھی ہو گیا اور اقراری گواہی بھی مل گئی۔ کہ انہوں نے بے غیرتی دکھاتے ہوئے کھلم کھلا جرم کا اقرار کیا جس سے شرعاً تعزیر واجب ہو گئی۔ اور یہ گواہی علم ملائکہ کے لئے نہیں تھی بلکہ قانون شریعت کو پورا کرنے کے لئے تھی۔ یہی رب کا حکم تھا۔ اسی حکمت سے ان کو لڑکوں کی شکل میں بھیجا گیا دوسرا اعتراض حضرت لوط نے مہمانوں کو دیکھ کر دل تنگی کیوں کی مہمان تو اللہ کی رحمت ہوتا ہے۔ یہ عادت شان نبوت کے خلاف ہے جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں عرض کر دیا گیا۔ کہ دل تنگی مہمانوں کی وجہ سے نہ تھی قوم بدکار کی وجہ سے تھی اور اپنی بیوی کی خیانت نفس کی وجہ سے تھی۔ اور مہمان کے لئے وہ تنگی منع ہے جو محض کنجوسی اور سختی دل کی بنا پر ہو تبسرا اعتراض تم کہتے ہو کہ نبی کی ہر بات بارگاہ خداوندی میں قبول ہوتی ہو مگر حضرت ابراہیم نے اتنا جھگڑا کیا لیکن قوم لوط کو نہ بچا سکے (دہانی) جواب اس کا ایک جواب تو ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تقدیر مبرم تھی حضرت ابراہیم نے سمجھا یہ معلق ہے۔ اس لئے جواباً اللہ تعالیٰ نے ان کو بچا دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے کب ان کو بچانا چاہا تھا بلکہ آپ کو اپنی نرم دلی کی بنا پر امید تھی کہ شاید وہ کل ایمان لے آئیں لہذا اگر کچھ مزید مہلت مل جاتے تو وہ سیدھے بنی بن جائیں اور یا یہ پوچھنا مقصود تھا کہ یہ فیصلہ عذاب تقدیر مبرم ہے یا معلق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔

تفسیر ضوقیانہ

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الذَّوْمُ وَجَاءَهُ النَّبِيُّ يُخَادِمُ قَوْمَ لُوطٍ - إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَخَلِيلٌ

آؤا کا مہینہ

دورہ ہے مگر صوفیاء طریقت کی سلطنت جسم انسانی پر ہے۔ ظاہر اس زمین دنیا بہت وسیع نظر آتی ہے مگر باطن میں نفوس انسانی عالم بیکتا رہے۔ اسی میں خار ہیں اسی میں غمار ہیں بحر و بر ہیں یہیں پھول و کانٹے ہیں یہیں طور و عرفان اور احد شریعت ہے یہیں آتش نمرود ہے یہیں عشق خلیل اسی محل میں نور روح ہے اور قلب ہود اسی جگہ طوفان عذاب ہے اور یہیں کشتی شریعت اسی قالب میں خلیل و حبیب ہیں یہیں زینت اسحق اور رونق یعقوب ہے یہیں نفس بدکار ہے اور یہاں ہی غیرت لوط ہے۔ یہاں ہی انوار کے پیغامبر آتے ہیں اور مکاشفات اسرار کی بشارتیں ملتی ہیں۔ یہیں پر بقاء ملتی ہے یہیں پرفنا۔ یہی قلب و قالب درست ہو تو نجات دائمی ہے اگر جسم ہی بگڑ جائے تو عذاب ابدی ہے۔ ان ہی نفوس کی وادی حیرت میں گم ہونے والا فنا کی دلدل میں پھنس کر ہلاک ہوتا ہے۔ لیکن تدبیر سے سمجھنے والا مقام بقاء پا جاتا ہے۔ بصیرت سے کام لینے والا دریا۔ مشاہدات میں غوطے لگاتا ہوا کنارہ قرب کے افلاک پر پہنچ جاتا ہے۔ غرضیکہ جسم انسانی قالب ایمانی قدرت کا عجیب شاہکار ہے۔ علماء شریعت ظاہر کو درست کرتے ہیں اور صوفیاء طریقت باطن کو۔ ظاہری اشیاء عالم باطن کا سبب ہیں اور باطنی اوصاف لطیفہ و کشف ظاہر کی علت ہیں۔ اسی قالب اسی مرکز روح میں جب انوار کے قاصد آتے ہیں اور بشارت حسن عرفانی دیتے ہیں تو جب خلیل یزدانی سے خوفِ حمایت و شفقت ختم ہوا اور سلامتی حسن ابدی کی بشارت مل گئی تو سراپا اہل ناز بن کر لوط غیرت باطنی کی قوم ذمیمہ و ردیلہ کے بچانے میں یا مہلت ریاضت و توبہ کے چاہنے میں محبت کے جھگڑے کرنے لگا

سفارش کے ناز دکھانے لگا۔ کیونکہ بے شک خلیل فواد البتہ ہمیشگی سے علم لطیف والا ذکر و عشق سے آہیں بھرنے والا۔ منزل وصل کی طرف رجوع کرنے والا ہے۔ اِنَّا نَرَاهُمْ اَعْمٰیضٌ عَنْ هٰذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّكَ وَ اِنَّهُمْ اِنۡتَبٰهُمۡ عَذَابٌ عَظِیْمٌ مَرْدُوْدٌ ۔ ۔ ۔ جب ہمارے اسرار خاص کے پیارے خلیل سے بعد کا خوف دوری کا کھٹکا چلا گیا اور قرب کی بشارت مل گئی محبت قلبی کا مزہ چکھ لیا خلیل کے چہرہ نور پر خلعت کا سکر چھا گیا۔ طالب و مطلوب خلیل و محبوب کا ملاپ ہو گیا اور محبت نار نے محبوب نیاز سے طلب رحم کے جھگڑے کر لے لئے شراب وصل پالیا جو خلیل ہی کے لائق تھا کیونکہ وہ حلیم قوم ہے بدو عانی نہیں کرتا خود ہی آتش عشق میں کود جاتا ہے۔ دیدار جمال کے لئے ذکر کی آہیں بھرنے والا ہے یہی اہل عشق کا طریقہ ہے۔ مشاہدہ ملکوت کے لئے مجالس انس کی طرف رجوع فرمانے والا ہے ایسے خلیل کا جھگڑا بھی جہالت سے نہیں کرامت و شفقت سے ہے۔ محبوب گل جل مجدہ۔ عارفین کا غضب مجبین کا غصہ صدیقین کا مجادلہ اور عاشقین کا کھلنا ناز کرنا پسند کرتا ہے۔ یہ افعال بجز ان پیاروں کے کسی کو لائق نہیں۔ جب طالب کی طرف ناز ہو تو مطلوب کی طرف نیاز ہوتا ہے جب عاشق کی طرف پیار کا جھگڑا ہو تو معشوق کی طرف شفقت کا سمجھانا ہوتا ہے۔ ابراہیم باطنی نے جب محبوبانہ جھگڑا کیا تو ہم نے حبیبانہ طریقے سے سمجھایا اے ابراہیم تم ان رحمانہ سفارشوں مشفقانہ شفاعتوں سے علیحدہ ہو کر ہمارے ذکر کے سکر میں چلے جاؤ تم ہمارے ہو ہم تمہارے ہیں تم خلوت خانہ جمال میں لذت دیدار کے مزے لوٹو۔ تمہارے رب کا فیصلہ ازل آچکا ہے اب اوصاف ذمیمہ نحاصل رذیلہ پر فنا کا ایسا عذاب آنے والا ہے جو کہیں نہ لوٹایا جاتے گا۔ کیونکہ لوط باطن اور زمین کی یہ قوم اب سنبھلنے والی درست ہونے والی نہیں یہ انوار جمال کے قاصد نار قہر اور آتش جلال کے ساتھ آتے ہیں یہ قاصد بارگاہ خلعت و الفت میں نور جمال ہیں اور لیکن جب اوصاف رذیلہ کی وادی ندامت میں پہنچیں گے تو قہر ذوالجلال بن کر ظاہر ہوں گے وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِّنۡیَہُمۡ وَصَنَاعَہُمۡ ذُرْعًا قَالٰ هٰذَا اِیُّوْمُ عَصِیْبٌ ۔ اور جب ہمارے رسولان اہل تدبیر قہر قہار بن کر نفس مطمئنہ کے حضور آتے تو حسن جلال اور لطف رحمان کی جھلکیاں چہرہ تاباں میں دیکھ کر اپنی قوم ذمیمہ نحاصل رذیلہ کی بے حیثی کی وجہ سے کلفت و پریشانی ہوئی کہ اے مولیٰ گندے مقام اور نفسانی خیانتوں کی پلید جگہ پر یہ حسن و جمال کی بارش کیوں ہو رہی ہے یہ نفسانی بدکار گندگیاں تو ان پیکر ان حسن رعنائی کو خراب کریں گے اس تصور و گمان سے نفس مطمئنہ دل تنگی میں آیا اور بارگاہ لطیف و عظیم میں گر گر کر بولا هٰذَا اِیُّوْمُ عَصِیْبٌ یہ دن غیرت ایمانی کی موت کا سخت دن ہے۔ نفس و نفسانیات کی زندگی غیرت و حیثیت کی موت ہوتی ہے۔ عالم قدس کے مہمان جب قلب پر وارد ہوتے ہیں۔ تو قلب کے وزراء علم و کرم ان کی پذیرائی و میزبانی کا شرف حاصل کرنے میں اپنی خوش قسمتی سمجھتے ہیں مگر جہاں نفس و نفسانیات کے طبیعیات خبیثہ کا راج ہو اوصاف رذیلہ کا تسلط ہو عادات ذمیمہ کا غلبہ ہو۔ وہاں لوط مطمئنہ اوصاف حمیدہ خلوت خانہ غمگینی میں اندوہ لگیں ہو کر بیٹھتے ہیں۔ اس غلبہ شیطانی کے قالب میں جب قلب و جگر کی خاطر انوار کے مہمان نزول کرتے ہیں تو غیرت ازل والے۔ پریشان ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کے پاس بٹھلنے

کو جگہ ٹھہرانے کو مقام عفت نہیں ہوتا۔ صوفیاء کرام قہر کرتے ہیں کہ اصل صفا اور طالبان حق کو ابتدائی مراحل میں یہ دشواریاں پیش آتی ہیں تب فریاد کناں پکارتے ہیں ع
نفس و شیطان زد کریم را و من

جس نے استقامت کی اس نے تائید رحمانی سے غلبہ پایا۔ اور اپنی محنت شاقہ و اولادِ اعضاء رئیسہ اور اعمالِ مومن کو بچا کر وادیِ ظلمات سے نکل کر عاقبتِ خلیل میں قرار پایا اور بد بخت و بے حمیت خواہشاتِ رذیلہ رکھنے والوں کو فنا کے عذاب سے ہلاک کر دیا۔ (عرائس البیان)

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا

اور آئی ان کے پاس قوم ان کی دوڑائے جاتے ہوئے طرف انکے اور سے پہلے تھے وہ عمل اور اس کے پاس اس کی قوم دوڑی آئی اور انہیں آگے ہی سے برے

يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ

کرتے بد معاشی کے فرمایا اے قوم میری یہ ہیں قومی بیٹیاں میری یہ پاکیزہ ہیں کاموں کی عادت پڑھی تھی کیا اے قوم میری قوم کی بیٹیاں ہیں یہ تمہارے

أَظْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ فِي ضَيْفِي ۚ أَلَيْسَ

بے تمہارے تو ڈرو اللہ سے اور نہ پریشان کر دو تم کیجے میں مہمان میرے کیا نہیں بے ستھری ہیں تو اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں

مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ ۚ ۵۸ ۚ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي

سے تم میں کوئی مردِ سمجھدار سب بوسے البتہ بے شک جان لیا تمہارے کہ نہیں ایک آدمی بھی نیک چلن نہیں بوسے نہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم کی بیٹیوں میں

بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۚ ۵۹ ۚ قَالَ لَوْ

ہے بے ہمارے میں قومی بیٹیوں تمہاری حق اور بیشک تم نہیں جانتے جو چاہتے ہیں ہم نوا یا کاش ہمارا کوئی حق نہیں اور تم ضرور جانتے ہو جو ہماری خواہش ہے بوسے اسے کاش

اَنْ لِّيْ بِكُمْ قُوَّةٌ اَوْ اَوْحٰى اِلٰى رُكْنٍ شَدِيْدٍ ۝۸۰

بے شک میں میرے پر تم طاقت یا پناہ دیتا میں طرف پائے مضبوط کی

مجھے تمہارے مقابل زور ہوتا یا کسی مضبوط پائے کی پناہ دیتا

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں قوم لوط کی ہلاکت و عذاب

کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ان کی اس ہلاکت کی وجہ یعنی بدکاری بد معاشی کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی

آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی علیمانہ مشفقانہ سفارش کا ذکر ہوا کہ آپ نے کس طرح قوم لوط کو بچانے کا ارادہ

فرمایا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام نے بھی آخری بار عذاب سے بچانے کی بہت کوشش فرمائی اور طرح

طرح سے سمجھایا تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے اس عذاب کے نازل ہونے کو اس طرح پوشیدہ رکھا کہ

اللہ کے خلیل حضرت ابراہیم بھی نہ پہچان سکے کہ یہ ملائکہ عذاب ہیں یا انسانی ہمان۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ اس پوشیدگی کو

قائم رکھتے ہوئے ہم نے خود حضرت لوط کو بھی پہچان نہ ہونے دی۔ تاکہ بدکار قوم سے وجہ عذاب پوری طرح ظاہر ہو جاتے

اور تمام حجت ہو۔

تفسیر نحوی

وَجَاءَ كَاقْوَمِهِ يُهْرَعُونَ اِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ - وَاَوْسَرُ جَمْلَةٍ جَاءَ

ماضی بصیغہ واحد کیونکہ فاعل ظاہر ہے قوم پہلے اور دوسرے کا مرجع لوط علیہ السلام پہلی ضمیر

منضوب متصل دوسری مجرور متصل جَاءَ کا دراصل تھا جَاءَ عِنْدَهُ مَحْذُوْنٌ کی وجہ سے مفعول فیہ ہُرْعُوْنَ فعل

مجهول بصیغہ جمع مَرْعٌ سے مشتق ہے۔ لغوی معنی خون کی تیز گردش۔ یہاں مراد تیزی دوڑنا جیسے کوئی بھگتا ہو یا دشمن

پیچھے لگا ہو مجھول کہنے میں اور بھی شدید دوڑ کی طرف اشارہ ہے۔ گویا بھگاتے جا رہے تھے اور بھگانے والا مجھول ہے۔ اِی

حرف جر انتهاء غایت کے لئے کا مرجع لوط۔ وَاَوْسَرُ جَمْلَةٍ من جارہ ابتداء کے لئے قبل طرف مفعول ہے۔ كَانُوا يَعْمَلُونَ ماضی استمراری

بصیغہ جمع التیات جمع مونث سالم سیئہ کی جمع ہے مفعول بہ ہے ماضی استمراری كَانُوا يَعْمَلُونَ ماضی استمراری

فَاتَّقُوا اللّٰهَ ذَرُوْا مَنَظِرَ الَّذِیْنَ فَاَصٰبَتْہُمْ سٰزِجُ النَّارِ - قَالَ مَاضِی قول ہے حضرت لوط کا یا اے نبی قریبی قوم دراصل تھا قومی یا و مشکلم کو حذف

کیا تخفیف کے لئے اور زیر کو قائم مقام کیا ہو لا و اسم اشارہ جمع برائے تنبیہ بنات جمع سالم ہے بنت کی اصناف یا و مشکلم

کی طرف بمعنی بیٹی مراد عام عورت ہے مَاضِی جمع مونث اسم تفضیل خبر ہے مَاضِی مبتداء کی اسم تفضیل واحد مذکر ہے

جبکہ مَاضِی جمع مونث بوجہ فعل نکاح واحد ہونے کے لگم لام جارہ کم ضمیر کا مرجع وہ آنے والے قومی لوگ یا ساری قوم کا

سبب یہ یا جنائزہ اتقوا مرجع ہے تقویٰ سے مشتق ہے لفظ اللہ مفعول بہ بحالت نصب واو عاطفہ جملے کا جملے پر عطف ہے

لَا تُخْرَجُونَ خَزَنَتِي بِمَعْنَى رِسْوَانِي سے مشتق ہے فعل نہیں بصیغہ جمع باب افعال سے متعدی بیک مفعول بن دراصل تھا۔ فی
نون وقایہ یا و متکلم مفعول بہ۔ فعل نہیں اصل میں لَا تُخْرَجُونَ بِقَانُونِ نَحْوِ حَرْفِ عِلَّتْ گز گئی فی ظرفیت کے لئے ضیعت
بمعنی مہمان بروزن میل مبلغ کا صیغہ اسی سے ہے ضیانت کہ محبت و میلان مہمانوں اور دعوتوں میں نمایاں ہوتی ہے
یا و متکلم سے مراد حضرت لوط ہیں اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ۔ اہمزہ استفہام تعجب کے لئے ہے لَيْسَ فعل ناقصہ سے جملہ
انشائیہ نہ کہ خبریہ مِنْ بِمَعْنَى فِي كُمْ ضمیر مخالف کا مرجع موجودہ او باش لوگ رَجُلٌ نکرہ مفرد تنوین تنکیری بمعنی کوئی موصوف
ہے رشید بمعنی مرشد یا مرشد یعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت دیا ہوا قَالُوا لَعَلَّكَ عَلِمْتَ مَا نَا فِي بُنْتِكَ مِنْ حَقِّ ذَاتِكَ لَا تَعْلَمُ مَا
نُرِيدُ۔ قَالُوا فعل ماضی کا فاعل وہی قومی بد معاش لوگ ہیں لَقَدْ عَلِمْتَ لام کے بمعنی البتہ یقیناً قَدْ عَلِمْتَ ماضی قریب
بصیغہ واحد مذکر حاضر یہ جملہ مقولہ ہے مانا فیہ لَنَا کالام جارہ نفع کا یا ملکیت کا نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل فی ظرفیہ
بنات۔ جمع مونث ساہلم کٹ ضمیر حاضر کا مرجع حضرت لوط ہیں اور بنات مجازی معنی میں ہے۔ مِنْ تَبْعِيضِيہ تنکیریہ حَقِّ
بمعنی تعلق یا مطلب۔ حق سات معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ واو سر جملہ ان حرف تحقیق لٹ ضمیر واحد کا مرجع حضرت لوط
ہیں۔ تَعْلَمُ فعل مضارع مثبت بمعنی تَعْلَمُونَ علم سے مراد معرفت ہے لام تحقیق کا ہے۔ مایں تین احتمال یا موصولہ یا
مصدریہ استفہامیہ مفعول بہ ہے فعل متصل کا۔ نُرِيدُ فعل مضارع معروف بصیغہ جمع متکلم جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ما کا
اگر اس کو موصولہ مانا جائے۔ اگر استفہامیہ مانا جائے تو یہ متعلق تَعْلَمُ کا قَالُوا لَوْ اَنَّ فِيْكُمْ قُوَّةً اَوْ اِدْوًى اِلٰی رُكْنٍ
مُعْتَدٍ۔ قَالَ کا فاعل لوط علیہ السلام جوابی قول ہے۔ لَوْ شرطیہ جہا محذوف ہے یا لَوْ برائے تمنا ہے بمعنی کاش تب مقدم
کہ نہیں اَنَّ حرف مشبہ ہے درمیان کلام ہے لہذا نصب ہمزہ سے ہے لی جار و مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ کا وہ اسم ان
ہے بِكُمْ متعلق دوم پوشیدہ عامل کا باء بمعنی علی کُم سے مراد وہی آنے اور گھیراؤ کر لے والے لوگ ہیں قُوَّةً نکرہ مصدر ہے تنوین
تنکیری ہے منصوب ہے بوجہ تمیز پوشیدہ عامل ثابت کے فاعل کا یا یہاں مِنْ بعضیت کا محذوف ہے یعنی مِنْ قُوَّةٍ تب
متعلق ہے اور نصب محذوف جار کی بنا پر ہوا۔ اَوْ حرف عطف یا اپنے معنی میں ہے یا بمعنی بل ما قبل جملہ معطوف علیہ ہے ما
بعد کا جملہ معطوف ہے۔ اَوْ اِدْوًى فعل مضارع واحد متکلم باب ضرب سے ہے اَوْ اِدْوًى نفی مَقْرُون سے مشتق ہے۔ اِلٰی رُكْنٍ
اِلٰی جارہ بلاتے انتہاء رُكْنٍ مصدر مادہ ہے لغوی ترجمہ ہے پناہ گاہ۔ اگر اَوْ بمعنی بل ہو تو اَوْ اِدْوًى فعل حال ہو گا اور رُكْنٍ سے
مراد اس کی پناہ اگر اَوْ بمعنی یا ہو تو اَوْ اِدْوًى متنائی مضارع ہو گا اور رُكْنٍ سے مراد گوشہ مضبوط یا برادری کی قوت ہوگی۔ شدید
بروزن فعیل اسم فاعل صیغہ صفت ہے بمعنی قوت و شدت والا۔

تفسیر عالمانہ

وَجَاءَ قَوْمُهُ يُفْعَوْنَ اِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ الشَّيْءَاتِ - اور اس حال میں

کہ حضرت لوط اپنے مہمانوں کے سامنے اس قسم کی قوم کے متعلق باتیں کر رہے تھے اور چاہتے تھے کہ یہ لوگ چلے
جائیں۔ آپ کی کافر قوم سب کی سب اس طرح دندناقی بجا لگتی آئی گویا ان کو یا نکا جار یا ہے یا ایک دوسرے کو ابلتے

دھکیلتے لئے چلے آئے یا ان کی شہوت ان کو دھکیلتی لائی یا خود ہی گرتے پڑتے بے حیائی دکھاتے ہوئے چلے آئے کچھ تو بھاگنے کی وجہ سے اور کچھ جوش شہوت سے جسموں پر کچکی طاری تھی۔ سیدھے حضرت لوط کی طرف چلتے چلے آئے۔ یہ خبر ان کو یا تو لوط علیہ السلام کی بیوی نے دی ان پیسوں کی لالچ میں جو کفار نے لالچ دے رکھا تھا یا کسی اور نے راہ چلتے دیکھ کر۔ آج اس بے غیرتی بے حیائی سے اس لئے آگئے کہ ان کی شرم و حیا پہلے سے اتری ہوئی تھی اور میں قَبْلُ کَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ۔ پہلے زمانوں سے ہی بہت قسم کی برائیاں کرتے رہتے تھے۔ یا لواطت پہلے سے کرتے رہتے تھے۔ روایت ہے کہ قوم لوط کو سب سے پہلے کبوتر بازی کی عادت پڑی۔ پھر پرندوں کی بولیاں بولتے پھر آداب مجلس کا خیال نہ رکھنا بزرگوں کے سامنے ہی ایک دوسرے کو سیٹیاں مارنا گوز مارنا تالیاں بجانا پھر ان بد تمیزیوں پر قہقہے لگانا۔ کوئی بزرگ ان سے بات تو درکنہ ان کے پاس بیٹھ نہ سکتا تھا بلکہ ان کے پاس سے صحیح سلامت با عزت گزر نہ سکتا تھا۔ پھر ان میں تیسرا عیب یہ پیدا ہوا کہ راستوں کے کنارے پر بیٹھ جلتے اور ہر آتی جاتی ہو بیٹی پر آواز سے کستے کوئی منع کرنے والا نہ تھا ہر شریف آدمی ان کے اس کردار سے گھبرایا ہوا تھا۔ کوئی اگر منع کرنے کی جرأت کرتا بھی تو بجائے شرمندگی یا وقتی طور پر لحاظ اور ادب کرنے کے اس کو مذاق کا نشانہ بناتے (بیان) ان لوگوں کے پاس گندم کی منڈی تھی لوگ دور۔ دور سے گندم لینے آتے تھے۔ کئی دفعہ حاجتمند ایسے وقت میں بھی آجاتے جب ان کے آرام کا وقت ہوتا تو یہ بڑے پریشان ہوتے ایک دفعہ انہوں نے مشورہ کیا کہ ہم کیا کریں کہ لوگ فلاں فلاں وقت نہ آئیں تو ابلیس نے شکل انسانی میں آکر ان کو لواطت کا مشورہ دیا۔ پہلی مرتبہ تو جان چھڑانے کے لئے اس بد فعلی کے مرتکب ہوئے پھر تو اتنی بے غیرتی لادی کے برسر عام بھی شروع ہو جاتے اور کسی سے نہ جھجکتے آج ہی بے جھجکی بے غیرتی نے یہاں تک گل کھلایا کہ نہ دن دیکھانہ رات نہ شرم نبی نہ مہمانوں کے غیرت جاحل اپنے حال سے غافل اپنے مال سے سیئات اسی لئے جمع فرمایا۔ بعض مفسرین نے کہا کہ عیب صرف ہی تھا سیئات کو جمع اس لئے کہا گیا کہ یہی عیب پے درپے دن رات بار بار کرتے تھے۔ اور یہ حال تھا کہ راستہ چلتوں کو بکڑ لیتے۔ جب ان کو وارد اجنبی مہمانوں پر حملہ آور ہونے کا ارادہ کرنے لگے تب حضرت لوط نے فرمایا قَالَ يٰقَوْمِ هٰؤُلَاءِ بَنِيّیْ هُنَّ اٰطَهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تَخْذُوْنِ فِیْ ضَعِیْفِیْ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ دٰنِیْیْنٌ۔ بولے اے میری قوم یہ سب پاس کھڑی قوم کی عورتیں میری بیٹیاں ہیں۔ ان لوگوں کی اس بے تحاشہ بھاگ دوڑ کا تماشہ دیکھنے کے لئے بچے بوڑھے اور عورتیں سب جمع ہو گئے تھے اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا هٰؤُلَاءِ بَنٰیّیْ بنت جمع ہے بنت کی۔ ان میں سے بعض تمہاری بیویاں ہیں تم ان کے خاوند ہو۔ بعض غیر شادی شدہ ہیں تو تم میں کنوارے لوگ عام شہر قیافہ رواج کے مطابق ان سے نکل کر یہ میری قومی بیٹیاں تمہارے لئے بہت ہی پاکیزہ ہیں۔ تفسیر روح البیان نے کہا کہ بیٹیوں سے مراد نبی بیٹیاں ہیں مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے اولاً اس لئے کہ لوط علیہ السلام کی صرف دو بیٹیاں تھیں اور اس وقت نابالغ تھیں ان کا نام نہ رتنا نہ زعورا تھا یہاں فرمایا گیا بناتی جو جمع ہے دوم اس لئے کہ اگر اپنی بیٹیوں سے نکاح کرانا ہوتا تو پہلے کیوں

نہ کر دیا ہوتا۔ سوم اس لئے کہ قوم کے سینکڑوں آدمی آتے تھے بلکہ سارے ہی جیسا کہ قومہ کے اطلاق بلا حرف بعضیت سے ظاہر ہے۔ تو دو بیٹیوں والا ساری قوم کو دعوت کس طرح دے سکتا ہے۔ چہاں اس لئے کہ قوم کے کفر کے متعلق تو کہا جاسکتا ہے کہ اس شریعت میں کفار سے مومنہ کا نکاح جائز تھا جیسا کہ ابتداء اسلام میں بھی جائز تھا۔ مگر عام شریف آدمی بھی گوارا نہیں کرتا کہ میری بیٹی کا نکاح گندے بے غیرت بد معاش سے ہو۔ تو اللہ تعالیٰ کا مکرم اس نکاح کا خیال تک کیسے کر سکتا ہے۔ آنکھیں بند کر کے تفسیر لکھ دینی کوئی کمال نہیں۔ اتنا کلام فرما کر پھر جھڑکتے ہوئے فرمایا اللہ سے ڈرو کہ گناہ اور ایسی بیہودہ حرکت کو چھوڑو اور مجھ کو رسوا نہ کرو میرے مہمانوں کے سامنے یا ان کے ذریعے کیونکہ مہمان کی ذلت میزبان کی ذلت ہوتی ہے۔ جیسے کہ مہمان کی عزت کرنا میزبان کی عزت ہے۔ لفظ ضیفت مصدر اسم جنسی ہے جو قلیل کثیر سب کے لئے مستعمل ہے۔ مگر اس کی جمع اضیاف اور تثنیہ ضیافان آتی ہے یہاں ضیفت بمعنی اضیاف ہے۔ ضیفت کا لغوی ترجمہ ہے۔ ضیافت یعنی دعوت کھانے والا۔ جب اتنی باتوں کا بھی اثر ہوتا نہ دیکھا تو فرمایا کہ کیا تم میں کوئی لائق ہدایت یافتہ مرد نہیں ہے یا قابل ہدایت جو میری باتوں کو سن کر ہدایت اور سمجھداری قبول کرے اور یہاں سے صحت ملتے۔ یا تم میں کوئی ان سبب بے غیرتوں کو سمجھانے والا نہیں ہے۔ یہاں رشید بمعنی مرشد ہے یا مرشد دوسرے معنی درست ہیں۔ ایسا دردناک وعظ کلام سن کر بھی نہایت بے غیرتی سے کھڑے رہے اور قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا لَنَا فِي بَنَاتِنَا مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ سبب بیک زبان بولے یا ایک ان سب میں زیادہ بے باک سب کی طرف سے بولا اے لوط البتہ تو نے پہلے ہی جانا ہوا ہے کہ نہیں ہے ہیں کوئی حاجت تیری ان قومی بیٹیوں میں جو ہماری بیویاں بنی ہوئی ہیں عَلِمْتَ بمعنی عَزِفْتَ ہے۔ کیونکہ علم کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور عرف کا تعلق دماغ سے یہاں دل سے جانتا مراد نہیں بلکہ عقل اور آنکھ سے جانتا۔ یعنی اے لوط تو ہم کو پہلے سے ہی جانتا ہے۔ ہماری بیویاں حق زوجیت ادا نہ کرنے کی شکایات تیرے پاس ہی لے کر آتی ہیں۔ یا تو نے آنکھوں سے کئی دفعہ دیکھا ہوگا کہ ہم بیویوں سے بالکل دور ہیں۔ ہم کو بیویوں سے بالکل شہوت نہیں آتی لہذا اب ہمیں ان کی کیا حاجت رہی۔ حق کے معنی حاجت یا ضرورت ہیں تاریخوں میں لکھا ہے کہ ان کے طبیعت بالکل کتوں اور جانوروں جیسی ہو گئی تھی جس طرح کتے کو اس وقت تک شہوت نہیں آتی جب تک کتیا میں وہ خاص بو نہیں پیدا ہوتی۔ اسی طرح ان لوگوں کو بیویوں کو دیکھ کر یا خلوت صحیحہ میں جا کر بھی شہوت نہیں پیدا ہوتی تھی۔ اور یہ بات عام مشہور ہو چکی تھی ان کی کافرو عورتیں دوسروں سے زنا کرتی پھر قیاس اور سب کچھ دن فحاشے ہو کر رہتا تھا۔ کسی کی غیرت رد کرنے والی نہ تھی۔ بدیں وجہ انہوں نے کہا مَا لَنَا فِي بَنَاتِنَا مِنْ حَقٍّ کہ جس کو تم اپنی بیٹیاں کہہ رہے ہو۔ ہمیں ان کی حاجت نہیں اور بے شک تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہمارے ارادے کیا ہیں۔ اس لئے ہم نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا تھا کہ ہر ایک کو تم پناہ مت دیا کرو اور ہمارے راستے کے لئے رکاوٹ نہ بن جایا کرو لہذا اب بھی دروازہ چھوڑ دو اور ہمیں اندر جانے دو جہاں وہ اجنبی مہمان بیٹھے ہیں۔ حضرت لوط نے جب ان

کی بے غیرتی کا ظاہر ظہور یہ حال دیکھا تو اس آخری تبلیغ کے بعد ان کی ہدایت اور درستی سے بالکل مایوس ہو کر یہ حال
 تَوَّانَ بِكَوْفُوَّةٍ اَوْ قَوْفٍ اِلٰی دُبْنٍ شَدِيدٍ بولے کاش اس وقت میرے لئے تمہارے سامنے کچھ قوت ہوتی کہ تم کو یہاں
 سے بھگا سکتا۔ یا اس طرح کہ باقاعدہ ہتھیار لے کر تم سے اکیلا ہی جنگ کرتا یا دوسری قوم کے لوگوں کو بلا کر لاتا جو تم سے
 نمٹتے اور تم کو مار کر بھگاتے۔ مگر حالات ایسے پیدا ہو گئے ہیں کہ میں کہیں جا نہیں سکتا تم سے زیادہ دیر جھگڑا کر نہیں سکتا۔ گھر
 میں مہمان بیٹھے ہیں۔ میں اکیلا ہی ان کا میزبان ہوں۔ وہ اجنبی مسافر ہیں۔ تم ان کے درپے ہو۔ میں ان کی حفاظت میں
 ہوں میرے ساتھ اور کوئی معاون بھی نہیں۔ تم کو ذرا غیرت نہیں۔ مہمان تمہارے متعلق کیا سوچیں گے کیا دنیا میں تم جیسا
 کوئی بے حمیت اور مہمانوں کو ستانے والا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیٹا کوئی نہ تھا جیسا کہ تاریخوں سے ظاہر ہے۔ مقصد
 کلام یہ ہے کہ اگر مجھ کو پہلے پتہ ہوتا کہ تم نے آج ایسی سخت بے حیائی دکھانی ہے تو میں یا تو پہلے ہی تیاری کر لیتا یا کسی پہاڑ کے
 رکن یعنی غار میں چھپ کر پناہ پکڑ لیتا اور مضبوط رکن جو بہت خفیہ ہوتا وہاں جا چھپتا۔ تاکہ نہ میں یہاں ہوتا نہ یہ مہمان
 یہاں ٹھہرتے نہ میں آج اس طرح ان پیارے مہمانوں کے سامنے رسوا ہوتا۔ رکن کا معنی ہے مضبوط ستون جس پر پوری چھت
 کا بوجھ ہوتا ہے۔ پہاڑ کے غار کو بھی رکن کہہ دیا جاتا ہے کہ باقی پہاڑ اس کے اوپر ہوتا ہے۔ رکن کا معنی قوم کا اونچا فرد بھی
 ہے۔ شدید بمعنی سخت۔ اس سے چیز کی سختی مراد ہوتی ہے خود ناقص ہے کسی کے ساتھ مل کر اپنا معنی دیتا ہے جیسی شی ہو اسی قسم
 کی شدت ہوتی ہے غار کی شدت زیادہ گہرائی۔ ستون کی شدت زیادہ مضبوطی اور موٹا ہونا ہے۔ سردار کی شدت زیادہ امیر ہونا ہے
 بادشاہ کی شدت زیادہ رعایا۔ آقا کی شدت زیادہ غلام۔ باپ کی شدت زیادہ بیٹے۔ امیر کی شدت زیادہ دولت۔ یہاں رکن شدید
 کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کاش میری اس قوم کے سردار ہی میرے ساتھ ہوتے مومن بن گئے ہوتے تاکہ ان کے ذریعے تم کو
 دفع کرتا یا پھر تم کو اس طرح آنے کی جبروت ہی نہ ہوتی۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ رکن شدید سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے اور
 مقصد یہ ہے کہ کاش میں آج سے پہلے اللہ کو پیارا ہو چکا ہوتا۔ جس میں تمنا موت کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ کیونکہ سب سے زیادہ
 شدید رکن ذات باری تعالیٰ ہے بہر حال رکن کے معنی ہیں مضبوط عضو کو نماز کے داخلی فرض کو۔ کسی جماعت کے فرد کو رکن
 اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔

فائدے | ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام قوم میں مثل باپ کے ہوتے ہیں اور سب
 قوم مثل بیٹوں کے اور ان کی عورتیں بیویاں مثل بیٹیوں کے ہوتی ہیں یہ نبی کا کرم ہوتا ہے کہ کافروں
 کو بھی اپنے بیٹے بیٹیاں سمجھتے ہیں۔ اور ان کی گستاخی کو برداشت کرتے ہوتے ان سے بچوں جیسا پیار کرتے ہیں۔ حضرت
 لوط ان عورتوں کو اسی طرح بیٹی فرمایا جیسے بزرگ چھوٹی بچیوں کو بلکہ بہنوں کو بیٹی کہہ دیتے ہیں دوسرا فائدہ مہمانوں کی
 خدمت اور ان کی حفاظت سنت انبیاء ہے اگرچہ مہمان اجنبی ہو تیسرا فائدہ مہمان کی عزت کرنے سے میزبان کی خوشی ہے
 دیکھو حضرت لوط کی یہ خواہش تھی کہ قوم والے ان میرے مہمانوں کی عزت کریں ذلت نہ کریں لہذا آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی یہی خوشی ہوتی ہے کہ اہل مدینہ ان لوگوں کی عزت کریں جو مدینہ منورہ میں زائرین ہجرت جائیں۔ اور واقعی اہل مدینہ شفقت و عزت کرتے ہیں۔ ان کی عزت کرنے کی دلیل یہی آیت ہے۔ اسی طرح سب اہل مدینہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان ہیں ان کی عزت ہم سب مسلمانوں پر فرض ہے۔ یہ فائدہ فائق اللہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ غیر خدا کا سہارا پکڑنا یا اس سہارے کی تمنا کرنا شرک نہیں یہ فائدہ لَوْ اَنَّ اور اَوْیٰ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضرت لوط علیہ السلام نے اس بات پر افسوس کیا کہ قوم نے میری مدد میرا تعاون نہ کیا اور اس مشکل وقت میں کسی نے مجھ کو سہارا نہ دیا۔ اگر غیر کا سہارا شرک ہوتا تو اللہ کے نبی حضرت لوط اس طرح کبھی خیال نہ کرتے۔ (تفسیر معانی۔ کبیر۔ بیان صاوی۔ جمل۔ خازن۔ جلالین۔ مظہری۔ ابن کثیر)

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خاوند پر بیوی کے اور بیوی پر خاوند کے بہت سے حقوق ہوتے ہیں خاوند اور بیوی ہونا بھی ایک حق ہے۔ یہاں قوم نے یہ کیوں کہا مَا لَنَا فِي بَنَدِكَ مِنْ حَقٍّ یہاں حرف جہر من بیان یہ ہے جس سے کلیت ثابت ہوتی ہے یعنی کوئی حق نہیں کسی قسم کا جواب مفسرین نے اس اعتراض کے کچھ جواب دیئے ہیں کسی نے فرمایا حق سے مراد نکاح ہے اور مَا لَنَا کا مطلب ہے کہ ہم نکاح نہیں کریں گے کسی نے کہا کہ بَنَدٌ سے مراد آپ کی بیٹیاں ہیں اور حق سے مراد نکاح اور مطلب یہ کہ ہم آپ کی بیٹیوں سے نکاح نہیں کریں گے کیونکہ آپ ایمان لانے کی شرط لگائیں گے وہ ہم کو منظور نہیں۔ مگر صحیح جواب وہی ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ قوم ولے تقریباً سب ہی شادی شدہ تھے اور ان کی بیویاں موجود تھیں حق سے مراد ہے حاجت یعنی وہ کہہ رہے تھے کہ ہم کو ان کی حاجت نہیں ہمارے اس جواب کی دلیل وہ آیت کریمہ ہے جو رب نے فرمائی وَتَكَادُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ مِنْ آذَانِكُمْ یہ بھی حضرت لوط کا فرمان ہے جس کا ذکر سورہ شعرا میں آیت ۱۲۲ میں ہوا کہ۔ اور چھوڑتے ہو تم اس کو جو تمہارے رب نے تمہارے لئے تمہاری بیویوں سے پیدا کیا دوسرا اعتراض لواطت کرنا اور اس کی سزا و تعزیر شرعی جرم ہے۔ شریعت کے احکام تو صرف مومنوں پر جاری ہوتے ہیں کافران کے مکلف نہیں ہو جتے تو حضرت لوط ان کو باز رہنے کی تکلیف کیوں دیتے رہے اور رب تعالیٰ ان کو اس جرم کی سزا کیوں دے رہا ہے۔؟ جوابہ شریعت کے قانون تین قسم کے ہیں ۱۔ عقائد و معاملات ۲۔ عبادات کافر صرف عبادات کا مکلف نہیں۔ باقی پہلے دو کا مکلف ہے۔ لواطت معاملات و حقوق العباد کا جرم ہے اس لئے ان کو دنیوی سزا ملی یہاں آخر دی سزا ان کو صرف کفر کی ہوگی تیسرا اعتراض کَوَادِیٰ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت لوط نے موت کی تمنا کی حالانکہ شریعت کا قانون ہے کہ موت مانگنا حرام ہے تو حضرت لوط نے موت کیوں مانگی؟ جوابہ۔! موت نہیں مانگی۔ بلکہ تمنا موت کی وہ بھی زمانہ ماضی میں یہ تمنا حرام نہیں جیسا کہ حضرت مریم نے کہا مَا يَلْمِزُكَ مِنْ تَقَبُّلِ هَذَا بلے کاش میں اس سے پہلے مر گئی ہوتی یہ بھی تمنا موت تھی مگر حرام نہیں۔ زمانہ حال یا زمانہ مستقبل کی تمنا موت حرام ہے۔ جیسے کہ کاش میں مر جاؤں۔ اسی کو دعاء موت کہتے یہ حرام ہے چوتھا اعتراض حضرت

لو طے کفار کی قوت و طاقت دیکھ کر یہ تمنا کیوں کی کہ کاش مجھ کو بھی طاقت ہوتی طاقت جہانی ذبیوی چیز ہے اور ذبیوی چیز پر حسد یا رشک حرام ہے۔ دامن نبوت اس پاک ہونا چاہیے جواب کفار کی طاقت دیکھ کر یہ تمنا نہ کی بلکہ کفار کی بے غیرتی بد تمیزی دیکھ کر اسلام غلبے کے لئے یہ تمنا کی کہ کاش مجھ کو طاقت ہوتی تو میں اسی وقت تم کو یہاں سے بھگا کر شرعی قانون کی حفاظت کرتا۔ کہ ممان کی حفاظت شریعت کا حکم ہے۔ رہا قوم کے تعاون کی تمنا تو یہ اسلامی غلبے کیلئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ دین و ایمان کے لئے دولت۔ طاقت۔ سلطنت کی تمنا بلکہ مطالبہ جائز ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے دین پھیلانے کے لئے ملک لینے کا ارادہ و مطالبہ کر دیا کہ فرمایا قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ وَمَا يَلِكُ سُلْطٰنُكَ خزانے میرے سپرد کر دے پانچواں اعتراض کُوْا اَنْ لِّيْ يٰہِ جملہ اسمیہ ہے اِدِیْ اِلٰی دُکْنِ یہ جملہ فعلیہ ہے ان دونوں کا حکم جدا گانہ ہوتا ہے۔ اسمیہ میں دوام ہوتا ہے فعلیہ میں عدم دوام تو حرف اَوْ سے عطف کیوں کیا گیا حالانکہ عطف ایک حکم پیدا کرتا ہے؟ جواب تفسیر کبیر نے یہاں دو جواب دیئے پہلا یہ کہ اَوْ کے بعد اَنْ ناصبہ پوشیدہ اَنْ ناصبہ مصدر یہ فعل کو مصدری معنی میں کر کے جملہ اسمیہ کے درجے میں لے آتا ہے۔ اب آیت کے معنی یہ ہوتے کہ کاش مجھے قوت ہوتی اور مجھ کو چھپنا ملتا دوسرا جواب یہ کہ حرف اَوْ بمعنی واو ابتدائیہ ہے عاطفہ نہیں ہے لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

وَجَاءَ قَوْمُهُ مُهْزَمُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَتُوبُ مُرَدِّئًا وَبَنَاتِي
هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَتَّخِذُوا فِي صَنِيعِهِ الْإِيْسَ مِنْكُمْ وَرَجُلٌ دَسِيذٌ -

خصائل ذمیدہ ان رسولان جمال حسن کے لئے نفس مطمئنہ کو گھیرنے آئے جو راہ خلافت میں اسی کی طرف بھاگتے جاتے تھے۔ حالانکہ یہ نفسانیات اور شیطانیات کی پیروی کرنے والی قوم پیدائشی طور پر پہلے سے ہی بدکاری اور اعمال خبیثانہ کے مرتکب تھی ایسے ہی فسق کرتی تھی۔ لوط مطمئنہ نے فرمایا اے میری قوم رذیلہ و خبیثہ و اوصاف ذمیدہ یہ قالب جسدی کی پاکیزہ بیٹیاں عفت و عصمت، غیرت و حمیت، عظمت و جرات، حسن سیرت و صورت میں مثل میری بیٹیوں کے ہیں خانہ عبرت کی رونق انہی سے ہے یہ ہی تمہارے پاک و منترہ ہیں اپنی عادات ابلیسیہ کو چھوڑ کر ان مستور باطنی کو اختیار کرو اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو میرے قدسی مہمانوں کے سامنے اپنی نجاستیں پھیل کر کیا تم میں ایک بھی خصلت حمیدہ نہیں ہے لوط مطمئنہ اس سے قبل مقام فراست میں تھا حسن و درجاء مل ناز میں رہا تھا یا اس و عذاب سے واقف نہ تھا اسی لئے قر جلال کو نہ پہچانا حال بسط میں مشغولیت حق کے ساتھ ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے کہ قرب لطیف کا ساکن اور رجاء محبت میں قائم وائیں بائیں کا ہوش نہیں رکھتا اور عارضی بے توجہی کی وجہ سے جمال و جلال میں امتیاز نہیں کر سکتا قَالُوا الْقَدْحُ عَلِمْتَ مَا تَنَافَى بَيْنَكَ مِنْ حَقِّ قَائِلِكَ لَتَعْلَمَنَّ مَا نُؤْيِيكَ۔ اہل دنیا اور مریدین ابلیس گناہ کرتے ہیں جو موجب ہلاکت و عذاب ہوتے ہیں پھر جب عذاب آتا ہے تو عذاب کو حسن ظاہر سمجھ کر اس کی طرف بھاگتے ہیں آگ کو سونا اور دہر کو شربت سمجھتے ہیں اور خباثت نفسی سے اپنی نجاست ظاہر کرتے ہیں یہاں تک کہ مکمل شقاوت اور سرعۃ عذاب کے مستحق ہو جاتے

ہیں اور بد بختی کو نہ سمجھتے ہوتے کہتے ہیں اے مطمئنہ تجھ کو ہماری رزائے ازلی کا پتہ ہے تو جانتا ہے کہ ہم کو عفت و عصمت سے کیا کام ہمارے اوصاف پلیدہ کو ان پاکیزگیوں میں کوئی حق و حصہ نہیں اور اے ہمارے ابتلا کے ساتھی تو جانتا ہے کہ ہمارے ارادے کس نجاست و غیباشت کے ہیں مگر نفس مطمئنہ بار بار پکارتا ہے کہ گروہ رذیلہ و ذمیمہ والو کیا تم میں کوئی بھی قابل تعریف صفت نہیں ہے جو میری نصیحت کو قبول کرے اور بطریقہ صدق حضور صمدیت میں توبہ کرے تاکہ اس کی برکت سے عذاب فنا اور حجاب فراق سے نجات پالے جب کوئی بچائی ظاہر نہیں ہوتی تو نہایت عجز و انکسار کے اظہار سے نفس مطمئنہ کہتا ہے قَالَ تَوَاقَّنِي بِكُلِّ قُوَّةٍ اَوْ اِدْنِي اِلَيَّ مَا كُنَّ شِدَائِيْدًا۔ جب نفس مطمئنہ نے خود کو ابتلا اور امتحان و آزمائشوں کی منزلوں میں پایا اور دیکھا کہ مشاہدات کے دروازے مکاشفات کے درپے اور واردات کے روشن دان سب بند ہیں اور بیت تنہائی سے باہر مکر کے چہرے دھوکے و خداع اجسام و محلات ہیں اور تکبر و بڑائی کا خطرہ ہے تو بولا اگر مجھ کو اس ساعت ابتلا میں صفات قدرت و قوت سے ملاپ ہوتا اور قدر ازلی اسی طرح میرے پاس ہوتی جیسا کہ اس امتحان و آزمائش سے پہلے تھی تو یقیناً اے خباثت و نجاست کے اندھیرے دلدل میں پھنسنے والو اور بدکاری کی لذت فنا میں اندھے ہونے والو تم کو کفر و گناہ ذلیل سے دور کر دیتا یا تمہارے اس کفر و طغیانی سرکشی بے حیائی خباثت و نجاست کا بدلہ لیتے ہوئے تم کو یہاں فنا کی وادی بکافع کر دیتا۔ یا اگر عدم کے قوام کے کناروں میں سے کوئی کنارہ مجھ پر منکشف ہو جاتا تو ادھر ہی تمہارے چہروں سے دور ہو کر عالم ملکوت کے کسی مضبوط رکن لم یزل کے قرب میں پہنچ جاتا اور اس یوم عصیب کی ندامت سے بچ جاتا اور اگر مجھ کو تمہاری ہدایت کی امید ہوتی تو تم کو ربانی اور رحمانی زبان سے دعوت مشاہدات جمال دیتا اور پھر تم ان قدسی مہمانوں کے چہرہ جمال کے انوار کے بجائے خالق الوار کو دیکھتے اور تجلیات کا دیدار کرتے تاکہ حقوق اللہ کو پہچانتے۔ یا اگر مجھ کو اہل جلال سے بنایا جاتا اور مجھ کو بد دعا کی جرأت جلالی ہمت غضبی ہوتی تو میں تم کو بد دعا دیتا۔ تم کو معلوم ہوتا کہ نبی کی ظاہری اور باطنی شان کیسی ہوتی ہے۔ اور غیب کے رکن اعظم کی پناہ میں چلا جاتا۔ لیکن اب شقاوت و سعادت کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اے نفسانیوبے جیتی کی ناپاک پٹی باندھنے والو تمہاری فنا کا وقت اب آچکا ہے تمہاری موت ہی سے قالب ناسوتی میں سکون و راحت ہے

قَالُوا يَلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَّصِلُوْا اِلَيْكَ فَاَسْرِ

مہمان بولے اے لوط۔ بیشک ہم قاصد ہی رب کے تمہارے ہرگز نہیں پہنچیں گے طرف آپ فرشتے بولے اے لوط ہم تمہارے رب کے بھیجے ہوئے ہیں وہ تم تک نہیں پہنچیں

بَاهِلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا

کی تو نکالے جاؤ راتوں رات کو اہل بیت اپنے میں ٹکڑے سے رات کے اور نہ پیچھے تو جبر کرے میں
سکتے تو اپنے گھر والوں کو راتوں رات سے جاؤ اور تم میں کوئی پیٹھ پھیر کر نہ دیکھے سوائے تمہاری

أَمْرَاتِكُ ط إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ط إِنَّ مَوْعِدَهُ

سے تم کوئی مگر بیوی تمہاری شان یہ ہے پہنچنے والا ہے اس کو وہ جو گویا پہنچے گا ان سب
عورت کے اسے بھی وہی پہنچنا ہے جو انہیں پہنچے گا بے شک ان کا وعدہ صبح کے

الصُّبْحِ ط أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝۸۱ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

کو بے شک وعدہ کا وقت ان کا صبح ہے کیا نہیں ہے صبح قریب تو جب آیا اسے ہمارا بنا دیا ہم
وقت ہے کیا صبح قریب نہیں پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے

جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا

نے اوپر کو اس بستی کے نیچا اس کا اور برسائے ہم نے پر اسے پتھر سے ککریلے لگا ہمار
اس بستی کے اوپر کو اس کا نیچا کر دیا اور اس پر ککریلے کے پتھر لگاتار

مِّنْ سِجِّيلٍ ط مِّنْضُودٍ ۝۸۲ مَّسُومَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ ط

نشان لگے ہوئے پاک سے رب کے آپ کے
برسائے جو نشان کئے ہوئے تیرے رب کے پاس ہیں

وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝۸۳

اور نہیں وہ پتھر سے ظالموں کے دور
اور پتھر کچھ ظالموں سے دور نہیں

تعلق | اس آیات کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں آیا گیا تھا کہ لوط علیہ السلام نے
فرشتوں کو نہ پہچانا نہ پہچانا جب تک کہ نہ ہی کفار نے پہچانا جس کی وجہ سے لوط علیہ السلام پریشان ہوئے

اب خود فرشتوں کی زبانی تعارف کرا کے پریشانی دور کرا دی گئی اور مقصد آمد ظاہر ہوا اور جن کی آمد نے حضرت لوط کو پریشان کیا تھا خود انہیں کی زبانی خوشخبری پہنچی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت لوط نے اپنی کمزوری اور قوم کی غنڈہ گردی اور خبیثانہ قوت و گھیراؤ اظہار کیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حقیقت میں کفر ہی کمزور ہوتا ہے اگرچہ باطل میں شور مکتنا ہی کیوں نہ ہو۔ زور و قوت حق میں ہی ہوتا ہے۔ کفر و بطلان کو انجام کار ہلاکت ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرشتوں کے خاص شکل انسانی میں آنے کا ذکر تھا جس سے خیال گزرتا تھا کہ شاید ان کا آنا ہی عذاب ہے۔ اب اس خیال کو رد کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ فرشتے عذاب نہ تھے بلکہ آزمائش اور خیر عذاب تھے۔ عذاب کا ذکر اب کیا گیا ہے۔

تفسیر نحوی

قَالُوا يَا لَوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ - - - قَالُوا كَا فاعل ضمیر جمع غائب ہے اس کا مرجع رُسُل ملائکہ ہیں اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا یا حرف ندا کا منادا لفظ لوط ہے لوط کا لغوی ترجمہ خوشبو سے لٹھرا ہونا (منجد عربی) ، انا حرف تحقیق یا ضمیر جمع متکلم اسم ان رُسُل بجمالت رفع خبر ان تنوین سے مانع اضافت ہے رُب حالت جبری میں ہے لے ضمیر کا مرجع لوط ہیں لَنْ یَصْلَوْا - نفی تاکید بَلَنْ بصیغہ جمع بمعنی مستقبل وَصُلْ بمعنی قرب مکانی سے ملنا االی جارہ انتہاء غایت کے لئے لے ضمیر مجرور متصل سے مراد حضرت لوط ہیں قَاسِرٌ بِأَهْلِكَ يَفْطُرُ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدًا - قاسیہ ہے اُسُرباب افعال کا امر ہے۔ سُرُی ناقص یا اُی سے مشتق ہے۔ لغت میں رات کو سفر کرنا مراد ہے باد بمعنی مع ہے یعنی ساتھ یا یہ ب مفعولیت کی ہے اہل سے مراد اہل بیت حقیقی یعنی صرف گھریلو افراد یقطع یا بعضیت کی قطع مجرور بمعنی حصہ من جارہ بعضیت کے لئے ہے اللَّيْلِ الف لام عہد ذہنی یا عہد خارجی ہے لیل بمعنی رات واو حال یہ یا عاطفہ ہے لَا يَلْتَفِتُ فعل نہی بصیغہ غائب لغت بمعنی طرف سے بنا ہے مِنْ تبعیفیہ کُف سے مراد اہل نبوت اُحَدٌ نکرہ مفرد ہے اِذَا اَمْرَاتُكَ اِثْنًا - اِذَا حرف استثناء ہے اس کا مستثنی مِنْهُ قَاسِرٌ ہے نہ کہ لَا يَلْتَفِتُ اَمْرَاتُكَ مستثنی منصوب ک ضمیر کا مرجع اِن اِبتدائیہ نیا جملہ ہے ہ ضمیر شان ہے مُصِيبُهُمَا اَصَابَهُمَا اِنْ مَوْعِدُهُمَا الصُّبْحُ اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ مَعِيْبٌ - اسم فاعل صیْب یا صَوْب سے بمعنی پہنچنا یا ضمیر کا مرجع اِمْرَاتٌ مبتدا۔ ما موصولہ اپنے صلہ کے ساتھ خبر مبتدا اَصَاب فعل ماضی بمعنی مستقبل ہم ضمیر کا مرجع قوم کفار اِن اِبتدائیہ یہ سب علیحدہ علیحدہ مقولے ہیں مَوْعِدٌ اسم ظرف زبانی ہے باب ضَرْب سے وَعْد سے بنا مضاف منصوب ہے بوجہ اسم اِن مضمیر مضاف الیہ اَلْقَمَحُ بجمالت رفع خبر اِن ہے وقت صبح اشراق کے آخری وقت تک ہوتا ہے یہاں مراد صحرے قبل طلوع آفتاب۔ ا ہمزہ سوالیہ انکاری ہے لَیْسَ فعل ناقص سے تامہ ہے اَلْقَمَحُ فاعل ہے بقریب بازائدہ قریب بر وزن فعیل بمعنی مفعول یعنی بہت قریب کیا ہوا یہ جملہ علت کی تاکید کے لئے قَلَمَاجَاءَ اَمْرًا جَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِرًا وَ اَمَطْنَا عَلَیْهَا جَمَارًا مِنْ سِجْنِلٍ مَنْصُودٍ

فالتعقیبہ لکنا حرف شرط جاء فعل ماضی امر بمعنی عذاب تا ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ جملہ شرط ہے اگلا جملہ پورا معطوفہ جزاء
 شرط ہے جَعَلْنَا جمع مشکلم کا صیغہ ہے جَعَلَ سے مشتق ہے بمعنی فَعَلَ یعنی کر دیا ہم نے متعدی بدو مفعول ہے عَالِيَهَا عَلُوًّا
 سے بنا بمعنی مکانات وغیرہ ہا سے مراد بستی یا بستی والے سَا فَعَلْنَا سَلَّ سے بنا مفعول دوم صامیر مضاف الیہ واو
 عاطفہ اَمْطَرَ نَابَاب افعال کا ماضی مطلق مَطَر سے بنا عَلٰی جارہ بمعنی فوقیت ہا سے مراد بستی والے حِجَارَةٌ جمع ہے حِجْر
 کی بمعنی پتھر مگر یہاں مراد اینٹ ہے من اضافت کا ہے بحیل تَجَلَّ سے بنا دراصل تھا تَجَلَّ تَجَلَّ جَنَّمَ کا ایک ناری
 طبقہ کا نام بھی یہاں آگ کا پکا ہوا مٹی کا ٹکڑا مراد ہے یعنی اینٹ مَنْضُودٌ اسم مفعول ہے فَضَّدَ سے بنا بمعنی پے درپے
 لگاتار مجرور ہے بحیل کی صفت ہے بعض نے کہا حِجَارَةٌ کی صفت ہے مگر بحالت جر ہے جوار کی وجہ سے مُسْتَوْمَةٌ عِنْدَا
 رَبِّكَ مُسْتَوْمَةٌ حِجَارَاتٌ کی صفت دوام ہے اسم مفعول مَوْنُثٌ ہے سَوْمٌ سے بنا بمعنی نشان لگانا یا لگنا یہاں لازم عِنْدَ
 ظرف ہے قرب مکانی کے لئے رَبِّ بِحَالَتِ جر مضاف الیہ ہے لَکَ ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ لفظ رَبِّ کا دَمَاحِی مِنْ
 الظِّلْمِیْنَ بِبَعِیْدَا . واو ابتدائیہ مانافیہ ہی ضمیر مبتدا اس کا مرجع حِجَارَةٌ مِنْ جَارَہ ابتدائیہ بمعنی عَنِ الظِّلْمِیْنَ الْفَلَامِ
 عمد ذمینی ظالمین جمع ہے ظالم کی مراد قوم لوط ہے ببعید با جارہ نائذہ ہے بعید بر وزن فعیل اسم فاعل یَعْدُ سے بنا لازم
 ہے نہ کہ متعدی۔

تفسیر عالمانہ

اَقَالُوا اَيَّا لُوطًا اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ تَنْ يَّصِلُوا اِلَيْكَ فَاسْرِ يَا هٰذَا بِقِطْعٍ مِّنَ النَّيْلِ وَلَا يَلْعَنُكَ مِنْكُمْ
 اَحَدٌ اِلَّا اَمْرًا تَكُ - حضرت لوط نے ہمانوں کو اندر بٹھا کر باہر کا دروازہ بند کر دیا تھا تاکہ کوئی

ان معصوموں کو ایذا نہ دے سکے۔ ابھی تک حضرت لوط نے ان کو پہچانا نہیں تھا کیونکہ ان کی طرف توجہ کرنے کی مہلت ہی
 ملی اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی نامعلوم کتنی حکمتیں کتنے راز پوشیدہ تھے کہ ان ملائکہ کو اولاً حضرت ابراہیم سے بھی
 پوشیدہ رکھا ان کی بھی توجہ ادھر سے ہٹا دی گئی پھر جب حضرت لوط کے پاس پہنچے تو ان کی توجہ بھی قوم کی طرف سے پریشانی کی
 طرف پھیر دی کہ وہ بھی نہ پہچان سکے۔ حالانکہ دونوں نبی علم غیب کے زیور سے مزین تھے مگر توجہ نہ رہی۔ توجہ کی نفی سے غیب
 کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی ناپہچان میں حضرت لوط انتہائی غمزدہ ہو کر قوم سے باتیں فرما رہے ہیں۔ جب ملائکہ نے دیکھا کہ قوم کو
 حضرت لوط کی کوئی بات پسند نہیں آتی۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہ نبی ہماری حفاظت کی طرف سے پریشان ہو رہے ہیں۔ تب بولے
 سب فرشتے۔ یا بیکدم۔ یا باری باری یا ایک ہی فرشتہ سب کی طرف سے۔ اے حضرت لوط۔ یہ عبارت ملائکہ کا مقولہ ہے۔ بے
 شک ہم آپ کے رب کے رسول یعنی قاصد ہیں ہم نے مجرموں کے جرموں کا بھی مشاہدہ کر لیا اور آپ کی زبان مبارک سے
 بھی تین چار مرتبہ ان کے جرموں کی گواہی سن چکے ہیں لہذا اب ان کے ہلاک ہونے کا وقت آچکا ہے۔ آپ دروازہ کھول دیں
 تَنْ يَّصِلُوا اِلَيْكَ - یہ لوگ آپ پر کسی قسم کا کوئی حملہ نہ کر سکیں گے اور اب نہ آپ کے سامنے بڑھ چڑھ کر چرب زبانی
 کر کے آپ کی بے ادبی کر سکیں گے۔ کیونکہ آپ کا رکن یعنی رب تعالیٰ کی پناہ بہت شدید اور قوی ہے اب آپ نے اس

طرف توجہ دی اور فوراً پہچان لیا کہ یہ جبریل ہیں یہ میکائیل وغیرہ پھر سجدہ شکر کر کے دروازہ کھول دیا۔ ملائکہ تو کہہ رہے ہیں کہ دروازہ کھول دو یہ آپ کو تکلیف نہ دے سکیں گے مگر حضرت لوط کو اپنا خطرہ نہ تھا نہ اس سے پہلے در نہ دروازے سے باہر کھڑے ہو کاتنی دیری بہادری سے کلام نہ فرماتے۔ بلکہ کافر قوم بھی جانتی ہے کہ نبی کا ہم کچھ بگاڑ نہیں سکتے رعب کا یہ عالم ہے کہ دور سے کھڑے باتیں تو بنا رہے ہیں مگر قریب آکر خود دروازہ کھولنے کی جرأت نہیں کرتے اتنا کثیر مجمع ہے لیکن حضرت لوط کو دروازے سے کوئی ہٹا نہیں سکتا۔ یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ حضرت لوط نے اندر سے دروازہ بند کر لیا تھا اور خود بھی مہانوں کے ساتھ مقید ہو گئے تھے اور یہ ساری گفتگو اندر سے کواڑوں کی دراڑوں سے کی۔ یہ سب بناوٹی اور غلط باتیں ہیں۔ روش کلام بتا رہی ہے کہ یہ بالمشافہ گفتگو ہوئی کیونکہ آپ نے دور کھڑی عورتوں کو دیکھ کر ٹھو لاء سے اشارہ کیا۔ کواڑ کی دراڑوں سے دور کی چیز نظر نہیں آتی۔ اور پھر اگر اندر مقید ہو کر اتنی دیر انہ گفتگو فرماتے تو قوم طعنہ دے سکتی تھی۔ ثابت ہوا کہ دروازہ باہر سے بند کیا تھا۔ صرف نو عمر لڑکے مہانوں کے حفاظت کے لئے۔ اور جب دروازہ کھول کر اندر گئے تو ملائکہ نے عرض کیا فَاٰمُرٌ بِاٰخِلٰتِ اِجْمٰی اِجْمٰی اِجْمٰی اپنے گھر والوں کو رات کے کسی حصے میں لے کر چلے جاؤ۔ ظہر کے وقت یہ ملائکہ آتے تھے اور اب رات ہو گئی تھی۔ سب کو کھانا پینا بھولا ہوا تھا کافروں کو بھی مومنوں کو بھی مگر فرق کتنا عظیم ہے۔ مومن کا یہ ترک طعام دین کی حفاظت میں ہے اور کفار کا شیطانیت میں۔ آج یہ رات سب پر آئی مگر سب ہی جاگے کوئی نہ سو سکا۔ مگر کسی کا جاگنا یا د خدا حفاظت دین میں اور کسی کا جاگنا شہوت و بدکاری کے خیال میں۔ حضرت لوط گھر سے نکلنے کی تیاری میں لگ پڑے اپنے اہل یعنی خود اور دو بیٹیاں فقط۔ آپ کی قوم میں سے ایک بھی مسلمان نہ ہوا تھا۔ جب تیار ہو گئے تو ملائکہ نے کہا کہ جس وقت عذاب آئے گا آپ جا رہے ہوں گے آپ کو آدھاریں آدھری ہوں گی مگر پیچھے مڑ کر تم میں کوئی نہ دیکھے نہ پیچھے توجہ کرے کہ یہی حکمت ہے نہ واپس لوٹے۔ ہاں البتہ آپ کی بیوی اس حکم سے علیحدہ ہے۔ یا اس طرح کہ آپ کے ساتھ جائے گی ہی نہیں یا۔ جاتی ہوگی مگر اس کے دل میں یاد پچھلوں کی ہوگی۔ اور وہ پیچھے مڑ کر دیکھ لے گی۔ ابھی یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ کفار اندر داخل ہوتے حضرت جبریل نے رب تعالیٰ سے کچھ کرنے کی اجازت مانگی اجازت مل گئی تب جبریل امین اپنی اصلی شکل میں آکر یا اسی طرح ان کے چہروں پر بیکدم اپنا ہاتھ یا پتھر پھیرا تو سب کے سب ایک دم اس طرح اندھے ہو گئے کہ آنکھیں سرے سے نابود ہو گئیں۔ روتے چیختے گرتے پڑتے پیچھے بھاگے یہ کاروائی اَنَا فَاَنَا ہوئی کسی کی سمجھ میں کچھ نہ آیا کہ کیا ہوا۔ بس یہی پکارتے تھے کہ بچاؤ۔ بچاؤ یہاں تو جادو گر ہیں۔ اور پھر بجاتے توجہ کے حضرت لوط کو برا بھلا کہتے بھاگے جاتے تھے جیسے اندھا بھاگتا ہے اور کہتے جاتے تھے کہ اے لوط ہم تجھ کو کل اس کی سزا دیں گے اور کل تو دیکھے گا کہ ہم تیرے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ جب وہ سب نکل گئے تو حضرت لوط نے ملائکہ سے پوچھا کہ عذاب کب ہوگا۔ میری بیوی کا کیا بنے گا۔ تب جواباً فرشتوں نے کہا اِنَّهُ مُصِیْبُہَا مَا اَصَابَہُمْ اِنْ مَوْعِدَہُمْ الصُّبْحُ

الَّذِينَ الصُّبْحُ بِقَرْنَيْهِ - یقیناً وہی کچھ آپ کی بیوی کو پہنچنے والا ہے جو باقی تمام کافروں کو پہنچے گا۔ الا کا استثناء اس میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ یہ استثنا متصل ہے اور یہی قول قوی ہے اس لئے اسکا مستثنیٰ منہ یا با حلت ہے تب اس کا تعلق اسرار سے ہے کہ اسے لوط اپنے اہل کو راتورات اس بستی سے نکال کر لے جاؤ مگر بیوی کو نہ لے جانا یا اس کا استثنا منہ اخذ ہے تب معنی یہ ہے کہ اسے اہل بیت تم میں سے کوئی پیچھے نہ کر نہ دیکھے سوائے اسے لوط علیک السلام آپ کی بیوی کے کہ وہ ضرور دیکھے گی اور ہلاک ہوگی۔ پہلی بات مضبوط ہے کہ ان کو لے کر ہی نہ جانا اگر خود چل بھی پڑی تو راستے میں اسی عذاب سے ہلاک ہوگی جس سے باقی کفار دوسرا قول یہ کہ یہ استثنا منقطع ہے۔ اس لئے بیوی کا فرہ تھی اور کافراہ مومنین اور اہل میں داخل نہیں ہو سکتی اور تمہارا یہ پوچھنا کہ کب شروع ہوگا تو سنو ان مَوَعِدَهُمُ الصُّبْحُ عذاب کے وعدے کا وقت صبح سویرے ہے۔ اور اکثر رب کے عذاب دنیوی کفار پر صبح کے وقت ہی آتے رہے۔ لوط علیہ السلام کو چونکہ ان کے گندے وجود سے سخت نفرت تھی اور اب اس واقعے سے اور بھی دل تنگ ہو گیا۔ پوچھا کہ اس سے جلدی عذاب شروع کر دو ملائکہ نے بڑے ادب سے عرض کیا اسے لوط علیہ السلام اَلَّذِينَ الصُّبْحُ بِقَرْنَيْهِ کیا صبح بالکل ہی قریب نہیں بعض مفسرین نے فرمایا مَوَعِدَهُمُ کا جملہ علت ہے اسرار امر کی یعنی تم رات کے کسی حصہ میں بستی سے نکل جاؤ کیونکہ یا تاکہ صبح کو عذاب آجائے۔ ثابت ہوا کہ عذاب کی یہ تاخیر اہل بیت کو نکلنے کی خاطر تھی۔ اسرار کی ہمزہ یا اصلی ہے یا وصل اگر اس کا مادہ اشتقاق اسرار ہے تب اصلی ہے اگر سرئی ہے تب وصل۔ اسرار کا معنی ہے رات کو سیر کرنا اور بقطع تاکید یا بعفیت کیلئے ہے۔ اگر سرئی سے ہو تو معنی ہوئے نکلنا لہذا رات کا ذکر بیان تکمیل کے لئے ہے۔ صبح کے وقت عذاب دو وجہ سے آتے ہیں یا یہ وقت کافروں کی غفلت و آرام کا ہوتا ہے۔ اس وقت کے عذاب سے بھاگنا تو درکنار سنبھلنے کا موقعہ نہیں ملتا۔ عبرت کے لئے تاکہ لوگ اس وقت میں خاص طور پر جاگیں۔ حضرت لوط چل پڑے اور بستی سے نکل کر ایک پہاڑی پر بیٹھے یہ تہجد کا وقت یہ تینوں حضرات ایک والد اور دو بیٹیاں ذکر الہی میں مشغول رہیں اور بیوی غفلت میں جب فجر طلوع ہوئی تو عذاب نازل ہو گیا آپ مع اہل بیت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف چل پڑے بیوی پیچھے پیچھے قوم کی یاد لئے ہوتے جاری تھی ہوا فتنہ پتھروں کی شاخیں شاخیں برابر آ رہی تھی بیوی نے اچانک مڑ کر دیکھا اور مرتے ہوؤں کو دیکھ کر کہا ہاتے قوم بس ایک پتھر آیا کہ اس کا کام بھی تمام ہو گیا۔ حضرت ابراہیم کا دولت خانہ اگرچہ چھ میل کے فاصلے پر تھا مگر رب کریم نے ارض فرما کر آن کی آن میں پہنچا دیا۔ اور توبہ غیرت پہنچے اور ادھر قتلنا جاء امرنا جعلنّا علیہا ساقطاً وامنظرنا علیہا حجارة من سجيل منضود۔ مستومة عند ربك ومارحی من الظالمین بعبیدنا۔ پس جبکہ ہمارا امر یعنی عذاب یا فیصلہ تقدیر مبرم والا عذاب صبح کے وقت مقررہ پر آ گیا۔ ہم نے اپنی پوری قدرت کا ملہ سے بددیوے ملائکہ ان بستیوں کو الٹا کر دیا اس طرح کہ حضرت جبرائیلؑ حکم پروردگار ان پانچ بستیوں والے صوبے کو اٹھایا بلندیوں پر لے جا کر الٹا کر پھینک دیا کہ نیچے کی جگہ اوپر اور اوپر کی نیچے ہو گئی۔ قوم لوط حضرت لوط کا خانہ نہ تھی اس لئے حضرت لوط کو قوم کا بھائی نہ فرمایا گیا بلکہ آپ غیر قوم کمطرف مبعوث ہوئے اس قوم کی تعداد (مردم شماری) چار لاکھ تھی

جو پانچ قریبی شہروں میں آباد تھی اس صوبے کا نام موتفکات تھا ان میں بڑا شہر سلام تھا یہیں حضرت لوط کی رہائش تھی کوئی بھی ایمان نہ لایا تو پانچوں بستیاں الٹادی گئیں۔ اور ساتھ ہی ہم نے ان بستیوں پر پتھر برسائے جو کھردرے تھے۔ من حروف جریبانیہ ہے نہ کہ تعین فیہ یعنی سارے پتھروں کی حالت کھردری نوک دار تھی چکنے صاف پتھر نہ تھے کیونکہ صاف پتھر کی چوٹ سے کم زخم ہوتے ہیں۔ اور برسائے اس طرح پے درپے کہ موسلا دھار بارش کی طرح۔ منضوط نصف سے بنا ہے اس کا معنی ایک دوسرے سے جڑا ہوا ہونا۔ اور قدرت الیہ سے ان پر ہر مجرم کا نام لکھا تھا۔ وہ اسی کو لگتا جس کا نام لکھا ہوتا۔ اے پیارے حبیب وہ پتھر یا وہ عذاب۔ یا وہ پتھروں کی لکھائی آپ کے رب کے پاس سے تھے۔ ان پتھروں سے کوئی کافر نہ بچ سکا۔ جو باہر سفر میں ان کو سفر میں ہی جا لگا اور وہیں ہلاک کر دیا روایت ہے کہ ایک کافر حرم کعبہ میں چھپ گیا تو اس کے نام کا پتھر چالیس دن تک زمین و آسمان کے درمیان لٹکا رہا۔ جب وہ مطمئن ہو کر نکلا تو پتھر لگا اور مر گیا (روح البیان) اور ہمارا وہ عذاب یا وہ پتھر اگرچہ آسمان سے نازل ہوئے تھے مگر اپنی تیزی اور جلدی آنے کی وہ مجرموں سے دور نہیں تھے دیکھنے سے ایسا پتہ لگتا تھا کہ کہیں قریب سے ہی آرہے ہیں۔ ہمارے دور کے ایک نادان مفسر لکھتے ہیں آتش فشاں پھٹا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اب کیوں نہیں پھٹا۔ اگر آتش فشاں پھٹتا تو مُسَوَّمَتہ کتنا غلط ہو گا۔ یا اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ عذاب اب بھی کچھ دور نہیں ہے اگر ظالم ظلم و بدکاری سے باز نہ آئے تو اب بھی اس طرح کا عذاب آسکتا ہے یہ کفار تو آپ کے طفیل بچے ہوتے ہیں بہر حال اس جملے میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر بعید کا منظروف یا قوم لوط ہے تب یہ جملہ خبر ہے یا موجودہ کفار ہیں تب یہ عبارت عبرت ہے۔ نہ ایسا عذاب کسی قوم پر آیا کہ پہلے پتھروں سے اندھا کیا گیا۔ پھر بستی الٹی گئی پھر پتھر برسائے گئے۔ اور نہ ایسی بدکاری پہلے کسی قوم نے کی۔ مسئلہ امام اعظم کے نزدیک لواطت کرنے اور بخوشی کرانے والے کو تعزیر لگائی جلتے گی حد نہیں۔ تعزیر کرنے میں عدالت اختیار سے ہے کہ چاہے قتل کرے چاہے اونچی جگہ سے پھینک کر مارے چاہے اسی طرح رجم کرے جس طرح ملائکہ نے رجم کید بعید سے مراد ظرف مکانی ہے اور خطاب کفار لگے ہے کہ اے کافر یہ علاقہ تم سے کچھ دور نہیں اب بھی جا کر اس کی تصدیق کر لو۔ کیونکہ یہ بستیاں ملک شام میں ہیں جو مکے سے بالکل قریب ہے۔

قائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ کفار کی ہلاکت پر غم کرنا گناہ اور باعث عذاب ہے یہ فائدہ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ سے حاصل ہوا لوط علیہ السلام کی بیوی نے کافر قوم کی ہلاکت پر غم کرتے ہوئے کہا تھا ہائے میری قوم تو ہلاک ہوئی اگرچہ اس کی ہلاکت مقدر تھی مگر یہ کہنا اس کا سبب بنا۔ اس سے ان ہندو نواز لوگوں کو عبرت پکڑنی چاہیے جو مسلمانوں کے مخالف ہندوؤں کی محبت کا دم بھرتے ہیں دوسرا فائدہ سب گناہوں سے بڑا گناہ بدکاری ہے اس لئے اس کی سزا بھی بہت سخت۔ اسلام میں قتل کی سزا قتل ہے جو آفاقی ہو جائے مگر زنا کی سزا رجم ہے جو سخت مسک مسک مارتا ہے۔ قوم عاد و ثمود کو بھی عذاب سے مارا گیا مگر اتنا سخت عذاب کسی

پر نہ آیا کہ پہلے اندھے ہونے کا عذاب ٹھوکر میں کھاتے رہے گرتے پڑتے زخمی ہوتے رہے پھر بستی اونڈھی ہوئی پھر پتھر برسے یہ سختی بدکاری وجہ سے ہے یہ فائدہ نا اصابہم کی تفسیر اور انظرنا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ بوقت مقابلہ کفار نبی کو مغلوب نہیں کر سکتے خواہ کتنے ہی طاقتور کفار ہوں یہ فائدہ لَنْ یَصْلُوا فِرَمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ گناہگار فاسق کی عزت کرنا اور گناہ پر اس کی امداد کرنا بھی سخت تر گناہ ہے اور دونوں کی سزا ایک جیسی ہوتی ہے عِنْدَ اللّٰہِ فائدہ مُضِیْبُہَا فِرَمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ گناہگار مسلمان بلکہ فی زمانہ کفار بھی آقاتے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل عذاب سے بچے ہوتے ہیں یہ فائدہ بعید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کیا وجہ ہے کہ ملائکہ اپنی شکلوں کو بدل کر آتے اپنی اصلی صورتوں میں کیوں نہ آتے۔ یہ تو دھوکا دینا ہوا۔ دھوکا دینا بھی بدترین گناہ اور جرم ہے۔ فرشتے معصوم ہیں تو یہ گناہ ان سے کیوں سرزد ہوا۔ جواب قانون شریعت کے مطابق۔ نیک مسلمان کو اس طرح دھوکہ دینا کہ اس کا نقصان ہو جرم ہے۔ اور اکی دھوکا کہا جاتا ہے ان ملائکہ کے بھی بد لئے سے انبیاء کرام کو کچھ نقصان پہونکہ فائدہ ہوا کہ دشمنوں کو ختم کیا گیا اور کفار کو موذی ظالم کو دھوکہ دینا جائز بلکہ ثواب ہے۔ جیسے کہ پولیس مجرم کو پکڑنے کیلئے وردی اتار دیتی ہے یہاں تک کہ مجرم جرم میں اپنے ہاتھ رنگے ہوتے ہیں یعنی ملوث کئے ہوتے ہیں کہ پکڑا جاتا ہے اسی کو کہتے ہیں رنگے ہاتھوں پکڑا جانا۔ یا مجرم کا جرم ثابت کرنے کے لئے خفیہ پولیس بنائی جاتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنگ میں دھوکا جائز ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِلَّا اَمْرًا تَلَفَ الْاَحْرَفُ استثناء ہے حالانکہ یہاں استثناء متصل ہو سکتا ہے نہ منقطع۔ نہ مفرغ۔ متصل اس لئے نہیں ہو سکتا کہ مستثنیٰ منہ اہل ہے اور اہلیت کفر سے ختم ہو گئی جب اہل میں داخل ہی نہ ہوئی استثناء متصل نہ ہوا۔ منقطع اس لئے نہیں مشہور قرأت میں اِمْرًا تَلَفَ بحالت رفع ہے اور مرفوع مستثنیٰ نہیں ہو سکتا بدل بن جاتا ہے اَعْدُ کا جواب بحالت رفع مشہور قرأت نہیں مشہور نصب ہی ہے اور یہ مستثنیٰ متصل ہے۔ کیونکہ اہل میں داخل تھی بعض نے کہا کہ بیوی کا فرہ نہ تھی صرف فاسقہ تھی کیونکہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی یا صرف محبت قومیت میں یا رشوت کے لالچ میں اور یہ ہلاکت اس کے لئے عذاب نہ تھی بلکہ عتاب تھی۔ اکثر نے اسکو کافرا مانا مگر بیوی ہونے کی وجہ اہلیت ختم نہیں ہوئی جب ان کی شریعت میں کفر کی وجہ سے نکاح ہی نہیں ٹوٹا تو اہل ہونا کیسے ختم ہو۔ اگر اہلیت ختم ہو جاتی تو اس کو امر نہ نکٹ نہ فرمایا جاتا تیسرا اعتراض اہل سنت کا مسلک ہے کہ نبی کی بیوی فاحشہ بدکارہ نہیں ہو سکتی مگر حضرت لوط کی بیوی فاحشہ اور بدکارہ ہوئی اسی لئے ایک جیسی سزا ملی جواب واقعی نبی کی بیوی بدکارہ زانیہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت لوط کی بیوی فاسقہ تھی کہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی ورنہ خود اس کا نہ کوئی گناہ ثابت نہ زنا۔ اور سزا کے ایک ہونے کی وجہ فاسق قوم کی محبت ہے۔ سزا کے ایک ہونے سے جرم کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا اسلام میں بہت سے جرموں کی سزا کوڑے ہیں۔ اسی طرح قتل کی سزا بھی قتل ہے بطور حد شرعی

تفسیر صوفیانیہ

أَحَدًا إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ إِنَّهُ مُصِيبُهُمَا مَا أَصَابَهُمَا إِنَّ مَوْعِدَهُمَا الصُّبْحُ الْيُسْبُغُ بِغَيْرِ رَيْبٍ

اور ماہ رمضان کی بے حرمتی کرنے والے۔ اغلام بازی کرنے والے۔ بغاوت کرنے والے کی سزا بھی قتل سے بطور تفریق
 قَالُوا يَا نُوحُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ تَنْقِصُوا إِلَيْكَ فَاغْتَابُوا بِأَهْلِكَ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ
 جب عارف نفس مطمئنہ ضعف بدنی کو ذوق کی حالت میں دیکھتا ہے تو بارگاہ ذوالجلال میں قوت جبروتی کی تمنا کرتا ہے
 فاكر کامل عارف اکمل اپنے ذکر کی طلب اور دوام میں استہاء عجز و ضعف میں ہوتا ہے کیونکہ عاجزی محبوب درگاہ خدا ہے
 یہ تاثیر وحدت جمعیت کے تحت ہونیکلی ہے۔ صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عارف حق موکل ہوتا ہے اور حق تعالیٰ اس کا وکیل
 ہوتا ہے۔ وکیل متصرف کلی ہوتا ہے۔ موکل مستہاد عجز میں ہر چیز کو اسی کے سپرد فرمادیتا ہے تب مقام عبدیت نصیب
 ہوتا ہے۔ موکل وکیل کے قبضہ و اختیار میں ہوتا ہے کہ ہمت تصرف عطا کرے تو تصرف کرے منع کرے تو رک جائے
 اختیار کائنات دے تو مختار کل ہو جاتے۔ یہی بندے کا رکن شدید ہے۔ ظاہر بین انسان کی نگاہ خالق سے ہٹ کر مخلوق
 کی طرف لگ جاتی ہے اس لئے اس کو قنوط و مایوسی کی بیماری لگ جاتی ہے اور ناشکروں میں لکھا جاتا ہے باطن کو
 جلنے والا مخلوق سے ہٹ کر خالق کی طرف نگاہیں پھیرتا ہے تو وہ مقام اطمینان پر فائز ہوتا ہے اور مخلوق کو بتا دیتا ہے
 کہ نہ میرے پاس قوت جسد خاکی ہے نہ دنیوی کسی رکن شدید کا بھروسہ ہوتا ہے۔ اگر یہ میرے پاس ہوتیں تو میں تم میں
 نہ ہوتا مقام اسفل سے اٹھ کر اعلیٰ علیین میں پہنچ جاتا۔ مگر مجھ کو تم میں اصلاح حال کے لئے رکھا گیا ہے جب بندہ
 رب اس مقام توکل پر قیام کرتا ہے تب انوارِ سرمدی کے قاصد عرض کرتے ہیں کہ اے بارگاہِ احدیت کے منظور و
 مقبول لوطِ مطمئنہ ہم جمال و حسن کے پیکر مہمان نہیں بلکہ قہر ذی الجلال کے امانت عذابِ ہلاکت لانے والے قاصد
 اختیار ہیں اے نفس مطمئنہ اوصافِ ذمیمہ کی نجاستیں تجھ تک نہیں پہنچ سکتیں اب تیرا کام ختم ہوا بدکاروں کا انجام
 شروع ہوا آج شب وصل کے حصہ آخری میں جو وصل محبوب کا وقت خاص ہوتا ہے وادیِ مکرو فریبِ ذخیرہ ظلمات
 کے جاؤ نجاست سے اپنے اہل اعضاء ظاہری کے ساتھ کعبہ وصل کی بلندیوں میں نکل جانا اور توجہ سابقہ کو پیچھے
 نہ چھوڑنا تاکہ قالب خاکی اعمال سفر میں اور قلب نوری ذکر یار میں اور فکر مقال میں یکسو رہے غیر اللہ کا خیال بھی
 نہ آئے اس لئے کہ خیال باطن نگاہ ظاہر کے تابع ہوتا ہے لَا تَوْجُوْذُ اِلَّا هُوَ۔ کا تصور لئے ہوتے نگاہوں کو قبلہ
 قدس کی طرف رکھنا اشرار دنیا میں نہ گھمانا مگر تیری بیوی خواہش بشری جس کی نگاہیں خیالِ اغیار سے لگی ہوں گی بے
 شک وہ عذابِ فنا اور غضبِ فراقِ عتابِ ہلاکت اس خواہش بشری کو بھی پہنچنے والا ہے جو اوصافِ ذمیمہ خیالاتِ فانیہ
 عاداتِ نجیشہ کی قوم مطمئنہ کو ہلاک کرے گا۔ جب بندہ صادق مقامِ قرب میں پہنچنے لگتا ہے تو منزلِ مراد سے پہلے ہی
 خواہش بشری کو بحر فنا میں ڈبو دیا جاتا ہے اور مغلوبیت کے پتھروں میں خواہشات کو کچل دیا جاتا۔ بے شک عذابِ فنا کا وعدہ
 انوارِ یزدانی کے صبحِ عبرت میں ہے۔ اے قرب یار کے طالب فکر کو اور سوچ کہ کیا نور ازل کی صبح قریب نہیں ہے

فرقت و مصائب کی رات ختم ہونے والی ہے اور ہر رات کے بعد صبح لذات ہے۔ شب انتظار ختم ہونے والی ہے اور واردات غیب صبح مشاہدات آنے والی ہے مجالس جبروت میں مکاشفے کا سورج طلوع ہونے والا ہے عنایات الہیہ کا مشرق رویت جلال سے چمکنے والا ہے یہ پیشگی خوشخبری اس لئے ہے کہ قلوب ابرار کو مشقت انتظار کی برداشت نہیں قَلَمًا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا غَالِيَتَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا جَدَّةً مِّنْ سِجِّيلٍ مَنْصُونٍ مَّسْخُومَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ يَبْعِيهَا۔ جب آیا ہمارا حکم ازل اور پکڑ لیا عذاب جاری نے تو ہم نے ان کی بستی عیش و عشرت اور لذات نجیبہ کے گھر وں اور زمین نجاست کو الٹا کر دیا ان کے غرور اعلیٰ کو ذلت اسفل بنا دیا اور پھر لعنت و قہر کے سخت پتھر لگاتار برساتے ہر پتھر پر ازل شقاوت کا نشان تھا یہ عذاب الیم اے نور ازل مدینہ شوق مکہ عشق کے حبیب تیرے اس رب کے پاس آیا تھا جو اپنے محبوب کو غذاء دیدار جمال سے پالتا ہے۔ اے حبیب خلوت رضایہ حجاب عذاب فراق کا بعد تارک سنت اور منکر اتباع سے دور نہیں ہے کیونکہ یہ منکرین غفلت و بے پرواہی کے ظلم کرنے والے تھے اور غلط تاویلوں سے حرام کو حلال کہنے والے ظالم تھے چونکہ انہوں نے غفلت و سستی سے امر الہی کو دور سمجھا اور غلط مطلب و تاویل کر کے نمی خداوندی کو قریب کیا اس لئے لعنت کا عذاب ان سے دور نہ بہا دعرائس مع زیادت

وَالِی مَدِیْنِیْنَ اَخَاهُمْ شُعَیْبًا قَالَ یَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ

اور طرف مدین بھائی ان کا شعیب فرمایا اے قوم میری عبادت کرو اللہ

اور مدین کی طرف ان کے ہم قوم شعیب کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهِ غَیْرَہٗ وَلَا تَنْقُصُوا الْبُکْیَالَ

کی نہیں ہے بڑے تمہارے کوئی معبود سوائے اس کے اور نہ کم کرو تم ناب

اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ناب اور تول میں کمی نہ کرو

وَالْمِیْزَانَ اِنِّیْ اَرْکُم بِخَیْرِ وَّ اِنِّیْۤ اَخَافُ عَلَیْکُمْ

اور ترازو بے شک میں دیکھ رہا ہوں تم کو امیری میں اور بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم

بے شک میں تمہیں آسودہ حال دیکھتا ہوں اور مجھے تم پر گمراہی لینے والے دن

عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝۸۴ وَيَقُومُ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَ

عذاب دن گھرنے والے کے اور اسے قوم میری پوری کرو تم ناپ اور

کے عذاب کا ڈر ہے اور اسے میری قوم ناپ اور تول انصاف

الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

ترازو سے انصاف اور نہ کم دو تم لوگوں کو چیزیں ان کی

کے ساتھ پوری کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں گھٹا کر نہ دو

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝۸۵

اور نہ پھرو تم میں زمین فساد پھیلانے والے ہو کر

اور زمین میں فساد مچاتے نہ پھرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نافرمان قوموں میں سے پانچویں قوم کی سرکشی اور ہلاکت کا پورا اختصاراً واقعہ نقل ہوا اب ان آیات میں چھٹی قوم جس کو مدین کا نام دیا جاتا

تھا اس کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہر نافرمان سرکش کافر قوم کے کفر کے علاوہ دوسری خصوصی بری خصلتوں کا ذکر ہوا تھا اب یہاں قوم مدین کے خصوصی افعال مذمومہ و اعمال بدکا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم لوط کی بد عملیوں کا ذکر تھا جو ان کا اپنی جانوں پر ظلم تھا۔ اب یہاں قوم مدین کی ان بد عملیوں کا ذکر ہے جو دوسروں پر ظلم تھا۔ گویا کہ پہلے بے غیرتی کا ذکر ہوا اور اب حرام کمائی کا جو بے غیرتی کا سبب ہے۔

تفسیر نحوی

اَوَّلَىٰ مَدْيَنَ اتَّخَذْتُمْ شُعَيْبًا فَاَوْسَرْتُمْ اِلَيْهِ جَارَهُ سَبِيلَ اَرْسَلْنَا فَعْلًا مَّاضِيًا بِصَيْغَةِ جَمْعٍ مُّسْكَمٍ پوشیدہ محذوف کا قرینہ الی ہے کیونکہ جارہ کبھی ابتدا میں نہیں آسکتا مَدْيَنَ اَوَّلًا ایک آدمی کا نام تھا پھر قوم کا

پھر بتی کا نام ہوا مضاف الیہ ہے اس کا مضاف یا اولاد یا قوم یا اہل ہے منصوب ہے بوجہ مضاف محذوف منوی ہونے کے اَخَابَ بَالْتِ نَصَبٌ ہے مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ کا صم کا مرجع اہل مدین ہے جو معنی جمع ہے یہ مبدل منہ ہے اس کا بدل الکل لفظ شعیباً ہے بحالت زبر ہے بوجہ تابع ہونے کے نام ہے حضرت ابراہیم کے چوتھی جگہ پوتے کا یہ نبی ہیں قَالَ لِقَوْمِ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ كَمَا تَقَالُ فَعْلٌ کا قائل حضرت شعیب ہیں اگلا جملہ مقولہ ہے لِقَوْمٍ يٰ نَدَائِيهِ قَوْمٌ مُّكْرَبٌ اضافی ہے یا م مُّسْكَمٍ محذوف کی طرف مراد اہل مدین اُعْبُدُوا اللَّهَ امر بصیغہ جمع ہے عِبْدٌ سے

مشتق ہے باب نصر سے ہے متعدی بیک مفعول ہوتا ہے لفظ اللہ اس کا مفعول ہے مانا فیہ مشبہ بلیس کلم جار مجرور
متعلق ثابت پوشیدہ کے من تنکیر یہ بیانہ الہ نکرہ مفرد ہے تنوین تنکیری غیر بحالت رفع بمعنی الا استثنائیہ یا
بحالت جر۔ اگر یہ لفظ غیر مستثنیٰ ہو الہ کا تو حالت زیر میں ہے اگر غیر اپنے معنی میں ہو کر صفت مانا فیہ کے اسم
کی تو حالت رفع میں ہے کہ ضمیر کا مرجع الہ ہے وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ اِلٰی اَرْكُمْ بِخَيْرٍ ذٰلِیْ اَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ یَوْمٍ مُّحِیْطٍ۔ واو عاطفہ ہے عبارت سابقہ متصلہ معطوف علیہ ہے مابعد معطوف ہے۔

وَلَا تَنْقُصُوا نَقْصٌ۔ سے بنا فعل تمی بصیغہ جمع متعدی بدو مفعول ہے۔ مفعول اول مکیال و میزان مفعول دوم
اصلاً یا شیئاً پوشیدہ۔ مکیال و میزان جملہ معطوفہ ہے درمیانی واو عاطفہ ہے دونوں صیغے اسم آلہ کے ہیں کینل اور
وزن سے مشتق ہیں۔ کیل بمعنی ناپنا برتن یا پیالے سے وزن بمعنی تولنا۔ اِنِّیْ اِنْ اِبْتَدِیْتُہُ ہے یہ نیا کلام ہے یا و متکلم
اس کا اسم ہے اَرَاۤی رَاۤی موز العین و ناقص یا ئی سے مشتق بمعنی آنکھ سے دیکھنا اور دل دماغ سے سمجھنا سوچنا
بصیغہ واحد متکلم کلم مفعول بہ بخیر باء بمعنی فی خیر بحالت جر مراد دنیوی دولت واو عاطفہ اِنِّیْ اپنے اسم یا
متکلم کے ساتھ ابتدائیہ ہے نیا کلام ہے اَخَافُ فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم بمعنی اضطرب پریشانی کے لئے ہے۔
عَلَيْكُمْ علی جارہ کلم مجرور متصل متعلق ہے اَخَافُ سے عَذَاب مفعول بہ بحالت جر بر مضاف ہے طرف یوم کے۔ لفظ

یوم سے مراد مطلق ہے خواہ دن خواہ رات بوجہ عموم مجاز مگر لفظ محیط نے اس کی صفت بن کر عموم ظرفیت کو توڑ دیا
اور مراد ہے روز قیامت یا دنیوی زمانہ محیط اسم فاعل ہے باب افعال کا محیط سے مشتق ہے بمعنی چار دیواری۔ گھریلو
باغ کو حیطان اسی لئے کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد ہے گھیرنے والا عذاب وَلَیْقَوْمٍ اَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ
وَلَا تَخْسُوا النَّاسَ اَشْیَا مَقْسَدٍ۔ واو سر جملہ۔ کلام نیا ہے۔ یا تکرار کلام ہے۔ یا یہ دوسرے موقعے کا دوسرا وعظ

ہے یا ندائیہ قائم مقام اَوْفُوا قَوْمٍ منادی مضاف۔ مضاف الیہ مخذوف متوی ہے۔ اَوْفُوا فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر
وئی سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ موت کو وفات اسی لئے کہتے ہیں کہ مردہ اپنی عمر طبعی کو پورا طے چکا ہوتا ہے۔ مکیال کینل
سے مشتق ہے کیل بمعنی ناپ۔ اندازہ یہاں ہر دو جگہ اسم آلہ بمعنی مصدر ہے۔ واو عاطفہ۔ المیزان۔ الف لام تمام جگہ

جنسی یا استغراقی ہے۔ میزان اسم آلہ بمعنی مصدر ہر دو جگہ وزن سے بنا۔ تین معنی مشترک ہے۔ وزن کرنا معادل کرنا یا مقدار
صحیح رکھنا۔ یا مقدار کا پتہ لگانا یا سببہ ہے القسط لغوی ترجمہ حصہ اصطلاحاً انصاف مراد ہے واو عاطفہ ہے لَا تَخْسُوا فعل
نہی باب فتح سے متعدی بدو مفعول بخش سے بنا۔ بمعنی تھوڑی چیز۔ ناقص چیز۔ ظلم سے کم کردہ چیز۔ یہاں تینوں معنی بن
سکتے ہیں۔ الناس۔ الف لام استغراقی ہے مراد سب انسان خریدار بلا امتیاز مومن و کافر۔ مفعول بہ اول ہے بدیں وجہ
بحالت زیر میں ہے اشیاء شی کی جمع بمعنی مشیت یعنی جس کو خریدنے کی خریدار کو چاہت ہے ہم ضمیر جمع کا مرجع الناس
ہے۔ یہ مفعول دوم ہے وَلَا تَخْشَوْا فِی الدُّنْیَا مِنْ مِّسْكِنٍ۔ واو عاطفہ لَا تَخْشَوْا فعل نہی معروف بصیغہ

جمع مذکر حاضر غنی سے بنائے معنی بلا ترتیب زمین میں بکھر جانا یہاں مراد کفار کا اپنی من مرضی کرتے پھرنا فی جاہ
علی کے معنی میں ہے۔ یعنی زمین پر۔ مفسدین اسم فاعل ہے باب افعال کا بحالت زبر ہے حال ہے لا تعثوا کے فاعل
کم ضمیر کا فسد سے مشتق ہے معنی پیرنا پھاڑنا۔ یہاں مراد ہے ظلم۔ چوری، دھکیتی یا لوٹ مار۔

تفسیر عالمانہ

وَإِلَىٰ مَآثِرِ النَّاسِ قَالَ لَقَوْمٌ رَاعِبُونَ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ جتنے بھی جملے
اس طرح کے پہلے گزرے وہ سب یا تو معطوف ہیں پہلے لَقَوْمٌ اُرْسَلْنَا فَوْحًا پُر یا ہر جگہ واقعے میں
ایک ارسلنا پوشیدہ ہے اور معنی یہ کہ۔ اور ہم نے بھیجا قوم مدین کی طرف یا شہر مدین کی طرف مدین ایک بزرگ آدمی کا نام تھا
جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پوتا تھا یا بیٹا۔ پھر اس کی نسل کا نام اسی کے نام پر چلا اور قبیلہ مدین بن گیا اسی قوم مدین نے
اپنے علاقے کا نام بھی مدین رکھا یہ علاقہ حجاز اور شام کے درمیان ہے ان کے بھائی نبی یا قومی یا شہری۔ پہلے دو قول
زیادہ صحیح ہیں جیسا کہ شجرۂ نسب سے ثابت ہے۔ شعبیہ شعبیہ علیہ السلام کو یہ عطف بیان ہے۔ مدین آپ کا تیسرا
دادا ہے شجرۂ نسب اس طرح ہے۔ شعبیہ بن میکائیل بن شجر بن مدین۔ سمجھنے کا مطلب ہے مبعوث نبوت فرمانا۔ نہ کہ
کسی دوسری جگہ سے بھیجنا۔ جیسا کہ لوط علیہ السلام کو دوسری جگہ سے بھیجا گیا۔ فرمایا اے میری قوم یہ جملہ استینافہ بیانہ
ہے۔ معبود مالو تم ایک اللہ وحدہ لا شریک کو۔ اس طرح کہ کسی بت وغیرہ کی عبادت نہ کرو اس کی کسی فرمانبرداری میں کسی غیر
کو شریک نہ سمجھو۔ کیونکہ نہیں ہے تمہارے لئے کوئی معبود اس کے سوا۔ اور میرے کہنے سے اس کو معبود مالو تاکہ
تم پہلے رسالت پھر توحید پر ایمان لے لے سب انبیاء کرام کی تبلیغ تھی اور اس کی عبادت کا حکم پہلے کیوں دیا گیا کہ یہی اصل
اور تمام ایمان ہے۔ ایمان پہلے اعمال بعد میں کیونکہ ایمان حق اللہ ہے۔ بندوں کے لحاظ سے پہلے حق اللہ پھر حق انبی پھر
حق العبد مگر نماز جنازہ کے اعتبار سے پہلے حق العبد پھر حق اللہ یہ رب تعالیٰ کی کرمی ہے کہ اپنے حق کو خود متوخر فرمایا۔ لیکن
حق انبی بہر حال حق العبد سے مقدم ہے۔ فرماں برداری اور بندے کے عمل میں حق اللہ مقدم ہے کہ جب کوئی انسان حق اللہ
رسول کا ہی پورا نہ کرے تو بندے کا حق کیونکر پورا کرے گا اور اس کو بندے کی کیا پرواہ ہوگی بدیں وجہ انبیاء کرام کی
تبلیغ میں سب سے پہلے حقوق باری تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے۔ پھر قوم کی اس بد عملی اور اخلاقی کمزوری کا جس کا تعلق قانون الہی
میں حق العبد سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی تلفی فساد روح کا باعث ہوتی ہے اور بندوں کی حق تلفی فساد جسم اور ملک کا
باعث ہوتی ہے اسی لئے ایمان اور معرفت الہی کا درس دینے کے فوراً بعد فرمایا قَدْ تَنْقُصُوا الْيَمِينِ وَالْأَيْمَانُ إِلَىٰ أَرْكَانِ
بَيْتِي وَإِيَّاهُ عَذَابٌ يَوْمَ الْحِجَابِ اور بالکل بھی کم نہ کرو تم اپنے پیمانوں اور ترازؤں کو۔ نہ اس طرح کہ ناپ
تو لیں دینی دفعہ کی کرو۔ کم ناپو۔ کم تولو نہ اس طرح کہ قیمت لیتی دفعہ بھاؤ سے زیادہ لو۔ یا اس طرح کہ جب تم بیویاں
سے خریدو تو بھارے باٹ یا بڑے پیمانے خریدو جب دوسرے گاہکوں کو دینے لگو تو ہلکے باٹ یا چھوٹے پیمانے نکال لاؤ
جیسا کہ تاریخ سے ثابت ہے کہ قوم مدین والوں نے دو قسم کے پیمانے اور ترازو بنائے ہوتے تھے۔ چھوٹے دینے کے لئے

اور بڑے لینے کے لئے۔ اسے قوم والو میں تم کو اس لئے ان بد عملیوں سے منع کر رہا ہوں کہ تم کو بے شک میں بہت خیر یعنی عیش و آرام اور دولت مندی میں دیکھتا ہوں۔ اس طرح کہ رذیل حرکتیں اور غریبوں پر ظلم تو وہ کرے جس کو پوری نہ پڑتی ہو۔ تم تو عاجز مسکین نہیں ہو پھر تم لالچ کیوں کرتے ہو۔ رب نے تم کو امیر کبیر بنایا ہے اس کا شکریہ تو یہ تھا کہ تم اس کے غریب بندوں پر صدقہ و خیرات کرتے چیزیں سستی بیچتے غریبوں کی سہولت ہوتی دیہاتی کاشت کاروں کو فائدہ پہنچاتے مگر تم نے تو بالکل ہی مسکینوں کا رہا سہا خون بھی چوس کر راتوں رات امیر ہونا چاہتے۔ جو والی وارث خالق و مالک تمہارا ہے وہی ان غریبوں کا ہے مظلوموں کی آہ و فریاد سننے والا ہے۔ سدا وقت ایک جیسے نہیں رہتے اگر تمہارے ہی کرتوت رہے تو انہی اخاف علیکم بے شک مجھ کو تم پر خوف ہے ایسے عذاب کا جو تمہارے پورے زمانے پر محیط ہو جاتے اور کہیں بچنے کا راہ نہ ملے لائنقصوا فعل متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول ظاہر ہے معطوف علیہ معطوف۔ دوسرا مفعول اصلاً پوشیدہ ہے جس کا معنی ہے بالکل۔ عذاب عذاب سے بنا ہے اس کا معنی ہوتا ہے روکنا۔ پانی کو عذاب اسٹی کہا جاتا ہے کہ وہ پیاس کو روکتا ہے یہاں مراد ہے ظلم۔ سرکشی۔ کفر کو روکنے مٹانے والا۔ یوم محیط۔ محیط دراصل صفت ہے عذاب کی۔ یوم کی طرف اسناد مجاز ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے کہ آج کل تم بہت مزے میں ہو کہ رزق میں برکتیں ہیں ہر چیز سستی ہے ٹھوڑی چیز بہت افراد کو کافی ہو جاتی ہے۔ رحمتوں میں زندگی بسر کر رہے ہو۔ یہ سب کچھ اس کا محض کرم ہے اگر تم ان بخوشیوں ظلموں سے باز نہیں آتے تو یہ سب کچھ ختم ہو جاتے گا ظاہر اسب کچھ نظر آتا ہے گا مگر برکتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور یہ بھی ایک عذاب ہے جس کی فوج دراز ہوتی ہے۔ یا مراد ہے قیامت کا عذاب مگر قوی تفسیر یہ ہے خصوصی ہلاکت کا عذاب مراد ہے۔ وَ لَيَقُومَنَّ آذُنُوا الْبُكْيَاكَا وَالْيَمِيذَان بِالْقِسْطِ وَ لَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَ لَا تَعْتَدُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدًا يَتَّبِعُونَ۔ چونکہ تمہارا غریبوں کو کم تول کر دینا قیمت زیادہ کی وصول کرنا ایسی بددیانتی ہے جو باعث عذاب ہے لہذا اسے میری قوم پورا کیا کرو ناپ کو اور تول کو تاکہ تم بھی مطمئن ہو اور تمہارے گاہک اور تاجر بھی تم سے مطمئن رہیں میں یہ بھی نہیں کہتا کہ تم اپنا نقصان کرو بلکہ بالقسط انصاف سے کام لو اور عدل مساوات کی حالت میں تجارت کرو حضرت شعیب علیہ السلام کا یہ دوسرا وعظ ہے۔ یا ایک محفل میں پہلے نفی سے تبلیغ فرمائی پھر امر سے اور بھانے کا بہت اعلیٰ طریقہ ہے۔ حضرت شعیب بہت فصیحانہ کلام فرمایا کرتے تھے اسی لئے ان کا لقب تھا خطیب الانبیاء آپ نے اس مختصر وعظ کا پہلے تفصیل طور پر ان کے عیوب بیان فرماتے ہوئے ان کو نہ کر لے والے اور کرنے والے کاموں کا تذکرہ فرمایا۔ پھر اجمالی طور پر اسی وعظ کو دہرایا۔ کہ نہ تم ناپ میں کمی کرو نہ ترازو کی ڈنڈی مارو نہ اپنا نقصان کرو نا خود کو بدنام کرو۔ غرض کہ لَا تَبْخَسُوا النَّاسَ مطلقاً لوگوں کی چیزوں کو گھٹایا مت کرو یعنی لوگوں کو گھاتے میں مت رکھا کرو۔ خواہ اپنے ہوں یا پرستے اور خواہ ناپ طول کی چیز کا لین دین ہو یا ان کی قیمت کا اور یا کوئی اور امانت وغیرہ تمہاری نظر میں وہ چیز معمولی یا جلیل الشان۔ کیونکہ کبھی چھوٹی چنگاری گھر جلا دیتی ہے اور کبھی ایک

قلہ پانی جان بچا لیتا ہے۔ نہ معمولی گناہ کرو نہ چھوٹی نیکی چھوڑو۔ اس قوم کی عادت یہ بھی تھی کہ جب خریداری کا وقت آتا تو باہمی مشورے سے چیزوں کے بھاؤ گرا دیتے اور آنے والے مزدوروں کسانوں کاشت کاروں کو کہہ دیتے کہ سب منڈی سے پتہ کر لو بھاؤ گر گئے ہیں چیزیں سستی ہو گئیں ہیں۔ اس طرح خریدتے بہت معمولی قیمت میں اور ناپ تول کے وقت بڑے برتن اور باٹ سے تول کر مزید ظلم کرتے۔ اور دوسرے دن بیچنے کا وقت آتا تو پھر باہمی مشورے سے بھاؤ بڑھا لیتے اور پیمانے چھوٹے لے آتے۔ یہ انتہائی درجے کا ظلم تھا اور ظلم سے ہی دنیا کا فساد ہے اسی لئے حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ نہ پھر وتم زمین میں یعنی اپنے علاقے میں یا سارے جہان میں کہ تم کو دیکھ کر دوسروں کو بھی بددیانتی کی عادت پڑے گی یا تاریخ عالم میں تمہاری خباثتیں نشر ہوں گی اور بروں کو برائی کے طریقے آئیں گے وہ تمہاری بری خصلتیں اپنائیں گے اور اس کے ذمہ دار تم مفسدین ہی ہو گے۔ لہذا تم فساد پھیلانے نہ پھرو۔ لَا تَفْسُدُوا مَعْنٰی سے بنا ہے جس کے معنی بہت سخت فساد یا دائمی فساد۔ فساد کا معنی ہے حقوق کو کم کرنا۔ فساد کا معنی ہے فساد کی عادت ڈالنا یہاں مفسدین فرما کر یہ بتایا گیا کہ تم نے ایسے فساد کی عادت ڈال دی ہے جس سے ایک دو کی نہیں بلکہ ملکوں سلطنتوں بادشاہتوں کی تباہی ہوتی ہے۔ غریب عوام محنت کش کسان مفلس مزدور کب برداشت کریں گے آج ظالم۔ اس طرح غریب کا خون چوس کر غریب کو غریب تر کر کے یہ چاہتا ہے کہ یہ طبقہ مساکین امیر کے سامنے بولنے کے قابل نہ رہے جس سے اولاً تو نتیجہ خوش کن نظر آتا ہے مگر جب اللہ تعالیٰ کی بے آواز لاٹھی اٹھتی ہے تو یہی کمزور نادار آفت ناگہانی بن کر حملات میں ہوتے ہوئے غافل ظالم کو خس و خاشاک کر دیتے ہیں پھر کبھی اسی فساد کو بغاوت کا نام دیا جاتا ہے۔ کبھی حق مانگنے والے کو غدار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ تاریخ کچھ بھی کہتی رہی لیکن قانون الہی میں مفسدین وہی ظالم ہیں جنہوں نے اس ظلم۔ بددیانتی کی بنیاد ڈالی۔ دنیا میں ایسے ظلم ہوتے رہے۔ فساد پھیلتے رہے۔ غریب پستے رہے۔ مزدور گچھلے جاتے رہے مگر کسی امیر نے خواب غفلت سے کر وٹ تک نہ لی کوئی غریب پروری مزدور دوستی کے نعرے لگانے والا لیڈر۔ کسی نے بس۔ بے کس کا سہارا نہ بنا۔ ہاں ایسے موقعوں پر اگر کوئی غریب کا سہارا بنا تو وہ دامن نبوت ہی ہے اگر کسی نے ظالم کو جھنجھوڑا تو وہ دلیرانہ جرأت دکھانے والی ذات نبی ہی ہے۔ کیونکہ رب کائنات ہی اپنے بندوں کا سچا سہارا ہے۔ مقصد کلام یہ کہ اے قوم والو اللہ تعالیٰ کو ایسا معبود سمجھو ہر وقت اسی کی عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جاؤ تاکہ تمہاری روح درست ہو اور پھر تمہارے دل میں اس عذاب کا خوف پیدا ہو جس کا دھڑکا تمہارے متعلق مجھ کو لگا ہوا ہے اور اس عذاب سے ڈر کر یا اللہ کو سچا واحد معبود سمجھ کر ظلم سے باز آ جاؤ اور ناپ تول میں کمی نہ کرو تم کوئی غریب نہیں اچھے کھاتے پیتے ہو۔ اس مانعت کو سن کر تم بالکل تجارت مت چھوڑ دو۔ بلکہ خوب تجارتیں کرو گوا نصاب ناپ تول پورا کرو۔ تجارت بری چیز نہیں۔ اس میں بے ایمانیاں ملاوٹیں اور بددیانتی بری ہیں ان بری عادتوں سے بچا جا رہا ہے ناکہ حلال تجارت سے اور پھر تجارت ہی کیا۔ کسی چیز میں بھی لوگوں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ کیونکہ یہ ظلم اور فساد

ہے۔ فساد کی مدت تھوڑی ہوتی ہے نتیجہ دائمی تباہی ہوتا ہے (تفسیر مدارک - خازن - صاوی جلالین - کبیر - معانی - بیان - حمل - سراج منیر - مظہر عارف تفسیر الحدیث - ابن کثیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جب گناہ بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور فساق گناہ پر فخر کرنے لگتے ہیں تو رب تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کرام مبعوث ہوتے ہیں۔ وہ قوم کو سمجھاتے ہیں جب کفار و فساق ان کی وعظ و نصیحت قبول نہیں کرتے تب ان پر ایسا عذاب آتا ہے جس میں ان کے بے گناہ بچے اور جانور بھی ہلاک ہو جاتے اسی کو عذاب محیط کہتے ہیں۔ یہ فائدہ - الی مدین اور یوم محیط فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ معاملات شرعیہ میں کافر بھی مکلف ہیں۔ اگرچہ عبادات شرعیہ میں مکلف نہیں یہ فائدہ وَلَا تَنْقُصُوا کے واؤ کے ذریعے لَا تَنْقُصُوا کو اُغْبِیْہِمْ داپر معطوف کرنے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ واؤ عاطفہ جمع کے لئے ہوئی جس سے پتہ لگا کہ کفار ایمان لانے اور معاملات درست کرنے کے بیک وقت مکلف ہیں۔ لیکن نماز روزے کے مکلف ایمان لانے کے بعد ہو گئے۔ چوری ڈکیتی سود خوری جو مسلمان سے ہو۔ اسی طرح ملاوٹ۔ مہنگائی۔ کم ناپ تول سے حکومت اسلامیہ جس طرح مسلمانوں کو روکے گی اسی طرح کفار کو بھی سختی سے روکا جائے گا اور جس طرح ان معاملات کا مجرم مسلمان شرعی سزا کا مستحق ہو گا اسی طرح کافر بھی سزا پاتے گا یہ فائدہ مدین کے کفار کو لَا تَنْقُصُوا فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کسی اچھے کام میں اگر لوگوں کی بدنیتی سے برائی شامل ہو جاتے تو وہ کام برانہ ہو گا اور کام کو نہ چھوڑا جائے گا بلکہ اس برائی کو ختم کیا جائے گا۔ کام بدستور جاری رکھا جائے گا یہ فائدہ لَا تَنْقُصُوا کے بعد اَوْ فُتْرًا فرمانے اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا لہذا۔ عرس اولیا۔ محافل میلاد۔ جلوس عید میلاد۔ مجالس گیارہویں جیسے کارہائے خیر ہیں اگر احمق لوگ غلط رسومات شامل کر دیں تو وہ رسومات مٹائی جائیں گی نہ کہ یہ پاک اعمال۔ اگر مسجدوں میں جوتی چوری ہونا شروع ہو جائے تو چوری کو بند کیا جائے گا نہ کہ مسجدوں کو چھوٹا فائدہ مومن کامل وہ ہے جو تمام شرعی حقوق و معاملات میں درست ہو خواہ تجارتی ہوں یا گھریلو اپنوں سے ہوں یا پراپوں سے۔ عدل و انصاف میں کسی کی رو رعایت نہیں چاہیے۔ یہ فائدہ مکیاں و میزان کی مساوات کے بعد وَلَا تَبْخَسُوا فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایمانا چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا المکیال والخی جس میں ناپ تول کی کمی سے ممانعت فرمائی گئی جس سے معنوی طور پر یہ ثابت ہو گیا تھا کہ پورا ناپو۔ پورا تولو پھر بعد میں اوفوا المکیال والخی کیوں فرمایا یہ معنائیں تکرار ہے اور تکرار بلا فائدہ ہے۔ اس کے بعد پھر فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا المکیال والخی یہ کلام بعینہ پہلے اور دوسرے کلام کے مطابق ہے یہ بھی تکرار ہے۔ اس دہری تکرار کا کیا فائدہ ہے جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ قوم دالے بہت عرصے سے بری طرح اس بددیانتی کے ظلم میں مبتلا تھے اس لئے پہلے ان کو منع کیا گیا کہ کم مت دو۔ پھر ان کو امر کیا گیا کہ پورا دو اس تکرار سے ان امر و نہی کی اہمیت بیان کی گئی اس تکرار نے

نے شدہ اہتمام کا فائدہ دیا اور لا تجنسا میں تکرار نہیں بلکہ دیگر معاملات میں کمی سے روکا گیا ہے۔ تفسیر کبیر نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ لا تنقصوا میں ان کو بددیانتی سے ممانعت ہے۔ اور اذفوا کے امر میں عدل و انصاف قائم کرنے کا حکم ہے اور لا تجنسا سے یہ فرمایا گیا۔ برابر تول سے بھی کچھ نیچا تول کر دیا کرو۔ اور ناپ کو برابر کر کے بھی تھوڑا سا زائد ڈال دیا کرو تاکہ انصاف کا یقین ہو جائے اور تمہاری محبت و انصاف کا چرچا ہو۔ اور چند دانے ڈال دینے سے تمہیں کچھ فرق نہ پڑے گا مگر ہم نے تفسیر میں اس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ لا تنقصوا کی کمی نے صرف تجارت اور معاملات کی بددیانتی کو روکا۔ اور اذفوا کے امر نے اشدہ تجارت صحیح طریقے سے کرنے کا حکم دیا۔ کیونکہ صحیح تجارت بھی عبادت ہے اور لا تجنسا کی کمی میں تجارت کے علاوہ دیگر معاملات میں ایمانداری کا سبق ہے لہذا یہاں تکرار نہیں دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا لا تعثوا فی الارض۔ عثو کے معنی بھی فساد ہے تو لا تغشوا فرادینا کافی تھا دراز عبارت کرنے کا کیا فائدہ جواب یہاں کثرت فساد کا ذکر ہے کہ ایک تو تم کافر ہو اور دوسرے تم بددیانت ہو۔ تمہارے وجود سے خالق و مخلوق دونوں ناراض ہیں بخلاف لفظ فساد کے کہ وہاں صرف خرابی تو ثابت ہوتی ہے مگر کثرت خرابی کا پتہ نہیں لگتا یا مقصد یہ کہ فساد میں صرف دوسرے کے نقصان کا ذکر ہوتا ہے لیکن لا تعثوا نے یہ بتایا کہ جو کام تم کرتے ہو اس میں صرف دوسروں کا ہی نقصان نہیں بلکہ تمہارا نقصان ہے کہ تمہاری تباہی کا باعث ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَالْإِنِّ مَدَّيْنِ أَخَاهُمْ شَعْبِيًّا قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنَ الْإِلَهِ غَيْرُهُ وَتَتَّقُمُوا إِلَيْكُمْ يَوْمَ الْبَيْزَانِ
إِنِّي أَرَأَيْتُمْ عَيْبُورَ لِي أَخَاكَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ يُحِيطُ شَرِيعَتِ كِ ارْكَانِ جِسْمِ خَاكِ بِرِ جَارِي هَوْتِ هِي مَكْرِ اس

کے انوار اعضا باطنی پر موثر ہوتے ہیں اسی لئے پہلے شریعت ہے بعد میں طریقت و معرفت اور جب اللہ خالق ظاہر و باطن نے تمام قالب مدین کی طرف ان کے خیر خواہ طالب عافیت بھائی شعیب بصیرت کو بھیجا تو سب سے پہلے اس نے قالب ناسوتی کو شریعت کا حکم سنایا کہ عبادت سے جھک جاؤ اپنے اشر کے حضور کسی طرف نہ دیکھو ہر حال میں وحدت الوجود کی تکبیریں بلند کرتے ہوئے یہ یقین بصدق دل رکھو کہ اس کے علاوہ عالم دھرم کوئی معبود نہیں جب یہاں خلوص و خشیت کا اظہار کامل ہو جاتے تو اب عناصر ربیعہ کی منڈی آگ و آب و باد و خاک کے بازار میں جب محبت کے سودے طلب کے بیوپار عشق کی تجارتیں کرنے لگو تو محبت کے ناپ اور طلب کی ترازو کو کم نہ کرتا محبت مکیاں اور پیمانہ ہے دنیا و خواہشات دنیا کی محبت یہ کمی ہے اللہ کی محبت اور ماسوا اللہ کی دشمنی یہ پورا ناپ تول ہے یہی سچی تجارت ہے جیسا کہ عارف قلب خلیل حق نے فرمایا سب میرے دشمن ہیں سوائے رب العالمین کے جب بندہ عارف کسی بھی گھڑی اللہ کے ساتھ ماسوا اللہ کی محبت لاتا ہے تو مکیاں محبت میں کمی کرتا ہے یہی شرک اہل معرفت و راہ طریقت ہے۔ شریعت و طریقت کی طرف قدم بڑھانا ارادہ مضبوط سے سیرالی اللہ کرنا اہل اللہ کے نزدیک میزان طلب ہے جب سیر ملکوتی چمن شریعت کی طرف اٹھنے والے قدموں میں ذرہ بھیجی یا سستی ہوئی اور کوئی قدم غیر راہ پر پڑ گیا تو یہی میزان کی کمی ہے۔ پس بازار

محبت میں عشق کی منڈی میں عرفان کی دکان سجانے والے سالک مستقیم پر واجب ہے کہ انبیاء کرام اور شریعت و طریقت کے اولیاء کے آداب و اعمال کے باٹ پیمانہ - تراز و اختیار کرے اور جس طرح قدم رکھنے کا حکم دیا جلتے اسی طرح قدم رکھنے ہر مومن پر خاص کر بندہ عارف پر امانت اسرار اور استقامت دائمی شرط ہے۔ اور غرض ہے کہ جب روح - ظاہر و باطن کے اعضاء جمیلہ و رئیسہ کے حقوق ازلی ابدی کو ادا کر دے جب بندہ اس مرتبہ دیانت پر پہنچتا ہے تب دنیا میں قبول و مدح سے اور آخرت میں ثواب و انعام سے نوازا جاتا ہے اس کی موت بھی سعید حیات بھی سعید ہوتی ہے لیکن جب ملک ناسوتی میں غداری کرے سلطنت شریعت میں فسق کی بغاوت پھیلاتے امانت اسرار میں خیانت کرے ظلم و تکبر سے بازار محبت صمدیت کو خراب کرنا چاہے تو پھر اپنی دُور کا اعلان سنا کر تیا جاتا ہے کہ تم خیرات الہیہ میں رہ کر پھر بددیانتی کرتے ہو شعیب بصیرت کہتی ہے کہ گھیرنے والی ظلمات کے یوم عذاب کا تم پر خطرہ اور اندیشہ ہے۔ اگر تم درست نہ ہوئے تو دنیا میں عدل و انصاف کے قانون خداوندی عذاب یقینی مردودیت میں اور ذلت و رسوائی میں اور یوم آخرت میں انتقام اور عقاب کا عذاب دائمی ہوگا۔ نہ فضل رب ملے گا نہ معافی اور زندگی بھی شقاوت کی آخرت بھی حشر بھی بدبختی میں جتنی معرفت اور قرب زیادہ ہو تلہے اتنا ہی خوف الہی زیادہ ہوتا ہے۔ مردود بارگاہ کو بے خونی کی لعنت ہوتی گا زلی انعام سب کیلئے یکساں ہیں بدبخت کھو بیٹھتا ہے اور خوش نصیب محفوظ رکھتا ہے وَ يَقَوْمٌ آذَوُا الْيَتَامَى وَالْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْلُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ - اے قالب مدین کے رہنے والی میری قوم پورا کرو پیمانہ عشق و محبت کو اور طلب مشاہدات کی میزان کو انصاف شریعت سے اور حقوق ذات کو ان کی روحانی غذا میں و ضرورت عبدیت کی چیزیں پوری دو۔ زمین قالب میں فساد فسق و گناہ رذالت و ذمات خیانت و خباثت نہ پھیلاتے پھرو۔

يَقِيْتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ هَ وَمَا

برکت اللہ کی اچھا ہے بڑے تمہارے اگر ہو تم ایمان والے اور نہیں

اللہ کا دیا جو پنج رہے وہ تمہارے بڑے بہتر ہے اگر تمہیں یقین ہو اور میں

أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِظٍ ۝۸۶ قَالُوا يَشْعِبُ أَصْلُكَ

ہوں میں پر تم سے محافظ سب بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز حکم دیتی

کچھ تم پر نگہبان نہیں بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمہیں

تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ

تم کو اس کا کہ چھوڑ دیں ہم اس کو کہ عبادت کرتے تھے باپ دادا ہمارے یا یہ کہ

یہ حکم دیتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادا کے خداؤں کو چھوڑ دیں

فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿۸۷﴾

کریں ہم مالوں اپنے میں جو چاہیں ہم بیشک تم ہی البتہ و گئے ہو نیک چلن اور لائق

یا اپنے مال میں جو چاہیں نہ کریں مال جی تمہیں بڑے عقلمند نیک چلن ہو

تعلق

ان آیات کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم

کی بد اعمالی بد دیانتی دنیوی حرص و ہوس کا ذکر ہوا اب حضرت شعیب علیہ السلام کی اسلامی تبلیغ اور کھیلنے

کا ذکر ہے کہ اسے لوگو حرص و ہوس سے پوری نہیں پڑتی برکت تورب کی خیر سے ہوتی ہے دوسرا تعلق پھلی آیات

میں پہلی قوموں کی مخالفت انبیاء کا ذکر تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کی مشفقانہ پیاری تبلیغ کا کس طرح مقابلہ کیا۔ اب

حضرت شعیب کی قوم کی مخالفت کا ذکر ہے۔ یہ سب اسی سلسلے کی کڑی ہے تیسرا تعلق پھلی آیتوں میں اشارۃ ثابت کیا

گیا تھا کہ انبیاء کرام علیہم السلام نہایت حلیم کریم مشفق ہوتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ کفار دیکھ صفات انبیاء کے منکر

ہونے کے ساتھ اس صفت کے بھی درپردہ منکر ہیں اسی لئے ازراہ مذاق و انکار و استفہام ایسی گفتگو کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ لَفْظُ بَقِيَّةٍ میں قرآن عرب کے تین اقوال ہیں ایک

یہ کہ بقیہ بمعنی ابقاء باب افعال کا مصدر متعدی دوم یہ کہ بقیہ بمعنی باقی اسم فاعل سوم یہ کہ بروزن

فعل مبالغہ کا میغہ ہے مراد ہے حلال نفع مضاف ہے بطرف لفظ اللہ مرکب اضافی مبتدا ہے خیر بمعنی دنیوی

فائدہ مند یعنی عزت کی روزی لفظ خیر بروزن یتبع مصدر ہے بمعنی مفعول لکم الف لام نفع کا ہے کم ضمیر کا مرجع قوم

شعیب علیہ السلام۔ ان حروف شرط ہے جزاء مقدم کی بعض نے فرمایا کہ شرط مقدم ہے اس کی جزا قار ضوا علیہ پوشیدہ

یعنی اگر تم مومن ہو تو اللہ کی عطا پر راضی ہو۔ گنتم فعل تامہ نہیں بلکہ ناقصہ ہے اس کا کم پوشیدہ ہے یعنی انتم مومنین جمع سالم ہے منصوب ہے

اسی فعل شرطیہ ناقصہ کی خبر ہو ما انا علیکم بحفیظہ وادوسر علیہ ہے یا عاقلہ یا عالیہ تمہیں مناسب ہو سکتی ہیں مانا فیہ انا ضمیر واحد کم مرفوع منفصل

اسم ما علیکم علی جارہ بمعنی مع یا بمعنی عند کم ضمیر حاضر مجرور متصل کا مرجع قوم ہے بحفیظہ جارہ زائد ہے حفیظہ بمعنی حافظہ بمعنی ذمہ وادریہ بمعنی

حفاظہ بمعنی نگہبان قالوا یا شعیب اھلؤنک تأمرک ان تذرک ما یعبدا ابائنا اذ ان تفعل فی اموالنا ما نشاء۔ قالوا

قوم شعیب کا جوابا قول ہے یا ندئیہ شعیب ان کی طرف مبعوث نبی کا اسم پاک ہے اہمزہ استفہام انکاری۔ لفظ صلوة

آنے کی توفیق ہی نہ ملے گی کہ تم حرام چھوڑ حلال کھاؤ۔ یا یہ تفسیر ہے کہ اگر تم میری ان باتوں کو تسلیم کرتے ہو تو بت تمہاری دولت تمہارے لئے خیر ہوگی۔ اور اللہ اس کو ایسی بقا عطا فرماتے گا کہ تم سے ختم نہ ہو سکے گی۔ اور وہی دولت تمہارے دل کا سرور دنیا کا ظہور آخرت کا نور بن کر رضا تے رب غفور ہوگی لہذا فضل یعنی زیادتی کے طالب نہ بنو۔ برکت کی دعائیں مانگو۔ لفظ بقیۃ بوزن فعیلۃ مفعول مستقبل کے معنی میں ہے اور یا اضافت تشریفی ہے۔ جیسے ناقۃ اللہ بیت اللہ اور یا اضافت فاعلی ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو باقی رکھنے والا ہے۔ جیسا کہ ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَذْخَرُ اللَّهُ الْبَرَّ وَیُزِیُّ الصَّادِقَاتِ۔ اللہ حرام سود کو مٹاتا ہے۔ صدقات حلال کو پرورش فرماتا ہے بقیۃ اللہ کی تفسیر بقیۃ اللہ اور اطاعت اللہ بھی کی گئی ہے یہ تجربہ ہے کہ حرام روز کی تین نقصان اور حلال روزی کے تین فائدے صاحب روزی کو پہنچتے ہیں مگر حرام روزی میں برکت نہیں ہوتی مگر حرام روزی اچھی جگہوں میں خرچ نہیں ہوتی حرام کے راستے میں ہی جاتی ہے مگر حرام روزی مفید نہیں ہوتی طرح طرح کی بیماریوں سے صاحب دولت کو کھانا برتنا نصیب نہیں ہوتی ڈاکٹر لوگ پر ہیز پر ہیز بتاتے چلے جاتے ہیں۔ ڈاکٹر۔ وکیل اور دیگر لوگ اس دولت سے مزے اڑاتے ہیں اور خود دولت والا پر ہیزی کھانے اُبلے ساگ کھا کھا کر اور چار پانی پر یا ہسپتالوں پر پڑے پڑے مر جاتا ہے۔ حلال روزی میں اس کے برعکس تینوں فائدے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ دو عملوں کی وجہ سے مسلمان دو مصیبتوں سے بچا رہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی قطار یعنی نماز باجماعت کی صفت میں پابندی سے لگا رہنے والا دنیا کی ساری قطاروں سے بچے گا جو اللہ تعالیٰ کی اس قطار سے بھاگے گا وہ دنیا کی قطاروں میں دھکے کھاتا نظر آئے گا۔ کہ کبھی تیل کے لئے کبھی آٹے چینی کے لئے کبھی سیمنٹ وغیرہ کے لئے۔ قطاروں میں لگنا پھرے گا اگر ہم بچے دل خوفِ خدا عشقِ مصطفیٰ سے اللہ کی قطار میں لگیں تو ہمارے سارے ملک سے دنیا کی الجھنیں مصیبتیں دور ہو جائیں مگر اللہ تعالیٰ کے بتاتے ہوئے صرف ایک پر ہیز کو مضبوط پکڑنے والا کسی موقع پر نہ پھسلنے والا۔ دنیا کے باقی پر ہیزوں سے بچ جاتا ہے۔ جو حرام سے مکمل پر ہیز کرے گا رب تعالیٰ اس کو حلال سے پر ہیز نہ ہونے دے گا۔ حلال روزی کے پر ہیز میں وہی مبتلا ہوتا ہے جو حرام سے پر ہیز نہ کرے۔ جس طرح ناممکن ہے کہ بیک وقت رات و دن جمع ہوں۔ نور و ظلمت اکٹھے ہوں اسی طرح ناممکن ہے ایک بندہ مومن جو نماز کی صف میں کھڑا ہوتا ہو پھر دنیا کی قطاروں میں دھکے کھائے یا ایک سینے میں حرام و حلال غذاؤں جمع ہوں۔ چونکہ حلال روزی ان ہی دنیا و آخرت کی مصیبتوں سے بچاتی ہے اس لئے اسی کو حضرت شعیبؑ نے خیرِ کلمہ فرمایا کہ اے میری قوم یہ ہی تمہارے لئے حقیقۃً خیر ہے بشرطیکہ تم میری بتائی ہوئی شریعت پر ہر طرح ایمان لاؤ اور میں نہیں ہوں تم پر ہر وقت محافظ میں نے تم کو تبلیغ بہت صاف صاف کر دی اچھا برا سمجھا دیا۔ آئندہ تم خود سمجھا رہے

من آنچه شرطِ بلاغ است با تو میگویم ÷ تو خواہ از یحتم پند گیر و خواہ مسال

فقط تبلیغ ہی کا مجھ کو حکم تھا مجھ کو کفار سے جہاد کا حکم نہیں خیال رہے کہ انبیاء کرام دو قسم کے گروہ میں منقسم ہوئے ہیں۔ جن کو کفار سے جنگ کا حکم ملا مومنوں کی داؤد و سلیمان علیہم السلام جن کو صرف تبلیغ کا حکم ملا جیسے حضرت نوح۔ لوط ابراہیم

شعیب عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم زمین میں اللہ تعالیٰ کی ترازو عدل سے خواہ عبادات اور احکام ہوں یا معاملات جب کوئی اس سے عدول کرتا ہے تو پکڑ میں آتا ہے پس چلبے کہ بندہ ظلم سے بچے۔ ظلم ہر وہ کام ہے جس سے کسی کو ضرر پہنچے خواہ قلبی ضرر یا بدنی یا ایمانی۔ عدل ہر وہ کام ہے جس سے غیر کو فائدہ پہنچے۔ تفسیر روح البیان نے بروایت سعید بن مسیب فرمایا کہ جب تاجر لوگ کھوٹ اور ملاوٹ زیادہ کرنے لگیں تو غیر قوموں کا غلبہ اور رعب طاری ہو جاتا ہے اور جب بد معاشی اور زنا کثرت سے ہو تو موتیں زیادہ ہوتی ہیں اور جب ناپ تول میں بددیانتی ہونے لگے تو اللہ تعالیٰ رزق کے دروازے بند فرما دیتا ہے اور جب خون ریزیاں زیادہ ہوں تو حاکم ظالم مسلط ہو جاتے ہیں۔ آج یہ سب بیماریاں ہم میں موجود ہیں خدا تعالیٰ اپنے حبیب کے صدقے ہم کو بچاتے۔ حکایت ایک آدمی ہر روز دودھ میں خوب پانی ملاتا تھا اور زیادہ کر کے بیچا کرتا ایک دن سیلاب آیا اور اس کی گائے کو بہا کر لے گیا۔ اس کی ایک چھوٹی بچی تھی بولی ابا جو پانی تم دودھ میں ڈال کر تے تھے وہی پانی سیلاب بن کر آیا اور ہماری گائے کو ہی لے گیا (تفسیر روح البیان) یہ سب عبرت ناک وعظ و نصیحت ہیں مگر نہ ہم سنتے ہیں نہ سن کر عمل کرتے ہیں اور نہ قوم مدین نے حضرت شعیب کی ان فائدہ مند باتوں کو مانا بلکہ بجاتے ماننے کے قائل تھے لَشُعَيْبٍ أَصْلُوكُمْ تَأْمُرُكُمَا يَعْبُدُوا آتَاءَنَا وَ أَنْ تَفْعَلَ فِي آمَوَالِنَا مَا تَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ۔ جب حضرت شعیب کو اجازت تبلیغ ملی تو آپ نے دن کا تمام وقت اسی قسم کی تبلیغ صرف کرنا شروع فرما دیا اور رات کو تو پہلے ہی بہت نمازیں پڑھا کرتے تھے اب دن کی نمازیں بھی رات کو شروع فرمادیں۔ اہل کثرت تبلیغ سے اکتا کر بلکہ بہت غیض و غضب میں آکر اور راہ مذاق کرتے اور طعن دیتے ہوتے بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز ملکوی حکم دیتی ہے کہ تم ہمارے ساتھ چھوڑ خانی کرو اور ہم کو ستاؤ تاکہ ہم اس عبادت یا ان معبودوں کو چھوڑ دیں جس کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے رہے۔ یہ جملہ استفہام استہزائی ہے۔ یا انکاری یعنی ایسا مت کرو۔ اور ہم کو بتوں کی عبادت سے مت روکو ہم غلط ہو سکتے ہیں ہمارے باپ دادا تو غلط نہیں ہو سکتے۔ آج سے پہلے ہم کو کسی نے نہ روکا صرف تم کہاں سے آگئے ہم کو روکنے والے یہ ضرور تمہارے دل کا ذاتی دوسوہ ہے کوئی خدائی حکم نہیں یہ حضرت شعیب کی پہلی تبلیغ کا جواب احمقانہ ہے۔ اور تمہاری یہ نمازیں سجدہ ریزیاں یہ بھی کہتی ہیں کہ تم ہم کو ہماری پرانی تہاوتوں اور تجارت کے سیاسی طریقوں سے روکو اور اس بات سے کہ ہم اپنے مالوں میں جواب تک چاہتے چلے آتے اب بھی ویسا ہی کریں۔ آخر ہم اپنے مالوں میں انہی من مانی کیوں نہ کریں ہم کو پہلے کسی نے نہ روکا۔ کیا بے شک تم ہی البتہ بہت نرم مزاج غریبوں کے خیر خواہ اور لائق فائق رہ گئے ہو۔ یہ جملہ بھی استفہامیہ ہے یا پہلی ہنرہ تحت ہے یا نئی ہنرہ پوشیدہ۔ اور استفہام استہزائی ہے تب تو وہی تفسیر ہے جو بیان ہوئی اور اگر استفہام انکاری ہے تو تفسیر اس طرح ہے کہ بے شک البتہ تم کہاں کے حلیم و رشید آگئے ہو۔ یعنی تم حلیم و رشید نہیں نہ تم میں غریبوں کی کوئی ہمدردی ہے صرف ہم کو تانے ہم میں بڑا بننے کے لئے یہ سب کچھ کر رہے ہو صلوٰۃ میں چند قول ہیں بعض نے فرمایا صلوٰۃ سے مراد دین ہے یعنی کیا تمہارا دین تم کو یہ حکم دیتا ہے۔ بعض نے قرأت اور

دعا مراد لئے ہیں۔ بعض نے وظائف مراد لئے ہیں بعض کے نزدیک صلات جمع ہے اموال سے مراد یا درہم دینار ہیں یا غلوں کا خریدنا بیچنا یا بھاؤ گھٹانا بڑھانا۔ یہاں حلیم کے معنی نرم دل ہیں۔ رشید رشد سے بنا یہاں اس کے معنی ہیں لائق کفار مدین نے شعیب علیہ السلام کی دونوں باتوں کا جواب اس طرح دیا کہ دین کا معاملہ محض تقلید کا ہے لہذا ہم باپ دادا کی تقلید نہیں چھوڑ سکتے اور دنیا کا معاملہ محض عقل پر ہے لہذا وہ ہم اپنی عقل کے مطابق درست کر رہے ہیں کہ ہماری چیز ہے جس طرح چاہیں لیں جس طرح چاہیں دیں اس کا دین سے کچھ تعلق نہیں تمہارا دین ہم کو کیوں روکتا ہے یہی نظریہ اسلام اور قانون الہی کے خلاف ہے۔ انبیاء کرام نے اگر اسی باطل نظریہ کو ختم کیا نہ دین محض تقلید کا نام ہے نہ دنیا فقط عقل سے چل سکتی ہے۔ حلیم و رشید میں تین تفسیریں ہیں ایک وہ جو ہم نے بیان کی دوسری یہ کہ بے شک تم اپنی قوم میں حلیم و رشید ہو گے ہم تم کو کیا سمجھتے ہیں۔ تیسری یہ کہ ہم تو تم کو حلیم و رشید سمجھتے تھے اب تم کو کیا ہو گیا جو ایسی بھکی باتیں کرنے لگے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ جب حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم زیادہ کی ہوس مت لے جو نفع تمہارے لئے اللہ عطا فرماتے اور دے دلا کر اس کا مال علیحدہ کر کے جو باقی بچے اس کو اللہ کی طرف سے حلال و طیب ستھری روزی جانو اور وہی تمہارے لئے خیر و برکت ہے۔ اگر تم مومن بن جاؤ یا اگر تم مومن ہو تو اسی اللہ کی عطا پر راضی رہو۔ اور یہ معاملات کی صفائی ایماندار کی اللہ کو وحدہ لا شریک مان کر اس کی عبادت ٹھیک ٹھاک ناپ تول میری وجہ سے یا مجھ کو دکھلانے کے لئے یا میری شرمناک حوضی کے لئے مت کرو۔ میں تم پر ہر وقت محافظ نہیں بلکہ اللہ کی رضا کے لئے کرو وہی تم پر حفظ ہے نہ لوگوں کے دکھلاوے کے لئے کرو تاکہ دنیا کا رنہ بنو تب جو اب قوم نے بہت گستاخی سے آپ کا فقط نام لے کر پکارتے ہوئے کہا اے شعیب تمہاری نمازی یا تمہارا دین تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ تمہارے منع کرنے سے ہم چھوڑ دیں اپنے باپ دہوا کا دین یا ہم اپنے مالوں کی اپنی مرضی سے خرید و فروخت کرنا چھوڑ دیں ایک تفسیر کے مطابق۔ اے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہمارے مالوں کو تم اپنی مرضی سے بکواؤ یعنی مال ہمارا ہو اس میں مرضی تم اپنی چلاؤ۔ تم تو بڑے حلیم غریبوں کے خیر خواہ اور کچھ زیادہ ہی عقل والے بنے پھرتے ہو۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دین و ایمان کے تمام کاموں میں نماز افضل ہے اور سب سے زیادہ اہم عبادت نماز ہی ہے گویا کہ نماز اس اسلام ہے۔ دیکھو مفسرین کے نزدیک صلوٰۃ سے مراد دین ہے۔ جیسے کہ شریعت میں سر بول کر پورا جہم مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ سر بہت اہم ہے۔ اسی طرح نماز بول کر پورا دین مراد لیا جاسکتا ہے۔ اور جس طرح سر کٹ جاتے تو جسم مردہ بیکار ہو جاتا ہے اسی طرح اگر نماز چھوڑ دی جاتے تو باقی اعمال ٹھیک نہیں رہتے۔ یہ فائدہ اَصْلُو ثَلَاث کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نمازیوں کا مذاق اڑانا کفار کا طریقہ ہے۔ اور یہ بیماری آج کے فاسق و فاجر اور خدا سے غافل لوگوں سے شروع نہیں ہوئی بلکہ آج سے ہزاروں سال پہلے سے ہے۔ یہ نئی روشنی نہیں بلکہ پرانی ظلمت داندھیرا ہے۔ ہر کافر و فاسق نمازیوں کو صرف اس لئے طعن کرتا

کرتا ہے کہ وہ گھبراتا ہے کہ یہ ہم کو برا بیٹوں سے نہ روکے۔ اور ہماری آزادی اور خود مختار بے راہ روی کے لئے آرٹ نہ بن جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار اور بددیانت انسانوں کو متقی پر ہیزگار مخلص مومن ایک آنکھ نہیں بھاتا۔ اس کی دینداری نمازیں۔ صرف تنقید و مذاق بنتی رہتی ہیں یہ سبق وفائدہ جِلْمِ الرَّشِيدِ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی عبادت صرف نماز روزے کا نام ہی نہیں اور رب تعالیٰ کی فرمانبرداری صرف مسجدوں میں سجدہ ریزی سے ہی نہیں مکمل ہو جاتی۔ بلکہ ہر شعبہ معیشت میں رب کی حاکمیت تسلیم کرتے ہوئے۔ اسی کے احکام و قوانین کو زندگی کا نمونہ بنایا جاتے۔ آج ہمارے معاشرے کا کتنا غلط طریقہ ہو گیا ہے کہ بیوقوف مسلمانوں نے اسلام کو صرف مسجدوں تک محدود سمجھ لیا اور قرآن مجید کو صرف الفاظ گردانی تک ہی جانا اور عوام نے اسلام کی پوری خدمت صرف اس کو سمجھ لیا کہ بچوں کو مسجدوں سے قرآن کریم کے الفاظ پڑھوا دیئے بس حق اسلام ادا ہو گیا قانون ہے تو کافرانہ معاشرہ ہے تو ظالمانہ رسم و رواج ہے تو ضد و اندیشہ شکل و صورت ہے تو یہودیانہ۔ کھانا پینا ہے تو جانورانہ۔ یہی اخلاقی بیماریاں عذاب الہی کا باعث ہوتی ہیں ان سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ یہ سبق اور فائدہ بَقِيَّةُ اللّٰهِ تَعَالٰی تَكُنْ۔ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ حلال رزق میں برکت ہے حرام میں بے برکتی دیکھو بکری دو بچے دیتی ہے اور بکریاں ہزاروں کی تعداد میں روزانہ ذبح ہوتی ہیں کیتا سویا کوئی نہیں مگر دنیا کے ہر گوشے میں ریوڑ بکریوں کے دیکھے جاتے ہیں کیتوں کے نہیں۔ سوروں کے شاذ و نادر یہ فائدہ غَيْرُ لَکُمُ فَرَمَ لے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ توہین کی نیت سے اچھے الفاظ بولنے بھی کفر ہیں۔ دیکھو حلیم و رشید اچھے لفظ ہیں مگر کفار نے حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بنیت مذاق کے تو یہی کفر بن گیا۔ اسی لئے نعت گو شعرا کو نیت خیر چاہیے کہ ثواب بقدر نیت ملتا ہے یہ فائدہ حلیم و الرشید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ اثر رسول کی تعریف کرنے کے لئے عقیدے کی درستی شرط اول ہے۔ مدین والوں نے شعیب علیہ السلام کو حلیم و رشید کجا مکران کے متعلق عقیدہ غلط رکھا تو ان کو یہ نبی کی تعریف مفید نہ ہوتی یہ فائدہ حلیم و رشید کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو نعتیں غیر مسلم لکھتے ہیں مثلاً ہندو شاعروں نے یا جو نعتیں مرزا غلام قادیانی نے لکھیں اس پر ان کو کوئی ثواب نہیں۔ اسی طرح بد عمل شعراء جو نعتیں محض فن کاری چمکانے پیسے کمانے کے لئے لکھ لیتے ہیں وہ باعث ثواب نہیں۔ جو نبی کی ذات اہم ہے تو اس ذات کی نعت بھی اہم ہے۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا بَقِيَّةُ اللّٰهِ تَعَالٰی تَكُنْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۔ یعنی یہ حلال نفع جائز منافع تم کو تب مفید ہے جب تم مومن بنو مفید اور خیر ہونے کے لئے ایمان کی شرط کیوں لگائی گئی جائز منافع تو کفار کو بھی مفید ہے۔ دنیا میں اس طرح کہ ناموری ہوگی جس سے تجارت خوب چمکے گی آخرت میں اس طرح کہ بددیانتی کا عذاب نہ ہوگا لہذا یہ شرط بے فائدہ ہے جواب اس کے دو جواب ہیں ایک تو وہی جو ہم نے تفسیر میں دیا کہ اِنْ كُنْتُمْ۔ ایک تفسیر کے مطابق شرط منور نہیں اور اس کی جزا پہلا جملہ مبتدا اور خبر نہیں

یا صرف خیر" لگم نہیں بلکہ یہ شرط مقدم ہے اور اس کی جزاء پوشیدہ ہے قَدْ صُنُوا عَلٰی عَطِيَّةِ اللّٰهِ تب تو کوئی اعتراض نہیں دوسرا جواب امام بن عبدالقادر رازی نے دیا کہ خیر" سے مراد صرف دنیوی فائدہ نہیں بلکہ رزق کی بقا۔ دنیوی برکات توفیق خیر۔ اور اخروی ثواب سب کو جامع ہے۔ جو ایمان لانے سے زیادہ ظاہر ہوگا کہ ایمانی چمک بھی نمایاں ہوگی آخرت کے عذاب عقاب سب سے مطلقاً اَمْنٌ ہوگی۔ اور کافر کو یہ فائدہ نہیں کہ جب اس کو دنیا و آخرت انجام کار عذاب کفر ہونا ہی ہے تو نوعیت عذاب کے تبدیل ہونے سے کیا فرق پڑے گا۔ جب عذاب ہی ہے تو کیا کفر کا کیا بددیانتی کا معذب کے لئے یکساں فائدہ تو تب ہے جب بالکل عذاب ختم ہو۔ اور اس کے لئے ایمان شرط ہے۔ ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم میری نصیحت کو مانو ایمان بمعنی تسلیم ہو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَوَّانَ تَفْعَلُ یہ جملہ مشبہ ہے اور حرف عطف اَوْ ہے معطوف علیہ تَشْرُكُ ہے۔ تو معنی یہ ہوا کہ اسے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی پوجا چھوڑ دیں اور یہ حکم دیتی ہے کہ ہم کریں اپنے مالوں میں جو ہم چاہیں اس سے لادہم ہوا کہ نماز نے برائی کا حکم دیا جواب مفسرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اَوْ بمعنی واؤ ہے اور عطف متروک پر نہیں بلکہ مَا یَعْبُدُ پر ہے اَنْ مصدر یہ نے تَفْعَلُ کو بمعنی مصدر بنا کر مفعول بہ کے درجے میں کر دیا ہے۔ اور معنی اس طرح ہے کہ اسے شعیب تم کو تمہاری نماز یہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی عبادت کو چھوڑیں اور اپنے مالوں میں اپنی من مانی کرنا چھوڑیں۔ لہذا اعتراض ختم ہو گیا کیونکہ اب معطوف علیہ معطوف دونوں ایک تَشْرُكُ کے تحت ہو گئے۔ بعض نے ایک اور تَشْرُكُ مقدّر مانا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ فعل اَنْ تَفْعَلُ جمع مکمل نہیں بلکہ اَنْ تَفْعَلُ واحد مذکر حاضر ہے اور مطلب ہے ہمارے مالوں میں تم جو چاہو کرو۔ بہر حال اعتراض کسی صورت نہیں پڑتا۔

تفسیر صوفیانہ اَبَقِيَّةُ اللّٰهِ خَيْرٌ لِّكُمْ اَنْ تَكُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْتِقِيْنَ۔ اے حرص و ہوس کے پرستار و ہوس کا پیٹ تو کبھی بھرتا ہی نہیں۔ قناعت کے گوشہ تنہائی میں بیٹھو صبر کی دکان کھول کر شکر کے سودے رکھو اعمال صالحہ عرفان کاملہ کی نعمتوں سے بازارِ قالب سجاؤ پھر جان لو گے کہ بقیۃ اللہ خیر اللہ کے قرب کا بقیہ وصال انوار کا سچا نفع اولیاء قدس کی کرامات سنیہ کا ذخیرہ درجات رفیعہ کا سرمایہ راس المال ہی خیر دنیا جہان جن طریقوں سے تم دولت جمع کرنا چاہتے ہو وہ فسادِ اعمال ہے جو باعثِ عذابِ نار ہے اگر تم شعیب بصیرت کے بتاتے ہوئے اسرارِ غیبیہ پر ایمان لاتے ہو تب ہر عمل خیر ہے ورنہ ہر کام فسادِ شر ہے۔ جب تک تم ناصح اسرار کی بات نہ مانو گے اس وقت تک شرکِ خفی کے پردوں میں افکارِ باطلہ کے حجابوں میں حق سے محجوب رہو گے مالِ خبیث کی جستجو میں اپنے اوقاتِ عظیم ضائع کرتے رہو گے یہ حیاتِ عارضی طلبِ معاش میں برباد کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ مقامِ سفلیہ سے درجاتِ علویہ تک پہنچنے کے لئے ہی زندگی ملی ہے۔ نفسِ امارہ خواصِ بھیمیہ سکھاتا ہے۔ شریعت کمالِ انسانیت عطا فرماتی ہے تصوف کی وادی سے کمالِ روح اور رزقِ قلب حاصل ہوتی جب بندہ صدق دل سے شاہراہ

شرع کو چہ طریقت پر گامزن ہوتا ہے تو میں حفاظت جلال میں آجاتا ہے پھر کسی حفاظت کی ضرورت نہیں رہتی لیکن ظلم و فساد کے انتہائی گہرے غار میں گرنے والے کی حفاظت کون کرتا ہے۔ بچانے والا بھی کہہ دیتا ہے وَمَا آتَا عَلَيْنَا بِحَفِیْطٍ۔ میں تمہاری حفاظت نہیں کر سکتا نہ ہر وقت تم کو سنبھالنے کی ذمہ داری قبول کر سکتا ہوں میرا کام سمجھانا تھا درس بصیرت سے بصارت کو جگانا تھا۔ تم نہیں مانتے لہذا میں ذمہ دار نہیں قالوا لَشُعِیْبُ اَصْلُوْنُکَ تَامُوْکَ اَنْ نَّتُوْکَ مَا نَعْبُدُ اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ نَّفْعَلَ فِیْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَؤُ اِنَّکَ لَآَنْتَ الْخَلِیْمُ الرَّشِیْدُ جب شعیب بصیرت نے کہا کہ اے قالب مدین میں رہنے والو جو سعادتمند بارگاہ رب العزت میں اور کمالات دربار احدیت میں تمہارے لئے باقی ہیں وہی نغیر ہیں ان تجارات فانیہ سے تو مدین قالب والے بولے اے بصیرت فطریہ کیا تیری ریاضت اور عبادت جو ہمارے عقل و ہوس سے وراء ہے۔ تجھ کو اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم اس پرستش کو چھوڑ دیں جو ہمارے بت پرست باپ دادا کرتے رہے یعنی نفس امارہ جو سب کفریات و فواسق کا باپ دادا ہے بت خواہشات اور صنم حرص و ہوس کا پرانا پجاری ہے اسی کے حکم اور اسی کی نقل میں دماغ و عقلیات، شیطانیہ حرص و ہوس کی نجاستوں سے ملوث ہوتے اور بدباطنی سے ذلت کو عزت، خیانت کو امانت داری، دولت فانی کو خزانہ باقی سمجھنے لگے حیات دنیا کے جھمیوں میں جب تک مشغول رہتے تب تک عیش و عشرت کو ہی مقصد دنیا سمجھتے ہیں مگر موت کی کڑواہٹ سب لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ تمام کمائیاں لٹ جاتی ہیں باقی صرف ذکر خدا نعمت مصطفیٰ کا خزانہ ہے موت سے پہلے بدخصلت کو سمجھ نہیں آتی اور کہتا ہے کہ اعضاء ظاہری میرے غلام ہیں ان کے اعمال میری دولت اور میرے مال ہیں۔ ہم اپنے مال میں جو چاہیں کریں ہر خود پرست اور دولت کا پجاری اسی خیال غلام میں مبتلا ہے وہ نہیں جانتا کہ ہر چیز کسی اور ہی ذات کی امانت ہے مالک کائنات ملکیت عارضی تو عطا فرمادیتا ہے مگر اس ملکیت سے ناجائز فائدہ اور ظلم کی اجازت نہیں دیتا۔ ذات یکتا جل مجدہ کو کسی نے دنیا میں دیکھا نہیں مگر منشا اسی کا پورا ہوتا ہے۔ ہر طرف قانون اسی کا جاری و ساری ہے۔ غلبہ تامہ اسی کا ہے بندوں کے پاس یہ سب طاقتیں اور قوتیں دولتیں چند روزہ ہیں چشم بصیرت دیدہ بصارت کو یہی سمجھاتی بتاتی ہے مگر نا سمجھ نصیحت و عبرت کے بجائے الظالمین طعن دراز کرتے ہوتے کہتے ہیں کہ کیا تو ہی سارے قالب ناسوتی میں حلم اور بردباری والا اور علم و لیاقت و ہدایت والا رہ گیا ہے۔ یہ گفتگو اگرچہ بطور طعن کی جاتی ہے مگر اہل حقیقت جانتے ہیں کہ واقعی شعیب بصیرت حلیم و رشید ہے۔ سب قوتوں پر اس کا غلبہ ہے۔ مگر یہ حقیقت کس سے پوشیدہ ہے کہ شریعت اسلام جتنی آسان ہے راہ تصوف اتنا ہی مشکل ہے۔ اس پر چلنا اغیار کے طعنے برداشت کرنا ہر ایک کا کام نہیں دعرائس البیان۔ ابن عربی

قَالَ يَقَوْمِ اَرَعَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّنْ رَبِّي

فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر روشن دلیل طرف سے رب نے
کہا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے ایک روشن دلیل

وَدَرَأَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيدُ اَنْ

اور رزق دیا آئے مجھ کو پاس سے اپنے رزق اچھا اور نہیں چاہتا میں یہ کہ خود می نسبت کروں
یہ ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے اچھی روزی دی اور میں نہیں چاہتا ہوں

اُخَالِفْكُمْ اِلٰى مَا اَنْهٰكُمْ عَنْهُ ۚ اِنْ اُرِيدُ اِلَّا

میں تمہاری طرف اس بات کے منع کروں میں تم کو سے جس نہیں چاہتا میں مگر درستی۔ جتنی
کہ میں بات سے تمہیں منع کرتا ہوں آپ اس کے خلاف کرنے لگوں میں تو

اِلَّا صُلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ۚ وَمَا تَوْفِيقِي ۖ اِلَّا بِاللّٰهِ ۚ

جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور نہیں ہے توفیق میری مگر سے طرف اللہ
جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور میری توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيبُ ﴿۸۸﴾ وَيَقَوْمِ لَا

کی پر ہی اس بھروسہ کیا میں اور ہی طرف اس کی لوٹتا ہوں اور اے قوم میری نہ مجرم
میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور اسی کی طرف رجوع ہوتا ہوں اور اے قوم میری ضد

يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي ۚ اَنْ يُّصِيبَكُمْ مِّثْلُ مَا اَصَابَ

جادے تم کو مخالفت میری یہ کہ پہنچے تم کو مثل اس کے جو پہنچا قوم نوح کو یا قوم
یہ نہ کوادے کہ تم پر پڑے جو پڑا تھا نوح کی قوم

قَوْمِ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ هُوْدٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ ۚ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ

یا قوم ہود کو یا قوم صالح کو اور نہ گوری قوم لوط سے تم کچھ دور پر اور لوط کی قوم تو کچھ
یا ہود کی قوم یا صالح کی قوم پر اور لوط کی قوم

مِّنْكُمْ يَبْعِدُ ۝۹

تم سے دور نہیں

تو کچھ تم سے دور نہیں

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں حضرت شعیب کی سیدی سادھی تبلیغ اور سمجھانے کا ذکر تھا جس کا انہوں نے بے سوچے بکھے محض باپ دادا کی رسمیں سمجھتے ہوئے فقط خدا سے انکار کیا تھا۔ اب ان کو دعوت غور و فکر اور عقل سے کام لینے کی تبلیغ نقل کی گئی کہ اسے بد نصیبو ہٹ دھرمی نہ کرو بلکہ عقل سے سوچو تب بھی میری حقانیت آشکارا ہو جاتے گی دوسرا تعلق پھل آیات میں قوم مدین کی لالچی اور حرصانہ فطرت کا ذکر ہوا۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام۔ متوکل علی اللہ اور قناعت پسند اور حرص و دہوس و لالچ و طمع سے بالکل پاک صاف و طیب و منزه ہوتے ہیں تیسرا تعلق پھل آیات میں کافروں کے حرام مال اور پلید روزی کا ذکر ہوا جو وہ ظلماً اور دھوکہ دیہی سے حاصل کرتے تھے۔ اب انبیاء کرام کے طیب مال و دولت اور رزق حسن کا ذکر ہے کہ اسے لوگوں پر کریم کی روشن دلیل ہدایت و علم کی کوشش کرو۔ رزق حسن خود بخود تم کو ملتا رہے گا جیسے کہ محمد کو نبیہ بھی عطا ہوئی تو اس کے سبب سے وافر رزق حسن بھی۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَا قَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِّنْ رِّقٍّ لِّمَرْزُقَيْنِ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا — قال فعل ماضی خطاب ہے حضرت شعیب کا یا قوم فقر و ندائیہ ہے مقولہ ہے قول کا اَرَأَيْتُمْ۔ آری یہ ہے بنا جس کا معنی ہے قلب و نظر سے دیکھنا بغور دیکھنا مراد ہے غور کرو اِنْ كُنْتُ فعل تامہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر میں اتنا انعام یافتہ ہوں تو کیا میں تبلیغ روک سکتا ہوں كُنْتُ فعل با فاعل ہے علی بکسبۃ علی جارہ بینۃ مجرورۃ یئسۃ سے مشتق ہے بمعنی ظاہر دلیل مِّنْ ظَرْفِیۃ بمعنی قَبْلُ رِقٍّ مَرْکَبُ اضافی ہے یا مَسْکَم کی طرف واو عاطفہ رِزْقٍ فعل ماضی نون و قایہ یعنی اعراب کو بچانے والی نون یا مَسْکَم مفعول بہ رِزْقٍ سے مشتق ہے مِّنْ بمعنی قَبْلُ طرف سے کا ضمیر واحد مذکر غائب سے ذات پاک کے رِزْقًا مفعول مطلق ہے موصوف ہے حَسَنًا صفت ہے۔ حَسَنٌ سے بنا بمعنی نفع اور فائدہ والا جس میں لذت بھی ہو وَمَا اُرِيدُ اَنْ اُخَالِفَکُمْ اِلٰی مَا اَنْفَکُمْ عَنْهُ۔ واو سر جملہ مانافیہ اس کے بعد اَنْ پوشیدہ یعنی نہیں یہ بات کہ ارادہ کروں تمہاری مخالفت کا اُرِيدُ فعل مضارع بحالت رفع ہے کیونکہ اَنْ ظاہر نہیں ان ناصبہ اپنے منصوب کے ساتھ مفعول بہ ہے اُرِيدُ کا اُخَالِفُ فعل مضارع اپنے معنی میں اَنَا ضمیر فاعل کا مرجع حضرت شعیب ہیں کُم ضمیر مفعول بہ الی جارہ انتہا کے لئے ما موصولہ اَنْہَا فعل مضارع مسکلم باب فتح سے نہا سے بنا ہے کُم مفعول

بہ کا مرجع قوم عنہ جار مجرور متعلق ہے انہی کے ہ کا مرجع اصلاحی فعل یعنی جو موصولہ کا مطلب ہے۔ عن مرجع ترک فعل کے لئے ہے اِنْ اُرِيدَ اِلَّا الْاَصْلَاحُ مَا اسْتَطَعْتُ اِنْ نَافِيہ اُرِيدَ فعل مضارع میں حصر پیدا کیا اِلَّا حرف استثناء نے نفی کو توڑا لغو علی ہے اِلَّا صْلَاحُ صْلَاح سے بنایا گیا ہے باب افعال کا مصدر بحالت زبر ہے۔ مفعول بہ کی وجہ سے بعض نے کہا بدل بعض کا بدل منہ ہے۔ بعض نے کہا بدل اشتال کا ہے تب یہاں منہ مقدم ہے بعض نے کہا بدل کل کا ہے۔ تنوین سے مانع الف لام عمد ذہنی ہے۔ معنی ہیں درستی۔ ما موصولہ نے مصدری معنی پیدا کئے ظرفیت کیلئے ہے اسْتَطَعْتُ عامل ہے ما موصولہ میں اگر لفظ اصلاح مبدل منہ ہو تو یہ بدل ہے۔ اسْتَطَعْتُ باب استفعال کا ماضی ہے طَعُو سے مشتق ہے بمعنی طاقت پانا یا طوع سے مشتق ہے بمعنی وہ کام کرنا جس سے خوشی محسوس ہو دراصل تھا اسْتَطَعْتُ۔ واؤ کی حرکت فتح ماقبل کو دی اور واؤ کو الف سے بدل دیا۔ پھر الف گر گیا ساکنین کی وجہ سے وَ مَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْهِ اُنِيبُ۔ واؤ ابتدائیہ مانافیہ برائے توفیق باب تفعیل کا مصدر ہے وَفَّق سے بنا بمعنی مقصد کے مطابق حالات درست ہونا یا عمر کی طرف مضاف الّا نے نفی کو توڑا جس سے حصر پیدا ہوا۔ یا بمعنی علی ہے لفظ اشد مجرور۔ علی جارہ اپنے مجرور کے ساتھ مقدم ہوا تَوَكَّلْتُ اپنے عامل فعل پر جس سے حصر پیدا ہوا۔ تَوَكَّلْتُ وَ كَلَّمْتُ سے مشتق ہے بمعنی سپرد کرنا بھروسہ کرنا باب تفعیل کا ماضی متکلم ہے واؤ عاطفہ الیہ جار مجرور کے تقدم نے بھی حصر پیدا کیا اُنِيبُ باب افعال کے مصدر اِنَابَةٌ سے مشتق ہوا اِنَابَت کا معنی طلب توفیق ہے فعل مضارع متکلم ہے بمعنی ماضی وَ يَقُومُ لَا يَجِدُ مِنْكُمْ شِقَاقِي اِنْ يَصِيبْكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ مَلِكٍ وَ اَوْ سِرْجِلَهٗ يَاحَرُفُ نداء اس کے منادی حضرت شعیب علیہ السلام ہیں اور منادی مرکب اضافی بسو و یاء متکلم قوم ہے۔ مضاف الیہ محذوف ہے کلام ضعیف کرنے کے لئے لَا يَجِدُ مِنْكُمْ شِقَاقِي معرُوف بانوں ثقیلہ جرم سے مشتق ہوا متعدی بدو مفعول ہے کُم ضمیر مذکر جمع مفعول اول ہے اس کا مرجع قوم شعیب ہے۔ شقاق بروزن فعال کتاب حساب بمعنی مشقوق اسم مفعول بزبانہ ماضی یا بمعنی مصدر ہے شَقُو ہے بنا لغوی ترجمہ چرنا۔ یہاں مراد مخالفت ہے یاء متکلم مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے لَاحِرْ مِنْ کا۔ اِنْ نَافِيہ مصدر یہ اپنے منصوب سے مل کر مفعول دوم ہے لَا يَجِدُ مِنْ کا۔ يُصِيبُ فعل مضارع باب افعال ہے ہے شَيْبٌ سے مشتق ہے بمعنی لگنا یا پہنچنا کُم ضمیر مفعول بہ ہے۔ مِثْلُ لفظ تشبیہ ہے بحالت رفع فاعل ہے ماقبل کا متوجہ ہے مانع اضافت ہے ما اسم موصول بحالت جر معنوی بوجہ مضاف الیہ ہونے کے اَصَابَ فعل ماضی متعدی بیک مفعول یہ جملہ صمد ہے قَوْمَ نُوْحٍ مرکب اضافی مفعول بہ ماقبل فعل کا اَوْ حرف عطف قَوْمَ هُوْدٍ مرکب اضافی درمیانی عطف اَوْ عاطفہ قوم صالِح آخری عطف۔ حرف اَوْ برائے تفریق یہ سب عبارت اِنْ يُصِيبُ سے مل کر مفعول دوم لَا يَجِدُ مِنْ کا۔ یہ سب جملہ تعلیلیہ ہے وَ مَا قَوْمٌ نُوْطٍ مِنْكُمْ يَبْعِدُ۔ واؤ سر جملہ یہ جملہ ابتدائی ہے تعلیل ثانی کیلئے مانافیہ قوم مرفوع ہے بوجہ مبتدا ہونے کے نُوْطٍ لفظ لوط مضاف الیہ ہے۔ مانافیہ کے بعد کَانَ تامہ پوشیدہ ہو تو قوم

اس کا فاعل ہے اور من جارہ اپنے مجرور سے مل کر اس فعل پوشیدہ کا متعلق اول ہے میں ابتداء مکانی یا زمانی کیلئے
بعید یا عزائدہ حرف جار اپنے مجرور سے مل کر متعلق دوم ہے کان پوشیدہ کا بعید بروزن فعل مبالغہ کا ظرف زمانی
یا مکانی ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ لِقَوْمِ آرَائِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّيْ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيْوْا اَنْ
اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَنْهَكُمْ عَنْهُ اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالْبَلَاءُ اِنْتَبَ.

فرمایا حضرت شعیب نے اے میری قوم تمہاری باتیں سن لیں سمجھ لیں کہ میرے بارے اور میری نصیحتوں کے بارے تم کو
شک ہے میں تمہارا شک بجز اس کے کس طرح دور کر سکتا ہوں کہ تم خود غور کر کے مجھ کو رائے دو اور خبر دو اگر میں واقعی
اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے ظاہر روشنی یعنی نبوت کے ساتھ ہوں اور اس نے مجھ کو نبی بنا کر اس وعظ کرنے کی وحی فرمائی
ہو۔ اور اس ہی اللہ کریم نے مجھ کو اپنے پاس سے بلا محنت و مزدوری رزق حسن یعنی نبوت حکمت خطابت سمجھداری عقل
سلیم کا رزق بھی دیا ہو یا تم اسے قوم والو دیکھتے ہو کہ اس رب نے مجھ کو کتنا رزق حسن یعنی مال دولت دے رکھا ہے جس میں
حرام کا شائبہ بھی نہیں روایات سے ثابت ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام بہت امیر آدمی تھے چھ پیغمبران کرام بہت
مالدار گذرے علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام
حضرت ذی القرنین ان کی نبوت میں اختلاف ہے۔ سو چونکہ آخر میں اپنے ۳۱ بڑے دوسرے : کہنے سے تبلیغ کیوں
نہ کروں اور جو چیز تم کو تباہ کر رہی ہے ہلاکت کے قریب لے جا رہی ہے میں اس سے تم کو کیوں نہ روکوں۔ میرے اور
مجھے پہلے تمام انبیاء کرام کی بعثت کا مقصد یہی ہوا کرتا ہے۔ تم باوجود اپنے تمام جوہروں فلسفوں ہنرمندیوں عقلوں کے
علم نبی کے سامنے مثل نادان بچوں کے ہو۔ اپنی سمجھ بوجھ کے ذریعے برائیوں تباہیوں سے نہیں بچ سکتے کوئی عقل والا
بھی نہیں بچا سکتا جب تم کو بچائے گا تو دامن نبی ہی بچائے گا۔ جن برائیوں سے میں تم کو بچانا چاہتا ہوں۔ اور چاہتا ہوں
تم باز آجاؤ میں ارادہ بھی نہیں کر سکتا کہ خود ان ہی برائیوں کی طرف لگ جاؤں۔ اس طرح کہ تم تو بچ جاؤ اور میں وہی
برے کام کرنے لگ جاؤں اور تمہارے مخالف کام کرنے لگ جاؤں یا اس طرح کہ تم کو نصیحت کرنے سے پیچھے ہٹ
جاؤں یا اس طرح کہ میرے دل میں کوئی لالچ ہو نہ میرے دل میں یہ طمع نہیں کہ ٹکڑا کر خود اس طرح کا کاروبار شروع کر دوں اور تمہاری ناجائز
تجارت پر خود قابض ہو جاؤں۔ کیا تم نے کبھی مجھ کو میری ساری زندگی میں اس قسم کی بددیانتی کہتے دیکھا ہے میں ایسا
واعظ نہیں کہ صرف زبانی وعظ کروں غفلت نہ کروں۔ روایت میں آتا ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ
اے ابن مریم پہلے خود کو وعظ کر پھر لوگوں کو۔ ورنہ وعظ چھوڑ دے (روح البیان) اور جب اے قوم مدین والو تم جانتے
ہو دیکھتے ہو کہ میرا عمل و قول برابر ہے تو سمجھ لو کہ اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ۔ میں فقط یہی چاہتا ہوں کہ اصلاح ہو اور
نہیں ارادہ کرتا میں مگر طاقت کے مطابق اصلاح و درستی بر معاشرہ کا۔ یا نہیں ارادہ کرتا ہوں میں مگر اس درستی کی جو مجھ

کو طاقت ہے۔ ما استطعت کا نایا مصدر یہ ہے یا موصولہ۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ما مصدر یہ ہے جس سے کلام میں زیادہ جذبہ و ہمت کا اظہار ہوتا ہے۔ بعض نے ما مصدر یہ کو ظرف کی جگہ مانا ہے۔ تب مطلب یہ ہوگا کہ جب تک میں تم میں رہوں گا اصلاح و درستی کے سبق ہی دیتا رہوں گا خواہ تم مجھے راضی ہو یا ناراض۔ شیخ سعدی نے فرمایا

شعر
بگو آنچه دانی سخن سودمند
وگر هیچ کس را نیاید پسند

اور یہ توفیق مجھ کو صرف میرے رب نے عطا کی ہے لہذا میں کسی ظالم سے ڈرتا نہیں بلکہ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ اسی ذات کریم پر میں نے بھروسہ کیا ہے اس لئے کہ وہ قادر ہے ہر مقدور پر اور ماسوا اللہ عاجز ہیں میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے تم کو اپنی اولاد یا مال پر بھروسہ ہوگا کہ اس طرح کے طعن و تمسخر کرتے ہو۔ مجھ کو نہ مال پر بھروسہ ہے نہ اولاد پر۔ اسی پر توکل ہے۔ علیہ کو مقدم کرنے سے حصر کا فائدہ ہوا۔ بدیں وجہ میں اپنے سارے کام کا ج معاملات اپنی ذات و صفات کو اسی رب کریم کی طرف لوٹاتا ہوں ہر بات میں اسی کا سہارا لیتا ہوں یا جو کچھ میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں سب اسی سے پوچھ کر ہے۔ میں نے اس پر بھروسہ کیا تم مجھ پر بھروسہ یعنی اعتماد کرو میں تم کو غلط راہ نہیں ڈال رہا۔ میری پہنچ رب تک ہے اور تم مجھ تک پہنچنے میرے قریب آنے کی کوشش و ہمت کرو۔ میں تم کو اسی اچھاتی کا حکم دے رہا ہوں جس کا اپنے آپ کو کافی مدت سے پابند کئے ہوتے ہو۔ کیا شان ہے حضرت شعیب کے اس تبلیغی وعظ کی مختصر سے کلام میں بلاغت کے دریا بہا دیتے۔ بینۃ فرما کر بتا دیا کہ علم ہدایت عقل۔ دین۔ نبوت۔ لیاقت۔ امانت اللہ میرے ہی پاس ہے رزقنی فرما کر بتایا کہ میں کوئی بھوکا ننگا نہیں کہ تمہارا رعب برداشت کروں۔ رزقا حسنا فرما کر بتایا کہ روحانی رزق۔ جسمانی رزق۔ دنیوی رزق۔ اخروی رزق۔ حلال رزق۔ مفید چیزیں برکتیں۔ رحمتیں تو سب مجھ کو دے دی گئیں ہیں تم مجھ سے جدا ہو کر یہ خزانے کہاں سے پاؤ گے یہ سب خزانے تو آستانہ نبوت سے ملتے ہیں از عینم کہہ کر یہ بتایا کہ یہ گفتگو تمہارے اس طعن کا جواب ہے جو تم نے حلیم الرشید کہہ کر دیا تھا واقعی میں حلیم ہوں کہ رب تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ نہایت علم و بردباری سے کر رہا ہوں اور واقعی میں رشید ہوں کہ رب کی امانت کے رکھنے لینے کے لائق ہوں۔ تم نے تو حلیم و رشید کہہ کر یہ طعنہ دیا کہ اے شعیب تم حلیم و رشید ہو کر ہم کو بت پرستی سے منع کرتے ہو۔ میں جوابا کہتا ہوں کہ چونکہ میں حلیم و رشید ہوں اسی لئے تم کو منع کر رہا ہوں۔ اور کیوں نہ منع کروں کہ اس ذات پاک نے مجھ کو اتنی نعمتوں سے نوازا نبوت دی وحی بھی رزق حلال دیا۔ یہاں یہ جواب پوشیدہ ہے بھلا میں اس کا حکم کیوں نہ مانوں جو اتنی نعمتیں لے کر منعم کا حکم نہ مانے وہ تو خالق ہے۔ اَنْ اُخَالِفَ کے بعد الیٰ فرمانے میں یہ فائدہ ہوا کہ جو تم کر رہے ہو وہ میں نہ کروں گا۔ اگر یہاں حرمت عن ہوتا مطلب الٹ ہوتا۔ مقصد کلام یہ کہ اسے مدین والو مجھ کو راستے دو کہ جب مجھ کو دنیا و آخرت کی روحانی جسمانی اتنی دولتیں ملی ہیں تو کیا میرے پاس کوئی گنجائش باقی رہ گئی ہے کہ میں رب تعالیٰ کے حکم کی تم کو تبلیغ نہ کروں۔ لہذا تم میرے قول و عمل سے متاثر ہو کر بددیانتی سے باز آ جاؤ اور پھر دیکھنا کہ جس راہ سعادت پر میں نے تم کو چلایا ہے میں بھی اس میں تم سے پیچھے نہ رہوں گا لہذا اب تم بھی راہ

راہ راست پر آ جاؤ و لِقَوْمٍ لَا يَجِدُ مَنكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ۔ اور اسے میری قوم میں چاہتا ہوں کہ نہ مجرم بنائے تم کو یا نہ مجرم بڑھائے تم کو میری مخالفت اور دشمنی لَا يَجِدُ مَنٌ یہاں متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول ضمیر کم ہے دوسرا مفعول أَنْ یصیب اس حالت کو کہ پہنچے تم کو اس کی مثل عذاب جو پہنچا حضرت نوح کی قوم کو غرق سے۔ یا قوم ہود کو آندھی سے یا قوم صالح علیہ السلام کو چیخ سے۔ ان تاریخی عذاب کے واقعات کو تم جانتے ہو۔ تم اپنے بڑوں سے سب کچھ سن رکھا ہے۔ قصوں کی کتابوں میں تم نے یقیناً پڑھا بھی ہو گا اور اب میں تم کو سنارہا ہوں۔ لیکن ان دور کے واقعات کو اگر بھول چکے ہو تو دَمَاقُومٌ لُوطٍ یبَعِیدُ قوم لوط کے عذاب و ہلاکت کا واقعہ تو تم کسی طرح بھی دور نہیں۔ نہ ان کے عذاب کو زیادہ زمانہ گذرا۔ نہ ان کی بستی کے کھنڈرات تم سے زیادہ دور ہیں اس تباہ شدہ اجڑی بستی کو تم دن رات آتے جاتے سفروں میں دیکھتے ہو ان کی توہدیاں بھی ابھی سفید نہیں پڑیں یہ تفسیر زیادہ مناسب ہے کیونکہ زمانی بُعد تو بہت زیادہ ثابت کہاں زمانہ ابراہیم و لوط۔ کہاں زمانہ شعیب و موسیٰ علیہم السلام نہ ان کا جرم تمہارے جرم سے کچھ زیادہ دور ہے کہ وہ بدکار ہو کر ظالم بنے تو بددیانت ہو کر۔ آخر تم میں کون سی صلاحیت ہے کہ تم پر وہ عذاب آتے اگر تم اپنے اسی بطلان پر ڈٹے رہے تو عذاب یقیناً آتے گا۔ لفظ قوم مذکر و مونث میں یکساں ہے اسی لئے بعید واحد لایا گیا کیونکہ لفظ بعید۔ قریب۔ قلیل۔ کثیر مصادر کے ہم وزن ہونے کی بنا پر تذکیر و تانیث میں برابر ہوتے ہیں۔ شقائی میں اضافت مفعولی ہے۔ یعنی تمہاری دشمنی مجھ سے لہذا میری دشمنی میں اتنی ہمیشگی نہ دکھاؤ بلکہ ان واقعات گزشتہ سے عبرت پکڑ لو۔ بعض نے فرمایا کہ قوم لوط اور قوم مدین بلحاظ رشتے داری کے بھی بہت قریب تھے کچھ بعد تھا اس لئے فرمایا کہ تمہارے یہ رشتے دار جنہوں نے اپنے نبی کی مخالفت کی تو ان کی شقاق کا جو نتیجہ نکلا وہی تمہارا انجام ہونا ہے۔ نبی کا ہم قوم ہونا اگرچہ بڑا درجہ ہے مگر نہ ان کو مفید رہا نہ تکمفید رہے اگر تم نے عبرت نہ لی۔ بعض نے کہا کہ قوم لوط طاقت میں تم سے دور یعنی کم نہ تھی یا تعداد افراد میں تم سے کم نہ تھی۔ یا دولت میں تم سے کم نہ تھی۔ ان تفسیروں میں بعید بمعنی کم ہے۔ اور یہ جملہ خبریہ ماضی بعید کے معنی میں۔ اور مطلب یہ کہ ان کی طاقت۔ دولت۔ نفری ان کے کام نہ آئی تو تم کو یہ چیزیں عذاب سے کس طرح بچا سکتی ہیں لہذا ان پر گنہگار مت کرو۔ اور آستانہ نبی پر پناہ لو۔ لفظ بعید ان تمام احتمالات کا جامع ہے یعنی معنی بن سکتے ہیں ایک غیر معروف روایت ہے کہ قوم مدین کی تعداد بھی چار لاکھ تھی اور قوم لوط کی تعداد بھی اتنی ہی تھی۔ اور حضرت شعیب کے اس فرمان کے وقت۔ قوم لوط کی ہلاکت کو تقریباً آٹھ ہزار چار سو ستر سال گذرے تھے یہاں قوم لوط کے لئے قرب کا ذکر بمقابلہ دیگر عذابوں کے ہے کہ قوم لوط کا عذاب قوم عاد و ثمود کے بعد ہے اس درمیان مدین تک کوئی عذاب نہیں۔ ورنہ قوم لوط و مدین میں بہت دراز فاصلہ ہے کہ لوط ہم زمانہ ابراہیم اور شعیب علیہ السلام ہم زمانہ موسیٰ ہیں و مواہب مع زیادت کبیر۔ معانی۔ بیان۔ جبل۔ منہری۔ خاندن

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ حلال روزی سے صرف جسم کو ہی فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ روحانی ایمانی ہر طرح فائدہ حاصل ہوتا ہے یہ فائدہ رزق کو حسن کمنے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ حلال

رزق وہ ہے جس میں حرام کا شائبہ بھی نہ ہو لہذا مخلوط مال کو رزق حلال نہیں کہا جاسکتا۔ یہ فائدہ بھی رزق قاحشا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام گناہ تو درکنار ارادہ گناہ سے بھی معصوم ہیں۔ نہ وہ گناہ پر قادر۔ یہ فائدہ مایہ زید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا بلکہ انبیاء کرام کی طرف سے شیطان مایوس ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے شروع میں ہی کہہ دیا تھا اِنَّ عِبَادِيَ لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ ابلیس میرے بندوں پر تمیر کوئی داؤ نہیں چل سکتا۔ ارادہ گناہ بھی ابلیسی داؤ ہے۔ لہذا انبیاء کرام اس سے معصوم ہیں۔ شیطان کو خود بھی پتہ ہے کہ انبیاء کرام پر میرا قریب نہیں چل سکتا۔ لہذا جو شخص یہ کہے کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں وہ شیطان سے بدتر ہے چوتھا فائدہ کوئی شخص سب تعالیٰ کی ہدایت نبی اکرم کی دشگیری کے بغیر محض اپنی عقل سے اسلام کی توفیق نہیں پاسکتا نہ پچھے راستے کو سمجھ سکتا ہے یہ فائدہ دِ اَیْیَہُ اُنْبِیَآءُ فرمانے سے حاصل ہوا۔

فرمایا یہ جارہا ہے کہ اسے لوگو۔ میرا ہاتھ رب کے ہاتھ میں ہے اور تمہارا میرے ہاتھ میں ہونا چاہیے۔ میں رب کا محتاج تم سب میرے محتاج ہو پانچواں فائدہ رب تعالیٰ سے براہ راست تعلق بلا وسیلہ صرف پیغمبران کرام کا ہوتا ہے۔ باقی لوگ ان کے وسیلہ سے رب تعالیٰ تک پہنچ سکتے ہیں۔ نبی کو چھوڑ کر یا ان پیاروں کی مخالفت کر کے کوئی کتنے ہی اچھے کام کرے خدا تک سال نہیں ہو سکتی یہ فائدہ شقائق سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ جب انسان کو شیطان و رغلا دے تو وہ اولیاء انبیاء کی مخالفت میں ایسا اندھا ہو جاتا ہے کہ اپنے نفع نقصان کو بھی نہیں سوچتا یہ سبق اور فائدہ بھی شقائق اَنْ یَّصْبِیْکُمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا دَمَا قَوْمٌ تُؤْمِنُ یَتَّبِعُونَ تَرْکِیْبُ نَحْوِیْ کے اعتبار سے لفظ بعید متعلق ہے کان تامہ پوشیدہ کے اور مراد قوم کی حالت ہے۔ جیسا کہ تفسیر نحوی سے

ثابت ہو چکا۔ لفظ قوم معنای جمع ہے اور لفظ مونث ہے۔ کیونکہ اس کی تصغیر قَوْمِیۃٌ آتی ہے تو یہاں لفظ بعید واحد اور مذکر کیوں آتا چاہیے تھا کہ یَا یَعْبُدُوْنَ اَنَا۔ کسی چیز کا تو لحاظ رکھا جاتا۔ یا یَعْبُدُوْنَ جمع مکرر آتا۔ جواب اس کے دوسرا جواب میں پہلا جواب یہاں حلاک پوشیدہ دیا اصل معنی دَمَا تَکَانَ قَوْمٌ تُوْکِبُکُمْ جَعِدًا۔ لہذا لفظ بعید کا تعلق قوم سے نہیں بلکہ لفظ ہلاک سے ہے اور ہلاک واحد بھی ہے مذکر بھی اس لئے بعید واحد مذکر بالکل ٹھیک ہے دوسرا جواب جو ہم نے تفسیر میں دیا ہے کہ لفظ قوم اور لفظ بعید مذکر مونث سب کے لئے یکساں مستعمل ہے۔ اسی طرح قوم اگرچہ معنی جمع ہے مگر لفظ واحد ہے اور ظاہری طور پر لفظی حکم جاری ہو گا نہ کہ معنی کا رہی تصغیر تو قَوْمِیۃٌ بھی آتی ہے قَوْمِیۃٌ بھی جب ذوی العقول کے لئے لفظ قوم استعمال ہو گا تو تصغیر قَوْمِیۃٌ ہوگی جب غیر ذوی العقول کے لئے ہو تو تصغیر قَوْمِیۃٌ ہوگی رتفسیر روح البعانی و مسائل الرازی ذومواالافتراضیہاں حضرت شعیب نے آءِ نِیْمٍ کیوں فرمایا۔ یہ سوال تو شک کے لئے ہوتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ بعض دفعہ انبیاء کرام کو اپنی نبوت بھول جاتی ہے یا ابتداء نبی کو معلوم نہیں ہوتا کہ میں نبی ہوں

حضرت شعیب علیہ السلام کی یہ پہلی تبلیغ تھی اس لئے ابھی یقین سے نہیں کہہ سکتے تھے بدیں وجہ فرمایا اَرُیْتُمْ اِسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پہلی وحی پر غار حرا میں جبرائیل علیہ السلام کو نہ پہچانا تھا (دوبانی) اور جب انبیاء کرام بھول سکتے ہیں تو حضرت جبرائیل بھی وحی کے مقام اور محیط وحی کو بھول سکتے ہیں کہ بعض وحی حضرت علی کی طرف لانے کی بجائے محمد مصطفیٰ کی طرف لے آئے (رافضی شیعہ) جواب یہ اعتراض دو شقوں میں ایک شق وہابیوں نے نکال کر گستاخی نبوت کی دوسری شق شیعہ لوگوں نے بنا کر کفر کیا۔ مگر ہر دو کا جواب تحقیقی یہ ہے کہ نہ انبیاء کرام کو بھول ہوتی ہے نہ جبرائیل علیہ السلام کہ اگر معاذ اللہ نبوت یا وحی میں بھول کا امکان ہو تو سارا دین۔ قرآن بلکہ توحید و رسالت اور کل صفات باری مشکوک ہو جائیں اَرُیْتُمْ فرمانا قوم کفار کے لحاظ سے ہے اور یہ کفار کو دعوت فکر ہے جس سے بھجنا سہل ہو جاتا ہے۔ بس یہ سمجھنے کا ایک فصیحانہ طریقہ ہے نہ کہ شک کے لئے اور مذمقابل کے منہ سے جواب سننے کے لئے ایسا کلام کیا جاتا ہے۔ جیسے مناظر اپنے مقابل سے کہتا ہے کہ بتاؤ کیا یہ بات تمہاری کتاب میں لکھی ہے کہ نہیں یا بتاؤ اس وقت دن ہے کہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ یہ بات میری کتاب میں ہے اور سب جانتے ہیں کہ اس وقت دن ہے شک کسی کو نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت شعیب کا یہ کلام ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَيَقَوْمَ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِنْ رِزْقٍ وَرِزْقًا حَسَنًا وَمَا يُرِيدُ اَنْ اُخَالِعَكُمْ كَمَا اَنْتُمْ قَوْمٌ قَدْ اِنْرَدْتُمْ اِلَیَّ اَصْلَاحًا
کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑو اور سوچو کہ اگر میں توحید باری کی برہان یقینی پر ہوں۔ نوری غذاؤں سے پلنے والے کریم و رحیم و عظیم رب کی طرف سے اور اس ذات جمال نے مجھ کو حکمت علمیہ توفیق عملیہ کمال ابدیہ تکمیل قویہ سے استقامت کا رزق حسن عطا فرمایا ہو تو کیا میں شرک باطن کی نہی الہی ظلم کثافت کی حرمت اولیہ کو چھوڑ دوں اور نہ مانوں۔ تزکیہ سے اصلاح قالب تخلیہ سے حصول وصل چھوڑ دوں۔ اور مثل تمہاری قبض و خیانت میں پڑ جاؤں۔ کیا تم اس میں غور نہیں کرتے کہ تمہارا کلفوش نصیبی ہے جو تمہارے ہی قریبی کو انوار جمال کا مشاہدہ ہو رہا ہے اور عنایات سرمدیہ حاصل ہیں جب اہل دنیا اپنے قریبی خاندان والے کو دنیوی مرتبہ ملنے پر خوشیوں کا اظہار کرتے ہیں اور اس انعام والے کے ساتھ تعلق جوڑنے قرب حاصل کرنے کی تمنا کرتے ہیں تو اسے قوم والو دینی مرتبہ ملنے پر تم خوش کیوں نہیں ہوتے اور میرے قریب آنے میرے ساتھ تعلق جوڑنے کی تمنا کیوں نہیں کرتے۔ دنیا دار تم کو کچھ نہیں دے سکتا میں تو تم کو عنایات اولیہ کے تمنے دے رہا ہوں مجھ کو تم سے لالچ نہیں ہے میں تمہاری مخالفت کا ارادہ نہیں رکھتا نہ مجھ کو تمہاری امیری دولت مندی سے حسد ہے قالب جسدی میں تمہارا عیش و عشرت مجھ کو برا نہیں لگتا۔ میں تو یہ چاہتا ہوں تمہارا یہ عیش و آرام دائمی ہو جائے مدت فنا کے بعد بھی لذت بقا حاصل رہے۔ میں تم کو اوصاف ذمیمہ سے اس لئے منع کر رہا ہوں تاکہ تم ان بری عادتوں سے باز آؤ کیوں ایسا نہ ہو کہ یہ اوصاف ذمیمہ تم کو ہلاکت خیز گردبلا میں نہ رہائیں مگر تم نے کچھ ادھر ہی خیال بنائے سرے

ہیں۔ میں صرف یہ ارادہ کرتا ہوں کہ جب تک میری ہمت ہے اس وقت تک اپنی تمام تر طاقت سے قوم بددیانت کی اصلاح کرتا رہوں۔ میری زندگی میرا وقت میری طاقت میرا علم میری قوت میرا شعور اسی میں صرف ہوا اور اپنے تمہارے نفسوں کو قبول حکمت کے لئے تزکیہ و تہذیب اصلاح سے کر دوں۔ کیونکہ صادقین اہل اللہ خلق کے ساتھ اسباب دنیا کے لئے مخالفت نہیں کرتے ان نفوس قدسیہ کو دولت و ثروت دنیا کی حقیقت کا علم ہوتا ہے ان کی شاہین نظروں میں دنیا کی تمام زیب و زینت محض کچرے کی کھیری اور کورے کا ڈھیر ہوتی یہ طیب لوگ دنیا پرستوں کی اس وقت مخالفت کرتے ہیں جب اہل دنیا ترک سنت اتباع شریعت سے علیحدہ ہوتے ہیں اور انبیاء اولیاء کے کمالات و استمداد کے گستاخانہ منکر ہوتے ہیں ان کے مخالفت بھی مصلحانہ شفقت ہے۔ اور اصلاح وہی کر سکتا ہے جو خود عامل ہو بے عمل عالم بے علم صوفی کی نصیحت غلط۔ وعظ بے اثر ہوتا ہے۔ اہل دل صاحب بصیرت کہتا ہے کہ میری عقل میری نیت میں صرف اصلاح ہے مگر جس طرح میری قوت طاقت الہی سے ہے اسی طرح و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکل و لیس ابی و یقوم لا یجوز منکد شقاقی ان یصیبکم قتل ما اصاب قوم نوح و قوم ہود و قوم صالح و ما قوم لوط منکم یبغی۔ میری یہ توفیق اور بارگاہ قدس میں تمام اعضاء رئیسہ و ستیفہ کو چھوڑ کر صرف مجھ کو کاغذ قدرت کیلئے چن لینا اور ولایت اختیار عطا فرمانا صرف اللہ کے کرم کریمانہ کی طرف سے ہے۔ میرا سکون دولت و ثروت اور عیش و آرام سے نہیں بلکہ اسی رب کائنات کے بھروسے پر ہے تم کو اس کے وعدوں پر شک ہے اور دنیا فانی پسنا ہے کیونکہ تم راہ ابلیسیت پر ہو مگر مجھ کو اسی کے وعدوں پر بھروسہ ہے میرا سب کچھ وہی ہے اسی کی طرف ہر رنج و راحت میں میں دوڑتا ہوں نعمت شوق میں بقاء رب کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ صوفیاء کے نزدیک توفیق حسن عنایت کا نام ہے جو اللہ کی طرف سے بندے کو ملے۔ اور توکل یہ ہے کہ شدت فاقہ کے باوجود اسباب کی طرف نظر نہ اٹھے خالق اسباب کو دیکھے اطلاع غیب کے باوجود سکون الی الحق رہے۔ اور اے میری قوم کہیں میری مخالفت تم کو مجرم اشرار نہ بنادے۔ اور تم کو وہی فراق کا عذاب ذلت کی آگ پہنچے جو روح نوح کی قوم قلب نفسانیہ اور قلب ہود کی قوم نفس یا ضمیر صالح کی قوم دماغ کو پہنچا اور لوط شعور کی قوم ذمیرہ کی داوی قبر تو تم سے کچھ دور ہی نہیں نظر بصارت سے تو آتے جلتے دیکھتے ہو نگاہ عبرت سے بھی دیکھو۔ انسان کی جبل فطرت ہے کہ جب اس کو الہی امر ملتا ہے تو انکار اور تکبر سامنے لا کر ابلیسیت کا مظاہرہ کرتا ہے اور جب نہی کا قانون ملتا ہے تو حرص و کمینٹ سامنے رکھتا ہے۔ صفات شیطانی اور طبعیت انسانی کے لشکر دونوں یہیں جمع ہیں۔ خالق تعالیٰ کی اطاعت مخلوق کی اطاعت سے زیادہ آسان ہے۔ اطاعت مخلوق میں ذلت ہے اطاعت خالق میں عزت روح قلب۔ نفس کی تسکیر و خواری ہے پس جس کو عنایات ازلیہ رعایات ابدیہ کی توفیق ملتی ہے وہ امر کا عامل نہی کا فاجر۔ اور گناہ سے دور رہتا ہے۔ اور باطنی قاصدوں کی اطاعت کرتا ہے یہ اطاعت اس کو صفات مخلوقیت کے ظلمات سے نکال کر صفات خالقیت کے انوار میں لے جاتی ہے لیکن جس کے پھوٹے نصیب میں شقاوت بدبختی کھی ہو وہ ذلیل نفس کے پیچھے رہتا ہے اللہ رسول کی اطاعت نہیں کرتا ایمان سے تکبر اور قبول دعوت حق سے تہرہ کرتا ہے۔ لہذا اسی قہر میں مبتلا ہوتا ہے جو نفس و شیطان عقل و

وماغ پر پہنچا۔ (روح البیان۔ عرائس البیان۔ تفسیر ابن عربی)

وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ

لہذا بخشش مانگو تم رب سے اپنے پھر توبہ کرو تم سب طرف اس کے بیشک رب میرا ہمیشہ اور اپنے رب سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بے شک میرا رب

وَدُودٌ ⑨ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا

رحیم ہے اور محبت فرمایا وہ ہے سب بولے اے شعیب نہیں سمجھتے ہم بہت کو سے اس جو کہتے ہو مہربان محبت والا ہے بولے اے شعیب ہمارا سمجھ میں نہیں آتیں تمہاری بہت سی

تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ

تم اور بیشک ہم البتہ دیکھتے ہیں تم کو میں اپنے کمزور اور اگر نہ ہوتا خاندان باتیں اور بے شک ہم نہیں اپنے میں کمزور دیکھتے ہیں اور اگر تمہارا کنبہ نہ ہوتا

لَرَجَمَنَّكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ⑩ قَالَ يَقَوْمِ

تمہارا البتہ سنگسار کر دیا ہوتا ہم نے تم کو اور نہیں تو پر ہم کچھ غالب فرمایا اسے قوم میری تو ہم نے نہیں پتھراؤ کر دیا ہوتا اور کچھ ہماری نگاہ میں تمہیں عزت نہیں کہا اسے میرا قوم

أَرْهَطِي أَعِزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ

کیا میرا خاندان زیادہ غالب ہے پر تم سے اللہ اور ڈال دیا ہے تم نے اسی کو پیچھے کیا تم پر میرے کہنے کا دباؤ اللہ سے زیادہ ہے اور اسے تم نے اپنی پیٹھ کے

ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ⑪

پیٹھ کے بے شک رب میرا کواں جو تم کرتے ہو گھیرنے والا ہے پیچھے ڈال رکھا ہے شک جو کچھ تم کرتے ہو سب جیسے رب کے بس میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کو فرمایا کہ اگر تم اس دھوکہ دہی اور حرام روزی سے نہ بچے تو تم پر عذاب آجائے گا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے ان کو عذاب سے بچنے کا ایسا طریقہ بتایا کہ جس سے پچھلے گناہ معاف ہوتے اور آئندہ عذاب سے بچے رہتے۔ اور دولت مند بھی بن جاتے مگر انہوں نے نہ مانا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی دعوت غور و فکر اور عقل سے سوچنے کا ذکر تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ ان حقائق کے پاس سوچنے کی صلاحیت اور عقل ہی نہ تھی۔ اس لئے کہ

خدا جب دین لیتا ہے عقل بھی چھین لیتا ہے

حضرت شعیب کی صاف ستھری باتیں بھی اگر سمجھ نہ آئیں تو یہ بے وقوفی کے سوا کیا ہو سکتا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ قوم مدین جس رزق کو حرام طریقے سے حاصل کرتی تھی وہ صرف جسم کی پرورش کر سکتا ہے اور اس سے گوشت پوست موٹا ہو سکتا ہے مگر روح کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ سراسر نقصان ہے۔ یہ لوگ اسی کو اپنی بڑی عقل مندی سمجھتے تھے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے فرمایا اسے لوگو وہ رزق حاصل کرو جس سے روح اور بدن دونوں کی پرورش ہو یہی عقل پروری ہے۔ وہ رزق حق اور ذکر اللہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَاسْتَغْفِرُوا ذُنُوبَكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ دُورَكُمْ - وَادْعُوا إِلَى تَوْبَتِهِمْ

حاضر بصریہ جمع مذکر استغفار سے بنا اس کا مادہ غُفِرَ ہے آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ڈھانکنا۔ مٹا دینا۔ واپس کرنا۔ محفوظ رکھنا۔ بچانا۔ پناہ دینا۔ بخش دینا۔ معاف کرنا۔ باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا ہوتے ہیں آخری دو معنی بن سکتے ہیں یعنی بخشش مانگو یا معافی مانگو لہذا گزشتہ گناہوں کا ذکر ہے۔ رَبُّ مَنْ يُؤْتِيهِمْ مِنْ فَضْلِهِ مَعْلُومٌ کی بنا پر زیر آیا کہ ضمیر کا مرجع وہی قوم۔ ثُمَّ حروف عطف تراخی کے لئے ہے توبوا کو تو ت سے بنا یہ بھی امر ہے یا پھر معنی میں مشترک ہے۔ آئندہ گناہوں سے بچنا رجوع کرنا عداوت و دشمنی یا اعمال یا حالات زندگی بدلنا عداوت و بدول پر رحم کرنا یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ لیکن حرف الی جارہ کی وجہ سے دوسرے معنی یعنی رجوع کرنا مناسب ہیں۔ الی انتہا کے معنی میں ضمیر واحد کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے اِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقِ اِبْتِدَائِيَّةٍ تَعْلِيلِيَّةٍ بِمَعْنَى كَيْونَكَ رَبِّي مُرَكَّبٌ بِغَتٍ وَحَمْدٍ۔ وَحَمْدٌ رَحْمٌ سے بنا بمعنی شفقت مبالغہ کے لئے ہے وَدُودٌ بھی مبالغہ کا ہے بروزن فَعُولٌ وَدُفْعَانِ ثَلَاثِي سے بنا لغوی ترجمہ خانہ قلبی ہے۔ اصطلاحی ترجمہ میلان قلبی۔ اس سے رب پاک ہے۔ اسی لئے اکثر قرآن و نجات نے وود بمعنی مفعول مانا یعنی محبت کیا ہوا۔ جنہوں نے بمعنی فاعل کہا۔ انہوں نے مجازی معنی مراد لئے قَالُوا يَشْعَبُ مَا نَفَقْتُمْ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا ضَعِيفًا یہ قوم کا کلام ہے۔ يَشْعَبُ یہ جملہ مقولہ ہے مَا نَفَقْتُمْ مَضَارِعُ مَنْفَى جمع متکلم فِئْتٌ سے مشتق ہے بمعنی ذبیوی یا دینی سمجھ سیاں پہلے معنی مراد ہے۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ كَثِيرًا مفعول بہ ہے فعل کا اکثر سے مبالغہ ہے یا بمعنی اکثر ہے۔ مِنْ جَارٍ مَوْصُولٌ سے مل کر متعلق ہے فعل کا لَقَوْلُ فعل مضارع

بمعنی حال صلہ ہے واؤ استدائیہ یا عاطفہ یا حالیہ ان حرف تحقیق ناضمیر جمع متکلم اس کا اسم ہے لہذا لایم کے بمعنی
اہلہ نزار مضارع جمع متکلم رثی سے مشتق ہے بمعنی بھناکے ضمیر کا مرجع شعیب علیہ السلام ہیں فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہے
ضعیفاً بروزن فعلاً ضَعُفْتُ سے بنا بمعنی انتہائی کمزوری جسمانی یا مالی یا قومی وَ تَوَلَّاهُ ظَلَمْتُكَ تَرَجَّعْتُكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا
بِعَزِيزٍ۔ وکوں میں لود حرف شرط لا مشبہ یلین رھط لغتاً قبیلہ اصطلاحاً حادہ چند خصوصی قریبی برادری والے جو ہر
وقت مدد کو پہنچ سکیں۔ اور لوگوں میں سرکردہ ہوں مضاف بسوء ضمیر مخاطب۔ لے ضمیر کا مرجع شعیب علیہ السلام ہیں لہذا
لایم کے رجحنا ماضی جمع متکلم رَجِمْتُ سے بنا بمعنی پتھر پھینکنا مراد ہے بری طرح قتل کرنا واؤ حالیہ مانا فیہ برائے فعل پوشیدہ دراصل
تھا مَا كُنْتَ أَنْتَ ضَمِيرٌ مُتَفَعِّلٌ تَاكِيدِي فَاعِلٌ هِيَ عَلَى حَرْفٍ جَرِّ بِمَعْنَى غَلَبَةِ نَاضِمِرٍ جَمْعٌ مُتَكَلِّمٌ كَامِرٌ جَعَلَ يَهْدِيهِ قَوْمٌ هِيَ مُتَعَلِّقٌ
اَوَّلُ هِيَ كُنْتَ فَعْلٌ كَابِعْزِيزٍ بَاءُ زَائِدَةٌ هِيَ عَزِيزٌ بِرُوزْنِ فَعِيلٍ عَزَّزْتُ سے بنا بمعنی عزت والاہر لحاظ سے جسمانی۔ قوۃ مدلاً وغیرہ
متعلق دوم ہے قَالَ يَقُومُ ارْهَطْنِي اَعُوْذُ عَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ۔ وَ اَتَّخَذْتُ مَخْلُوقًا۔ قَالَ جَوَابًا قَوْلِ هِيَ يَقُومُ
جملہ ندائیہ مقولہ ہے۔ اہمزہ استفہام تعجب انکاری ہے۔ رھط اسم جامد ہے مراد قریبی رشتہ دار جو قوت اور بات والے ہو اگر
اسم تفضیل عَزَّزْتُ مضاعف ثلاثی سے بنا غیر منصرف مرفوع ہے خبر ہے مبتدا رھطی کا علی جارہ بمعنی عِنْدَ كُمْ ضمیر جمع مذکر حاضر
سے مراد ہی قومی کفار ہیں مین جارہ بمعنی مقابلے یا بدل کے لئے لفظ اللہ مجرور۔ واؤ عاطفہ اَتَّخَذْتُ مَخْلُوقًا باب افتعال کا
کا ماضی جمع ہے اَتَّخَذْتُ سے بنا ہے اصل ہمزہ کو تار بنایا اور دونوں تالاف۔ ادغام کیا۔ بمعنی بنانا یا ڈالنا یہاں دوسرے بمعنی
مناسب ہیں ظہریاً ظہر سے بنا۔ بمعنی پیٹ یا نسبت لگنے سے مطلب ہوا پیٹ والا یا پیٹ پیچھے یعنی بیکار بحالت عصب
مفعول بہ دوم ہے مفعول اول ہے ضَمِيرٌ غَائِبٌ وَ زَائِدَةٌ كُمْ مُرَكَّبٌ اِضْطِافِي ظَرْفُ زَمَانٍ هِيَ اَتَّخَذْتُ مَخْلُوقًا۔ کا متعدی
بدو مفعول ہے۔ وَ زَائِدَةٌ كَ لَفْظِي مَعْنٰی هِيَ۔ علاوہ پیچھے۔ بیکار۔ یہاں بمعنی پیچھے۔ اِنْ زَائِدَةٌ يَتِمُّ تَعْمَلُونَ مُخِيطٌ۔ اِنْ
حرف تحقیق شروع کلام میں ہے۔ رَبِّيْ کلام حمد ہے بنا باء تعویہ کی ہے یا بمعنی علی ہے ما موصولہ ہے تَعْمَلُونَ مضارع
بمعنی حال عمل سے بنا ہے جملہ فعلیہ صلہ موصول ہو کر متعلق مقدم ہے محیط کا۔ اسم فاعل ہے باب افعال سے محیط سے
مشتق ہے بمعنی سب طرف سے گھیرنا اسی سے ہے احاطہ بحالت رفع خبر ان ہے۔

تفسیر عالماتہ | وَ اَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكَ شَعْرَتُكَ تَوَجَّأَ اِلَيْهِ اِنْ تَجِبْ رَحْمَةً وَ دَفْعًا اور اے میری قوم والو چونکہ تم پہلے زمانہ
ماضی میں بہت گناہ اور ظلم کر چکے ہو اس لئے ان گناہوں کی بخشش مانگو اپنے رب تعالیٰ سے
پھر اس استغفار پڑھنے بخشش مانگنے کے بعد چونکہ آئندہ بھی تم نے اچھے اعمال کرنے کا عہد کرنا ہے اس کے لئے توبہ کرو
رجوع کرو اسی رب تعالیٰ کی طرف یا چونکہ تم بہت پرستی کرتے رہے شرک میں مبتلا رہے اس لئے استغفار کرو اور چونکہ
تم کم ناپ تول کرتے رہے بددیانتی سے غریبوں پر ظلم کرتے رہے لہذا اس اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرو۔ یا یہ کہ پہلے استغفار
کرو یعنی ایمان لاؤ کہ مجھ کو اللہ کا نبی صاحب شریعت رسول مانو اور اللہ کو وحدۃ لا شریک معبود مانو۔ پھر میرے حکم پر عمل

یا یہ جواب ازراہ مذاق ہے کہ تم اسے شعیب انوکھی ہی عقل کے گہر آتے جہاں سے پہلے کچھ نہیں پڑتا یا یہ جواب بطور بے پردی ہے کہ کرتے رہو باتیں ہم کچھ نہ سمجھیں گے ہمیں کوئی ہمت والا ہی سمجھا سکے گا تم میں بھلا کیا طاقت جو ہم کو ہمتوں کی عبادت سے اور ناپ تول کی کمی سے روک سکے۔ حالانکہ بے شک ہم تم کو اپنے علاقے میں یا اپنے گروہ میں یا اپنے مقابلے میں انتہائی کمزور سمجھتے ہیں یا عقل میں کمزور یا جسم میں کہ تم وہ سیاست کار و باری نہیں جانتے جو ہم جانتے ہیں یا تم کو کوئی پوچھتا نہیں اپنے پاس نہیں بیٹھنے دیتا ہم خاندانی اور پارٹی والے آدمی ہیں تم اکیلے ہو تمہاری کوئی بات سننا پسند نہیں کرتا اگر تم عقل کی باتیں کہتے تو لوگ تمہاری باتیں سنتے۔ یا تم ویسے ہی اکیلے مار ہو تمہارے ساتھ کون لگے۔ یہ قدرتی بات ہے کہ جس طرح عقلاء حضرات احمقوں کو ضعیف الماتے سمجھتے ہیں اسی طرح احمق لوگ بھی عقل مندوں کو بری رستے اور کمزور مشورے والے سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ آجکل عام دیکھا جا رہا ہے کہ جب برادری کے حلقہ دنیا دار لوگ کسی مشورے میں بیٹھتے ہیں تو اگر ان سے کہا جاتے کہ کسی عالم سے بھی رستے لیلو یا اپنی ہی برادری کے فلاں نمازی متقی نیک آدمی کو شامل کر لو تو بڑی نفرت سے کہتے ہیں کہ اس نے کیا بات کرنی ہے وہ تو نما مسجد کا لوٹا ہے۔ اس نے تو مسئلہ ہی بتانا ہے۔ وہ تو کتابوں کا ہی کیرا بنار ہوتا ہے اس کو کیا عقل وہ برادری کی گتھیوں کو کیا جانے۔ یہی بیماری اور احمقانہ روش معاشرے کی تباہی کا باعث اول ہے یہ بیماری آج کی نہیں بلکہ سینکڑوں سال پہلے کی ہے۔ ہر دیوانہ صبح الدماغ کو دیوانہ سمجھتا ہے اسی بیماری میں قوم مدین مبتلا تھی۔ یہی وجہ ہے ان کے دلوں میں دنیا داروں اور دنیوی سرداروں کا تو احترام تھا مگر ان کے برگزیدہ بنی کی شرم نہ تھی حضرت شعیب کو اس لئے ضعیف سمجھ رہے تھے کہ وہ اکیلے یا بوڑھے تھے۔ بجائے احترام کے کس دیدہ دلیری سے کہتے ہیں کہ اگر تمہارا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم تم کو پتھر مار مار کر ہلاک کر دیتے یا تم کو سخت گالیاں دیتے لیکن ہم یہ لحاظ کیوں کر رہے ہیں؟ صرف اس لئے کہ تمہارے خاندان کے دس بارہ آدمی ہم میں سردار ہیں یا تمہاری برادری دلے ہمارے دینی بھائی بنے ہوتے ہیں یا تمہارا خاندان پرانا اونچا خاندان ہے ہم تم سے یا تمہارے خاندان سے ڈرتے نہیں صرف قومی عزت و احترام ہے۔ اور فقط تم ہم پر غالب نہیں ہو۔ یا تم ہم کو بالکل پیارے نہیں ہو۔ کہ تمہارا خیال یا تمہاری عزت یا تمہارا رعب ہم کو ہمارے ان اعمال سے روک دے یا تمہارے رحم و قتل سے ہم کو روک دے ہم تو صرف اپنے ان دینی بھائیوں کی وجہ سے تمہارا لحاظ کرتے ہیں جو تمہارے خاندان کے اونچی عزت دلے ہیں لفظ رخصت زیادہ سے زیادہ چالیس آدمیوں کے گروہ کو کہتے ہیں۔ یہ تھا قوم کا متعصبانہ جواب جو انہوں نے حضرت شعیب کی بادلائل بہترین تبلیغ کی تردید کرتے ہوئے دیا۔ بعض مفسروں نے ضعیف کا معنی نابینا کہا ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت لی ہے۔ مگر یہ سب کچھ غلط اور روایت ضعیف ہے۔ متدرک حاکم اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ لیکن تفسیر کبیر نے فرمایا کہ حاکم کا کسی روایت کو صحیح قرار دینا محدثین کے نزدیک معتبر نہیں۔ مذہب اہلسنت یہ ہے کہ کوئی نبی پیدائشی یا دائمی نابینا نہیں ہوتا۔ حضرت یعقوبؑ کا آنکھوں پر سفید موتیا آجانا عارضی چیز تھی جو قیص یوسفی سے جاتی رہی۔ قوم کا یہ جواب سن کر حضرت شعیبؑ نے قال یقوم اذھیطی اعز علیکم من اللہ وانخذلتموہ و

رَأٰكُمْ ظَهْرًا اِنْ رَّبِّيْ يَتَعَلَّمُ لَوْنٌ خَيْرٌ مِّنْ رَّسْمٍ فَرَمٰ اِيْسٰى مِيْرٰى قَوْمِ كِيَا مِيْرٰ قَبِيْلَهٗ زِيَادَهٗ عَزَتْ دَارِهٖ تَمَهَارِهٖ نَزْدِيْكَ اُوْر
 تَم كُوْرِيَادَهٗ پِيَارِهٖ دُوْسَتْ هِيْ اِلٰهْ كِهٖ مَقَابِلِ يَعْنِيْ مِيْن نِهٖ اَب تَمَكْ جُو كَمُچْ تَم كُو سَا يَلِهٖ وَهٖ سَبْ كَمُچْ اِلٰهِيْ كَا مُمِيْرَا كَمُچْ بِي
 مِيْن يِهَا تَمَكْ كِهٖ مِيْن مَخُوْد اِلٰهْ كَا هُوْن مِيْرٰى عَزَتْ اِلٰهْ كِي عَزَتْ هِيْ مِيْرٰى بَا تَمَانَا اِلٰهْ كِي بَا تَمَانَا هِيْ مِيْرِهٖ دَر پَر اَنَا اِلٰهْ كِي
 بَارْ كَا هٗ مِيْن اَمَّا هِيْ تَم جُو مَجْهٖ پَرِيْهٗ اِحْسَانِ چُڑ حَا هِيْ هُو كِهٖ تَمَهَارِهٖ خَانْدَانِ كِي عَزَتْ كَا پَا سْ هِيْ مِيْن كِتَا هُوْن كِهٖ مِيْرِهٖ خَانْدَانِ
 كِي عَزَتْ نَهٗ نَبْهَا وَرْ اِيْنِهٖ خَالِقِ وَ مَالِكِ كِي عَزَتْ كَرُو اَسْ كِي مَحَبَّتِ اِيْنِهٖ دِل مِيْن لَاؤْ اُوْر اَسْ كَا طَرِيْقَهٗ يِهٖ هِيْ كِهٖ تَم مِيْرٰى مَانُو
 مِيْرٰى بَا تَم نَهٗ مَانَا اِلٰهْ كِي كُتَا خِي نَا فَرْمَانِيْ هِيْ - تَم نِهٖ تُو اِلٰهْ تَعَالٰى كُو مَوْلٰى كَمُچْ تَمُچْ هُو تَمُچْ پَسِ پَشْتِ ذَالِدِيَا هِيْ - يِهٖ اِيْكَ عَرَبِيْ مَحَادِثِ
 هِيْ جِس كُو بِيْ اَعْتِنَانِيْ لَّا پَر دَا هِيْ كِهٖ وَقْتُ بُوْلَا جَاتَا هِيْ - وَدَّاءْ كَا مَعْنِيْ هِيْ - يَمُچْ وَرَّاءْ اَصْنَافَتْ فَا عِلٰى هِيْ طَبْرِيَا كِهٖ مَعْنِيْ پَمُچْ
 يَعْنِيْ تَم نِهٖ يَمُچْ ذَالِدِيَا هِيْ اِيْنِيْ پَمُچْ كِهٖ - اُوْر مَقْصِدِ يِهٖ هِيْ كِهٖ اِلٰهْ كِي ذَاتِ وَصْفَاتِ اُوْر اَسْ كِهٖ اِحْكَامِ سِيْ اَسْ طَرَحِ لَّا پَر دَامِ
 بِيْ خَوْفِ هُو كِهٖ هُو كُو يَا كِهٖ بِيْكَارِ كَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ پَمُچْ
 اِيْچِيْ بَرِيْ اَعْمَالِ كُو كَمُچْ هُو تَمُچْ هِيْ - اَحَا طَهٗ كَا مَعْنِيْ هِيْ شَيْ كُو اَسْ كِهٖ كَمَالِ سِيْ جَانَا - تَم اِيْنِهٖ اَعْمَالِ بَدْ كُو بَهُوْلِ سَكْتِهٖ هُو
 مَكْرُ وَا هَا كُوْنِيْ بَهُوْلِ مِيْن مِيْن تَمُچْ كَب كَمَا كِهٖ مِيْرٰى بَرْدَرِيْ كَا پَا سْ كَرُو مَجْهُوْلُوْ نُوْدُوْ اِيْنِيْ كُوْنِيْ بَهْرُ دُوْسَهٗ نِيْسِ - مِيْن تُو كِتَا هُوْن كِهٖ اَكْمِيْرَا اِحْتِرَامِ
 كَر نَا هِيْ تُو اِلٰهْ كِي خَا طَرِ كَرُو جُو مِيْرٰى اَبِيْ رِبْ هِيْ تَمَهَارَا بِيْ - مَجْهُوْلُوْ مَرَفِ اِلٰهْ پَر بَهْرُ دُوْسَهٗ هِيْ اَسِيْ لَتِيْ دَلِيْرِيْ تَمُچْ سَبْ
 كِهٖ سَلَمَتِ مَوْجُوْد هُوْنِ اُوْر تَمَهَارِيْ حَقَارَتِ كِهٖ بَا دُوْدِ تَم كُو شَفَقَتِ دَرْمِيْ سِيْ سَجْهَارَا هُوْنِ - كِيُوْنَكِهٖ جَانَا هُوْنِ كِهٖ مِيْرٰى سَبْ
 طَاقَتِ وَ قُوْتِ رَبِّ كِي طَرَفِ سِيْ هِيْ -

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ توبہ بہت اہم چیز ہے اور بڑی اچھی عبادت ہے کہ ہر نبی نے اپنی قوموں کو اس کا حکم فرمایا۔ توبہ گناہ سے ہوتی ہے کفر سے بھی یہ فائدہ دَا سْتَعْفُوْا
 كِهٖ بَعْدُ تَمُچْ تُوْبُوْ اَفْرَمَلْنِهٖ سِيْ حَاصِلِ هُوَا دُوْسَرَا فَا تَدَهٗ اَسْ تَرْتِيْبِ ذَكْرِيْ سِيْ يِهٖ بِيْ ثَابِتِ هُوَا كِهٖ جِيْسَا جَرْمِ وِلِيْسِيْ تُوْبِهٖ
 كَفْرِيْ تُوْبِهٖ كَفْرِيْ چھوڑ كِهٖ عِلَانِيَهٗ گناہ كِي تُوْبِهٖ عِلَانِيَهٗ هُو پُوْشِيْدَهٗ گناہ كِي تُوْبِهٖ پُوْشِيْدَهٗ - حَقُوْقِ كِي تُوْبِهٖ اِن كَا اَدَا كَر نَلِهٖ - خَوَا
 حَقُوْقِ اِلٰهِيْ يَا عِبَادَتِ جَب تَمَكْ جَسْمِ پَر اِظَا هِيْ اَعْمَالِ پَر گناہ باقی ہے اس وقت تَمَكْ مَتَهٗ سِيْ تُوْبِهٖ تُوْبِهٖ كَانِيْ نَهٗ هُو كِي لِنْدَا كُوْنِيْ مَرْدِلَا دُوْسَهٗ شَمِيْ پَر
 پَنے تُوْبُوْ تُوْبِهٖ اَتَا نِهٖ سِيْ شَرْعِ هُو كِي پَمُرْ اُنْدَهٗ تَمُچْ پَنے كَا سِجَا عَمْدِ كَر نِهٖ سِيْ تُوْبِهٖ مَكْمَلِ هُو كِي اِيْسِيْ طَرَحِ دَا رْمِيْ مَنْدُوْ اَنے وَا لَاجِبِ دَا رْمِيْ مَنْدُوْ اَنَا چھوڑ سِيْ
 اُوْر اِيْكَ دَا رْمِيْ بَدْ شَرْعِ چَار اَنگِلِيْ پُوْرِيْ هُو اُنْگِلِيْ تَب اِيْكَ تُوْبِهٖ شَرْعِ هُو كِي پَمُرْ جَب اُنْدَهٗ مَنْدُوْ اَنے كَا نَهٗ كَر نِهٖ كَا پَجَا دَعْدَهٗ كَرِيْگا تُوْ اِيْكَ تُوْبِهٖ مَكْمَلِ هُو كِي كِيُوْنَكِهٖ عِلَانِيَهٗ
 گناہ هِيْ اِن كَا دُوْدِ جَب تَمَكْ خَتْمِ نَهٗ هُو زَبَانِيْ تُوْبِهٖ كَمُچْ فَا تَدَهٗ مَنْدُوْ نِيْسِ اَسِيْ قَا نُوْنِ سِيْ جَب تَمَكْ تِيْنِ اَنگِلِيْ سِيْ كَم دَا رْمِيْ
 چھوڑ سِيْ پَر قَا تَمُچْ هِيْ اَسْ وَ قْتُ تَمَكْ وَهٗ فَا سَقِ هِيْ اَكْرُچِ قَسْمِيْنِ كَمَا كَر كِيْ مَرْتَبِهٖ لُو كُوْنِ كِهٖ سَا مَنے زَبَانِيْ تُوْبِهٖ كَر چُكَا هُو - اُوْر
 اُوْر چُوْنَكِهٖ فَا سَقِ كِي گُوَا هِيْ اُوْر اَمَامَتِ جَائِزِ نِيْسِ اِيْسَا شَخْصِ اَسْ وَ قْتُ تَمَكْ اَمَامَتِ وَغِيْرَهٗ نِيْسِ كَر اَسْكُنَا جَب تَمَكْ
 كِهٖ چَار اَنگِلِيْ دَا رْمِيْ پُوْرِيْ نَهٗ هُو جَلَتِهٖ يِهٖ فَا تَدَهٗ تُوْبُوْ اَكِهٖ لَعُوِيْ تَرَجِيْ رَجُوْعِ كَر نِهٖ - رُوْشِ بَدْلْنِهٖ - مَثَانِهٖ سِيْ حَاصِلِ هُوَا

تیسرا فائدہ انبیاء کرام کا کلام ظاہری عقل سے سمجھ نہیں آتا اس کے لئے ایمان عقل چاہیے۔ جیسے کہ نبی کو دیکھنے کے لئے ظاہری نظر نہیں بلکہ ایمانی نظر ہونی چاہیے اور یہ عقلیں اور یہ فہمیں اور یہ نظریں ملتی بھی نبی کے آستانے سے ہے یہ فائدہ مانفقتہ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کے غلاموں و لیوں کو کمزور سمجھنا کفار کا کام ہے۔ یہ فائدہ فینا ضعیف سے حاصل ہوا دہائی دیوبندی حضرات کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یا خود کو کافرو سمجھ لینا چاہیے پانچواں فائدہ دین کے مقابلے میں برادری سے خائف ہونا یا رشتے داروں میں ناک کٹنے ذلیل ہونے سے ڈرنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ تولاہٹ سے حاصل ہوا۔ نیک لوگ ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں نہ کہ برادری سے چھٹا فائدہ جو خود ذلیل ہو وہ نبی ولی کی عزت نہیں جان سکتا۔ یہ فائدہ بغیر نبی سے حاصل ہوا۔ لہذا جس کی زبان یا کتاب سے انبیاء کرام یا اولیاء اللہ کی گستاخیاں سنو پس جان لو کہ یہ دنیا و آخرت میں ذلیل مردود ہے ساتواں فائدہ نبی کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا درحقیقت رب تعالیٰ کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا ہے۔ یہ سبق اور فائدہ فہم ظہر یا سے حاصل ہوا۔ پس لازم آیا کہ نبی اکرم کی بات ماننا ان کے پاس جانا۔ رب کے پاس جانا اس کی بات ماننا ہے۔ کیونکہ رب کریم کی جلوہ گری وہیں ہوتی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض مفسرین حضرات ضعیف کے معنی اندھا ہونا کہتے ہیں۔ کہ حضرت شعیب نابینا تھے اس لئے ان کو ضعیفا کہا گیا۔ کیونکہ اندھا آدمی ضعیف ہوتا ہے حالانکہ مذہب اہل سنت ہے کہ کوئی نبی پیدا نشی نابینا نہ ہوتے نہ ہی کسی معیوب بیماری میں مبتلا ہوتے۔ تو یہ مطابقت کیونکر ہو؟ جواب مطابقت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اُن مفسرین کا قول بالکل غلط ہے جنہوں نے حضرت شعیب کو نابینا لکھا ہے۔ مسلک اہلسنت برحق ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ کوئی نبی اللہ نابینا نہ ہوتے۔ حضرت یعقوب کی آنکھوں میں رونے کی کثرت سے چٹا موتیا اتر آیا تھا۔ رواجی و اصطلاحی طور پر بھی اس کو نابینائی نہیں کہا جاتا۔ کتب تفاسیر میں ایک حدیث غیر مشہورہ بروایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت شعیب علیہ السلام عشق الہی میں بہت روتے تو رونے کی وجہ سے آپ کی روشنی جاتی رہی مگر کچھ دن بعد فضل الہی سے عود ہوتی۔ یہاں ضعیف سے مراد اندھا ہونا نہیں بلکہ جسمانی یا انفرادی کمزوری ہے۔ جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں چند احتمال بیان کئے گئے۔ کیونکہ لفظ فینا بتا رہا ہے کہ یہاں کمزوری مراد ہے اگر اندھے ہوتے تو فینا نہ کہا جاتا کہ جو نابینا ہوتا ہے وہ ہر جگہ نابینا ہی ہوتا ہے ناکہ فینا۔ اعلیٰ ہونا کسی ملک۔ قوم۔ کسی جگہ۔ کسی وقت سے خاص نہیں ہوتا دوموا اعتراض قوم مدین کا یہ کہنا کہ تولاہٹ کر جنتک۔ عقلاً نقلاً اور رواجاً بتا رہا ہے کہ یہ فقط حضرت شعیب کے لئے ہے۔ بمقابلہ ان کی برادری سے ہے کہ تمہاری عزت نہیں تمہاری برادری کی ہے تو حضرت شعیب۔ رب تعالیٰ کے ذکر کو مقابلے میں تمہاری سلسلے لائے۔ رب تعالیٰ کا ذکر قوم نے نہیں کیا تھا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دے دیا گیا

تفسیر صوفیانہ

کہ حضرت شعیب اس کلام سے یہ بتانا چاہتے تھے کہ تبلیغ میں تو میں نے اپنا نام تک نہیں لیا رب کے احکام ہی بتاتے ہیں میرا کچھ بھی نہیں ہے لہذا میری مخالفت رب تعالیٰ کی ہی مخالفت ہے اور جب تم نے یہ کہا کہ ہم تمہاری عزت میں کرتے تمہاری برادری کی کرتے ہیں تو گویا تم نے یہ کہا کہ ہم رب کی نہیں کرتے۔ لہذا یہ جواب بالکل ٹھیک ہوا۔

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ قَالُوا الشَّعْبُ فَأَنْفَعُكُمْ كَيْدًا أَمْيًا تَقُولُ قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَنْصُرْنَا ضَعِيفًا ۔ اسے غرور دنیا و باطنی میں مبتلا لوگوں کو صفات کریمہ سے بخشش مانگو

اور تمام معاملات بددیانتی سے توبہ کرو اور اس کے بدلے میں عداوت اسلامیہ و معاملات دیانت سے نفع لو کیونکہ اسی میں تزکیہ نفس ہے پھر شریعت اور طریقت کے دونوں قدموں سے چل کر بارگاہ الہی میں حاضری دو تاکہ اشیاء فنا سے ہٹا کر ریور بقا سے تم کو مزین کیا جاتے۔ صفات ذمیمہ کی گنتی والوں کو زینت نہیں دی جاتی۔ بے شک میرا رب رحم کی محبت کرنے والا ہے اور سب کے دلوں میں محبت ڈالنے والا ہے۔ استغفار کرو اپنی اس قدرت پر جو تم کو گناہ پر ملی اور تم نے گناہ

کر لیا اور اس قدرت پر جو تم کو اطاعت فرمانبرداری نیکی کرنے کی ملی اور تم نے نہ کی۔ نیکی اور گناہ دونوں ہی سعادت و شقاوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ میں سے ازلی رضا و نارااضی کا ثبوت ہوتا ہے۔ پھر رجوع کرو اس اللہ جل جلالہ کی طرف اس طرح کہ اپنی ہمت و قوت کو چھوڑ کر بجز اس کی درگاہ میں گر جاؤ۔ جب تم نے کمالات قدرت کا یقین کر لیا اور تم اپنے وجود

کی رویت اور اپنی ہستی کے علم سے نکل گئے اور مقام لاموجود پر آ گئے تم نے مان لیا کہ یہ اعضاء ظاہری و باطنی ہماری شی ہیں سب کچھ اسی کا ہے۔ اسی کے قبضے میں ہے۔ لہذا اسی کا قانون ان پر جاری ہوگا ہم اس کو اپنا مال سمجھ کر خود مختار نہ بنیں تب تم کو لباس معرفت پہنایا جائے گا بے شک میرا رب رحیم ہے کہ عرفان عطا فرماتا ہے اور دود ہے کہ اہل ود کو قلبی محبت کی مٹھاس عطا فرماتا ہے۔ صوفیا رفرماتے ہیں۔ جس کے پاس صحیح توبہ کے ذریعے استغفار کی میراث نہیں اور صحیح محبت کے ذریعے توبہ کی میراث نہیں وہ کاذب ہے اور مبتلا ہے۔ دود وہ ہے جو قدیم و جدید نعمتوں سے نوازے بلا استحقاق قالب

مدین کے رئیس ان نفس نے کہا اے شعیب قلب و جگر تو ایسی الٹی الٹی نصیحتیں کرتا ہے جس کو ہم نہیں سمجھتے بہت سی باتیں جو تو کہتا ہے تیری راتے کچھ حیثیت نہیں رکھتی۔ اور بے شک قالب جسمی کے بڑے بڑے رئیس باطلہ کے مقابل نفس و دماغ کے سامنے اور اپنے نزدیک ہر لحاظ سے ہم تجھ کو نہایت کمزور جانتے ہیں تیری راتے ناقص تیری عقل ضعیف

عادات نہانہ ہے کہ جیسے قاتل بیوقوف کو عالم جاہل کو ضعیف سمجھتے ہیں۔ ایسے ہی جہلا و حما لوگ علماء و عقلا کو بھی ضعیف سمجھتے ہیں۔ جب قلب و جو دین سے خالی ہو تو وہ اہل دانش کی خوش مقامی سے بے سمجھ رہتا ہے۔ اے شعیب جگر اس سے

بڑھ کر ضعف عقل اور کیا ہوگی کہ ہماری دولت مندی سیاسی تجارت اعضاء ظاہری پر غلبے کو تو برا سمجھتا ہے حالانکہ سب اس کو اچھا جانتے ہیں۔ اور اپنی نبوت رسالت نمازوں عبادتوں کو اچھا سمجھتا ہے حالانکہ اس کا کوئی فائدہ نظر نہیں آتا۔ بجز اس کے کہ تجھ پر انتہائی بے بسی طاری رہتی ہے۔ حیات عقول خلایق سے وہاں تیرے معجزات

مشاہدات کس کی سمجھ آتے ہیں وَلَوْ دَهْطَكَ تَرَجَمْتُكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ لِي غُرَّتْ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
 وَأَتَّخَذْتُ نَمُوهُ وَدَاعَكُمْ ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ اور اگر تیرے ساتھ اعضاء ظاہری اور عقل سلیم کا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم
 تجھ کو وسوسوں کے پتھروں سے رجم کر دیتے اور نہ تو ہم پر غلبہ پاسکتا ہے نہ شفقت سے ہم کو پیارا ہے۔ ہم تیرے
 مخالف تو ہم سے جدا نفس شیطانی اور قالب مدین کے ساکنین قلب مسکین پر اعضاء باطنی و ظاہری کے خوف سے دوسرا
 ابلیسی کے ہتھیاروں سے حملہ کرنے کی ہمت نہیں رکھتے نہ کہ خوف الہی سے اس لئے کہ خلق کا پردہ راہ حق میں حائل ہے
 جس سے خشیت الہی کو سمجھتے ہی نہیں۔ اہل بطلان مردان حق کو پیارا اس لئے نہیں سمجھتے کہ قانون فطرت کی رو سے
 ہر شخص کو ایک ہی پیار مل سکتا ہے۔ یا خلق کا یا خالق کا جو بارگاہ صمدیت میں پیارا وہ جملہ کو عزیز نہیں ہو سکتا یہ
 اس لئے ہے کہ عزت و شرافت دنیا پرست جملہ کے نزدیک دولت و مرتبے سے ہے۔ اور اہل حق کے نزدیک دین و کمال
 سے ہے۔ دنیا دار صورتوں اور مالوں کو دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ قلوب و اعمال کو دیکھتا ہے۔ بارگاہِ قمیڑی میں کالبد صورت
 غریب اہل کمال پیارا ہے حسین بے کمال سے۔ شعیب فواد نے، پکارا اے میری قوم جس کا تجھ کو میرے قبیلہ اعضاء
 کا زیادہ خوف ہے۔ خالق قبیلہ سے جس اللہ نے تم سب کو پیدا کیا اس کی بات کو غفلت کی پیٹھ پیچھے ڈال دیلے ہے بے
 شک میرا رب تم سب کے اعمال کو وادیِ فنا میں گھیرنے والا ہے۔ منزلِ قرب سے دور بھٹکنے والے اہل غفلت اپنی شقاوت
 ازلیہ کی بنا پر محبت ذات کو بے رغبتی سے پھینکنے والے ہیں اور لیکن مقربین بارگاہ محبت الہی کو نور نظر اور نگاہ بصیرت
 کی آغوش لذت میں رکھنے والے ہیں اور مخلوق اور دوسرا مخلوق کو نفرت کی پیٹھ پیچھے ڈالتے ہیں۔ اور کیسا ہی نظارہ
 پر جمال کیوں نہ ہو مکاشفات اسرار سے ہٹ کر ہرگز اشیاء کو نین کی طرف متوجہ نہیں ہوتے (عرائس۔ ابن عربی بیان)

وَلْيَقُومُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ

اور اے قوم میری کئے جاؤ پر اپنی جگہ بے جگہ میں (اپنی جگہ) کر رہا ہوں عنقریب

اور اے قوم تم اپنی جگہ اپنا کام کیے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں اب جاتا چاہتے

تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ

جان لو گے تم کون ہے وہ مامن ہے جس کو عذاب ذلیل کرے اس کو اور کون ہے وہ جو

بوکس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے گا اور کون

كَاذِبٌ ۖ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ۝۱۳ وَلَمَّا جَاءَ

بھوٹا ہے اور انتظار کرو تم بے شک میں ساتھ تمہارے انتظار کر رہا ہوں اور جب آیا

بھوٹا ہے اور انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار میں ہوں اور جب

أَمَرْنَا نَجِينَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

امر ہمارا بچایا ہم نے شعیب کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ ان کے سے رحمت

ہمارا حکم آیا ہم نے شعیب اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

مِّنَّا وَآخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا

طوفان اپنی اور پھڑپھڑایا ان لوگوں کو جہنم کیا جنہوں نے بیچنے تو صبح کی انہوں نے میں

فرما کر بچایا اور ظالموں کو چنگھاڑنے آیا تو صبح اپنے گھروں

فِي دِيَارِهِمْ جَثَمِينَ ۝۱۴

گھروں اپنے - اوپر سے منہ

میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی

تبلیغ کا ذکر تھا اب قوم مدین کے ایمان سے مایوسی کا ذکر ہے کہ یہ قوم اتنی عظیم تبلیغ سے مومن نہیں بن

سکی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم شعیب کے لڑنے بھگڑنے اور شعیب علیہ السلام کو قتل کی دھمکی دینے کا ذکر ہوا

اب ان آیات میں انبیاء کرام کی جرات قوت اور بہادری کا تذکرہ ہے کہ باوجود اکیلے ہونے کے اتنے عظیم لشکرِ اعدا

کے مقابل تبلیغ حق فرماتے ہیں اور ان کا ایک ایک عیب گناتے ہوتے عذاب سے ڈراتے ہیں تیسرا تعلق پچھلی

آیت میں عذاب آنے کی پیشین گوئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ قوم مدین پر تیغ و چنگھاڑ کا عذاب آیا۔

تفسیر نحوی وَلَيَقُومَ اسْتَمْلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ - اِنِّیْ عَامِلٌ ۝۱۵

حاضر ہے امر تو یہی ہے نا کہ طلبی علیٰ بمعنی فی مَکَانَتِکُمْ سے بنا مصدر ہے آخر میں تا مصدر یہ

ہے اور اول کی میم اصل یہ ہے بمعنی قدرت پانا بعض نحویوں کے نزدیک یہ کون مصدر ناقض ہے بروزن مفعلة

در اصل تھا مَکُونَةُ وَاوْکُوَالَت سے بقاعدہ تعلیل بدل دیا مَکَانَةُ ہوا تب میم زائدہ ہے تاہم مصدری ہے مراد
 ہے مضاف ہے کم ضمیر کی طرف اِی اِی حرف تحقیق تاکید کلام کے لئے ہے یا و متکلم اس کا اسم فاعل اسم فاعل
 مشتق ہے عَمَلٌ سے خبر اِن۔ یہاں جار مجرور علی مکانی پوشیدہ ہے یعنی میں اپنی حالت یا اپنی جگہ عامل رہو۔ یہاں عمل
 کے مشتقات میں استمرار ہے یعنی عامل رہو اور رہوں سَوْتُ تَعْلَمُونَ مَنِ یَأْتِیْہِ عَذَابٌ یَّخْزِیْہِ وَمَنْ هُوَ کَاذِبٌ سَوْتُ
 حرف تقریب علامت فعلی ہے مبنی بر فتح تَعْلَمُونَ فعل مضارع جمع حاضر سَوْتُ نے معنی مستقبل کر دیا یہ جملہ ابتدائیہ نیا
 کلام ہے سوال مقدر پھر کیا ہوگا کا جواب ظاہری ہے بدیں وجہ فہم نہیں لگتا مگر ضمیر مخفی اس کا فاعل ہے من موصول
 اپنے صلہ کے ساتھ اس کا مفعول بہ ہے علم بمعنی عرفان یعنی پہچان ہے یا تِ مضارع بمعنی مستقبل کا مفعول بہ جملہ فعلیہ
 صلہ ہے عذاب موصوف ہے عذاب بمعنی پھینکا سے بنا بحالت رفع فاعل ہے یا تِ کا یخزئی تخری سے بنا باب فعال
 کا مضارع بمعنی مستقبل متعدی بیک مفعول و ضمیر واحد غائب اس کا مفعول بہ جملہ فعلیہ شرط ہے عذاب کی واو
 عاطفہ بمعنی اَوْ مَنْ موصول بحالت زیر پہلے مَنْ کا تابع عطفی ہے۔ هُوَ ضمیر مرفوع منفصل مبتلا ہے کَاذِبٌ اسم فاعل
 کَذِبٌ سے بنا بمعنی جھوٹ بولنے والا لازم ہے۔ وَلَیْسَ یَقْبُولُ لَیْسَ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ۔ واو عاطفہ ہے اِرْتَقُوا باب افتعال
 کا امر حاضر ہے بصیغہ رَقِیْبٌ سے بنا۔ لفظ رَقِیْبٌ سات معنی میں مشترک ہے گردن کا لحاظ کرنا یا پابندی کرنا یا نگاہیں
 پھاڑ کر دیکھنا اُدھر اُدھر دیکھنا خیال رکھنا انتظار کرنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں اِن حرف تحقیق
 مضبوطی کلام کے لئے ہے یا و متکلم اسم اِن مع اسم ظرفی ہے زمانی نہ کہ مکانی کم ضمیر سے مراد قوم کفار ہے رَقِیْبٌ
 بر وزن فعیل یا بمعنی مُرْتَقِبٌ جیسے رفیع بمعنی مرتفع ہوتا ہے۔ یا بمعنی راقب جیسے ضریب بمعنی ضارب یا بمعنی مراقب
 جیسے عیشہ بمعنی معاشر ہوتا ہے۔ فرق ہر سہ معنی میں یہ ہے۔ مُرْتَقِبٌ گردن اٹھا کر انتظار کرنے والا کامل بھروسے سے
 راقب بحالت پوشیدہ سکون سے انتظار کرنے والا۔ مراقب درپردہ انتظار کرنے والا ظاہراً اپنے اعمال میں مشغول رہے
 مگر دل میں ہر گھڑی انتظار ہو دَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا شَعِیْبًا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا۔ واو
 ابتدائیہ لَمَّا حرف شرط جاء فعل ماضی اَمْرٌ فاعل مجازی معنی یعنی عمل یا فیصلہ مراد عذاب قانونی ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم
 کا مرجع ذات باری تعالیٰ یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے بمعنی خبر یہ نَجِّنَا باب تفعیل کا ماضی جمع متکلم فعی ناقص یا تِ
 سے بنا متعدی بیک مفعول ہے پورا جملہ جزائیہ ہے شعیباً مفعول بہ ہے واو عاطفہ ہے شعیباً پر عطف اَلَّذِیْنَ
 اسم موصول جمع کا ہے اَمْنًا فعل ماضی بصیغہ جمع اس کا فاعل اس کے اندر پوشیدہ ضمیر مراد قوم مسلم ہے مع
 ظرفیہ بمعنی علی ہے و ضمیر سے مراد شعیب علیہ السلام ہیں برحمتہ میں با و بیہ ہے یعنی اپنی رحمت کے ذریعے تب
 رحمت سے مراد موت شعیب ہے یا پ۔ یعنی مرنے سے تب رحمت سے مراد شفقت و پیار ہے مرنے جارہ نا ضمیر کا
 مرجع ذات باری تعالیٰ مثالیہ اپنی طرف سے۔ وَ اَخَذَتِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّیْحَةَ فَاَصْبَحُوا فِی دِیَارٍ ہِمْ جَاثِلِیْنَ۔

واو ساطفہ نجینا پر عطف ہے۔ اُخَذَتْ فعل ماضی بصیغہ مونث غائب تاء ساکنہ تانیثیہ کو ماضی زیر دیا وصل کے لئے متعدی بیک مفعول ہے اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع اس کا صلہ ہے ظَلَمُوا فعل ماضی بصیغہ جمع غائب موصولہ صلہ مفعول بہ مقدم ہے اَلْیَقِیْنَةُ فاعل پر۔ صُحُّ سے مشتق ہے۔ یعنی یحج یا چنگھا۔ فَاَصْبَحُوا فانعقیبہ اَصْبَحُوا فعل ماضی ناقصہ سے تامہ ہوا مراد ہے صبح کو ہو گئے یا اُضْحُ بمعنی صابر ہے فی جبارۃ طرفیہ دیار جمع ہے دایک بمعنی گھر ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع قوم کفار ہے جائین۔ اسم فاعل ہے بصیغہ جمع مذکر بحالت ربہ خبر ہے اَصْبَحُوا۔ اس کا اسم ہم ضمیر پوشیدہ ہے جَحْم سے بنا بمعنی سینے کے بل اوندھے منہ گرنا۔ جیسے مردہ پرندہ گر تلے ہے۔

تفسیر عالمانہ

كَاذِبٌ وَاذْذَقُوا اِلٰی مَعَكُمْ دَقِیْبٌ

جَب شعیب علیہ السلام قوم کی درستی سے مایوس ہو گئے

تَب یہ آخری نتیجہ خیر کلام فرمایا کہ اے میری قوم اب تمہاری ضدی طبیعت کا مجھ کو پتہ لگ گیا اب تم سے کچھ نہ کہوں گا

تَم اپنی اسی گمراہی اور کفریہ حالت پر رہتے ہوئے جو چاہو عمل کرو یا اپنے گھروں دکانوں میں۔ یا تم اپنی جگہ جو چاہو عمل کرو

جَو تم سے ہو سکے میری مخالفت دشمنی میں وہ کر لو۔ میں اپنی جگہ اپنے وہ اعمال عبادت و ریاضت کے کردوں جو مجھ کو رب

ہدایت عطا فرماتے۔ مراد یہ کہ تم اپنی راہ لو میں اپنی راہ لوں۔ یہ تم کو چھوٹ نہیں بلکہ ڈھیل ہے۔ معافی نہیں بلکہ مہلت ہے

اور یہ مہلت و ڈھیل تمہارے لئے اچھائی نہیں بلکہ برائی ہے۔ اس سے تمہاری خوش قسمتی وابستہ نہیں بلکہ بد بختی کا ظہور

ہے اور یہ کلام تہدید عظیم اور وعید شدید ہے۔ ہوا کی یہ خاموشی کسی طوفان کا پیش خیمہ ہے۔ کیونکہ عنقریب جان جاو گے

تم کہ کون وہ جس پر آتا ہے عذاب ایسا جو ذلیل کر کے رکھ دے گا اس شخص کو یا بہت جلدی جان لو گے تم اس کو جس پر

وہ عذاب آئے گا جو دونوں جہان میں اس کو رسوا کر دے گا۔ اور یہ بھی جان لو گے۔ کہ کون اس علاقے میں جھوٹا ہے۔

یا اس کو بھی جان لو گے جو جھوٹا ہے ابھی تو باتیں بنا رہے ہو مذاق کر رہے ہو۔ مجھ کو غلط خود کو صحیح سمجھ رہے ہو۔ اور

عذاب کی جلدی مچا رہے ہو اور ذرا انتظار کر دو تم بے شک میں بھی انتظار کرنے والا ہوں۔ تم اپنی بدنصیبی۔ ہلاکت۔ انجام

کا انتظار کرو میں بھی تمہاری اسی حالت کا انتظار کر رہا ہوں۔ مَکَا یَتَکُمُ استعارہ ہے حالت کا یا راستے کا۔ اِنِیْ عَاِلٌ میں

مکانی پوشیدہ ہے جو مفعول فیہ ہے عاِل کا۔ مَن یَا تِیْبِہ میں مَن یا استفہامیہ ہے یا موصولہ۔ اسی لحاظ سے ہم نے

دو ترجمے کئے ہیں۔ اعظمت نے سوالیہ مراد لیا ہے۔ مَن مَکَا کَا ذِیْ یہ معطوف ہے یا تِیْبِہ پر۔ یتیم نہیں (قیب صیغہ

بالغہ ہے بوجہ صفت مشبہ ہونے کے مگر یہاں بمعنی راقب ہے جس نے بتایا کہ اب انتظار کرنے والا ہوں۔ اگر قیاب

اپنے معنی میں ہوتا تو مطلوب ہوتا کہ ہمیشہ سے یا پہلے سے ہی انتظار کرنے والا تھا اصل لغت کے نزدیک رقب کے معنی

ہیں ٹٹکی باندھ کر سب کام کاج چھوڑ کر کسی کا انتظار کرنا۔ یا دیوار یا دروازے کی دراز سے کسی کو تاکنا جھانکنا۔ یہ جب ہوتا

جب وہ چیز بہت ہی قریب آچکی ہو۔ یا منتظر انسان اس کو جلدی چاہتا ہو۔ مقصد کلام یہ ہے کہ اے قوم تم سے جتنی

ماقت لگ سکے گناہوں ظلموں بددیانتیوں پر لگالو۔ اور مجھ سے جتنی ہو سکے نیکیاں کئے جاؤں۔ سوال ہوا کہ پھر کیا ہوگا۔ جواب آیا کہ عنقریب ایسا ذلیل کرنے والا عذاب آئے گا جو کھوٹے کھرے۔ سچے جھوٹے۔ اچھے بُرے۔ صبح غلط کو سب کے سامنے نکھیر کر رکھ دے گا۔ اور سب دیکھ لیں گے تم بھی دیکھ لو گے۔ اور عنقریب کچھ دور نہیں بلکہ بس گھڑی کی گھڑی ٹٹکی اور تانک جھانک ہی ہے۔ رقیب یا بروزن ضریب ہے بمعنی راقب ناظر۔ غور سے کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن ندیم ہے بمعنی مراقب۔ گوشہ نشین ہو کر کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن فقیر بمعنی مُرتقب کسی کو انتظار گاہ تک کھینچ کر لے جانا۔ مکانکم میں مکان کون سے ہے میم زائدہ ہے بمعنی ثابت قدم رہنا۔ یعنی اگر تم باپ کے بیٹے ہو تو اب اس بددیانتی و کفر پر ثابت رہنا ذرا نہ ہٹنا۔ شعیب علیہ السلام کا یہ آخری کلام ستر سال تبلیغ کے بعد ہوا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یا اہل عرب اور آئندہ تاقیامت آنے والی نسلوں کو واقعے کی خبر دیتے ہوئے فرمایا وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شُعَيْبًا وَالدِّينَ آمَنُوا مَعَهُ يَرْحَمَهُ مِنَّا وَآخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمِينَ۔ اور جب آگیا ہمارا وہ فیصلہ یا عذاب جو ازل میں قوم شعیب کے لئے مقدر تھا لفظ امر واحد ہے امور کی تو بچا لیا ہم نے حضرت شعیب کو اور ان ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں کو جو مومن ہو کر حضرت شعیب کے ساتھی بن گئے تھے۔ مع ظرفیہ سے مراد ظرفیت مکانی ہے۔ یا ظرفیت تشبیہی ہے تو مطلب ہے ان مومنوں کو بچا لیا جو شعیب علیہ السلام جیسا ایمان لے آئے تھے۔ معیت زمانی نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کا ایمان ازلی پہلے ہوتا ہے۔ اور امتی کا بعد تبلیغ نبوت۔ اٰمَنُوا کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی ہم نے بچا لیا جو ہمارے پیارے نبی حضرت شعیب کے تابع فرمان بن گئے تھے۔ کسی بدلے میں نہیں بلکہ نرختہ مِنَّا فقط اپنے رحم و کرم سے کیونکہ دنیا دار العمل ہے دار الجزا نہیں۔ ان پیاروں کے اعمال کا بدلہ تو آخرت میں دیا جاتے گا۔ ہمارے وعدہ کرم کے مطابق ان کے اعمال واقعی مستحق انعام و خیر الجزا تھے وہ اعمال دنیا میں ختم نہیں ہو سکتے۔ لہذا دنیا کے انعام اور عیش و عشرت و حلال رزق کا میسر ہونا مسلمان پر محض کبرا خداوندی ہے۔ ایک قول میں رحمت سے مراد توفیق ایمان ہے۔ مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ توفیق ایمان تو پہلے ہی مل چکی ہے وہ بھی اگرچہ رحمت ہی تھی مگر یہ دوسری رحمت ہے۔ یعنی شفقت و پیار۔ اور جکڑ لیا یعنی ہر طرف سے پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے ظلم کیا غریبوں پر کم تول کر کم ناپ کر زیادہ قیمت وصول کر کے بھاؤ بڑھا چڑھا کر یا مسلمانوں پر ظلم کیا طعنے بازی اور مذاق تمسخری اور مومنوں کے دل دکھا کر یا اپنے نبی پاک کی مخالفت و نافرمانی کر کے یا اپنی جانوں پر ظلم کیا بت پرستی کفر شرک اور بددیانتی کر کے اور غرور انکار حق کر کے۔ ان سرکشوں کو پکڑ لیا زبردست چنگھاڑے جو اللہ کے حکم سے حضرت جبرائیل نے ماری تھی۔ اس میں اختلاف ہے کہ وہ صرف دھاڑ تھی یا الفاظ تھے۔ بعض نے فرمایا وہ ایک زوردار کلام تھا کہ موتو جميعا مر جاؤ سب فوراً اکثر کا قول ہے صرف آواز ہولناک تھی۔ اس آواز سے زلزلہ بھی پیدا ہوا مکانات گر گئے اور وہ عذاب چاروں طرف سے گونج کر ظاہر ہوئی۔ پہلے سخت گرمی پیدا ہوئی سب گھروں سے نکل کر درختوں کے نیچے آگئے پھر سیاہ بادل اٹھا اس سے بجاتے

بارش کے آگ کی بجلیاں لگنا گرے لگیں اور ساتھی یوحنا بلند ہوئی۔ زلزلہ آیا زمین پھٹی کچھ یوحنا سے کچھ آگ سے جل کر مر گئے۔ چنانچہ حال کیا ہوا۔ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَيَيْنَ۔ اپنے گھروں میں صبح ہی صبح گھٹنوں کے بل اوندھے پڑے رہ گئے۔ یا اپنے علاقوں میں یا شہروں میں۔ کیونکہ یہ قوم چھوٹی چھوٹی قریبی بستیوں میں بٹی ہوئی تھی جن میں گلیاں محلے بنے ہوئے تھے لفظ دیار عام ہے سب کو۔ جُثَيَيْنَ کی تفسیر پہلے بھی کر دی گئی ہے کہ اس طرح اوندھے منہ گر کر مرنا جیسے کوئی بیٹھے بیٹھے مرجاتا ہے۔ بڑی ذلت سے اوپر مکانات گرے جس سے دھول مٹی میں کچلے بھی گئے۔ یہ جُثَمُ یا جُثُوم سے بنا بمعنی پرندوں کا پر پھیلا کر گرنا اور منہ نیچے کر کے زمین پر بیٹھنا۔ ان کے مرنے کو اس طرح سے تشبیہ دی گئی ہے ان کی ذلت کے اظہار کے لئے۔ یہاں ہلاکت کفار اور نجات مومنین دونوں کا ذکر ہوا اس لئے کہ کفار کا عذاب و ہلاکت میں عدل تھا اس کو کفر کفار کی طرف اضافت کیا گیا پس بتقاضا حکمت اظہار رحمت و فضل بھی ضروری تھا اس لئے نجات مومنین کو رحمت کی طرف نسبت کیا۔ اور چونکہ فرمان خداوندی ہے کہ اِنَّ رَحْمَتِيْ لَتَسْبِقَتْ غَضَبِيْ۔ بے شک میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے یعنی پہلے ہے اور زیادہ ہے۔ اس لئے رحمت سے پہلے بچانے کا ذکر ہوا غضب سے مارنے کا بعد میں قوم مدین کے عذاب کو مختلف آیات میں مختلف اسماء سے ذکر کیا گیا چنانچہ صیغہ فرمایا گیا اعراف میں رَحْفَةً یعنی اچانک جھٹکا ارشاد ہوا سورہ شعراء میں عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلُمَةِ فرمایا۔ وجہ اس کی یہ کہ یہ امت واحدہ تھی اور عذاب بھی ایک تھا مگر نوعیت تین طرح کی تھی یا آگ کے پیچھے بیکدم یہ مختلف طریقوں سے عذاب آیا۔ صاوی نے کہا کہ مختلف بستیوں میں مختلف عذاب آئے مگر بیک وقت آئے اور یہ عذاب اس وقت آیا جب حضرت شعیب اپنا آخری مذکورہ وعظ فرما کر گھر تشریف لے گئے تو قوم سب جنگل میدان میں اکٹھے ہوتے اس بستی سے باہر نکل کر۔ اس وقت اس بستی میں صرف حضرت شعیب اور مسلمان رہ گئے۔ بستی میں سخت گرمی تھی اس لئے تمام کفارات ہی کو میدانوں میں نکل گئے جہاں کالا بادل اور ٹھنڈی ہوا تھی۔ اس اجتماع میں مسلمانوں کو برا بھلا کہنا شروع کیا۔ قریب ہی ایکہ والی بستی تھی جس میں سب کفار تھے مسلمانوں کی یہ بستی اس وقت کفار سے خالی تھی اس لئے ان پر عذاب نہ آیا۔ میدان میں آگ برسنے کا عذاب آیا اسی کا بادل نے آگ برسائی۔ ایکہ والوں پر زلزلہ اور زمین پھٹنے کا عذاب یوحنا سب تک پہنچی۔ ایکہ والے بھی قوم مدین کا ہی ایک قبیلہ تھا۔ مومنین ڈیڑھ لاکھ یا ایک لاکھ ایک ہی بستی میں شعیب علیہ السلام کے قریب ہی رہائش رکھتے تھے کچھ ابتداء کے لئے لقل مکانی کر کے تاکہ اطمینان سے سایہ رحمت نبی میں عبادت کر سکیں۔ کفار تین لاکھ مختلف قریبی بستیوں میں ساکن تھے۔ فَعَلِ اصْحٰبُ يٰۤاٰتَمَہُہٗ تَوْبَعَتْنِیْ صَارَہٗہٗ یٰۤاٰنَا قَصَدَہٗہٗ تَوْبَعَتْنِیْ دَخَلَہٗہٗ یعنی صبح میں داخل ہوئے تو اس مردہ حالت میں۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ہجر قوم صالح اور قوم مدین کے کسی زمانے میں دو قوموں کو ایک جیسا عذاب نہیں آیا۔ یہ دونوں قومیں یوحنا سے ہلاک ہوئیں اور زلزلہ بھی آیا اور اسی طرح اوندھے ہو کر مرے فرق صرف اتنا تھا کہ قوم صالح پر نیچے سے یوحنا آئی اور قوم مدین پر اوپر سے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نبی کی موجودگی میں عذاب نہیں آتا جب عذاب آنا امر تکوینی اور ازلی فیصلے میں مقدر ہو چکا ہو تو یا وہاں نبی علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو نکال دیا جاتا ہے جیسے حضرت لوط علیہ السلام اور یا مجرم قوم کو اس بستی سے نکال دیا جاتا ہے جیسے قوم شعیب میں سے ان لوگوں کو جو بستی شعیب میں رہتے تھے یا جیسے فرعونیوں کو نکال کر دریا تک پہنچا دیا یہ فائدہ نجینا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نیکوں کا ساتھ ہر مصیبت میں مشکل کشا ہے۔ دیکھو حضرت شعیب کے قریب رہنے سے مومنوں کو عذاب سے بچا لیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی ان ہی پر ہوتی ہے جو اس کے نبی کے دامن میں پناہ گزین ہوں ورنہ اللہ بے نیاز ہے اس سے کہ دانوں کے ساتھ گھن پس جاتے یہ فائدہ معنی کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے نبی غیب جانتے ہیں۔ اور انہیں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کون سا ازلی فیصلہ کب ہونے والا ہے۔ دیکھو عذاب کا آنا ایک انتہائی غیبی امر ہے مگر حضرت شعیب نے عین اس گھڑی خبردار کر دیا جب کہ چند ساعتوں کے بعد عذاب آنے والا تھا یہ فائدہ رقیب اور وارث قبول کے لغوی ترجمے اور تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ رقیب کے معنی ہیں بہت نزدیکی چیز کا انتظار چوتھا فائدہ پہلے زمانوں میں صرف انبیاء کرام پر تبلیغ فرض تھی راہبوں اور عالموں پر تبلیغ فرض نہ تھی۔ لیکن آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ہر فرد پر تبلیغ فرض ہے اور ہر حکم کی تبلیغ جو کسی کو آتا ہو دوسرے کو بتادے یہ فائدہ۔ ان تمام سورہ ہود کے مذکورہ واقعات میں لایقوم فرمانے سے حاصل ہوا۔ اور ہمارے آقا نے فرمایا بَلِّغُوا بَعَثْتِي ذِكْرًا

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کہا گیا تم اپنی جگہ عمل کرو میں اپنی جگہ عمل کرتا ہوں پھر اس کے بعد عالمین کے انجام کا تذکرہ ہے تو اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ سَوِّفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ صَادِقٌ۔ تاکہ دونوں طرفوں کا ذکر ہوتا۔ موجودہ کلام میں تو صرف باطلہ لوگوں کا ہی ذکر ہوا جواب کفار و بائیں علی الاعلان زور شور سے کہا کرتے تھے ایک یہ کہ اے مسلمانو تم پر ہمارے بتوں کی طرف سے مصیبت نازل ہوگی۔ دوسری یہ کہ اے شعیب تم جھوٹے ہو۔ اس کا تردیدی جواب دیا گیا اب دیکھنا کہ ہم پر آتی ہے یا تم پر اور تمھوٹے ہم ہیں یا تم۔ اس بنا پر مَنْ هُوَ صَادِقٌ کا ذب کہنا بالکل درست ہوا۔ اگرچہ قیاس یہی چاہتا ہے کہ یہاں مَنْ هُوَ صَادِقٌ کہا جائے مگر یہ تب درست تھا جبکہ محض خبر دینا مقصود ہوتا کہ کون سچا کون جھوٹا۔ لیکن یہاں تو ان کی گستاخی کا جواب دینا مقصود تھا دوسرا اعتراض حضرت شعیب نے اَفْتَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ۔ فرما کر ان کے اعمال سے رضامندی کا اظہار کیا اور قوم مدین کے اعمال کفر و بددیانتی والے تھے تو یہ کام کرنے کی اجازت دینا تو شرعاً درست نہیں کفر اور ظلم پر تو رضامندی بھی حرام ہے چہ جائیکہ اس کا حکم دینا۔ تو یہ قول شرعاً کیونکر درست ہوا جواب یہ قول حکم یا رضا نہیں بلکہ تحویل اور تہدید ہے یعنی جھڑک ہے۔ یا مایوسی کا اظہار ہے۔ کیونکہ حضرت شعیب نے اپنے غیب

کے ذریعے جان لیا تھا کہ ان پر عذاب آنے والا ہے اور یہ کفر پر ہی مریں گے۔ ایسے کلام تو دن رات اپنے محاوروں میں بطور جھڑک مستعمل ہے تیسرا اعتراض یہاں سَوَتْ تَعْلَمُونَ فرمایا گیا چاہیے تھا کہ فسوف فلا کے ساتھ فرمایا جاتا کیونکہ وصل ہے حرف وصل ضرور ہونا چاہیے تھا جواب یہاں وصل ظاہری نہیں بلکہ وصل حقیقی ہے۔ اس لئے ف نہ لانا بہت ہی درست ہے۔ یہ کلام دراصل استینافہ یعنی شروع کلام ہے۔ کیونکہ سوال مقدر ہے کہ جب کیا گیا تم اپنی جگہ غل کرو میں اپنی جگہ کرتا ہوں تو سوال پیدا ہوا کہ پھر کیا ہو گا۔ تب جواباً علیحدہ جملہ ارشاد ہوا کہ عنقریب جان لو گے اور اس طرح سے یہ جملہ خوفناک بن جاتا ہے کہ انجام کا ذکر ہے چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قوم عاد اور قوم مدین پر عذاب کا ذکر ہوا تو وَلَمَّا تَرَوْا وَادُّسَ ابْتَدَأُ ہُوَ۔ اور جب درمیان میں قوم صالح اور قوم لوط پر عذاب کا ذکر ہوا تو فرمایا گیا فَلَمَّا تَرَوْا فَاسَ۔ اس فرق کی کیا وجہ ہے؟ جواب وجہ فرق ہے وعدہ کرنے والے قوم صالح و قوم لوط علیہم السلام پر عذاب آنے سے پہلے وعدے کا ذکر ہے۔ کہ قصہ صالح علیہ السلام آیات میں ہے وَعَذَابُكُمْ دُونَ قوم لوط کی آیات میں ہے تَوَعَّدَهُمُ النَّصْبُ۔ تو یہاں ف لانا ضروری تھا تاکہ اید اور اظہار وعدہ کے لئے۔ بخلاف قوم عاد و مدین کے کہ وہاں وعدہ عذاب کا ذکر نہیں لہذا واد و فاس مناسب تھی تاکہ کلام سر جملہ ہو جائے کسی سے معلق نہ رہے۔

(ریان۔ صاوی۔ حازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَوْمٌ اخْتَلَوْا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْ غَامِلٌ سَوَتْ تَعْلَمُونَ۔ مِّنْ یَّاتِیْهِ عَذَابٌ یُّخْذِرُ مِمَّنْ هُوَ کَاذِبٌ وَّاَنْتَقِبُوا اِنِّیْ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ۔ بد کا انجام بد ہی ہوتا ہے اور اچھے کا آخری نتیجہ اچھائی ہی ہوتا ہے۔

ہے۔ قالب انسانی کے باطنی ناصع ضمیر کی آواز تبلیغ باطنی میں مصروف رہتی ہے ہر گناہ پر بڑی دلیری سے نفس کو مسموم ہے شروع شروع میں اس آواز شعوری کا سارے قالب میں گونج پیدا ہوتا ہے۔ نیک نھلت بڑی شدت سے ضمیر کی اس پکار کو محسوس کرتا ہے اور گناہ پر پھپھکتا ہے۔ پشمر مردہ ہو کر ندامت کے آنسو بہاتا ہے آئندہ کے لئے بچنے کا عند کیست ہے مگر بد نھلت ناپاک طینت والا محسوس کرنے کے بعد طبع طرح طرح کے بہانوں سے اس آواز کو دبانے کی کوشش کرتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ باطنی حساس کی آواز دبی چلی جاتی ہے اور آخر کار ختم ہو جاتی ہے تب آخری لمحات موت و سکران فوت کیو قہ باطنی پیغام لگتا ہے کہ اے میری اندرونی قوم نفسانیہ تم اپنی جگہ اوصاف و ذمیمہ خصائل زویدہ کا مظاہرہ کرتے رہو۔ میں اپنے مقام شہود میں اپنا کام کرتا رہوں گا۔ قہر جلال کا وقت آنے والا ہے۔ عنقریب جان لو گے کہ کون بد طینت ازلی ہے جس کو ذلت کا عذاب پکڑتا ہے۔ اور کون شہوات و لذات کی جھوٹی امیدوں میں مبتلا ہے۔ بس تھوڑا ہی انتظار کرو۔ حسرت کے بادل چھانے والے ہیں موت فنا طاری ہونے والی ہے میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں گر وہ صوفیاء کلام فرماتا ہے۔ جب تک قلب و فوار۔ شعور و ضمیر کی شمعیں جسد کا فوری میں روشن رہتی ہیں قالب کا بازار چمکتا ہے۔ جسم بیدار رہتا ہے۔ پھر جہاں نفس کی حکومت قائم ہو جاتی ہے چراغ معرفت بجھتے چلے جاتے ہیں اور ظلمات کے

پر رے کھل جاتے ہیں بس ہلاکت ہی کا انتظار باقی رہ جاتا ہے۔ اکثر تو اس عذاب کو پوشیدہ ہی رکھا جاتا ہے مگر بڑے گستاخ کھلے فساد کو دنیا میں ہی غولت جسمانی میں مبتلا کر دیا جاتا ہے جس سے وہ عبرت اقوام بن جاتا ہے۔ موت حیات کے وقت ایسے آنا پیدا ہوتے ہیں کہ دنیا میں ہی شقی کی شقاوت بے ادب گستاخ کی گستاخی منتظر لوگوں کے سامنے آجاتی ہے اور گستاخ ذلت کی موت مرتا ہے خاص کر گستاخ نبی علیہم السلام کی موت۔ جس کا دن رات مشاہدہ ہے اللہ تعالیٰ ہر مخلص کو اس سے بچاتے وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بَحْبَحْنَا شَعْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاتَّخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَنِينَ۔ ظاہر کی موت روح و جسم کی جدائی ہے اور باطن کی موت انوار تجلیات کی جدائی اور رحمت ربانی کا فراق ہے۔ امر ازلی میں دونوں کی تقسیم جلد ہے جس طرح ظاہر اجسام شقی و سعید کی اخیر متفرق ہوتی ہے کہ موت سعید دعوت بارگاہ ہوتی ہے اور موت شقی وارنٹ گرفتاری اسی طرح باطنی موت بھی دو طرح کی ہے اصل شقاوت کے لئے امر ازلی مژدہ نجات ہوتا ہے اور ان کو ازل کے الہام سے خوشخبری ملتی ہے اور جب ہمارا امر آیا تو نجات دی ہم نے شعیب جگر و قلب کو اور اس کے تابع فرمان اعضاء ظاہری کو جنہوں نے قلب دجگر کی وعید جلال مژدہ جمال پر ایمان قبول کیا۔ یہ نجات کاملہ کسی بدلہ اعمال میں نہیں ہے بلکہ برحمۃ مِنَّا فقط اپنی رحمت ازلیہ کرم صمدیہ کی بنا پر بچایا۔ اور یہی فیصلہ عدالت قمار دربار جبار جب شقاوت باطنی نفس رذیل دماغ لعیم اور مدین قالب کی طرف آیا تو قمر کے مواخذے سے پکڑ لیا ان بد باطنوں کو صوت سرمدی کی ایسی شدید چنگھاڑنے کہ اپنی خواہشات و شہوات کے گھروں میں اونڈے منہ پڑے رہ گئے قانون فطرت ہے کہ جس کی شام مستی میں گزرے اس کی صبح بدبختی میں ہوتی ہے اور جس کی شام شہوت میں اس کی صبح غفلت میں جس کی شام خباثت میں اس کی صبح ہلاکت میں ہوتی ہے۔ شعیب قلب کے تابع فرمان کو چاہیے کہ شام خشیت الہی میں گزرے تاکہ صبح حمیت الہی پائے۔ شام ریاضت کل میں ہوتا کہ صبح سعادت کل حاصل ہو جائے شام دعا میں گزرے صبح نجات میں جس طالب حق کی شام درد فراق میں گزرتی ہے۔ اس کی صبح ازل لذت قرب میں بسر ہوتی ہے۔ خوش بخت ہے وہ جس کی شام عشق کی تڑپ میں رکوع و سجود کرتے گزرے اور صبح امید جمال محبت میں نصیب ہو۔ مردان راہ کی شام مناجات فریاد میں گزرتی ہے۔ اور صبح نعمات رحمت میں ملتی۔ حقوق روح و جسم کے ظالم بد نصیب کی شام ظلمت کفر کی گنگناہٹ میں گزرتی ہے اور صبح عبرت ہلاکت کی تیغ میں آتی ہے۔ یا اللہ ہم کو خوش نصیبوں میں شامل فرما بد نصیبوں سے بچا۔ (تفسیر روح البیان۔ عرائس البیان۔ محی الدین ابن عربی)

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۖ أَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ

گویا نہ بے وہ میں اس بستی خبردار درکار ہے یے مدین کے جیسے کہ درکار ہے ہوئے

گویا کبھی دہاں بے ہی نہ تھے ارے دور ہوں مدین جیسے دور ہوئے

ثَمُودَ ۹۵ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۹۶

ثمود اور البتر شک بھیجا ہم نے موسیٰ کو نشانیوں اپنی اور طاقت ظاہر

ثمود اور بے شک ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور صریح غلبہ کے ساتھ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوهُ أَمْرٌ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ

طرف فرعون اور سردار اس کے تو پیروی کی ان سب امر کی فرعون کے اور نہ تھا امر

فرعون اور اس کے درباریوں کی طرف بھیجا تو وہ اپنی قوم کے آگے ہو گا

فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۹۷ يَقْدَمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ

فرعون کا سے سچائی آگے ہو گا وہ قوم اپنی کے دن قیامت کے تو کیجئے لائے گا

قیامت کے دن تو انہیں دوزخ میں لا اتارے

النَّارَ وَيَبْئَسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ۹۸ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ

ان کو دوزخ میں اور برا ہے اترنے کا ٹھکانہ

گاہ اور وہ کیا ہی برا گھاٹ اترنے کا اور ان کے پیچھے پڑی اس جہاں

لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُبْئَسُ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ۹۹

لعنت اور دلی قیامت کے میں برا ہے وہ انعام جو تحفہ دیا ہوا ہے

میں لعنت اور قیامت کے دن کیا ہی برا انعام جو انہیں ملا

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں عذاب کی نوعیت بتائی گئی تھی ان

آیات میں عذاب کے نتیجے کا ذکر ہے کہ عذاب کے بعد اس بستی کا ایسا حال ہوا گویا کبھی یہاں بستی تھی ہی نہیں

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں اس سلسلے کے واقعات میں چھٹے واقعے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں ساتویں واقعے

کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان انبیاء کرام کا ذکر ہوا جن کو صرف ایک ایک معجزہ عطا ہوا اور وہ صرف صاحب

شریعت نبی تھے جن کو رسول کے معظّم و مکرم القاب سے نوازا جاتا ہے اب حضرت موسیٰ کا ذکر ہے جو پہلے صاحب کتاب

اور ایک سے زیادہ معجزے لے کر تشریف لائے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں ان قوموں کا ذکر ہوا جنہوں نے صرف

بندوں سے مقابلہ کیا اب اس سرکش کافر کا ذکر شروع ہوا جس نے خدا سے مقابلے کی ٹھانی تھی گویا کہ پہلے نفی کا ذکر ہوا تھا اب کفر کی انتہاء کا۔

تفسیر نحوی

كَانَ لَمْ يَخْنُؤْا فِيمَا آتَا بَعْدَ اَلْعَمَدَيْنِ كَمَا بَعْدَتْ شُمُودُ كَانَ . کاف جارہ حرف تشبیہ اَن حرف تحقیق

تشبیہ کی تاکید کے لئے اَن درمیان کلام کی وجہ سے مفتوح ہے اسم اَن پوشیدہ ضمیر ہے دراصل

تھا کَا تَقَمَّ لَمْ يَخْنُؤْا نفی جہلیم بصیغہ جمع غائب فاعل ضم ضمیر کا مرجع ہلاک شدگان غنود سے بنا ہے بمعنی بسا آباد ہونا

فی ظرفیہ اپنے معنی میں ہے صا ضمیر مونث کا مرجع علاقہ مدین ہے۔ اَلَا حرف تنبیہ بعد از بروزن فعلاً بمعنی ذلت کی دوری

یعنی پھٹکار لَمْ يَخْنُؤْا لام حرف جر بمعنی مفعولیت مدین غیر منصرف عجمی ہے لہذا بحالت جر زبر آیا۔ کَا حرف تشبیہ

کافر بعدت دراصل بعدت تھا باب گروم کا ماضی بصیغہ مونث ایک قرأت مشورہ میں بعدت باب سمع سے ہے

معنی پھٹکار ہوئی۔ تشبیہ بہر حال نوعی ہے خواہ پھٹکار بمعنی عذاب ہو یا ناراضی رب تعالیٰ اس کا فاعل ہے ثمود۔ قوم

صالح علیہ السلام کا نام وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ - واو سر جملہ لام کے قد اَرْسَلْنَا فعل ماضی

قریب۔ قرب زمانی کے لئے ہے فاعل نا ضمیر متکلم مراد اللہ تعالیٰ موسیٰ اسم مقصورہ بحالت تقدیری فتح مفعول بہ ہے باء

معنی مع یعنی ساتھ آیات جمع ہے آیت کی بمعنی معجزہ مضاف ہے نا ضمیر متکلم کی طرف واو عاطفہ سُلْطٰن سُلْطٰن سے

بنا بمعنی غلبہ اسی سے ہے تَسْلُطٌ بادشاہ کو سلطان اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا غلبہ ہوتا ہے۔ یہاں مبلغے کا صیغہ

ہے بروزن فعلان الف نون زائد ہیں۔ بحالت جر ہے بوجہ عطف موصوف مبین صفت مجرور کا۔ اسم فاعل ہے باب

افعال کا بنین سے بنا بمعنی ظاہر کرنا۔ یاو مسکورہ کو ساکن کیا تخفیف کے لئے اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلٰٓئِکَہٗ فَاتَّبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ

وَمَا اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِیْدٍ - اِلٰی حرف جار انتہاء ارسال کے لئے ہے لفظ فرعون لقب شاہی ہے غیر منصرف

ہے بحالت جر میں زبر ہے واو عاطفہ ہے ملأ جمع ہے ملأ بمعنی دولت مند۔ ہ کا مرجع فرعون و تعقیبہ

فعل ماضی بصیغہ جمع باب افتعال اس کا فاعل یا ملأ ہے یا پوری قوم اَمْر بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

قانون فرعون مضاف الیہ بحالت جر ہے واو محالیہ ماناقیہ اَمْر بحالت رفع مبتدا لفظ فرعون غیر منصرف مضاف الیہ

ہے بر رشید بادشاہ جار و مجرور متعلق ہے صالح۔ پوشیدہ کارشید رشید سے بنا ہے بمعنی لائق درست۔ فائدہ مند

ہدایت والا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں یَقْرٰٓءُ حُوْمَہٗ یَوْمَ الْقِیَمَہِ فَاَوْرَدَہُ النَّارَ وَاَبْلَسَ الْوَرْدَ الْمَوْرَدَ - یَقْرٰٓءُ

فعل مضارع بمعنی مستقبل قَدُم سے بنا بمعنی آگے ہونا قَوْم مفعول بہ ہ کا مرجع فرعون یَوْم اسم ظرف بحالت زبر

مفعول فیہ ہے مراد زمانہ یا وقت القیمۃ الف لام عہدی ہے۔ قیام بروزن فعال مصدر ہے آخری تا مصدر یہ ہے

مضاف الیہ ہے۔ فاء تعقیبہ اَوْرَدَ فعل ماضی باب افعال سے بمعنی مستقبل۔ یقین کامل کی وجہ سے ماضی کیا وُرِدَ

سے بنا بمعنی پہنچانا ہُمْ اس کا مفعول بہ النَّار الف لام عہد ذہنی مراد جہنم ہے نَار بحالت زبر مفعول فیہ ہے۔ نَار

کا لغوی معنی آگ ہے۔ واؤ حالیہ بئس فعل ذم ہے بزمانہ ماضی بوجہ یقین کامل کے ہے۔ اَلْوَرْدُ اسم مشتق ہے ورود مصدر سے بنا۔ بمعنی پانی کی طرف جانا۔ لغوی ترجمہ۔ نرم جگہ آسانی سے اور محبت سے چلنا آسان وظیفے کو بھی اسی لئے ورد کہتے ہیں۔ اس کی جمع ہے اَوْرَادٌ مخصوص بالذم ہے۔ المورد اسم مفعول فاعل ہے فعل ذم کا۔ اس کا مادہ بھی ورد ہے اسی سے وارد بمعنی آگے چلنے وَاللّٰهُ اَتَّبِعُوْا فِیْ هٰذِهِ لَعْنَةً وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یُبْشِّرُ الرِّفْدَ الْمَرْفُودُ اُتْبِعُوا ماضی مجہول بصیغہ جمع۔ تبع سے بنا۔ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ نقش قدم پر چلنا ۲۔ پیروی کرنا ۳۔ خدمت کرنا ۴۔ مدد کرنا ۵۔ پیچھا کرنا ۶۔ جاری رکھنا ۷۔ مغلوب کرنا ۸۔ کام کا مسلسل ہونا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں فی ظرفیہ طہذہ ام اشارہ قریبی ہے۔ لَعْنَةُ یا مفعول فیہ ہے اور تمیز ہے۔ اُتْبِعُوْا کے نائب فاعل ہم ضمیر جمع کا۔ لعنت مصدر ہے تاء مصدر یہ آخر میں ہے بمعنی رحمت سے دوری۔ واؤ میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ کہ عاطفہ ہے تب یَوْمَ کا تعلق اَتْبِعُوا فعل مجہول سے ہوگا۔ دوسرا یہ کہ واؤ سر جملہ ہے تب یہ نیا جملہ ہے اور مابعد کا تعلق آگے سے ہے۔ یَوْمَ بحالت زیر طرف موخر ہے یا مقدم واؤ کی مناسبت سے دونوں احتمال ہیں۔ قیامت سے مراد میدان حشر ہے۔ بئس فعل ذم اَلْوَرْدُ ام مشتق ہے بروزن وُرْدُ اس کا مصدر رفود یا ارفاد ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ ٹیک ۲۔ عطیہ ۳۔ مدد یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں فاعل ہے فعل ذم کا اگلا لفظ المرفود ہے۔ بمعنی مفعول۔ یہ بئس ذم کا مخصوص بالذم ہے۔ مادہ اشتقاق دونوں کا ایک ہے۔

تفسیر عالمانہ

كَانَ لَمْ یَخْنُوا فِیْهَا اَزْ بَعْدُ اَلْمَدِیْنِ كَمَا بَعْدَ ثَنُوْدٍ حرج سے انسان مرے آگ سے درخت اور کھیتیاں جلیں طوفان اور زلزلے سے مکانات گرے اور ایسے ملیا میٹ ہو گئے اُن کی اُن میں گویا کبھی آباد ہوتے ہی نہ تھے۔ جیسے یہاں بستیاں تھیں ہی نہیں۔ نہ وہ سرکشی رہی نہ ظلم و غرور کی اکڑ نہ وہ شور و با۔ کہ باطل کا صرف شور ہی ہوتا ہے۔ زور اور بقا صرف حق کا ہوتا ہے۔ متنبہ رہو کہ پھسکار پڑی قوم مدین پر جیسے کہ پھسکار سے گئے ثمود یا ملعون ہوتے ثمود اسی طرح مدین ولے یا ہلاکت آئی مدین کے لئے جیسے ہلاکت ہوئے ثود۔ جرم اگرچہ دونوں کے مختلف تھے مگر کفر اور گستاخی بنی سب کی یکساں تھی اس لئے عذاب یکساں ہوا۔ صرف تھوڑا فرق ہوا۔ لفظ بعد اگر ب کے پیش سے ہو تو بمعنی دوری ہے اگر ب کے زیر سے ہو تو بمعنی ہلاکت ہے ان دونوں صورتوں میں عین کو حرکت ہوگی زیر یا زیر کی اگر ب کو پیش اور عین کو سکون ہو تو مصدر ہوگا۔ بمعنی ہلاکت ہونا۔ یہاں تینوں اعتبار سے تین تفسیریں کسر دی گئی ہیں۔ باب سمع سے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں بالکل قریب قریب بستیاں تھیں اور ایک جرم یعنی ڈکیتی میں دونوں ملوث رہتے تھے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَصَلَّیْنا قَبِیْلِیْنِ اور البتہ بے شک بہت اہتمام سے بھیجا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی ظاہر نشانیوں کے ساتھ اور رعب دار روشن حجتہ قطعی کے ساتھ سورہ صود کا یہ چھٹا واقعہ ہے اس سے پہلے پانچ انبیاء کرام کا ذکر ہوا مگر ان میں لَقَدْ اَرْسَلْنَا ایک ہی دفعہ تھا۔ باقی واقعات میں اس سے

اصل حکومت قبطیوں کی تھی بنی اسرائیل اقلیت میں تھے اور قبیلہ ہی فرعون کے دینی متبع تھے وہی سب غرق ہوئے تمام جھوٹے
 بڑے عذاب ان پر ہی آتے رہے اسرائیلیوں نے فرعون کو دل سے معبود نہ مانا تھا وہ صرف لوکروں کی حیثیت سے وہاں پھنسے
 ہوئے تھے اگر کوئی اسرائیلی فرعون کو سجدہ کرتا بھی تھا تو مجبوراً صرف جسم سے نہ کہ دل سے۔ حضرت موسیٰ قبطیوں اسرائیلیوں سب
 کی طرف مبعوث تھے مگر چونکہ فرعون اور اس کے رُوسا کو سمجھانا اصل مقصود تھا کہ ان کے سمجھنے سے سب کا سمجھنا تھا اس لئے
 خصوصیت سے ارسلنا کا تعلق الیٰ فرعون و ملائکہ سے کیا گیا۔ حضرت موسیٰ نے بہت اچھے طریقے سے سمجھایا کہ ہر کس و ناکس کی
 عقل سمجھ گئی کہ فرعون جھوٹا ہے بلکہ خود فرعون بھی آمادہ بایمان ہو گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھ کر ضد کر بیٹھا پس اس
 کے درباری بھی اسی کے متبع ہوئے۔ اور حضرت موسیٰ کے معجزات کا زبانی کفر کیا حالانکہ ان کی عقلیں حقانیت موسیٰ علیہ السلام اور
 فرعون کی گھبراہٹ مان گئیں۔ اور عقل انسانی تکذیب فرعون تو پہلے ہی کرتی تھی کہ بھلا بشر خدا کی ہو سکتا ہے مگر فرعون کے اتنے
 سو سالہ رعب کی وجہ سے حق کے ماننے اور توحید کے اقرار سے منکر ہوئے اور فرعونوں کا یہ کفر بالکل ظاہر تھا لہذا اس کا ذکر یہاں
 نہ کیا جو فرعون کفار ہا یہ امر اس کی اتباع کرتے رہے ہاں میں ہاں ملاتے رہے اور فرعون ایسا جاہل تھا کہ اس کا کوئی کام عقل کا
 نہ تھا رشید رشید سے بنا ہے یعنی ہدایت اور عقل والا کلام مقابل غی یعنی گمراہی سرکشی کے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ فرعون دھڑپہ تھا
 کسی کو خالق نہ مانا تھا خود کو معبود کہتا تھا جبر اپنی عبادت کراتا تھا یہ تمام امور بالکل ہی رشدد ہدایت سے خالی تھے۔ اس لئے فرمایا
 مَا آمُرُ فِیْہِمْ یُؤْمِنُوْنَ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَبِّکُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَبِّکُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَبِّکُمْ
 حضرت موسیٰ نے ایسا وعظ و تبلیغ فرمایا جو ہر انسان کے عقل میں آئے والی تھی مگر کفار نے پھر بھی نہ مانی اور اندھے بن کر فرعون کے
 پیچھے لگے رہے اس لئے قیامت تک یہ کفار قبیلہ فرعون عقل اور دل کے اندھے ہی بنے رہیں گے یہاں تک کہ روز عشر بعد حساب
 کتاب جب جہنمی جہنم میں جائیں گے تو فرعونوں کی یہ مذکورہ حالت ہوگی کہ یَقُوْمُ قَدُمٌ سے بنا یعنی آگے ہونا اسی سے ہے
 قائمہ فرعون کفر و غرور کا جھنڈا پکڑ کر آگے آگے ہوگا اور اس کی یہ قوم کفار اس کے پیچھے چلے گی اپنے آگے بھڑکتا جہنم دیکھ کر رکنے
 کی کوشش کریں گے مگر رک نہ سکیں گے تب فرعون کو برا بھلا کہیں گے مگر اب کیا فائدہ۔ یہ جلوس سیدھا جہنم کے مقررہ طبقے
 میں چلے جائیں گے اور ظاہر افرعون ہی ان کو لے جائے گا۔ اُوْر د ماضی فرمایا گیا یقین کے لئے ورو کا معنی ہے پانی کا آنا
 پانی چونکہ نرم ہوتا ہے اس لئے اس مشابہت سے یہ بتایا گیا کہ ان کا جہنم کی طرف آنا بہت آسان ہوگا۔ لیکن باوجود آسانی کے
 یہاں آنا ٹھکانہ بنانا بہت ہی برا ہے۔ کیونکہ پانی پر آنا پیاس بھلنے اور کلیجہ ٹھنڈا کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ مگر یہاں ان کو آگ
 نصیب ہوگی اور وہ بھی دائمی۔ مقصد کلام یہ ہے کہ دنیا میں وہ سرداری کا لالچی تھا اور قائمہ بننے کی تمنا لئے رہا اسی لالچ نے اس
 کو خدائی کے دعوے پر اکسایا۔ اس کی یہ تمنا قیامت میں بھی پوری کی جائے گی لفظ درد کبھی بمعنی وارد اسم فاعل ہوتا ہے کبھی بمعنی
 درد مصدر ہوتا ہے اور کبھی بمعنی مورد۔ یہاں درد بمعنی وارد ہے یا درد پہلے اعتبار سے بس کا فاعل فرعون ہے دوسرے لحاظ یہ بمعنی
 وارد ہوتا ہے فرعون تو اپنی لالچ میں رہا مگر ہوا کیا قَائِمٌ لِّہِ لَعْنَتُہٗ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَبِّکُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُؤْمِنُوْا بِاللّٰہِ وَرَبِّکُمْ
 کو صرف فرعون کو ہوا مگر دیکھ ڈالے گئے وہ سب اس دنیا میں بھی تا قیامت لعنت و پھٹکار میں کہ ہر شخص ان پر لعنت کرتا

ہے کوئی شخص نام لینا پسند نہیں کرتا بلکہ جس طرح لفظ نیرید ظلم و سرکشی علامتی لقب بن چکا ہے اسی طرح لفظ فرعون بھی ظلم و تکبر کا لقب بن گیا ہے اور قیامت کے میدان میں ان پر خصوصی لعنت وارد ہوگی یا اس طرح کہ فرشتے لعنت کریں گے یا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے گا یا اس طرح کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے ہوں گے۔ یہ مفسرین کے اقوال ہیں میں کہتا ہوں یہ سب ہی عذاب ان پر ہوں گے کیونکہ معذب ہی ملعون ہوتا ہے۔ جیسا کہ ذلیل ہی بے توفیق ہوتا ہے۔ برابر یہ عطیہ یعنی دنیا کی لعنت جس نے مدد کی اخروی لعنت پر یا بری ہے وہ دنیوی لعنت کی مدد جس کی وجہ سے اخروی لعنت ملی۔ اور اس طرح لعنت کے بعد لعنت ملتی رہی پہلی لعنت سبب ہوئی دوسری کی۔ اگر وہ نہ ہوتی تو یہ بھی نہ ہوتی۔ دنیا پرست چاہتا ہے کہ جہان میں میری عزت ہو مگر اس کے لئے غلط راستہ اختیار کرتا ہے تو بجائے عزت کے دنیا جہان کی لعنت اختیار کر لیتا ہے اور وہی اخروی لعنت کا سبب بن جاتی ہے۔ (تفسیر کبیر روح البیان۔ معانی۔ مظہری۔ خازن۔ مدارک جمل۔ صادی۔ سراج منیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حشر میں ہر کافر اپنے کافر گروہ پیشوا کے ساتھ ہوگا اور جس طرح وہ قائد کفر میاں غرور و تکبر سے پیش رو بننا چاہتا تھا اسی طرح وہاں ذلت و پشیمانی کے ساتھ آگے لگا ہوگا پیچھے سے لعنتیں پڑتی جائیں گی یہ فائدہ یقیناً اور ورد امور و دے حاصل ہوا دوسرا فائدہ برے ساتھ کا انجام ہمیشہ برا ہی ہوتا ہے تو اچھے ساتھی ولے کا انجام اچھا ہی ہوگا یہ فائدہ رفد المردود سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دنیا کی رسوائی اور ذلت نیک لوگوں کا کسی کو برا کہنا اخروی لعنت کا سبب ہے یہ فائدہ بھی مردود فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا نیک لوگوں کا کسی کا ذکر خیر کرنا اخروی کامیابی کی علامت ہے چوتھا فائدہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو گمراہ کرنے اور درغلانے میں لگے ہوئے ہیں کل قیامت میں وہی لوگ اپنے گمراہ شدہ چیلوں مریدوں اور شاگردوں کے قائد ہوں گے۔ اور گمراہ لوگ انہیں کے جھنڈے نیچے ہو کر جہنم میں جائیں گے۔ یہ فائدہ بھی یقیناً قومہ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ باطل کامرت شور ہوتا ہے اور کچھ نہیں ہوتا۔ جب قہرائی کی ایک ہی لہر اٹھتی ہے تو باطل کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے یہ فائدہ کان لعمریٰ یغنون سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یَقْدُمُ قَوْمُهُ یہ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے۔ بالکل مناسب ہے پھر ساتھ ہی فرمایا گیا قَاوَرُودُ قَوْمُهُ یہ فعل ماضی سے ہے بالکل مناسب نہیں کہ زمانہ ورود تو بعد قیامت آئے گا مستقبل واقع کو ماضی سے کیوں بیان فرمایا گیا چاہیے تھا کہ یَقْدُمُ اور حقیقت کی مناسبت سے قَاوَرُودُ قَوْمُهُ کہا جاتا جواب بقاعدہ نحو یہ مستقبل چیز کو ماضی سے ذکر کرنے میں مبالغہ اور یقینی صورت کا اظہار مقصود ہوتا ہے تو یہاں بھی اس کے اہتمام اور اظہار یقین کے لئے اَوْرَدَ ماضی ارشاد ہوا اس واقعے کی یقینی حالت بیان ہوئی گو یا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ کیونکہ ماضی ہمیشہ موجود کے وجود پر دلالت کرتی ہے دوسرا اعتراض مورد سے مراد نار ہے اور لفظ نار عربی میں مونث ہوتی ہے تو چاہیے تھا کہ یُسْتِیْ اَوْرَدَ اَلْمَوْرُوْدُ فرمایا جاتا جواب نار

اگرچہ مونث ہے مگر نحوی قاعدہ ظاہر یہ جاری ہوتا ہے نہ کہ معنوی اور مراد پر۔ یہاں ظاہری لفظ جو یس کا فاعل اور مخصوص بالذم بن رہا ہے وہ ورد اور مورد ہے اور یہ دونوں مذکر ہیں۔ ہاں البتہ یہاں بےست بھی کہنا جائز ہے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے مگر زیادہ مناسب یس مذکر ہی ہے۔ جیسے کہ کہا جاتا ہے نِعْمَ الْمُتَزِلُّ دَارُکَ اور نِعْمَتُ الْمُنْزِلِ دَارُکَ۔ لفظ دار مونث ہے تو جب دار کا لحاظ رکھا جائے گا تو فعل مونث پڑھنا جائز اور جب منزل کا لحاظ رکھا جائے تو فعل مذکر پڑھنا بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

کَانَ لَمْ یَعْنُوا فِیْهَا۔ اَلَا بُعْدًا لِّلْمُتَزِلِّیْنَ کَمَا بُعِدَتْ تَمُودٌ۔ دنیا و دون دولت مخزون عزت مرہون پر غرور کرنے والے آخر انجام اس طرح گم نام ہو جاتے ہیں اور ہلاکت کی وادی میں اس طرح فنا ہوتے ہیں گویا کبھی غنی کی منزل پر آئے ہی نہ تھے۔ اہل عشق کی بے نیازانہ چل قدمی مفیدوں کے نشان راہ کو کیسر مٹا دیتی ہے اور اہل ہوا کو ان کی ہی ظلم کی آندھیاں اس طرح اڑا لے جاتی ہیں کہ زمین قالب اور میدان عمل میں ان کا ایک نشان قدم و نقشہ سکونت بھی باقی نہیں چھوڑتیں۔ یہ مظلوم قلب مسکین جگر اور قالب مدین کے ظلموں سے پریشان ہونے والے ضمیر و شعور کے قاصدان پیغام اسرار کی بددعاؤں کا نتیجہ ہے کہ دوری ابدی لعنت دائمی کا تمنہ گنہامی نصیب ہوا۔ جہنم اگرچہ جدا ہیں۔ مگر دار ظلم اگرچہ مختلف ہیں مگر دوری فراق کی لعنت قالب مدین پر بھی وہی وارد ہے جو تمود دماغ ذمیمہ پر ڈالی گئی۔ صاحب کفر اور اہل ہوانے۔ طلب دنیا اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لئے قوت روحانی اور طاقت فطری میں فساد تباہی مچایا۔ حق سے تکبر اور قبول ہدایت وادی الوار سے منہ پھیرا باطل کو لیا۔ حق کو چھوڑا۔ صرۃ اور معنی ہلاکت کی راہ چلے۔ صرۃ تو اس طرح اعضاء ظاہری گناہوں کے کیچڑ میں پھسلایا اور اعمال مفسدانہ کرواتے اور معنی اس طرح کہ جوار الہی اور عیش طیبہ سے دور رہے۔ اسفل السافلین کے گروہ خبیثہ کے ساتھ قطعی قرب پایا۔ پس یہی برے نصیب والے ہیں جو نار فرقت میں جلتے رہیں گے نہ زندگی پائیں گے نہ موت۔ حیات فانیہ سے ان کو کوئی نفع نہیں۔ جبرائیل سرمدی کی چنگھاڑ سے ایسے فنا ہوئے گویا تھے ہی نہیں۔ لیکن بحر تجلیات پر ایمان لانے والے مومن غیب قلب کے لغات توحید اور نغمہ حیات ابدی سے زندہ ہو کر سرور دائمی پالیتے ہیں۔ قلب و فواد کی زندگی اکسیر جہدی ہے جو اپنے قلب و جگر کی دوری اور موت کا خواہشمند ہے وہ طالبین و بدقسمتوں میں ہے مردان صالحین کو چاہیے کہ حالات طالبین سے عبرت کھیں کیونکہ طالبین بدبختوں نے دنیا و ذلیل کو پکڑا اور اسی پر آخرت کو استوار کیا پھر ان سے رب جلیل نے ایسا سلب باطن فرمایا اور دیار انوار سے ان کو ایسا نکالا گویا کہ انہوں نے کبھی نفع لاہوت پایا ہی نہیں اور کبھی وادی مشاہدات میں ٹھہرے ہی نہیں آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا خواب نیند کا جھٹکا ہے۔ آخرت حیات ابدی ہے اچھی اچھوں کے لئے بری بدوں کے لئے۔ جنت دنیا کی بکھیر کرنا ہے۔ اور جہنم آخرت کو بکھیرنا۔ خیر امت اطاعت الہی ہے۔ مردان راہ۔ طالب قافلہ کی طرح گر وہ اصفایا اولیاء کی تلاش میں سرگردان ہیں۔ قرار دنیا۔ تلاش قافلہ کی مقدار ہے۔ دنیا و آخرت کا فاصلہ بلک جھپکنا ہے۔ اہل شقاوت زاہد آخرت و راغب دنیا ہے اور اہل سعادت زاہد دنیا و راغب آخرت ہے یہی وہ پہچان ہے جو

مالک بحر دوزخ نمازل نزل نبی ختم رسل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ جبہ و دستار سے پہچان نہیں ہوتی وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ
بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَتْبَعُوا فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ فَرِيعُونَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا بَصِيرَتَ جَانْتِ هِي كِه جَنگل میں
ایک ہی خاردار جھاڑی نہیں ہوتی بلکہ مختلف کانٹے خود رو جھاڑیاں آگتی رہتی ہیں اور جنگل کے سالاد قافلہ راہ قافلہ ہموار کرنے کے
لئے ان کانٹوں کو اکھیرتے توڑتے رہتے ہیں یونہی اہل بصیرت باطن انسانی کو حسیب دیکھتے ہیں تو وہاں بھی ہزاروں فرعون و شداد دکھائی
دیتے ہیں مگر رب کریم اپنے کرم سے کانٹوں سے پھول۔ زہر سے تریاق۔ مصیبت سے راحت بنالکے۔ خود فرماتا ہے اور البتہ بے شک
بھیجا ہم نے موسیٰ انوار کو اپنی آیات قدرت اخبار جلال۔ حقائق بارگاہ۔ فضائل معارف مکاشفات منتشرہ کے ساتھ اور سلطان نور
ازلیہ کے ساتھ جو نشانات محبت میں مبین ہے۔ کلام شوق کی سلطنت کے ساتھ۔ اور قوت خطاب کی آیتوں اور دیدار جمال کے
سلطان کے ساتھ اور بارگاہ الہی میں عجز کی آیتوں اور اعداء النیہ کے سامنے تکبر کلیمی کے سلطان ظاہر بادشاہت بینہ کے ساتھ
فرعون عقل طاغوت اور اس کے گروہ عقلیات کی طرف عقلیات فانیہ نے عقل طاغوت کے نقش قدم ہی کی پیروی کی حالانکہ فرعون
عقل طاغوت کا حکم اور فیصلہ منزل طور عشق تک پہنچانے والا نہ تھا بلکہ نار فساد میں جلنے والا اور بحر ظلمات میں ڈوبنے
والا تھا۔ وادی رشد جمال سے دور کرنے والا تھا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ يُفْقَهُهُ فَآمَرَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا بِهِ نَارًا وَيَنْتَهِزُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ نَفْسَهُ وَتَبِعَ الْقِيَامَةَ بِشَئِئِ الْوَقْدِ الْمَرْفُودِ۔ عقل کی بھنور میں پھنسنے والی ذریت عقلیات سرکش کہیں منزل
نجات نہیں پاتی محرومی قیامت اور محشر ہلکت میں بھی عقل طاغوت پیچھے نہ رہے گی بلکہ لذت کی سالاری اوصاف ذمہ کے
پیشوائی سے آگے ہی ہوگی تو آتش ظلمات میں دھکیل دے گی۔ آج نہیں سمجھتے مگر اس بے کسی کے وقت ہر شقی جان لے گا کہ عالم
قہر میں سب سے بڑی ہی جگہ ہے اور اتباع عقل کا خسارہ یہ ہے کہ زمین قالب میں دوری بارگاہ صمدیت کی لعنت ہے اور محرومی
قیامت میں حاضری کے دن خصائل ذمہ کی وجہ عذاب فراق اور آتش بھر کا برا انعام ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مرشد کلیم
کے حضور سکوت زبان کی طہارت کا وضو کرنے والا۔ گندگی فرعون سے صحت کہ شیخ قلب کی اتباع میں تکبر کہنے والا ہی رفیق
ابرار میں کھڑا ہو سکتا ہے۔ بری خصلتیں اور اہل صلوٰۃ کی اتباع فاسقوں کی صحبت انعام ذلت ہے۔ کیونکہ انسانی طبیعت باطن
ہے اور میل ملاقات موثر ہے اور امراض شیطانی سرایت کرنے والے ہیں۔ اور رگیں البسیت کی طرف جھکنے والی ہیں لہذا
طالب خیر۔ شر شرک اور عیسیٰ کفر سے دور ہو اور اخلاق ذمہ کی اتباع نہ کر ورنہ واردات خبیثہ کے مورد اور انعام قبیحہ مرفود
میں نار ابدی میں جلنا ہوگا۔ (روح البیان۔ حرائس)

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْقُرْاٰی نَقْصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ

وہ سے خبروں بستیوں کی بیان فرماتے ہیں ہم ان کو پر آپ سے ان بعض قائم ہیں

یہ بستیوں کی خبریں ہیں تمہیں سناتے ان میں کوئی کھڑی ہے اور کوئی

وَحَصِيدٌ ۱۰ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

اور بعض کٹ چکیں اور نہ ظلم کیا ہم نے ان پر اور لیکن خود ظلم کیا انہوں نے جانوں اپنی پر

کٹ گئی اور ہم نے ان پر ظلم نہ کیا بلکہ خود انہوں نے اپنا برا

فَمَا أَخَذَتْ عَنْهُمْ الرِّهْتُمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

تو نہ بچایا کو ان معبودوں نے ان کو وہ معبود پوجتے تھے سے سوا

کیا تو ان کے معبود نہیں اللہ کے سوا پوجتے تھے ان کے کچھ

اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ

اللہ کے سے ذرا چیز جب کہ آیا عذاب رب کا آپ کے اور نہ زیادہ ہوئے وہ کافر

کام نہ آئے جب تمہارے رب کا حکم آیا اور ان سے انہیں ہلاک

غَيْرَ تَبْيِيحٍ ۱۱ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

ان باطل معبود کی وجہ سے سوا ہلاک کے اور اسی طرح ہے پکڑ رب کی آپ کے جب بھی پکڑ البتوں کو

کے سوا کچھ نہ بڑھا اور ایسی ہی پکڑ ہے تیرے رب کی جب بستیوں کو پکڑتا

وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۱۲ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۱۳

حالات کہ وہ بستیوں ظالم ہوں بے شک پکڑ تمہاری دردناک سخت تر ہے

ہے ان کے ظلم پر بے شک اس کی پکڑ دردناک کرتی ہے

تعلق ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں سات قوموں کے ذکر ان کے کفر ان

کی سرکشی انبیاء و کلام سے مقابلہ اور عذاب الہی سے کفر پر موت کا واقعہ بیان ہوا اب فرمایا بار بار ہے کہ اللہ

طاہرات کے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ اسے پیارے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کی تسلی ہو اور اقوام عالم کو پتہ لگ

جائے کہ جس قوم پر بھی عذاب آیا ان کی اپنی ہی کفر پر حرکتوں کی بنا پر آیا۔ سب نے کسی پر ظلم نہ فرمایا دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں کافروں کی بت پرستی جھوٹے معبودوں پر بھروسہ کرنے کا ذکر ہوا اب فرمایا جارہا ہے کہ جن پر کفار کو بھروسہ تھا وہ ان کے

کسی کام نہ آئے نہ عذاب سے بچ سکے نہ جہنم کی مکالیف سے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں سابقہ امتوں کی نافرمانی اور عذاب

ذکر ہوا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ جبار و قہار اسی طرح ہر ظالم سرکش مغرور متکبر فساد کی کافر۔ ناسق فاجر کی پکڑ فرماتا ہے گا اللہ کی سخت پکڑ سے بجز اس کے جو پیارے نبی کے دامن میں آگیا۔ کوئی نہیں بچ سکتا۔ گویا کہ پہلے اولین کی سزاؤں کا ذکر سن کر اب آخرین کو عبرت دلاتے ہوئے خبردار اور متنبہ کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

ذٰلِكَ مِّنْ اٰتِیَاتِ الْقُرْاٰی نَقُصُّهُ عَلَیْكَ مِنْهَا قَائِلٌ وَحَصِیْدٌ - ذٰلِكَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیه کیلئے من تبصیصہ انباء جمع ہے نباء کی بمعنی سچی خبر۔ القرئی الف لام عمدی ہے قرئی جمع ہے قریش کی۔ یہ زید مبتدا ہے من جارہ سے پہلے التوجہ پوشیدہ ہے خبر اول ہے نَقُصُّ فعل مضارع بصیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ قُصَصُ سے بنا بمعنی تفصیل سے بیان کرنا ضمیر واحد غائب کا مرجع انباء ہے کیونکہ وہ بھی نفعی واحد ہے علی جارہ بمعنی عندک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا عام مسلمان۔ من بعضیت کا ماضی مونث کا مرجع قرئی ہے۔ قَائِلٌ اسم فاعل بمعنی مفعول یعنی موجود ہیں قیام سے بنا۔ واو عاطفہ حصیڈہ بروزن فاعل بمعنی محصور یعنی اکڑی ہوئی حصیڈہ سے بنا جس کے معنی کھیت کاٹنا۔ یا جر سے اکھیرنا یہ جملے کا جملے پر عطف ہے اور پھر یہ قرئی کا حال ہے وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ وَاوْ سَرَّجْلًا مَا ظَلَمْنَا مَاضِیْ مَنفِیْ بصیغہ جمع متکلم ظَلَم سے بنا اس کا ترجمہ ہے بلا جرم سزا دینا یا نقصان کرنا ضمیر کا مرجع تبار شدگان واو عطف کا لیکن استدراکیہ ایک کی نفی کے بعد اس کو قائم رکھتے ہوئے دوسرے کو ثابت کرنا ظَلَمُوْ جملہ خبریہ فعل ماضی جمع انفس جمع نفس کی مراد اپنی ذات یعنی روح مَعَ الْجِسْمِ مُمْ سے مراد تمام سابقہ کفار قَدْ اَعْنَتْ عَنْهُمْ اِلَهْتَفَهُمُ الَّتِیْ یَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ تَالْعَقِیْبِہِ مَا اَعْنَتْ مَاضِیْ مَنفِیْ باب افعال سے ہے غنی سے بنا۔ یہ چھ معنی میں مشترک ہے۔ محتاج نہ ہونا۔ باقی رہنا۔ مالدار ہونا۔ کافی ہونا۔ نفع دینا۔ کام آنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ عَنْ زَادُہ مُمْ ضمیر سے سارے سابقین کفار مراد ہیں متعلق ہے اغنت کا آیت جمع ہے اللہ کی مرکب اضافی فاعل ہے اغنت کا الَّتِیْ اسم موصول مونث ہے۔ صفت ہے اِلَهْتَفَهُمُ جملہ فعل مضارع ہے یہاں کا لوا پوشیدہ ہے اس لئے ماضی استمراری کے معنی میں ہے دَعُوْ سے بنا بمعنی پکارنا مراد ہے پوجنا من جارہ عملاً زائد نہیں معنی زائد ہے دون اسم جامد ہے بمعنی مقابلہ مضاف ہے لفظ اللہ مجرور مضاف الیہ ہے مِنْ مَعْنٰی زَادُہ ہے شَیْءٌ مکرر مفرد مجرور بمعنی کچھ تَتَا جَاءَ اَمْرٌ دَبَّكَ وَمَا زَادُوْهُمُ غَیْرَ تَشْیِیْبٍ - لَمَّا حُرِفَ شَرْطٌ اس کا بعد جملہ شرط یا شرط موخر ہے یا اپنے مقام پر اور اگلی عبارت اس کی جڑا۔ جَاءَ فعل ماضی امر بمعنی قانون یا عذاب کا فیصلہ مضاف بطرف رب بحالت جبر مضاف الیہ ومضاً لَمْ ضمیر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں یا عام مسلمان۔ واو عاطفہ یا ابتدائیہ مَازَادُوْ مَاضِیْ مَنفِیْ بصیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل اِلَهْتَفَهُمُ ہے متعدی بدو مفعول مفعول اول مُمْ ضمیر جمع مذکر مفعول دوم غیر بحالت زبر مضاف ہے بطرف تشبیہ باب تفعیل کا مصدر ہے متعدی ہے ثَبَّت سے بنا بمعنی ٹوٹنا۔ یا ہلاک کرنا پہلے معنی سے لازم ہے۔ یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں وَكَذٰلِكَ اَخَذْنَا مِنْكَ اِذَا اَخَذْنَا الْقُرْاٰی وَهٰی ظَالِمَةٌ - واو سَرَّجْلًا كَذٰلِكَ حرف تشبیہ معنی اصل ہے اَخَذَ مصدر متعدی مضاف ہے مشبہ بہ سابقہ تمام کلام ہے رَبِّ اسم مشتق ہے صفت مشبہ فاعل مضاف الیہ ہے

اخذ مصدر کا۔ اذا حرف شرط بمعنی کما یعنی جب کبھی اخذ ماضی معروف اس کا فاعل ذات باری تعالیٰ الْقُرْیٰ الْاَلَمٰ بنی ہے قری جمع قریۃ کی واو حال یہ ہے معنی مبتدا کا مرجع قری ہے بمعنی بستی مراد ہیں۔ اہل بستی طارمۃ اسم فاعل بمعنی اپنا نقصان کرنے والی مونث کا صیغہ ہے اِنْ اخذَ اَلِیْمُ مَثَلًا مِّنْ اَبْدَانِ کَلَام ہے حرف تحقیق دفع شک کے لئے ہے اخذ بحالت زبر مصدر متعدی ہے اِنْ کا اسم ہے ضمیر واحد غائب فاعل مضاف الیہ اَلِیْمُ شَبِیْدٌ دونوں خبرائ ہیں بروزن فعل مبالغہ کے لئے اَلْمُ بمعنی دردناک سینا اور شَبِیْدٌ شَدُّ بمعنی سخت سے بنا۔

تفسیر عالمانہ

ذٰلِکَ مِنْ اَبْنَاءِ الْقُرٰی نَقَصَتْ عَنْکَ مِنْہَا قَاتِیْمٌ وَحَصِیْدٌ۔ ذٰلِکَ ترکیب نحوی میں مبتدا ہے اور یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ جس کا ترجمہ اس طرح ہے وہ گزرے واقعات خبر ہے جو بتائیں ہم نے بستیوں کی خبروں سے۔ من جارہ بعضیت ہے یعنی ساری خبریں نہ بتائیں بلکہ چند واقعات بیان کئے ورنہ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبران کرام کے واقعات تو بہت زیادہ ہیں۔ ان واقعات میں نہ کچھ کمی زیادتی ہے نہ بھول چوک نہ جھوٹ یا غلط بیانی کیونکہ نَقَصَتْ خود ہم خالق ارض و سموات ان واقعات کو بیان فرما رہے ہیں۔ پھر کس کے سامنے عَلَیْکَ ہے پیارے حبیب آپ جیسے شاہد نبی کے سامنے اگر ان مضبوطیوں کے باوجود یہ کفار یقین نہیں رکھتے تو تیسری تصدیق یہ ہے کہ مِنْہَا قَاتِیْمٌ ان عذاب شدہ قوموں کی بستیوں میں سے بہت بستیاں ابھی بھی کھنڈرات کی شکل میں یا نشانات کی شکل میں یا ویران بے آباد مکانات کی شکل میں موجود ہیں۔ ان کو دیکھو اور ہمارے نبی کے فرمودات کی تصدیق کرو۔ اور ان بستیوں کی نشاندہی صحیح پاکر باقی ان بستیوں کے عذاب کے نزول پر بھی ایمان لے آؤ جن بستیوں کی حالت ہے وَحَصِیْدٌ یہاں منہا پر شیدہ ہے۔ یعنی اور بعض ان میں سے وہ بستیاں بھی ہیں جن کے ساکنوں پر عذاب الہی آیا تو قوموں کے ساتھ بستیاں بھی ایسی ٹوٹ پھوٹ گئیں جیسے کٹی ہوئی کھیتی کہ ان کے نشان بھی مٹ گئے۔ صرف جغرافیہ سے سمجھیں اور حدود دار بعد رہ گئے آج وہاں اجاڑ بیابان جنگل ہیں جن کو دیکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کبھی یہاں فلاں قوم آباد تھی ایسے چمن زار تھے۔ اتنی عظیم بستی تھی۔ یا آج صرف کھنڈرات ہیں۔ یا کچھ بھی نشان باقی نہ رہا تاریخ نے بالکل ہی ان کو بھلا دیا صرف علم الہی میں ہیں۔ یہ منہا کا جملہ نَقَصٌ کے جملے سے علیحدہ ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے اسے نبی وہ تمام واقعات ہم نے آپ کو اس لئے بتائے ہیں کہ ان میں آپکا امت کے لئے آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کیونکہ یہ سب فیہ چیزیں ہو گئی ہیں بعض کے تو کچھ نشانات بھی دیکھے جاتے ہیں جیسے قوم عاد و ثمود اور بعض تو بالکل نیست و نابود ہو گئیں کہ نشان بھی نہ رہا جیسے قوم نوح اور قوم لوط یہ واقعات دلائل نبوت اس لئے ہیں کہ باوجود اس کے کہ آپ نے وہ واقعات نہ پڑھے نہ سنے پھر بھی آپ کی زبان پاک کفار کے سامنے وہ قصے ایسے صحیح سنار ہی ہے کہ عقلا اور جغرافیہ دان حیران ہیں کہ عرب کا ایک اُمّی بقی جو اپنے حجرے کی چار دیواری کی باہر نہ نکلا تاریخ دانوں سے نہ ملا کس طرح ان مقامات کی نشان دہی کر رہا ہے جن کو تم نے ہزار مشقتوں سفروں کے بعد دیکھا اور جغرافیائی طور پر درست پایا اسے ہمارے نبی یہ واقعات اس لئے بھی آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کہ منسوخ شدہ توریت و زبور میں یہ واقعات کچھ تو ہیں ہی نہیں اور جو چند

ایک ہیں وہ بھی غلط اور یہودہ طرح پر ہیں۔ اور بہت سے واقعات حقیقت و جغرافیہ کے خلاف۔ یہی وجہ ہے کہ عیسائی جو بیان کریں وہ یہودی اور دیگر قومیں نہیں مانتیں اور جو یہودی بیان کریں وہ عیسائی جھٹلاتے ہیں مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمائے ہوئے واقعات کو اپنے پرلئے سب نے مانا اور مستیقماً مانا کہ محض عتیداً۔ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی نبوت کے دلائل ہیں کہ اس نے عقلا کی عقلوں کو مادون کر دیا ہے اور اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی دلائل نبوت ہیں کہ ان کو بیان کرنے سے نبوت کی تبلیغ کا مقصد پایا جاتا ہے یہ محض قصہ ہی نہیں بلکہ عبرت کی انتہائی سرگزشتیں ہیں جن میں آخرت کے عذاب نافذ ہونے کے انجام نیکو کاروں کی نجات۔ دامنِ نبی کا فائدہ دامن میں آنے والوں کی خوش نصیبی کا پورا خاکہ کھینچا گیا اہل عقل تو عبرت پکڑ کر سچے راستے پر آ جلتے ہیں اور اہل دل بن جلتے ہیں۔ کفر میں تھڑے ہوئے بار بار سن کر کنارہٴ عنایت پر لگ جلتے ہیں مگر اندھے بد باطن فقط قصہ ہی سمجھتے رہتے ہیں۔ پس عبرت لینے والا دنیا میں ثنا و جمیل اور آخرت میں ثواب جزیل پاتا ہے۔ اور عبرت نہ لینے والا دنیا میں لعنت اور آخرت میں عتاب پاتا ہے وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا لَّتَأْتِيَهِمْ أَقْصَارُهَا وَفَمَا زَادُوا غَيْرَ تَشْيِيبٍ — اور یہ جتنی قوموں پر جتنے بھی عذاب زلزلے چیخ دھاڑ سے ہلاکتیں آئیں ہم نے ظلم نہ کیا ان پر۔ اس جملے اور اس سے پہلے کلام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے ظلمنا کے بعد ظلی پوشیدہ ہے۔ یعنی ان بستیوں والوں پر۔ ظلم کا معنی ہے بلا فائدہ یا اپنے فائدے کے لئے کسی کا نقصان کرنا یا اپنا نقصان کرنا۔ ظلم ہر طرح گناہ اور عیب ہے رب تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ اگرچہ باری تعالیٰ اپنی مخلوق پر کلی معاف ہے اس کا کوئی فعل ظلم نہیں ہو سکتا خواہ قصور سے مارے یا بلا تصور کیونکہ وہ مالک ہے۔ مالک اپنی ملک میں جو چاہے کرے اس پر کچھ گلہ نہیں۔ یہاں ما ظلمنا فرمانا اظہار سبب عذاب ہے کہ ان پر عذاب کیوں آیا اگرچہ رب تعالیٰ بے قصور بھی ہزاروں بلکہ ساری مخلوق بگاڑ سکتا ہے۔ اور یہ بگاڑ ظلم نہیں۔ لیکن ان مذکورہ قوموں کو بلا تصور نہیں مارا وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ لیکن ان کافروں نے ہی اپنی جانوں پر ظلم کیا۔ اس طرح کہ مرتکب ہوئے وہ ان کفریات کے جو ہلاکت کا سبب بنے حالانکہ ان کفریات اور شرکیات سے بے خبر نہ رکھے گئے تھے بلکہ ہمارے نبیوں نے سب کچھ ان کو سمجھا دیا تھا اس کے باوجود انہوں نے رزق اللہ کا کھانا زمین و آسمان اللہ کا استعمال کیا عباد غیر اللہ کی مخلوق اللہ کی مٹی مگر کہنا غیر اللہ کا مانا ہمارے نبیوں کا کہنا نہ مانا۔ ان کو دامنِ انبیاء میں آنا چاہیے تھا مگر گئے اپنے جھوٹے معبودوں کے پاس اور اپنے بناوٹی بتوں کا سہارا پکڑا تھا اِنَّمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ تُوْنُ سہارا دیا نہ بچایا نہ غنی کیا نہ نفع نہ قدرت دی بچنے کی ان کافروں کو یہ معنی بن سکتے ہیں اِلَهَتُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ اُنْ کے اُن باطل معبودوں نے جن کو وہ کافر پوجتے تھے۔ اور جن کے سامنے اللہ رسول کو چھوڑ کر گر گڑا تے تھے۔ يَدْعُونَ سے پہلے گاؤں پوشیدہ ہے ماضی استمراری ہے جب کسی کے سامنے دعائیں مانگی جائیں اس کو معبود سمجھ کر تو اس دعا کا معنی ہوتا ہے عبادت کرنا اور زیادہ گر گڑا کر دعا مانگنا سجدے میں ہوتا ہے۔ اس لئے يَدْعُونَ کے معنی ہیں پوجنا عبادت کرنا اور اللہ کے مقابلے کسی کا سہارا پکڑنا اس کی عبادت کے مترادف ہے۔

حدیث پاک میں بھی ہے کہ الذُّعَاةُ عِبَادَةٌ دُعَا کے معنی عبادت بھی ہیں۔ اسی لئے یُذْعُون کے بعد قید لگائی گئی مِنْ دُونَ اَشِدَّ وہ گڑ گڑاتے تھے اللہ کے مقابلے میں یا اللہ کو چھوڑ کر پس کچھ بھی فائدہ نہ ہوا۔ مِنْ شَيْءٍ میں میں بعضیت نے کل کی نفی کر دی یہ جھوٹے معبود اپنے پیاریوں کی کیا مدد کرتے ان کا تو اپنا یہ حال تھا کہ تَتَّاجَاةُ اُمُرٌ مَرَاتٌ جب کبھی اسے پیارے نبی آپ کے رب کا عذاب آیا تو۔ وَمَا مَرُّهُمُ اور وہ بت کچھ بھی زیادہ نہ دے سکے۔ اپنے ان پیاریوں کو سولے ہلاکت اور نقصان اور گھٹائے کے کہ عذاب کیا روکتے خود بھی اپنے پیاریوں کے ساتھ ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہوتے۔ حالانکہ خود کفار نے اندتوں کی فنا کو دیکھا۔ زَادُوا کا فاعل بت ہیں یہ فعل لازم ہے یعنی بت زیادہ نہیں مگر تنبیہ یعنی ٹوٹ کر فنا ہونے میں غیر معنی الا ہے یا فعل متعدی ہے کہ بتوں نے اپنے پیاریوں کا نقصان ہی بڑھایا کہ ان کا اعتقاد توڑا عذاب انہیں کی دہ سے آیا۔ اچھے خاصے دنیا میں رہتے تھے اگر ایمان سے آتے مزے سے باعزت زندگی گزارتے نفع ہی نفع ہوتے۔ مگر بتوں سے بروں سے لگے تو مصیبت ہی مصیبت رہی شعر۔

اچھوں کے سنگ لگ کر میری جھولی پھول پڑے ۛ بدکاروں کے سنگ ہوا تو پہلے بھی گر گئے ۛ

اسے موجودہ کافر و عبرت پکڑو جب ان کے بت عذاب الہی کو نہ روک سکے تو اب کون روک سکتا ہے۔ اب بھی اس طرح عذاب آسکتے ہیں ذَکَا لَیْلَکَ اَخَذَ رَبُّکَ اِذَا اَخَذَ الْعُرَّاقُ وَحِی ظَالِمٌ اِنْ اَخَذَ اَیُّہُمْ شَیْءًا۔ اور اسی طرح جس طرح کہ پھل قوموں کو اللہ تعالیٰ نے پکڑ کر فنا کر دیا جیسا کہ کفار نے سن لیا ان کی اجڑی بستیوں کے کھنڈرات سفروں میں راہ گزرتے یا اہل تہذیب کی گھڑائی کرتے دیکھ لئے اسے نبی آپ کے رب کی پکڑ ہے۔ غافل و ظالم کفار و بدکار عبرت حاصل کریں ان کھنڈرات اور آثار قدیمہ کو محض اتفاقی نہ سمجھیں تماشے کے طور پر دیکھنے نہ جائیں کہیں ایسا نہ ہو کہ تم ان واقعات کو دیکھنے کے باوجود کشر و سرست ہی رہو۔ ع

اور تماشہ دیکھنے والو تماشہ خود نہ بن جانا

جب کبھی رب تعالیٰ نے کسی بستی یعنی اہل بستی کو عذاب سے پکڑا تو اس حالت میں کہ وَحِی ظَالِمٌ وہ قوم ظلم میں مبتلا تھی ہمارے نبی کی گستاخی نافرمانی میں آلودہ تھی لقمہ دی تھی پھر جب پکڑا تو دنیا نے دیکھ لیا کہ اِنْ اَخَذَ اَیُّہُمْ شَیْءًا۔ بے شک اس اللہ کی پکڑ و انجی درد اور تکلیف والی اور سخت ہے کہ کتنے ہی زور والا مجرم ہو خود کو چھڑا نہیں سکتا نہ چھوٹنے کی امید ہے حدیث پاک میں ہے نہ اولاً کافر اور بدکار ظالم کو کثیر صلت دی جاتی ہے اس دوران انبیاء اولیاء اور علماء کے ذریعے اس کو بچانے تو بہ کرنے پاک ہو جانے کی سب طرح کی تبلیغیں دی جاتی ہیں جب مدت مقرر گزر جاتی ہے تب پکڑ میں آتا ہے تو ایسا شکنجہ چڑھتا ہے کہ چھوٹنے کی ساری آسیں ٹوٹ جاتی ہیں۔ مقصد کلام۔ یہ کہ جو عذاب کے قصے ابھی سورہ ہود میں تم کو سنائے وہ اس لئے ہوئے ہم کسی کو بغیر گناہ اور جرم اور بغیر اطلاع بے خبری میں نہیں مارتے کہ یہ قالو فی ظلم ہے اور ہم ظلم نہیں کرتے بلکہ انسان خود اپنے پر ظلم کرتا ہے اور کرتا تھا کہ انبیاء کو چھڑ کر بتوں کو مانا تو جب ہم نے اپنے انبیاء

کنسے یا نیر رینے کے مطابق کفار پر عذاب بھیجا تو کوئی بت عذاب در کر کے اپنوں کو نہ بچا سکا بلکہ خود بھی فنا ہو گیا یہ کفار تو انبیاء اولیاء اللہ سے آسین توڑ کر بتوں سے آسین لگائے بیٹھے تھے مگر بتوں نے ان کا نقصان ہی کیا کہ ان ہی کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ موجودہ کفار نہیں سمجھتے تو نہ سمجھیں مگر ہماری پکڑ ہر ظالم بستی پر اسی طرح ہوتی چلی آئی ہے عین ظلم کی حالت میں پکڑ لجاتا ہے پھر ایسا پکڑنا کہ تاریخ عالم نے جان لیباے شک اس کی پکڑ نہایت دردناک اور سخت ہے کہ نہ مجرم خود اپنے چھڑا سکے نہ کوئی اس کو چھڑا سکے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بتوں کی عبادت تو بہر حال حرام و نقصان دہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کی وہ عبادت جو نبی کے حکم کے بغیر کی اور تعلیم نبوت ایمان کے بغیر کی جلتے وہ بھی حرام و نقصان دہ ہے یہ فائدہ ظلموا انفسکم کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ سابقہ وہ قومیں بھی ہلاک ہوئیں جو اللہ کو مانتی تھیں مگر غلط طریقے سے نبی کی تعلیم کے مطابق نہیں مانتا تھا دوسرا فائدہ بروں کی بات ماننا اور ان کے ساتھ رہنا ہلاکت کا ہی باعث ہے تو لازم آیا کہ اچھوں کی قربت دنیا و آخرت میں مفید ہے یہ فائدہ مازاد و متم فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انسانوں کے گناہ کی وجہ سے بے گناہ جانور اور بستیاں بھی ہلاک اور اجڑ جاتی ہیں تو لازمی بات ہے کہ نیکوں و ولیوں کی برکت سے جانوروں حیوانوں کیڑے مکوڑوں پر کرم ہو جاتے ہیں حدیث پاک میں آتا ہے کہ علماء کے لئے پانی کی مچھلیاں بھی دعا کرتی ہیں یہ فائدہ ائذی القرن سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ ان آیات میں مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہے کہ عبرت پکڑ کر مترب بارگاہ بن جاتے غفلت چھوڑ کر قدرت و توفیق میں آجالتے ہیں مگر زندیق لوگ اور زیادہ پکڑ کے مستحق بن جاتے ہیں ان عبرت و اذاعت کو محض اتفاق سمجھتے ہیں یہ فائدہ ورمی ظالمین فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا ورمی ظالمین ہی منیر منیر کا مرجع قریش سے نو قریش کو ظالم فرمایا گیا حالانکہ قریش بستی کو کہتے ہیں بستی بے جان گھروں کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ ظلم کرنا عقل ولے انسانوں کا کام اینٹ پتھر تو ظلم نہیں کر سکتے۔ تو بستی کو ظالم کیوں کہا گیا؟ جواب یہ سوال محمد بن ابوبکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خود ہی اپنی کتاب مسائل الرازی میں قائم فرمایا اور خود ہی جواب فرمایا کہ ظلم کی نسبت قریش یعنی بستی کی طرف مجاری ہے اور مراد اہل بستی ہیں جیسے کہ قرآن کریم میں ایک جگہ اس طرح ہے ہذیہ القریشیہ الظالم الفاظ الظالم یہ ظالم بستی اور بس طرح کہ دوسری جگہ ارشاد ہے ذلک القریشیہ۔ قریش سے پوچھیے حالانکہ قریش تکلم پر قادر نہیں توجس طرح یہاں قریش سے اہل قریش مراد ہیں اسی طرح یہاں اور یہ عام عربی معادہ ہے اس لئے نصاحت کے مطابق ہے کیونکہ یہاں التباس کا خطرہ نہیں اور نہ یہ بات نظری ہے بلکہ بدیہی ہے کہ جب ظلم کی نسبت بستی کی طرف کی جائے تو اہل بستی ہی کی طرف ذہن جاتا ہے۔ ہم بھی دن رات اسی قسم کی بات کرتے ہیں مثلاً پاکستان بڑا بہادر ہے۔ فلاں ملک شکست کھا گیا ہمارا کھانا! نہ ایسے کلاموں کا اہل ملک ہی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے دوسرا اعتراض ذالک اسم اشارہ واحد

بعد کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں اشارہ بہت سے قصوں کی طرف ہے تو یہاں ذالک بولنا مناسب نہ تھا بلکہ ذالکم بولا جانا یا ذوالک بولا جانا جیسا کہ بعض شعراء کے کلام میں اس طرح کی جمع ملتی ہے جواب ذالک کی جمع ذالک نہیں آتی۔ اگر کہیں ہے تو شاید استعمال فصاحت کے خلاف ہوتا ہے ذالک خود ہی جمع ثنیہ اور واحد کے لیے مستعمل ہے۔ ذالکم بھی ذالک کی جمع نہیں نہ یہ مشار الیہ کے جمع ہونے کے وقت اس طرح جمع کی ضمیر کے ساتھ آتا ہے بلکہ یہ جمعیت محالین کے اعتبار سے ہے۔ اگر ذالکم ذالک کی جمع ہوتی تو مشار الیہ کے جمع ہونے کی صورت میں ہی اس طرح ہوتی حالانکہ ایسا نہیں بلکہ دیکھو ذلکم خیر لکم۔ مشار الیہ واحد ہے مگر ذالکم آیا۔ یہ جواب زیادہ مناسب ہے بعض نے یہ جواب دیا کہ ذالک کا مشار الیہ قصے نہیں بلکہ الذی ذکر ہے یعنی سابقہ سارا کلام جو من حیث المجموعہ واحد ہے تیسرا اعتراض ذالک سے اشارہ غائب کی طرف ہوتا ہے مگر یہاں ان قصوں کی طرف اشارہ ہے جو حاضر مذکور ہیں لہذا یہ اشارہ درست نہیں تھا جواب مفسرین نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ قصے اب نزول قرآن کے وقت غائب ہیں اور وہی مشار الیہ ہیں نہ کہ ذکر کرنا مگر یہ جواب کمزور ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ ذالک اصل لغوی اعتبار سے بعد کے لئے نہیں ہے لہذا غائب کے لئے بھی نہ ہوا بعد ہی غائب ہوتا ہے صرف عرف عام میں اس کو بعد کہہ دیا گیا ہے جیسا کہ لفظ دابہ اصلاً ہر چوپائے کے لئے ہے مگر عرف میں صرف گھوڑے کے لئے۔ تو ضروری نہیں کہ ہر جگہ ہی عرف عام مراد ہو۔ لغوی معنی بھی مراد لئے جاتے ہیں جیسے کہ مابین دابۃ۔ اسی طرح یہاں ذالک لغوی معنی میں مستعمل ہے لہذا عام حاضر غائب کے لئے ذالک میں ذال اسم اشارہ لام تاکید اور لک ضمیر مخالف۔ اور ذال مطلق اشارے کے لئے وضع ہوا ہے۔ اسی سے پہلے حاضر ضمیر لگی تو ہذا ہوا۔ لام وکاف بعد میں لگا تو ذالک ہوا اسی کے اول کاف تشبیہ لگا تو کذا لک ہو گیا۔ یہ جواب ہر طرح درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ذالک من انباء الغری نفی عنک منہا قائم دحیثیڈ۔ اسے قلب سری کے شہنشاہ حبیب انوار روح۔ ضمیر خلائق کے روح رواں بحر مشاہدات کے تیراک اعلیٰ وہ واردات غیوب جو وادی دل اور خانہ تجلیات کی خبروں سے ہے وہ ہم ہی تجھ پر ظاہر کرتے ہیں ان میں سے بہت سی وہ خبریں ہیں جو پردہ غیب پر غنچہ شاد کی مثل قائم ہیں نگاہ عبرت و بصارت غیرت و بصیرت فطرت سے ان کو دیکھا جاسکتا ہے اور بہت سی ان میں سے وہ واردات ہیں جن کا نشان بھی زمین قالب پر نہ رہا کٹی ہوئی کھیتی کی مثل وہ دل کی دنیا سے دور پھینک دی گئیں۔ جو نفس و نفسانیات راہ راست پر آسکتے ہیں اور جو دوسو اس شیطان نے بگاڑ ہے اس کی اصلاح درست ہو سکتی ہے اور وہ قابل تدارک ہیں وہ قائم ہیں قوت یزدانی کے قدموں پر۔ اور جن نفسانیات کو موت فنا کی آری نے مایوسی فراق کی درانتی نے ایسا کاکھر نہ کھدیا کہ قابل تدارک لائق اصلاح نہ رہا وہ نگاہ حقیقت میں حسیہ ہے وما ظلمناہم ولکن ظلموا انفسہم فما انقنت عنہم البتہ اللہ یتدعون من دوزن اللہ من شئ لئلا یجلاہم ویزیلہم۔ وقار اذوہم غیر تہیب۔ اور ان خبیثہ نفوس پر ہم نے ظلم باطنی و ظاہری نہ کیا اور لیکن البتہ انہوں نے خود ظلم کیا اپنے آپ پر کہ ان امر باطنی قواء خفی کو انعامات سری سے مستدار

رومان کی وہ قوت ملی حصول کمال کے لئے توفیق کے ایسے آئے ملے جو ملائکہ مقربین کو بھی نہ ملے مگر ان ازل کے کور بخبتوں نے اس قوت رومانی اور آرزو جہانی کو طبیعتِ رذیلہ کے کئے پر استعمال کیا۔ حاکمِ قلب کے قانونِ شریعت کو بھڑپا پس طاغوتِ نواہشات کی عبادت کی ذبیوی مرتبوں کو پوجا بتانِ شہوت کی پرستش کی پھر جب اسامہ جدالیہ کے ہاتھوں ہلاکت کی مار پڑنے لگی تو ان کے کسی معبودِ باطل نے ان کو نہ بچایا نہ کوئی دنیوی خواہشات و شہوات مضطرب قہاری کو دور کر سکا۔ ان ہی کو اللہ کے سوا پوہستے تھے اور اہل باطل بجز خسارہ کچھ نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ جھوٹے دیس کے جھوٹے باسی جھوٹے ہی وعدوں میں استوں کو درغلالتے ہیں وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَحْيًا ظَالِمَةً إِنْ أَخَذَ إِلَيْهِ شَيْئًا سَيُنْزِلُ آيَاتٍ اِمَارَاتٍ عِبْرَتِہِ جب سینہِ قالب پر ظلمتوں کی آندھیاں چلتی ہیں تو بستیِ ناسوتی قالبِ ملکوتی سے تبدیل ہو کر قریہِ ظلم بن جاتی ہے قہرِ الہی کی بجلیاں چمکتی ہیں جبر کی گٹھائیں چھا باتی ہیں۔ سوتِ مراخذہ کی کرک آتی اور سب کو جلا کر تباہ و برباد کر دیتی پیچھے پکڑا الہی کسی خاص قدم کے لئے نہیں بلکہ اسی طرح ہر اس بستی اور اہل بستی کے لئے ہے جو ظلم ظاہری و باطنی میں مبتلا ہو جائے۔ بے شک اس جبارِ قدیم کی پکڑ دردناک بھی ہے اور شدید بھی۔ دردناک اس طرح کہ سینہِ باطل کی فریب کاری مکرِ شیطان کو مل کر رکھ دیا جاتا ہے اور شدید اس طرح کہ کسی تدبیر کسی ذریعے سے بچ نہیں سکتے۔ تو بندہ مجبور کو بجز انہی کی بارگاہ میں توبہ و فریاد کے کچھ چارہ نہیں۔ (تفسیر روح البیان)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ

بیشک میں اُن اہل نشانیوں میں ہے اُس شخص کے جو ڈرا عذاب سے آخرت کے

بے شک اس میں نشانی ہے اس کے لئے جو آخرت کے عذاب سے ڈرے

ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمُ مَشْهُودٍ ۝۱۳

وہ آخرت جمع کیے ہوئے ہیں لئے اس دن کے سب لوگ ادوہ دن حاضر کیا ہوا ہے

یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ اکٹھے ہوں گے اور وہ دن ماضی کا ہے

وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدٍّ ۝۱۴ يَوْمَ يَأْتِ

اور نہیں ہٹاتے ہم اس کو مگر ایسے مدت کچھ گنی ہوئی وہ دن آئے گا تو نہ کلام

اور ہم اسے پیچھے نہیں ہٹاتے مگر ایک گنی ہوئی مدت کے لئے جب

لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾

کرے گا کوئی نفس مگر سے اجازت اسکی پس سے ان میں برے ہیں اور اچھے وہ دن آئے گا کوئی بے حکم خدا بات نہ کرے گا تو ان میں کوئی بھگت اور کوئی خوش

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ

تو یکن وہ جو برے بنے پس وہ ہیں اگ لیے ان کے میں اس گدھے کی بولی ہے اور نبی اور نصیب تو وہ جو بد بخت ہیں وہ تو دوزخ میں ہیں اور اس میں گدھے کی طرح نیکیں

شَرِيفٌ ﴿١٠٦﴾ خَلِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَ

پہچی ہمیشہ رہنے والے ہیں میں اس جب تک کہ قائم ہے آسمان اور گے وہ اس میں رہیں گے جب تک آسمان وزمین رہیں مگر

الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

زمین مگر جتنا چاہے آپ کا ہر طرح کرے اللہ اسکو جو ارادہ کرے وہ جتنا تمہارے رب نے چاہا ہے شک تمہارا رب جب جو چاہے کرے

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں عبرت دلائی گئی تھی۔ اب فرمایا جا

تا ہے کہ کون شخص عبرت حاصل کر لیتا ہے کون نہیں دوسرا تعلق پھل آیات میں بکھری قوموں بکھرے مزاجوں اور

مختلف دینوں اور مختلف عذابوں کا تذکرہ ہوا۔ اب فرمایا جارہا ہے۔ اے جھوٹ بول کر سچے بننے والو اے باطل ہو کر حق

جتنے والو ایک دن ایسا بھی آنے والا ہے جب سب ایک جگہ ایک مزاج ایک رائے کے ساتھ ایک دربار میں حاضر ہو گے

تیسرا تعلق پھل آیات میں مختلف قوموں کے عارضی دنیوی عذاب کا ذکر ہوا تھا اب ان پر جہنم کے دائمی عذاب کا ذکر ہے

تفسیر نحوی

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ————— إِنَّ كَرَفَ حَقِيقَ بَرِّئَ يَقِينِ فِي جَارِہ

البتہ تنوین تفسیری ہے آیت بعضی نشان عبرت بحالت زیر ہے اِنَّ كَرَفَ لَم جَارِہ مِّنْ اِسْم مَوْصُول متعلق ہے آیت مصدر کے یا ثانی صفت پوشیدہ کے خَافَ فعل ماضی خوف سے بنا متعدی بیک مفعول ہے عذاب الآخرة مرکب اضافی

مفعول بہ خات کا جملہ فعلیہ صلہ ہے موصول کا ذلک مَجْمُوعٌ لَہُ النَّاسِ وَ ذَلِکَ یَوْمٌ مَّشْہُودٌ۔ ذلک اسم اشارہ بعیدی
 مشار الیہ کے لئے مجموع اسم مفعول بمعنی مستقبل۔ کہ جار مجرور متعلق ہے مجموع کا مرجع اللہ تعالیٰ یا ہ کا مرجع
 وہ روز قیامت ہے الناس اس کا نائب فاعل ہے واو عاطفہ ذالک بعیدی اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ یوم مشہود
 ہے مرکب توصیفی یوم بمعنی زمانہ مشہود اسم مفعول شد سے مشتق ہے بمعنی حاضر کیا ہوا ماضی کے معنی میں ہے بوجہ یقین
 کامل گویا ہو ہی چکا وَ مَا تَوْخَّجُوا اِلَّا لِیَجَلَ مَعْدَاوِدِ وَ اَوْسَرِ جِلْدِ مَالِکُوتِ مَضَارِعِ منفی باب تفعیل سے بنا آخر مادہ بمعنی
 دیر لگانا پیچھے کرنا۔ یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں ضمیر مفعول بہ الاحرف استثنا متصل کے لئے۔ لام تعقیبہ اجل
 بمعنی پوری مدت اسم جامد ہے معدود اسم مفعول عدد سے بنا بمعنی گنا ہوا حساب لگایا ہوا یَوْمٌ یَاتِ لَا تُنْکَلُمُ نَفْسٌ اِلاَّ
 بِاِذْنِہ۔ یوم ظرف مقدم سے یات فعل مضارع مستقبل کا اذا حرف شرط پوشیدہ ہے لَا تُنْکَلُمُ مضارع مستقبل
 باب تفعیل سے جزا ہے دراصل لَا تُنْکَلُمُ نفس اس کا فاعل الا حرف استثنا بمعنی غیر نے نفی مطلق کو توڑا صحیح یہ ہے کہ الا
 اپنے معنی میں ہے نفی ہے باذن باء جارہ متعلق ہے لَا تُنْکَلُمُ کے اذن بمعنی اجازت کا مرجع ذات باری تعالیٰ فَبِیْنِہُمْ
 شِقَاقٌ وَ سَعِیۃٌ۔ فاء استینافیہ من حرف جار مم ضمیر جمع مذکر مجرور متصل کلرجع یا نفس ہے یا الناس۔ نفس اسم مبغی ہونے
 کی بنا پر ضمیر جمع کا مرجع بن سکتی ہے۔ شقی مبتدا مؤخر من مم خبر مقدم کا یہ جار مجرور متعلق ہوں گے موجود پوشیدہ کا
 شق سے بنا بمعنی قلب کی سختی بروز فی فعل شقیو تھا واو کو یاء سے تبدیل کیا واو عاطفہ ہے سعید سعد سے بنا لغت میں
 خورشیدوار نرم گھاس کو کہتے ہیں یہاں مراد نرم دل ہے جس میں ایمان کی خوشبو ہو فَا مَا اَلْدِیۡنَ شَقُوۡا فِی النَّارِ تَہْمٌ فِیۡہَا
 نَعِیۡوُ وَ شَہِیۡنٌ فاء عطف بمعنی لکن انا کی معاونت کے لئے انا حرف استدراک الذین اسم موصول جمع شقو فعل ماضی
 جمع لازم ہے فاء جزائیہ فی جار سے پہلے داخل پوشیدہ ہے۔ النار بمعنی آگ مراد دوزخ ہے۔ منظوف کو ظرف کی جگہ قائم
 کیا گیا ہے۔ الف لام عہدی ہے کہم نیا جملہ خبریہ ہے لام جارہ مم ضمیر مجرور متصل یہاں بھی اسم فاعل ثابت پوشیدہ ہم
 اور قیہا ہر دو اس کے متعلق ہیں ہا کا مرجع النار ہے فی فیروز بروز فی فعل زفر سے مشتق ہے بمعنی تیزی سے اندر سانس
 کھینچنا۔ جس سے تیج پیدا ہو جیسے گدھا چیتا ہے۔ شہیق بروز فی فعل شہق سے بنا بمعنی سانس باہر پھینکنا جس سے آواز بھی
 پیدا ہو۔ جیسے گدھے کی آخری آواز۔ یہ ہر دو معطوف علیہ معطوف فاعل ہیں ثابت پوشیدہ کا خال الدین فَا مَا اَلْدِیۡنَ تَہْمٌ فِیۡہَا
 وَ اَلْاَرْضُ اِلَّا مَآشَاؤُ رَبِّکَ۔ خالین اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر غلڈ سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا اسی سے ہے غلڈ جنت کا نام
 اور خلود بروز فی فعل ماقام فعل ناقص بصیغہ واحد مذکر فی جارہ ظرفیہ تھا کا مرجع النار ہے۔ اسم ناقص السموات ہے
 جمع ہے سماء کی الف لام استغراقی واو عاطفہ الارض جمع جنسی معنوی ہے لفظاً واحد مؤنث الف لام جنسی ہے عطف ہے
 السموات پر الاحرف استثنا ہے اس کا متثنیٰ مِنْہُ خلود ہے موصولہ سے مراد خلود ہے شاء فعل ماضی ہے شئی سے
 بنا بمعنی مشیت یعنی چاہمت اس کا فاعل رب ہے بحالت رفع کہ ضمیر واحد مذکر مخاطب جملہ فعلیہ صلہ موصول کا ایت

ذَبَقَ فَعَالَیَ یَعْنِیْ یُذَبِّقُ۔ اِنَّ اَحْرَفَ یَقْنِیْ حَالِیْ ہِے اِسْمٌ وَخَبْرٌ مِّنْ رَّبِّکَ مَرْکَبٌ اَصَافِیْ اِسْمٌ اِنَّ ہِے لَہٰذَا بِحَالَتِ زَبَرَ۔ فَعَالَیْ
 بَرُوْزِنِ صَرَافٌ مَّعْنٰی کَثِیْرُ الْفَعْلِ مَبْلَغُہِ کَا صِیْغَہِ ہِے لَمَّا لَا مَ جَارَہِ مَّعْنٰی مَفْعُوْلِیَّتِ کَا مَوْصُوْلَہِ بِحَالَتِ جَر۔ جَارٌ مَّجْرُوْرٌ مُّتَعَلِّقٌ ہِے
 فَعَالَیْ صِفَتٌ مُّشَبَّہٌ کَے یُرِیْدُ مَضَارِعَ مُّثَبَّتِ بَزْمَانُہُ حَالِیَہِ بِصِیْغَہِ وَاحِدٍ مُّذْکَرٍ غَائِبٍ اِرَادَۃً ؕ سَے بَنَآ۔ مَّعْنٰی اِرَادَہُ کَرْنَا۔ تِیَّارِی
 کَرْنَا۔ اَمَادَہُ ہُونَا۔

تفسير عالماته

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۚ

ان میں یعنی ان گزشتہ واقعات میں یا ان کو اس جگہ قرآن مجید میں ذکر کرنے میں لایۃً البتہ سخت عبرت ہے منکروں کے لئے نصیحت ہے مومنوں کے لئے اس کی علامت یہ ہے کہ اس نے خوف رکھا قیامت کے عذاب کا یا زندگی کے آخری ایام کا یا قبر کے عذاب کا اس کے لئے یہ واقعات ایک بڑی نشانی جو بصیرت والے کے غور کے لئے کافی ہے لیکن جس نے انکار ہی کا راستہ پکڑا ہے اس کے لئے سب کچھ محض اتفاق ہے۔ حالانکہ کائنات میں کچھ بھی اتفاق سے نہیں ہوتا جو کچھ ہو رہا ہے یا ہوتا رہا یا ہو گا سب کچھ ایک بہت عظیم پروگرام کے مطابق ہے۔ جس کا انجام کار۔ ذالک یوم وہ دن ہے جس کے ہوئے ہیں یا جمع کئے جائیں گے اُس دن کے لئے تمام انسان اول زمانوں کے اور آخر زمانوں کے تاقیات تاکہ سب کا حساب کتاب جتنا سزا ہو اور بتایا جاتے کہ کس نے کیا کیا تھا اور کیوں عذاب آیا تھا۔ یہاں تو یہ واقعات کسی نے دیکھے کسی نے صرف سناۓ کسی نے سنے۔ کسی نے ان سنے سناؤں کو مانا کسی نے نہ مانا مگر ذالک یوم مشہود وہ دن ایسا ہے کہ سب کا مشاہدہ کیا ہوا ہے کہ سب نے سب کو اور سب کچھ ہی دیکھ لیتا ہے۔ آسمانی اور زمینی مخلوق ایک دوسرے کا مشاہدہ کریں گے اور ظالم و مظلوم ایک دوسرے کا انجام دیکھ لیں گے۔ ان آیات میں بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر سنا سب کو ہے مجموعہ اور مشہود دونوں اسم مفعول ہیں مگر ظرفیت کے معنی میں۔ قیامت میں لوگ شاہد ہوں گے ہر مشہود اور وہ دن مشہود فیہ۔ استلزام کلام میں حرف ان کے اس کلام کی مضبوطی ظاہر فرمادی۔ ذالک سے مراد یہ بھی ہے کہ اللہ کی وہ پکڑ آیت نشانی ہے۔ اس بات کی آخرت میں ضرور عذاب ہو گا۔ اور کوئی مجرم اس سے بچ نہ سکے گا۔ حضور جن کو دنیا میں بہت گناہیں پہنچ چکا نہ وہ جنہوں نے بدکاری کا ظلم و سرکشی کا رواج ڈال کر اپنی نسلوں کو برباد کیا اور قوموں کے باپ دادا سے بن کر بغیر عذاب کے دنیا سے سدھار گئے۔ انہوں نے اگر یہاں عذاب نہ پایا تو کیا ہوا آخرت کے عذاب سے نہیں بچ سکتے وہ تو سخت تر اور حقیقی عذاب ہے۔ اور ان ہی باپ دادوں کے ساتھ جن کی پیروی کا یہ حوالہ دیتے تھے دائمی عذاب چکیں گے۔ دنیا کا وہ عذاب جو ان قوموں پر آچکا آخری کا بدلہ نہیں ہو سکتا کیونکہ دنیوی عذاب جزاء نہیں بلکہ صرف آئندہ نسلوں کو کفر سے بچانے جبرت دلانے کے لئے یہ دنیا دار الجزا نہیں۔ دنیا قلیل تو اس کی ہر چیز قلیل ہے یہ دن اتنے بڑے اجتماع کے باوجود پھر ایسا ہو گا کہ ہر شخص ایک دوسرے کی دنیا کی طرح جانے پہچانے گا۔ اور کوئی یہ نہ کہہ سکے گا کہ فلاں کافر کو عذاب کیوں نہ ہوا اور دنیا سے بلا عذاب اپنی موت مر کر کیوں چلا گیا لفظ مشہود شہد سے بنا جس کا معنی ہے

مثل زفر کے ہوگی باہر کوز در لگا کر گدھے کی طرح چیخنا اور دوسری شیعہ اندر کو سانس کھینچتے وقت گدھے کی طرح ہونکنا۔ کہ پہلی آواز سینے سے نکلتی ہے دوسری حلق سے گویا کہ جہنم میں چیخ دھاڑ پئی ہوگی یہ دھاڑیں سختی عذاب کی بنا پر ہوں گی آوازیں بدل جائیں گی دنیا میں بھی کسی کو دردناک مار پڑے تو آواز بدل جاتی ہے بل کی طرح ڈکڑا ہے رنگ بھی بدل جاتا ہے تو قیامت تو اس سے بھی زیادہ شدید ہے۔ سعادت، وہ نعمت ہے جو نیکی میں بندے کی معاون بدی میں رکاوٹ ہوتی ہے۔ شقاوت وہ قہر رب ہے جو بدی میں معاون اور نیکی میں رکاوٹ ہوتی سعادت بھی دو قسم کی ہے۔ دنیوی اور اخروی۔ شقاوت بھی دو قسم کی ہے دنیوی اور اخروی جس پر موت واقع ہو جائے وہ اخروی ہے جو موت سے پہلے ختم ہو جائے وہ دنیوی۔ ہر شخص کو ہر وقت رب کریم کی پناہ مانگنی چاہیے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ موت صرف دو ہی ہیں موقف سعادت و موقف شقاوت۔ ان ہی کا ظہور قیامت میں ہوگا۔ پھر یہ بد بختی کی چیخ دھاڑ عارضی نہ ہوگی بلکہ خلیل بن فہما ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربک ان ربک فعالم لما یبدی ہمیشہ ابد الابد تک وہ بد بخت کا فراس جہنم میں ہی رہنے والے ہیں۔ جب تک کہ جہنم کی وہ بلند چھتیں مثل آسمانوں کے اونچیں اور جہنم کی وہ زمین جس پر یہ کافر پڑے ہوں گے موجود رہیں گے اور ان آسمان و زمین کو تو دوام ہے لہذا ان کے عذاب و خلود کو بھی دوام اور ہمیشگی رہے گی اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ جہنم کے اوپر بھی آسمان ہوں گے اور وہ آسمان جہنم کے طبقے ہوں گے ایک روایت میں ہے اٹھارہ ہوں گے ایک روایت میں نو ایک میں سات۔ جہنم کا سب سے نیچا طبقہ اسفل السافلین جہنم کی زمین ہوگی چنانچہ قرآن مجید سورۃ ابراہیم آیت ۱۸ میں ہے یوم تبدل الارض غیر الذلذات فی القیامت کے دن تبدیل کر دی جائے گی اس زمین کے بدلے دوسری زمین اور آسمان اور زمین بھی یہاں بھی یہی مراد ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ عرب کے محاورے کے مطابق مادامت السموات والارض سے مراد ہمیشگی ہے۔ اور یہ محاورے کے طور پر بولا گیا ہے اور محاورے والا محاورے سے اصل مطلب سمجھ جاتا ہے تو یہاں دوام لفظوں سے نہ سمجھا گیا بلکہ عربی محاورے سے پہلے قول کے مطابق جس طرح جہنم کے آسمان و زمین ہیں جنت کے بھی آسمان و زمین ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہی زمین و آسمان وہاں منتقل ہو جائیں گے مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے عقلاً تو سب اس لئے کہ یہ آسمان و زمین چھوٹے ہیں۔ جنت و جہنم بڑے علاقے ہیں بڑے مکان پر چھوٹا چھت اور چھوٹا فرش کس طرح کا رآمد ہو سکتا ہے۔ نقلاً اس طرح کہ روایت صحیحہ میں ہے کہ جنت و دوزخ مکمل طور پر اس دنیا سے پہلے پیدا ہو چکی ہے۔ اور اس طرح کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے قل من علیہا فان من یشاں عام ہے ذوی العقول و غیر ہم کو جیسا کہ بہت دفعہ عام ہوتا ہے۔ اور کل سے مراد سب مخلوق ہے جن میں خود زمین و آسمان بھی شامل۔ ان کو بھی فنا ہے۔ اور خلود دائمی منافی فنا ہے۔ جہنم میں جب ساکنین کو دوام ہے تو مسکن کو بھی ایک قول یہ بھی ہے مادامت سے مراد دنیوی آسمان و زمین کی مدت بقا ہے جو حضرت آدم سے کر وڑوں سال پہلے سے تا قیامت اور مطلب یہ ہے کہ کفار کی سکونت جہنم کی پہلی مدت تو آسمان و زمین کی مدت کے برابر ہے اس کے بعد پھر ربنا اللہ چاہے اور اللہ کی جاہت دائمی لہذا خلود دائمی ہوا۔ الا ما شاء ربک

مگر وہ فاسق گناہگار جن کو رب کریم دوزخ سے نکالنا چاہے۔ یہاں استثناء منقطع بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مشننا منہ شقی کا فرہیں اور مشننی شقی فاسق رہیں۔ اور استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہر دو جنہی شقی ہیں لہذا جنہی لحاظ سے متصل ہے نوعی اعتبار سے منقطع ہے بعض نے کہا کہ اِلَّا لغو ہے اور مطلب ہے کہ خلود آتا ہے جتنا رب تعالیٰ چاہے اور چونکہ رب کی چاہت دائمی تو خلود بھی دائمی۔ لفظ موصولہ بمعنی مَنْ موصولہ یا اس سے مراد خلود ہے مگر پہلا قول قوی ہے۔ اِنْ رَبُّكَ۔ یہ شک اسے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا رب اللہ تعالیٰ نے اکثر مقام پر اپنی ربوبیت کی نسبت نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرمائی اس کی وجہ ہو علمت نامہ یہ ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی رب ہوا اور نبی کریم سب سے پہلے مریوب ہیں۔ بدیں وجہ فرمایا آپ کا رب فقال مباہلے کا صیغہ ہے۔ یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک وہی کرنے والا ہے۔ لَمَّا يُرِيدُ جس کا ارادہ فرمالتا ہے نہ کوئی اس کو روکنے والا ہے نہ ٹوکنے بلکہ بلا روک ٹوک وہ رب ارادہ فرمالتا ہے اور وہ کام بھی ہو جاتا ہے بعض نے فرمایا کہ اِلَّا کا استثناء محالی ہے نہ لامحالی یعنی مگر اس کے چاہے سے یہ کفار جہنم سے نکل بھی سکتے ہیں لیکن وہ چاہتا نہیں کیونکہ اس کا چاہنا محال ہے کہ خلاف وعدہ ہے۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت خوف خدا ہے اور اللہ کے عذاب سے ڈرنا ہے۔ کہ اسی سے آیات اللہ کی سچی سمجھ آتی ہے اور اسی انسان بندہ بننا ہے ورنہ

کلام الہی سنتے سب ہیں مگر عبرت خوف و خشیت والے لیتے ہیں۔ یہ فائدہ لَمَّا خُفَّات سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو خوف و خشیت عطا فرمائے دوسرا فائدہ دنیا میں ہی بتا دیا گیا کہ کون سعید کون شقی اس کی علامتیں بھجادی گئیں آخری علامتیں اس کے علاوہ ہیں لہذا ہر انسان کو خاص طور پر مسلمانوں کو شقاوت کی علامات سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیئے سعاد کی علامات اختیار کرنی چاہیئے اور اس کا آسان طریقہ اولیاء اللہ کی صحبتیں اچھی کتابیں پڑھنا بری مجلسوں صحبتوں بری کتابوں سے بچنا ہے۔ یہ فائدہ شقی وَبَعِیْذُ کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کفار کے لئے جہنم میں زفر اور شہیق جیسی گدے کی آواز ہوگی مگر گناہگار مسلمان کے لئے یہ آواز نہ ہوگی اگرچہ کچھ دن وہ جہنم میں بھی رہے گا۔ مگر وہ عذاب پہننے کے لئے دوزخ میں نہ جائے گا بلکہ پاک صاف ہونے کے لئے آگ میں جائے گا جیسے گنداسونا بھیڑ میں جاتا ہے محض کھوٹے پاک ہونے خوب صورت زیور بننے کے لئے۔ مومن جہنم میں جائے گا تو اسے یا تو تکلیف ہی نہ ہوگی یا برداشت کی ہمت مل جائے گی اس کی آواز تک نہ نکلے گی بخلاف کفار کے کہ وہ شدت تکلیف سے گدے کی طرح رینگیں گے۔ یہ فائدہ زفر و شہیق کے بعد ان کو خالدین فرلنے سے حاصل ہوا زفر و شہیق چونکہ دائمی ہے تو اسی کے لئے ہو سکتی ہے جس کی سکونت دائمی ہے۔ مومن کی سکونت جہنم دائمی نہیں تو اس کی یہ آواز بھی نہیں۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ تمام انسان دو قسم کے ہیں شقی و سعید۔ حالانکہ انسانوں کے دو گروہ اور بھی ہیں مثلاً وہ لوگ جن کی نیکی و بدی برابر نہ ان کو شقی کہا جاسکتا ہے نہ سعید۔

ع۔ جن کی نہ کوئی نیکی ہے نہ کوئی بدی ان کو کیا جائے گا جیسے مجنون پاگل چھوٹے بچے۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں پہلا یہ کہ شقی اور سعید ہونا اگرچہ دنیا کی زندگی میں ہوتا ہے مگر اس کا دار و مدار اخروی جزاء و سزا سے متعلق ہے جو ہر انسان کو بتا دیا گیا تو علم انسانی کے مطابق انسانوں کے دو ہی گروہ ہیں شقی و سعید اور چونکہ یہاں ان ہی چیزوں کا ذکر شروع سے ہو رہا جن کو انسانوں نے دیکھا اور سمجھا ہے اس لحاظ سے دو گروہ کئے گئے کہ شقی و سعید ان کے انجام کا ہر انسان کو حتماً و یقیناً پتہ ہے۔ رہے دوسرے دو گروہ جن کا معترض نے ذکر کیا ان کے انجام کا حتماً کسی کو پتہ نہیں۔ وہ علم الہی میں ہے کہ کہ مجنون کہاں ہو گا پاگل دیوانے چھوٹے نابالغ کفار کے بچے کہاں رہیں گے یہی وجہ ہے کہ ان کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں کفر و اسلام کی تقسیم ہے۔ اس لحاظ سے دو ہی گروہ ہیں شقی و سعید۔ لیکن وہ لوگ جن کی نیکی بدی برابر ہیں وہ مسلمان ہی ہیں چھوٹے بچے اور پیدائشی پاگل بھی دین فطرت پر مانے گئے ہیں اس لئے وہ بھی مسلمانوں میں شامل اگرچہ ان کے ماں باپ کافر ہوں اور ان کی رہائش بھی کفر میں ہو رہے وہ پاگل جو بلوغت کے بعد ہوئے ان کی اس حالت کا اعتبار ہے جو بلوغت کے وقت تھی۔ کافر کی نیکی ہوتی ہی نہیں۔ تیسرا جواب یہ کہ منہم شقی میں من بعضیت کا ہے اور اسی من کے تحت سعید ہے جس نے بتایا کہ سب سعید و شقی نہیں بلکہ بعض ایسے اور بعض ایسے اور بعض تیسرے گروہ کے جو نہ جہنم کے نہ جنت کے بلکہ اعراف کے جیسے پاگل۔ اور نابالغ بچے۔ گویا اس کا جواب خود قرآن مجید میں موجود ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کا زمانہ ایسا ہو گا کہ کوئی بات نہ کر سکے گا حالانکہ دوسری آیات میں ہے یَوْمَ تَأْتِي مَثَلُ نَفْسٍ تَحَادِيثُ مَثَلًا یعنی آپس میں وہ کافر خوب جھگڑیں گے اور جھگڑے میں خوب شور مچتا ہے ثابت قیامت میں باتوں کا شور مچا ہو گا۔ تیسری آیت میں کفار کا باتیں کرنا اس طرح مذکور ہے وَاللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ خدا کی قسم ہم مشرک نہیں تھے بہت سی احادیث مبارکہ میں بھی کافروں کی باتیں مذکورہ تو یہ تعارض کیونکر ختم ہو؟ جواب مفسرین کرام نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ قیامت کے احوال مختلف ہیں کبھی نفس نفسی کا شور ہو گا کبھی شفاعت کے لئے بھاگ دوڑ فریاد و التجا کا شور ہو گا اور کفار کے جھگڑے کا۔ کبھی مسلمانوں کی شفاعت و سفارش کا نظارہ لپائی نظروں سے دیکھتے ہوئے کفار کا یہ کہنا ہو گا کُنَّا مُشْرِكِينَ جھگڑے حالتیں بعد کی پہلی حالت سب کی سراپاگی اور بیہوشی اور سناٹے کی ہوگی یہاں ابتدائی حالت ہی کا ذکر ہے تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا یَوْمَ يَأْتِي تَارَةً فَافْعَلْ يَوْمَ يَوْمٍ پوچھتا ہے اور اس کا طرف مقدم بھی یوم ہے جس کا معنی ہے جس دن آئے گا وہ دن۔ دن ہی طرف دن ہی منظور یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ یَوْمَ طرف سے مراد مطلق وقت ہے اور یوم مفسر سے مراد قیامت ہے اور معنی ہے کہ جب وہ قیامت آئے گی۔ دوسرا جواب یہ کہ یَوْمَ طرف اور یوم مفسر دونوں سے مراد زمانہ ہے نہ کہ روشن دن اور زمانہ زلزلے میں آسکتا ہے ایک زمانہ دوسرے زمانے کا طرف اور منظور ہو سکتا ہے۔ دیکھو ساعت دن کی جزا اور منظور ہے دن جفتے کا ہفتہ مہینہ کا مہینہ سال کا سالہ ہدی کا (تفسیر روح البیان۔ کبیر معانی۔ مدارک جمل۔ صادی۔ ابن کثیر)

اور دنیا پرست مثل مکھی شہد کی حرص میں شہد پر گرنے والی مکھی ہمیشہ شہد میں پھنک کر ہلاک ہوتی ہے اسی طرح دنیا دار دنیا کی فریب کاریوں اور لذتوں میں پھنستا چلا جاتا ہے اور جب تک روح و قلب کے آسمان اور نفوس و بشریت کی زمین رہے گی اہل شقاوت دنیا کی شقاوتوں میں پھنسنے رہیں گے۔ مگر جس کو چاہے توفیق مشیت سے ابتداء بچلے۔ بے شک ہے انوار جمال والے محبوب انبی ابدی تیرا رب تعالیٰ جو چاہے کر سکتا ہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں اہل شقاوت دو قسم کے ہیں ماضی صیغہ یہ سزا و فراق پاکر وصل کی جنت میں آجاتا ہے مگر شقی کفران یہ ناز و فراق میں ہمیشہ جلتے والا ہے۔ (بیان - عرائس)

وَالَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا

اور لیکن وہ جو اچھے کیے گئے تو وہ جنت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اس جب تک اور وہ جو خوش نصیب ہوئے وہ جنت میں ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے جب

دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ

کہ قائم ہیں آسمان اور زمین مگر اور جتنا چاہے رب آپ کا عطا ہے ہم آسمان و زمین میں مگر جتنا تمہارے رب نے چاہا

عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ ۝۸ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ

نہ ختم کی ہوئی تو نہ ہو تو میں شک سے اس پر جتنے ہیں یہ کافر پیش ہے بھی ختم نہ ہو گی تو اسے سننے والے دھوکہ میں نہ پڑ اس سے جسے یہ کافر

هُوَ لَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ

جس کو نہیں پوجتے یہ سب مگر ویسا جیسا پوجتے رہے باپ دادا ان کے سے پوجتے ہیں یہ ویسا ہی پوجتے ہیں جیسا پہلے ان کے باپ دادا پوجتے تھے

قَبْلُ ۝ وَإِنَّا لَهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ۝۹

پہلے اور بیشک ہم البتہ پورا دینے والے ہیں ان کو حصہ انکا بغیر کمی کے اور بے شک ہم ان کا حصہ انہیں پورا بھردیں گے کمی نہ ہو گی

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا

اور البتہ بے شک دی ہم نے موسیٰ کو کتاب تو گڑبڑ کی گئی میں اس اور اگر نہ

اور بے شک ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تو اس میں پھوٹ پڑ گئی اگر

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

نہ ہوتا حکم جو پہلے ہوا طرف سے رب آپ کے البتہ فیصلہ ہو چکا ہوتا درمیان ان کے اور

ہمارے رب کی ایک بات پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو جیسا ان کا فیصلہ کر دیا جاتا اور

لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيِبٌ ۝۱۱۰

بیشک وہ البتہ میں شک طرف سے اسی کی پریشانی

بے شک وہ اس کی طرف سے دھوکا ڈالنے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں میدان حشر کے مجتہدین کی دو قسمیں

بیان فرما کر بد بختوں کا ذکر کیا تھا اب دوسری قسم کے خوش بختوں کا ذکر ہے کہ ان کو کیسی کیسی بھلائیاں ملیں گی۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں شکاوت و سعادت کا ذکر فرما کر اب مسلمانوں کے لئے مزید شرح فرمائی جا رہی ہے کہ اسے لوگو

اپنے زمانے کے کفار کی بت پرستی اور عیش و عشرت دیکھ کر مشکوک مت ہونا ان کا انجام بھی گزشتہ کافروں کی طرح ہے۔ تیسرا

تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مکہ تو حیدری تعالیٰ کے منکر ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ انبیاء و کرام کی نبوت کے

انکار پر بھی مصر ہیں یہی وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی کتاب میں اختلاف کر بیٹھے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں گزشتہ امتوں کے

ذمہ عذاب کا ذکر ہوا تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نبی کریم کی امت دعوت کو دنیا میں عذاب نہ ہوگا اگرچہ کتنا ہی کفر کریں ہاں

آخرت میں پوری سزا ہوگی۔

تفسیر نحوی

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا - واؤسر جملہ اما حرف استدراک بمعنی لیکن ہو تو یہاں شرطیہ

ہے الَّذِينَ اسم موصول ہے مجید و ماضی محمول یہ قرأت مشہور ہے ایک قرأت میں فعل معروف سَعِدُوا و اس حال

سَعِدُوا سے بنا ہے بمعنی نیک بخت فاء جزائیہ یا تعقیبیہ اگر آتا سے جملہ اول کو بشرط مانا جائے تو یہ جملہ جزا ہے اگر آتا بمعنی

لیکن ہی رہے تو وہ جملہ خبریہ ہے اور یہ فاء جزائیہ نہیں فی جارہ اس سے پہلے یَقِيمُونَ فعل پوشیدہ الْجَنَّةِ الف لام

عندی ہے جنتہ کا لغوی ترجمہ پوشیدہ مصدر بمعنی مفعول یہاں مراد ہے فردوس خلدین خلود سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا فی

جارہ طرفیہ حاضیہ مونث کا مرجع جنت ہے کا دَامَتْ فعل ناقص بصیغہ مونث السَّعَادَاتِ جمع ہے سَعَادَاتِ کی واؤ حاطفہ لفظ

بھی ہو سکتا ہے لام گئے قضی ماضی معمول قضی سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا متعدی بیکہ، مفعول ہے اسی سے ہے قاضی وقضا۔ بین اسم ظرف مفعول فیہ ہے بحالت زیر مضمیم جمع غائب کا مرجع کفار ہیں وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ وَاذْ سَرَّ جَلَمَ اِنْ حَرْفِ يَعْنِي مُمْ اسم اِنْ ضمیر جمع غائب کا مرجع موجودہ کفار ہیں۔ لام گئے فی جبارہ ظرفیہ شک اسم جادہ ہے بمعنی قلبی تفکر جس میں کسی طرف ترجیح نہ ہو مضمیم بمعنی قبل یعنی طرف سے ضمیر غائب کا مرجع ذہنی قرآن پاک مُرِيب۔ باب افعال کا اسم فاعل رُيب سے بنا بمعنی ہر طرف سے پریشانی بے اطمینانی بحالت زیر دراصل تھا موقع مُرِيب یا ذومرِيب بمعنی شک بمعنی شک کرنے والے سے یا شک کرنے والے کے اہل سے۔

تفسیر عالمانہ

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْآخِرَةِ فَلَهُمْ فِيهَا مَا شَاءُوا مِنْهُنَّ وَمِنْهُمْ مَّنْ رَّبَّيْنَاهُ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَّمَةٍ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

و عبادت سے اللہ رسول کو راضی کرتے ہوئے انہوں نے زندگی گزار لی پس وہ اللہ کی جنت میں ہیں شروع سے ہی ہمیشہ رہنے والے ہوں گے اس جنت میں جب تک کہ جنت کے آسمان و زمین قائم رہیں گے۔ مگر بعض فاسق مسلمانوں کی وہ مدت جو آپ کا رب چاہے کہ جنت میں نہ گزرے بلکہ جہنم میں گزار کر پھر آئیں۔ جنتیوں کو جنت میں آپ کا رب اپنے کرم کریمانہ سے ایسی عطائیں فرمائے گا جو کہیں بند نہ کی ہوئی ہوں گی بلکہ مسلسل لگاتار ابد الابد تک ملتی ہی رہیں گی۔ دنیا میں بھی انسان مختلف گروہ اور فرقوں جماعتوں میں بٹے ہوئے ہیں جو سینکڑوں کی تعداد میں ہیں بعض فرقہ بندی اچھی بعض بری مگر آخرت میں وہی ٹوٹے ہوں گے ایک جنتی جن کا ذکر پہلے کیا گیا ایک جنتی جن کا یہ اب ذکر ہے۔ اُس گروہ کے خلود فی النار میں بھی مآقامت السموات کی قید ہے اور یہاں بھی لہذا جو تفسیری احتمال و اہل حق وہی یہاں مآسموات سے مراد جنتی سموات مراد ہیں مآ عرب کے محاورے کے مطابق ہمیشگی کا ذکر ہے مآ دنیا کے آسمان و زمین مراد ہیں کہ ان کی مدت کروڑوں برس ہے ان کے فنا سے بعد اتنی مدت جنت و جہنم کی پھر اس کے بعد مشیت ربانی کی لا محدود۔ جس کی کبھی انتہاء نہ ہوگی مآ دنی کے آسمان و زمین کو ہی وہاں قائم کر دیا جائے گا۔ مگر یہ قول غلط ہے جیسا کہ پہلے کیا گیا۔ جس طرح وہاں ساکنین دوزخ الا ماشاء سے استثناء کر کے بعض کو نکالا گیا اسی طرح یہاں بھی الا فرمایا گیا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں انتہاء کے لئے تھا یہاں ابتداء کے لئے۔ یعنی وہاں فرمایا گیا تھا کہ جہنم میں شقی ہمیشہ رہیں گے لیکن بعض شقی جو فاسق ہیں وہ کچھ مدت بعد نکال لئے جائیں گے۔ ان کی رہائش جہنم کی انتہاء ہو جائے گی۔ اور یہاں مطلب ہے سب جنتی شروع سے جنت میں جائیں گے مگر اللہ کی مشیت کے مطابق کچھ جنتی جنت میں بعد میں جائیں گے اور ان کی رہائش جنت کی ابتدا دوسرے سعیدوں سے سوا ہوگی ایک قول تغیری یہ ہے کہ دونوں جگہ الا جملہ استثنائیہ تشابہات میں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ الا بمعنی سوا ہے۔ اور اس کا تعلق خلدین سے ہے۔ تیسری تفسیر یہ ہے کہ اس کا تعلق اپنی پہلی عبارت عطاء سے ہے یعنی مگر جس کو اللہ چاہے نہ ختم ہونے والی عطائیں بخشے اس تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے جنتیوں کے لئے اپنی مشیت کا ذکر فرمادیا مگر شقیوں کے لئے مشیت کا اظہار نہ فرمایا صرف فعال یا بُرئید کہہ دیا۔ عطاء سے

پہلے ایک فعل اُعطی پوشیدہ ہے عطاء اس کا مفعول مطلق (روح البیان) بعض نے فرمایا کہ دونوں زندگیوں کو الّا سے مستثنیٰ کرنے میں برزخی زندگی کو جو حساب کتاب سے پہلے ہے خارج کیا گیا ہے۔ یعنی بعد موت جتنا رب چاہے گا جنت و دوزخ سے باہر رکھے گا۔ ایک تفسیر میں دونوں جگہ الّا بمعنی واو عاطفہ ہے۔ یعنی اور جو آپ کا رب چاہے وہ ہوگا۔ (خازن و بیضاوی) ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ استثنا دونوں جگہ خالد بن فیہما ابدال سے منور ہے (ابن کثیر) چنانچہ اس حدود کے بعد موت کو ذبح کر کے فنا کر دیا جائے گا۔ اور جنت و جہنم میں اعلان عام ہو جائے گا کہ اب ہمیشہ ہمیشہ رہو اپنے اپنے مقامات میں اس اعلان سے ایک گروہ کو انتہائی خوشی کہ اگر موت ہوتی تو خوشی سے مر جاتے اور ایک گروہ کو انتہائی غم کہ اگر موت ہوتی تو غم سے مر جاتے قُلَانِكَ فِي مَوْتٍ يَوْمَ تَبْعُكَ هَؤُلَاءِ مَا يَبْعُدُكَ اِلَّا كَمَا يَبْعُدُ اَبَا ثَمَرٍ قَبْلُ ذَاكَ اَلَمْ تَوْفُوهُمْ نَعِيْبُهُمْ فَيَمُوتُوْهُمْ فَيَنْفِقُوْهُمْ حَبِّ هَمْلٍ بَتَا دِيَا كِه اِن سِرْكَشُوْنَ مَغْرُوْرٍ بَتُوْنَ كِه پَجَارِوْ جَبُوْٹُ مَعْبُوْدُوْنَ كَا سَمَارَا وَسِيْلَه لِيْنِه دَالُوْل كَا اِنْجَام دِنْيَا مِيں كِيَا هُوَا كِه سَارِي طَاقِيْتِي سُلْطَنِيْتِي كَهْمُنْدُ اِيَك سَاعَت مِيں خَاك مِيں مِل گئے كوئِي بَت كِي پَجَارِي كو نِه بَجَا سَكَا اور اَخِرَت مِيں جو حَال هُوَا كِه بَتَا دِيَا تُو اب اِن كِي دِيُوِي سَج دَج اَكْثَر غُرُوْر اور تَخْت و تَاَج دِيَكْه كَر۔ اِسے مَسْلَمَان كِي شَك مِيں نِه رَهِنَا اِس وَجِه سے كِه يِه كَا فَرَس كُو پَر جَتِي هِيں يِه جَمْلَه نِيَا هِي۔ اِس مِيں خَطَاب عَام مَسْلَمَانُوْن سِي هِي۔ كِيُوْنَكِه كَفَار كِي ظَاهَرِي عَزَت اور مَال و دَوْلَت دِيَكْه كَر دِي مَسْلَمَان شَك مِيں پَرُ سَكُنَا هِي جِس نِه حَقِيْقَتِ حَال مِيں غُوْر نِه كِيَا هُو بَعْض لُوگوْن نِه يِهَا نَبِي كَرِيْم سے خَطَاب سَمَجَا هِي وَه خَلْطِي پَر هِيں۔ كِيُوْنَكِه اَنْبِيَاء كَرَام كِي شَان تُو بَسْت بَلَنْد هِي مَخْلَص اور بَحِيْثَه مَوْن مِيں اِس شَك مِيں مِيں هُو تَا وَه مِي سَب حَقِيْقَت كُو كَجْتَا هِي۔ قَمَائِيں مَامُوْصُوْلَه سے مِرَادِيْت هِيں يَا كَفَار كِي حَالَت يَا عِبَادَت باطله۔ مَعْنِي هِيں كِه نِه شَك مِيں هُو اِن باطل مَعْبُوْدُوْن سے يَا كَفَار كِي حَالَت فَاخِرَه سے بَعْض نِه كِيَا مَامُصَدَّرِي هِي تُو مَعْنِي هُوں گے كِه يَا اِن كِي عِبَادَت سے كِه اِن كِه مَعْبُوْدَان باطل يَا اِن كِي كَفَرِيَه عِبَادَت سَجْدَه رِيْزِي بَتُوْن كِه سَا مَنِي فَرِيَادِيں دَعَائِيں نِه كِي كَا نَقْصَان كَر سَكْتِي هِيں نِه عُوْدَان كَا كُچْه فَاؤْدَه كِيُوْنَكِه يِه سَب كُچْه بِي سَنَد بِي دِيَل مَفْرُوْب هِي۔ مَا يَبْعُدُكَ نِه عِبَادَت كَر تِي يِه كَا فَرَمَا اِيْسِي هِي حَاقَت مِيں جِيْسِي كِه اِن كِه بَاپ داد سے عِبَادَت كَر تِي رَهِي پِيْلے يِه جُو كُچْه كَفَار كِي عَزَتِيں مَال و دَوْلَت تَم دِيَكْه رَهِي هُو اِسے مَسْلَمَانُوْن يِه اِن كِي عِنْدَ اللّٰهِ قَبُوْلِيْت يَا عِظْمَت كِي دِيَل نِهِيں بَلَكِه يِه تُو اِن كَا اِنْسَانِي اور مَخْلُوْق هُوْنِي كِي حِيْثِيْت كَا حَصْر هِي وَ اِنَّا كَمْوُتُوْهُمْ وَ جُو بِي شَك هِيں دِنْيَا مِيں اِن كُو پُوْرَا چَكَارِي دِلِي هِيں۔ فَيَمُوتُوْهُمْ مِيں پُوْرَا كَا پُوْرَا جَمْلَه بَغِيْر ذَرَه بَهْر كَم كِي هُوئے۔ مَوْتُوْ بَاب تَفْعِيْل كَا اِسْم فَاعِل هِي مَعْنِي حَال يَعْض نِه كِيَا مَعْنِي مُسْتَقْبَل هِي تَب اِس كَا تَعْلُق اَخِرَت سے هِي اور مُطْلَب يِه هِي كِه بِي شَك هِي اِن كَفَار كُو اِن كِه عَذَاب كَا پُوْرَا حَصْر دِيں گے جِيْسِي كِه اِن بَاپ دادُوْن كُو دِيں گے كُچْه فَرْق يَا كِي يَا زِيَادَتِي نِه هُو گِي اِس لِيْئِي كِه جَرَم اِيَك جِيْسَا هِي۔ نَصِيْب كِه مَعْنِي هِيں پُوْرَا حَصْر۔ غِيْر مَقْصُوْص كِه مَعْنِي هِيں پُوْرَا حَصْر مَكْمَل لِهَذَا يِه تَاكِيد كِه لِيْئِي هِي اِس آيَت كِي دُوسَرِي تَفْسِيْرِي هِي كِه اِس مَسْلَمَان اِن قُصُوْن كُو سِنِي كِه بَعْد اَب اِن بَتُوْن كِي طَرَف سے شَك مِيں نِه رَهِنَا جِيْسَا كِه كَفَار كَا بَدْعَقِيْدَه هِي اَكْثَر كَا فَر بَتُوْن كُو پُوْرِيں تُو اِن كُو وَه نَفْع دِيں اور اَكْثَر كَر عِبَادَت كَرِيں تُو وَه بَت اِسِيں بَحَارِيُوْن كُو نَقْصَان پَنِجَا پِيں گے يِهِي عَقِيْدَه بَاپ داد سے

چلا آرہا ہے اس بد عقیدگی میں بیچارے دھڑا دھڑا بہت پرستی میں لگے ہوئے حالانکہ تم نے سن لیا کہ اللہ ہی نفع دیتا آپنے فرمانبرداروں کو اور نقصان یعنی مذاب دیتا ہے نافرمانوں کا فروں کو اور ہم نہ دنیا کے حصہ میں کسی کو کی کریں نہ آخرت عذاب میں کسی کریں۔ کتنی صاف آیات ہیں جنہیں صاف طرح سمجھا گیا کہ بتوں کی عبادت کرنے سے نہ نفع نہ نقصان یہاں بتوں کے آستانوں سے روکا گیا۔ کتنا ظالم ہے وہ مفسر جو ان آیتوں کو انبیاء اولیاء پر چسپاں کرے ہمارے زمانے کا ایک اردو مفسر جس نے سارے قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کی ہے وہ ان آیات سے انبیاء اولیاء کے آستانے اور معجزات و کرامات کا انکار ہی کرتا چلا گیا۔ اللہ تعالیٰ گمراہوں سے ہم کو بچاتے وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاتَّخِثْ فِيهِ زُكُورًا مِّنْ سَبْقَةِ رَبِّكَ لَقَدْ بَيَّنَّا فِي الْكِتَابِ لَئِيْلَ الْكَافِرِينَ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ اے مسلمانوں یا ان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کے قرآن پاک آپ کی تبلیغ کر یہ موجودہ مکے اور عرب کے کافر نہیں مانتے تو فکر مند و افسردہ نہ ہوں آپ کے آنے سے پہلے ہم نے البتہ بے شک موسیٰ علیہ السلام کو کتاب توریت عطا فرمائی۔ تو وہ بنی اسرائیل کافر جنہوں نے فرعون کو غرق ہوتے اپنی آنکھوں دیکھا آپ کی امت دعوت نے تو عذاب کے واقعات صرف سنے ہیں ان ظالموں نے تو خود دیکھا لیکن پھر بندے نہ بنے بلکہ فَاتَّخِثْ فِيهِ زُكُورًا کتاب میں اختلاف کرنے لگے یہاں تک کہ اس کتاب توریت میں ملاوٹ و گڑبڑ کی گئی۔ اور بعض قوم ایمان لائی بعض کفر کر گئی کہ یہ توریت خدا کا کلام ہی نہیں ہے۔ یہی حرکت ان کفار نے کی تو تم تسلی رکھو اگر وہ نہ ہو اور اس بات سے غلین مت ہو کہ یہ قرآن مجید کی توہین کیوں کرتے ہیں۔ اگر ہماری حکمت داعیہ کے مطابق فیصلہ الہیہ کا حکم پہلے نہ ہو چکا ہوتا کہ کفار کو عذاب بعد قیامت ہی ہوگا دنیوی زندگی ان کی صلت کی ہوگی تو انہوں نے حرکتیں تو ایسی ہی کی ہیں کہ مستحق ہو گئے اس بات کے کہ آج ہی ان بد بختوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جاستے اور دردناک عذاب کا مزہ چکھا دیا جائے جیسا کہ پہلی قوموں کو دنیا میں عذاب سے فنا کر دیا گیا لیکن اے پیارے ان پر دنیا میں عذاب اس طرح کا ایک دم نہ آئے گا۔ یا اسی لئے کہ ان سابقہ قوموں کی نسلوں میں ایمان ختم ہو چکا تھا ان کی نسلوں میں ابھی ایمان باقی ہے جیسے کہ ابو جہل کی نسل میں عکرمہ موجود ہیں۔ جب عکرمہ پشت ابو جہل سے نکل جائیں گے تب میدان بدر میں قتل کر دیا جائے گا یا اس لئے کہ اے پیارے نبی ان کے انبیاء نے بددعائیں کی تھیں تب عذاب آیا مگر آپ بددعائیں فرماتے ہم رب تعالیٰ تو اپنے بیوں کی عرض پر عذاب بھیجے رہے مگر آپ تو رحمت عالمین ہیں لہذا آپ کے ہوتے عذاب نہیں آئے گا۔ اگرچہ یہ کافر ہمارے کتھے ہی نافرمان ہو جائیں اور حالت یہ ہے بے شک یہ کافر البتہ اس قرآن مجید کی طرف سے یا بیان کردہ قصوں کی طرف سے یا آپ کی نبوت کی طرف سے یا آخرت کی عذاب والی زندگی کی طرف سے بہت بڑے شک میں پڑے ہیں منہ کی ضمیر کا مرجع اگر قرآن مجید ہے تو ذہنی مرجع ہے کیونکہ پہلے مذکور نہیں ہوا اتنا بڑا شک ہو رہا ہے اس کا وجہ سے غریب یعنی پریشان ہوتے پھرتے ہیں گویا کہ چاروں طرف اضطراب ہے اور خود اس میں پھنسے ہوئے ہیں مرید اسم ظرت ہے یا اسم فاعل دونوں ہو سکتے ہیں۔ پریشانی یہ کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کلام الہی کی بے مثال اور شان دیکھتے ہیں تو دل سے سچائی کے قائل ہو جاتے ہیں

مگر جب ساتھی و سوسے ڈالتے ہیں تو ہٹ جاتے ہیں مضطرب ہوتے ہوئے لہذا مرید یعنی ریب کی جگہ بچنے ہیں یا ریب کرنے والے ہیں۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنت اور جنت کی نعمتوں کو فنا نہیں نئی پیدا تو ہوں گی لیکن پیدا ہو کر ختم نہ ہوں گی یہ فائدہ غیر مجز و ذفر ملنے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر سرداروں کو اگرچہ دگنا تک عذاب ہو گا مگر ان کا کہنا ملنے والوں کا عذاب بھی کم نہ ہو گا۔ قیامت تک ہر بری رسم ڈالنے والے کے اور ان کے ساتھیوں کا یہی حال ہے۔ اسی طرح نیکی کی رسم ڈالنے والوں کو دگنا ثواب مگر عاقلین کا ثواب کم نہ ہو گا یہ فائدہ مؤقف ممت سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ایصال ثواب برحق ہے اور اس سے بچنے والے کا ثواب کم نہیں ہوتا یہ فائدہ نصیب غیر منقوص سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ قیاس شرعی برحق ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے موجودہ کافروں کو پچھلے کافروں پر قیاس کیا یہ فائدہ گنا یغبد سے حاصل ہوا۔ مگر موجودہ و بالی اس کے منکر ہیں۔ خدا ان کو ہایت دے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں پہلا اعتراض جس طرح کہ شقیوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا۔ **خَالِدِينَ فِيهَا ذَا مَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**۔ بالکل اسی طرح یہاں جنتیوں کے جنت میں رہنے کی مدت ہمیں آسمان و زمین کی مدت سے لا محدود کر دی گئی حالانکہ بعض جہنمیوں کی دوزخی رہائش تو محدود ہو سکتی ہے کہ فاسق مسلمان جہنم میں دوسری آسمان و زمین کی مدت تک جہنم میں رہیں گے مگر جہنمی لوگ تو کبھی بھی جنت سے نہ نکلیں گے۔ اور آسمان و زمین کی مدت تو دائمی نہیں چنانچہ ایک آیت میں ارشاد ہے **كَلَّا إِذَا دُكَّتِ السَّمَاءُ فَكُتًّا** یعنی زمین ٹکڑے کر دی جائے گی دوسری آیت میں ہے **إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ** جب آسمان پھٹ پڑے۔ تیسری آیت میں **يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ قِيَامَتِ** کے دن ہم آسمان کو لپیٹ دیں گے۔ ان آیات سے ثابت ہوا کہ آسمان و زمین کی مدت ختم ہوگی لہذا محدود اور جنتیوں کی مدت لا محدود تو یہاں لا محدود سے جملتی کیوں فرمایا گیا جواب۔ اس کا جواب پہلی صورت جہاں شقیوں کا ذکر ہوا تفسیر عالمانہ میں دیا گیا تھا کہ مادامت السموات میں ہمارے احتمال ہیں جن میں ایک یہ کہ یہاں دونوں جگہ دنیوی آسمان مراد نہیں بلکہ جنت کے آسمان زمین مراد ہیں۔ جہنم جنت کے ابدی ہیں ان کو فنا نہیں ان کی مدت لا محدود ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ قول عربی محاورے کے لحاظ سے ہے کہ آسمان و زمین کی مدت کو محاورے میں ہمیشگی سے تعبیر کیا جاتا ہے دوسرا اعتراض تو پھر یہاں **إِلَّا سَے** استثناء کیوں دیا گیا استثناء محدود کا ہی ہوتا ہے لا محدود کا نہیں ہوتا جواب یہاں **إِلَّا** بمعنی سوای ہے یا غیر دیا خوب ہے نہ کہ استثنائہ جیسا کہ پہلی تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا یا بمعنی واو عاطفہ ہے۔ اور اگر استثنائہ ہی مانا جائے تو بعض جنتیوں کا استثناء ہے جو شروع سے جنت میں نہ آئیں گے کچھ دن بعد آئیں گے اور شروع میں آنے کا استثناء کیا گیا ہے نہ کہ نکلنے کا۔ اور ہمیشہ رہنے کا۔ تیسرا اعتراض نصیب فرماتے کے بعد پھر غیر منقوص کیوں کہا گیا۔ جبکہ دونوں کا معنی ہے پورا حصہ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر میں دیا گیا کہ نصیب کی تاکید کے لئے غیر منقوص فرمایا گیا چوتھا اعتراض آپ کی تفسیر نے بتایا کہ **فَكُتِّ مِّنْهُ** میں کا ضمیر

مرجع قرآن مجید ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت۔ یا آخرت کا عذاب۔ حالانکہ نحوی قاعدے سے مرجع کا پہلے ہونا
اشد لازم ہے مگر یہاں پہلے دور۔ دور تک کہیں قرآن پاک یا نبوت یا عذاب آخرت جو ان کفار کیلئے ہے اس کا ذکر تک نہیں
مرجع کس طرح ہو گیا؟ جواب۔! نحوی قاعدہ کے مطابق مرجع ذہنی بھی ہوتا ہے جیسا کہ انا انزلنا میں مرجع کا
قرآن مجید ہے۔ یا نبوت یا عذاب۔ تو اتفعا علی طور پر روش کلام سے ظاہر ہے۔ اور مرجع بننے کے لئے اتنا ہی
کافی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِى الْجَنَّةِ خُلِدُوا فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ إِنَّ مَا كَانَ وَعْدًا عَظِيمًا
غَيْرَ مَجْدُوذٍ۔ اور لیکن وہ نیک بخت نور کے سانچوں میں ڈھلنے والے جن کے لئے ازل میں عبادت

کبریٰ سبقت لے گئی اور نوری محلات میں عبادتِ توہید میں مصروف ہوئے اور جہان کی رف رف پر طلب معرفت میں عرش کی
چو کھٹ تک دوڑے۔ گلستانِ محبت کی سعادتیں حاصل کیں پس وہ مشاہداتِ تجلیات اور غیوہِ محبت کی جنت میں ہیں جہاں
رضا رب کی کیا ریوں میں انوار کی کلیاں کھلتی رہیں گی ابد الاباد تک اسی پر بہارِ باغوں میں رہیں گے۔ جب تک کہ روحِ قدس کے آسمان
اور نفوسِ قدسیہ و بشریتِ سرمدیہ کی زمین باقی رہیں گی۔ مگر اسے نفسِ مطمئنہ جو تیرے رب برحق روحانی غذاؤں سے پالنے والے
نے چاہا اپنے پیاروں کو دیا۔ عارینِ محبوبین اور مستائقین پر مشیتِ الہی کا ورد و طلب ہے۔ کہ یہ خواص۔ رحمانی بندھنوں میں
بند ہو کر قبضہ انوار میں داخل ہو سکیں۔ اس دخول کی ابتداء ہے مگر انتہا کوئی نہیں کیونکہ مشیتِ الہی کی انتہا نہیں معلوم کونہیں انتہا
عطا کو بھی انقطاع نہیں۔ جب دینے والا موجود اس کی رضا موجود تو عمل کیوں بند ہو سکتی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو سید وہ
جو رحمت سے مزوق ہو سکتی وہ ہے جو اپنی قوت و تدبیر پر بھروسہ کرے سید وہ ہے تو فیضِ الہی پر توکل کرے اور اپنے سب
امور خالق مالک کے سپرد کرے شقی وہ ہے جس کا قلب و رو و تجلی سے مرگیا ہو رویتِ جمال و دیدارِ جلال سے قائل نہ ہو سید
وہ ہے کہ تو فیضِ ازل نے جسکو سعادتِ مقاماتِ آسانی طاعات کی عطا غیر غمد و سے نوازا ہو شقی وہ ہے جو نارِ محدودیت میں جلتے
آوارِ عذابِ آلامِ الہیات دیکھے۔ سید وہ ہے جو مرادات کی جنتِ ثوابات کی لذت پائے شقی وہ ہے جس کے قاب میں نفس کے
ٹھکر ہوں۔ حجابِ دلالتیں بھگنا۔ احاسناتیں ناراضی حق کی طلعتیں ہوں۔ سید وہ ہے جس کے قاب میں طلب کی سلطنت ہو رضا الہی
لطیف اکرام۔ اعزاز کے باغ ہوں اپنی اپنی سلطنت میں دونوں کو دمام ہے صرف درجات و درکات تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ یہی معنی
ہے اللہ شاد اللہ اور غیر محدود کا شقی نفس مقامِ سفلیت میں دائمی ہے مگر درکاتِ قیام جب تک رب چاہے۔ اسی طرح سید مقام
مکاشفہ علیین میں ابدی ہے مگر درجاتِ مشاہدات کی تبدیلی ہوتی رہتی ہے جو رب چاہے۔ سید کی دنیا میں نوشتہ نیاں ہیں۔ عہ قبول
حق مدد طلب خدا مدد استغفار مدد توبہ مدد قنات و دنیا مدد حلال کی طلب مدد اتباع سنت مدد بدعت سید سے پرہیز مدد خواہشات
نفس کی مخالفت۔ اہل سعادت دو قسم کی ہیں مدد سید مدد اسعد۔ سید مقامِ علیین تک پہنچنے کی سعادت لینے والا ہے بلحاظ عبارت
مقامِ ثواب پانے والا اور اسعد وہ ہے جو مقامِ اہل و قرب لینے والا بلحاظ معرفت تقویٰ اور محبت کے قَدْ تَكُنْ فِى مِرْثَةٍ قِيَمًا

يَعْبُدُ هُوَ لَا شَيْءَ مِمَّا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَلَا يَلْقَاوَهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ - اے غالب و صر کے تو سلم۔ انجام و اختتام کو سمجھنے کے بعد اب نفوسِ رزویلہ کی صفاتِ ذمیرہ و عاداتِ خبیثہ کی عبادتِ باطل سے حیرانی اور تعجب اور شک میں نہ رہنا۔ یہ فقط آباء و سرکشی و جود و غنا کی دیکھا دیکھی عبادت کرتے ہیں جو دماغِ طاغوتی کے پہلے وقتوں میں کرتے تھے۔ قانونِ فطرت کے مطابق ہم پر ایک کو بغیر کسی اس کا جھٹہ جس کے وہ لائق ہو دیتے ہیں۔ بطل کو بھول تو پروانے کو سمجھ۔ عاشق کو عشق تو حبیب کو محبت۔ اہلِ جنت کو جنات۔ محبت ابلیس رکھنے والے کو ابلیسیت کا حصہ ملتا ہے۔ اربابِ طبیعت دنیا اور خواہشات کی عبادت کرتے ہیں اور اربابِ عشق کی عبادت ترک صوفی اور اتبارِ عہدی ہے۔ اپنا اپنا حصہ اپنا اپنا نصیب ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ذَكَوْلَ كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ فَتَخَيَّلُوا بِهَا وَفِيهَا تَنَزِيلٌ مِّنْ رَبِّكَ - اور البتہ بیشک ہم نے موسیٰؑ کو کتاب سینہ اسرار و عطا کی تو اہلِ عہدی کی طرف سے اختلاف کیا گیا اگر کلمات از حدِ قدیمہ کا ورد و مسعود و جلوتِ ناسوتی پر تیر سے رب کی طرف سے سبقت نہ لے جاتا اور جلوتِ کرم آشکارا نہ ہوتا تو اوصافِ کثیفہ عاداتِ رزویلہ کے درمیان فیصلہ و عراقِ دنا کر دیا جاتا اور حیاتِ عارضی کی بھی جہلت نہ ملتی۔ اور بیشک وہ طاغوتی طاقتیں اب بھی البتہ کرم کرم کی طرف سے پریشانی ہے۔ اطمینانی اور شک میں مبتلا ہیں۔ کلماتِ الہیہ از حدِ سعادتِ اہلِ ایمان اور شقاوتِ اہلِ کفر سے سبقت پہلے گئے۔ تمام اہلِ باطن اور اہلِ ظاہر کفر اور قہر کے قبضے میں ہیں۔ ان کی مہلتیں اور تاخیریں سعادت و شقاوت کی تکمیل کے لیے ہیں اور اللہ کی کتاب روحانی شمع کا فوری جو نفوسِ پلید کو پاک کرنے کے لیے اور نفوسِ قسیدہ کو چمکانے کے لیے ہے جو اپرا ایمان لایا تکمیل سعادت سے پاک کیا۔ اور جو کفر اور ترک کی بچا سگند میں شائع رہا، اس کی شقاوت پھیل ہو گئی۔ فرقِ اولیٰ اہلِ یقین ہے۔ فرقِ ثانی اہلِ شک و شبہات۔ یقین کا بیڑا پار ہے۔ شکوک کی دلدل میں ہلاکت اہلِ یقین کی یمن نشانیوں و آدلیف پر صبر و ہلا پر تحمل و ۲ بوقوف سے علم و ہم جہلا کو معافی و ۵ بے حیا سے و گندہ یہی اخلاقِ الہیہ ہیں۔ ان سے ہی صدقِ عبودیت ظاہر ہوتا ہے (عرائس۔ بیان)

وَإِنْ كُنَّا لَكُمْ لَبِيقَاتٍ يُوقِظُكُمْ رَبُّكُمْ فَأَعْمَالُكُمْ بِمَا

اور جب تک تم کو جگاتے ہیں البتہ پورا دے گا ان سب کو رب آپ کا بدلہ ان کا بے شک وہ اس سے

اور بے شک جگاتے ہیں ایک ایک کو تمہارا رب اس کا عمل پورا بھر دے گا اسے ان کے

يَعْمَلُونَ خَيْرٌ ۖ فَاَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ

جو وہ کرتے ہیں خیر والا ہے تو ثابت قدم رہو جیسا کہ حکم دئے گئے ہو تم اور وہ شخص توبہ کی کاموں کی خیر ہے تو قائم رہو جیسا تمہیں حکم ہے اور جو تمہارے ساتھ رجوع

مَعَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۱۱۲ وَلَا تَرْكَبُوا

جس نے ساتھ آپ کے اور نہ شرار میں کرو اسے کافرو بیشک وہ اللہ کو اس جو کرتے ہو تم دیکھنے

لایا ہے اور اسے لوگو سرکشی نہ کرو بیشک وہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اور ظالموں کی

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ

والا ہے اور نہ جھکو تم طرف ان کی جو ظالم ہوئے ورنہ لگے گی تم کو آگ اور نہ ہو گالیے تمہارے سے

طرف نہ جھکو کہ تمہیں آگ پھوٹے گی اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی

دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ۝۱۱۳ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

مقابل اللہ کے سے مددگاروں پھر تم نہ مدد کیئے جاؤ گے اور قائم رکھئے نمازوں

حمایتی نہیں پھر مدد نہ پاؤ گے اور نماز قائم کرو

طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

کناروں دن کے اور کچھ حصہ رات بے شک نیکیاں ختم کر دیتی ہیں تکلیفوں

دن کے دونوں کناروں اور کچھ رات کے حصوں میں بے شک نیکیاں برائیوں

يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَٰلِكَ ذِكْرِي لِلذَّكِّرِينَ ۝۱۱۴

کو وہ نصیحت ہے یے نصیحت والوں کے

کو مٹا دیتی ہیں یہ نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں وعدوں اور وعیدوں کے متعلق ذرا

تنگ نظر ماننے کے بعد اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب نبی کریم اور مسلمانوں کی تسلی کے لیے تذکرہ ہوا لہذا اب کفار کی

ترکیتیں آپ کو نہ دگ گائیں بلکہ تبلیغ و تعلیم علم میں ثابت و قائم رہو۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ بکو

اعمال کی پوری جزا دے گا اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ سب کے اعمال دیکھ رہا ہے جواب دیکھنے پر تاد رہے وہ پوری جزا

دینے پر بھی تاد رہتا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ باوجود حق ہونے کے کافر تمہاری طرف نہیں آتے۔ اب

سمجھایا جا رہا ہے کہ تم بھی ان کی طرف مت جھکو۔ بلکہ اللہ کی طرف جھکو اور اس کی طرف جھکنے کا طریقہ صرف پابندی نماز ہے۔

لہذا ان آیات میں نماز قائم رکھنے کا حکم دیا گیا۔

شان نزول

اسلم بخاری نے فرمایا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ ابو اسیر صحابی و مسلم نے اپنی نادانی سے ایک عورت اجنبیہ کا بوسہ لے لیا۔ بعد میں سخت نادم ہوئے، یارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور اپنا گناہ بیان کیا تب یہ آیات اور نماز کا حکم نازل ہوا۔ **وَاحْلُوا ثِيَابَكُمْ مَسَاحًا** تک (لباب القول للسلوی)

تفسیر نحوی

وَأَن تَلْبَسُوا ثِيَابَكُمْ مَسَاحًا ۖ إِنَّهَا تَغْتَابُ الْغَائِبِينَ - وَاذْأَبْدَائِهِ كَلَّا ۖ مَوْجِبُهُ كَلِمَةُ سَوْرَةِ هُودِ نَوْنِ عَوْضِ كِي وَرَاصِلِ تَحَا ۖ كَلَمٌ هَمْ ضَمِيرُ مَضَانِ إِلِيهِ كَيْ بَدَلِ فِي مِثْلِ آتِي ۖ اِسْمُ اِنْ سَعِ لَمَّا بِمَعْنَى اَلْبَتَّةَ اَكْرَ

بغیر شد ہو یعنی لَمَّا تو مازایہ ہے اور لَمَّا تاکید ہے۔ و راصل تھا کَلَمٌ ہم ضمیر مضاف الیہ کے بدلے میں آئی۔ اِسْمُ اِنْ سے لَمَّا بمعنی البتہ اگر یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مستقبل لازم تاکید بانون تاکید تَقْدِیْلٌ وَفَعْلٌ سے مشتق ہے بمعنی پورا دینا ہم ضمیر کا مرجع یا اختلاف کرنے والے یا کُل مخلوق رتہ فاعل ہے ت ضمیر میں وی دونوں احتمال ہیں کہ یا نبی پاک کی نسبت ہے یا مسلمان۔ اَعْمَالُ مَفْعُولِ دَوْمِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ فعل کا ہم کا مرجع مختلفین کا فَرِ اِنْ حرف تحقیق کا اِسْمُ اِنْ مراد باری تعالیٰ بنا جا رہا مجرد متعلق ہے جُزْءُ صِفَتِ مُشَبَّہِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مضارع مثبت بمعنی حال یہ فعل صلہ ہے موصولہ کا۔ فَاسْتَقَمَ رُكْمًا اَمِيزَتْ مَعْنَى تَابَتْ مَعْنَى وَتَلْبَسُوا ۖ اِنَّهَا تَغْتَابُ

تَبِیْعٌ نا سببہ بیانہ استقامت باب استفعال کا امر حاضر اسکا فاعل اَنْتَ ضمیر خطاب عام مسلمانوں کو ہے یا نبی کریم کو گناہ کا تشبیہ تاکہ اَنْتَ فاعل ماضی مجہول لبینہ واحد حاضر اَنْتَ سے بنا وَاذْأَبْدَائِهِ كَلَّا مَوْجِبُهُ كَلِمَةُ سَوْرَةِ هُودِ نَوْنِ عَوْضِ كِي وَرَاصِلِ تَحَا ۖ کَلَمٌ ہم ضمیر مضاف الیہ کے بدلے میں آئی۔ اِسْمُ اِنْ سے لَمَّا بمعنی البتہ اگر یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مستقبل لازم تاکید بانون تاکید تَقْدِیْلٌ وَفَعْلٌ سے مشتق ہے بمعنی پورا دینا ہم ضمیر کا مرجع یا اختلاف کرنے والے یا کُل مخلوق رتہ فاعل ہے ت ضمیر میں وی دونوں احتمال ہیں کہ یا نبی پاک کی نسبت ہے یا مسلمان۔ اَعْمَالُ مَفْعُولِ دَوْمِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ فعل کا ہم کا مرجع مختلفین کا فَرِ اِنْ حرف تحقیق کا اِسْمُ اِنْ مراد باری تعالیٰ بنا جا رہا مجرد متعلق ہے جُزْءُ صِفَتِ مُشَبَّہِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مضارع مثبت بمعنی حال یہ فعل صلہ ہے موصولہ کا۔ فَاسْتَقَمَ رُكْمًا اَمِيزَتْ مَعْنَى تَابَتْ مَعْنَى وَتَلْبَسُوا ۖ اِنَّهَا تَغْتَابُ

مشتق ہوا لغوی ترجمہ کسی کا جنہن جانا یہاں مراد ہے کسی کے سامنے جھکنا محبت سے خطاب مسلمانوں کو ہے الی اتہا و غایت کے لئے ہے۔ اَلَّذِیْنَ اِسْمُ مَوْصُولِ جَمْعِ ہے تَلْبَسُوا فَعْلٌ اس کا صلہ فاعل جَزَائِہِ سَبَبِہِ تَمَسُّ فَعْلٌ مضارع و راصل تھا تَمَسُّ اَنْ نَامِہِ پوشیدہ ہے فاعل جَزَائِہِ لہذا بحالت نصب ہوا تَمَسُّ سے بنا ہے بمعنی چھو نہ لگنا۔ پینچنا یہاں تینوں معنی ہو سکتے ہیں باب نصر سے ہے۔ کَم سے مراد مخاطب نہیں ہیں مفعول یہ ہے اَلنَّارُ اَلْفِ لَامِ عَمْدِ ہے بحالت رفع بوجہ فاعل ہونے کے۔ وَاذْأَبْدَائِهِ كَلَّا مَوْجِبُهُ كَلِمَةُ سَوْرَةِ هُودِ نَوْنِ عَوْضِ كِي وَرَاصِلِ تَحَا ۖ کَلَمٌ ہم ضمیر مضاف الیہ کے بدلے میں آئی۔ اِسْمُ اِنْ سے لَمَّا بمعنی البتہ اگر یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مستقبل لازم تاکید بانون تاکید تَقْدِیْلٌ وَفَعْلٌ سے مشتق ہے بمعنی پورا دینا ہم ضمیر کا مرجع یا اختلاف کرنے والے یا کُل مخلوق رتہ فاعل ہے ت ضمیر میں وی دونوں احتمال ہیں کہ یا نبی پاک کی نسبت ہے یا مسلمان۔ اَعْمَالُ مَفْعُولِ دَوْمِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ فعل کا ہم کا مرجع مختلفین کا فَرِ اِنْ حرف تحقیق کا اِسْمُ اِنْ مراد باری تعالیٰ بنا جا رہا مجرد متعلق ہے جُزْءُ صِفَتِ مُشَبَّہِ ہے یُؤْتِیْنِ فَعْلٌ مضارع مثبت بمعنی حال یہ فعل صلہ ہے موصولہ کا۔ فَاسْتَقَمَ رُكْمًا اَمِيزَتْ مَعْنَى تَابَتْ مَعْنَى وَتَلْبَسُوا ۖ اِنَّهَا تَغْتَابُ

بیک مفعول ہے۔ اَلْقَلَوۡۃُ اَلْفَ لَامِ جہنی ہے یا عہدی طرفی متبیہ ہے ظہیرین تھا فون احوالی بوجہ اضافت گر گئی طرف واحد ہے مراد کنارہ مطلق ہے وقت یا جہم کا کنارہ اَلتَّحَارُّۃُ۔ اَلْفَ لَامِ استغراقی ہے تنہا سے مراد طلوع فجر صادق سے غروب آفتاب تک واو عاطفہ قُلُوفًا بحالتِ زبر ہے مفعول فیہ اُتَمُّ کا زلف کا لغوی ترجمہ ہے قریب ہونا۔ لمبے بالوں کو زلف اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ گردن کے قریب ہوتے ہیں۔ یہاں مراد رات کا وہ حصہ جو دن کے قریب ہو یعنی شام۔ مَن بَعِیْضِیۡہِ اَللَّیْلِ۔ اَلْفَ لَامِ جہنی ہے یا استغراقی ہی قوی تر ہے۔ یعنی ہر رات غروب آفتاب سے طلوع آفتاب تک رات ہوتی ہے۔ اِنَّ اَلْحَسَنَاتِ یُذْہِبْنَ السَّیِّئَاتِ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِیْقِ یَقِیْنِ کو مفید ہے اَلْحَسَنَاتِ۔ اَلْفَ لَامِ۔ استغراقی حسنات جمع مؤنث سالم ہے بحالتِ زبر اسم اِنَّ ہے یہ صہن باب افعال متعدی بیک مفعول کا مضارع معروف ہے بعینہ جمع مؤنث فاعل صہن ضمیر مؤنث اسی میں پوشیدہ۔ اَلسَّیِّئَاتِ۔ اَلْفَ لَامِ استغراقی ہے جمع مؤنث سالم بحالتِ زبر مفعول بہ ہے۔ یُذْہِبْنَ کا جملہ فعلیہ خبر اِنَّ ہے اِنَّ ذٰلِکَ ذِکْرٌ لِّلَّذِیۡکَرِیۡنَ۔ ذٰلِکَ اِکْمَ اِشَارَہٗ بعید کہے لیے مراد سابقہ تمام واقعات عبرت انگیز ہیں ذکر اسی۔ بَرُوۡزِیۡ اِحْدٰی۔ اِنِّیۡ مُؤَنَّثٌ سَمَاعِیۡ ہے۔ بعض کے نزدیک ذکر اسی بَرُوۡزِیۡ اِضْلَیۡ اِکْم تَفْصِیْلِ مُؤَنَّثٌ ہے۔ بہر صورت مراد نصیحت اَللَّذِیۡکَرِیۡنَ۔ لَامِ جَارَہ۔ اَلْفَ لَامِ۔ استغراقی ذکر کرین جمع سالم ہے۔ ذاکر کی لغتاً یاد رکھنے والا۔ مراد ہے نصیحت پکڑنے والا۔

تفسیر عالمانہ

وَاِنَّ کُلَّ نَفْسٍ لَّیۡسَۃٌۢ بِذٰلِکَ اَعْمٰلُہَا اِنَّہَا یَعْمَلُوۡنَ خَیْرًا۔ اور بیشک دونوں گروہوں شقی و سعیدی میں سے ہر ایک کو قسم ہے رب کی البتہ وہی رب آپ کا پورا پورا دے گا ان کو بدلہ ان کے اعمال کا لَمَّا کَلَامِ تسمیہ ہے اور دوسرا لام تاکیدیہ ہے کلام کی حدت اور مضبوطی کے لیے ہوتا ہے۔ یعنی نیک و بدگی کا حصہ جزا و سزا کم نہ ہوگا۔ اس طرح کہ بدوں کو بدی کا پورا بدلہ ملے گا وہ اپنی بدی کسی کو نہیں بخش سکتا لیکن نیک بخشی جانے کے باوجود بھی نیک کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ پس بد کو اس کے حصہ کی پوری جہنم اور نیک کو اس کے حصہ کی پوری جنت دی جائے گی۔ یہ پوری عطا بھی قدرت کے عظیم کمالات میں سے ایک کمال ہے ورنہ کوئی شخص اس طرح پورا نہیں بانٹ سکتا اس لیے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی ہر شخص کو کما حقہ نہیں جان سکتا بخلاف اللہ حاضر و قریب کے کہ اِنَّہٗ یَعْلَمُ خَیْرًا۔ بیشک وہ اللہ آپ کا رب ان کے تمام اعمال سے پورا پورا ہمیشہ سے ہمیشہ تک خبر رکھنے والا ہے جو وہ کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ اور کریں گے۔ ذرہ برابر بھی اس پر پوشیدہ نہیں خواہ کوئی کہیں چھپ کر کچھ بھی چھوٹا بڑا عمل کرے۔ یہ فرمان بیک وقت وعدہ بھی و وعید بھی۔ یہاں لَمَّا اگر مخفف ہوگا تب بھی لام تم بنے گا اور ما موصوۃ بمعنی امن ہوگا۔ جیسے فَاِتَّخَذُوۡۤا طَآءِبَ مِمَّنْ مِّنْ طَآءِبٍ ہے۔ آج بڑے بڑے ذہین و فہم دیدہ و دل والا انسان چھوٹے سے اجتماع پر پورا محاسبہ و تنبیہ لا نہیں کر سکتا۔ قدرت الہی ہے کہ کہ وہ ہر مخلوق کے ذرے ذرے سے خبردار ہے مگر کم عقل لوگ جہاں اور کمالات بلکہ صاحب کمال جل مجدہ کے وجود کا ہی انکار کر دیتے ہیں۔ تو اس کمال کے انکار کرنے سے کم دیں گے۔ چونکہ یہ ہمارے عقل انسانی

میں حیران کن تھا اس لیے سات تاکیدوں سے بیان فرمایا علیٰ سبب تاکید ان فرما کر ہوئی مگر دوسری تاکید ظاہر کرنا کہ تیسری تاکید
 لکھ کر ام لکھنے سے یہ جو تھی تاکید کا محقق کے موصولہ سے وہ پانچویں تاکید لام کے قلمیہ ہونے سے یہ چھٹی تاکید لکھنے ختم کے
 لام سے جو جواب قسم ہے۔ ساتویں تاکید لکھنے ختم کی نوں تاکید ثقیلہ سے۔ ان سات تاکیدوں نے اس پر بھی دلالت کی کہ ربوبیت
 اور عبودیت کا مکمل کام قیامت میں ہوگا۔ لہذا اے مسلمان! اے حبیبِ دنیوی مطلب پر جلدی نہ کرو بلکہ فاسْتَقِمْ کَمَا أُمِرْتَ
 وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهَا بِمَا عَمَلْتُمْ قَصِيْدٌ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمْسِكُ الشَّامُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مِنْ نَافِلَةٍ لَا تَنْصُرُونَ ہمیشہ استقامت کرو یعنی صبر اور مستقل مزاجی کے ساتھ پورے کے پورے صحیح طریقے سے تھا۔ اعمال
 اخلاق محمدی اسلامی پر پابندی سے قائم رہو۔ جیسا کہ تم اپنے رب کی طرف حکم دیئے گئے۔ اگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے تو
 معنی ہے کہ مسلمانوں کو سبق اور طریقہ سکھانے کے لیے علی استقامت فرمائیے اور لوگوں کو قائم رکھئے اور وہ لوگ بھی یہ کام اپنے
 آئندہ لوگوں کو سکھائیں جو توبہ کر کے اور ایمان لا کر آپ کے ساتھی اور صحابی بن گئے ہیں۔ یہاں تین باتیں خیال میں رکھنی ضروری
 ہیں۔ پہلی بات یہ کہ قرآن مجید میں بھی شرعی انبیاء کرام کو قطعاً نہیں ہوتی۔ لہذا گذشتہ فلانک والی بھی سے عام مسلمان ہی
 مراہیل۔ اس میں نبی کو ہرگز خطاب نہیں جن لوگوں نے حضور اقدس کو خطاب مانا ہے ان کو تاویل میں کرنی پڑیں، غیر تاویل جو
 خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مانے وہ گمراہ ہے۔ البتہ امر کے صیغوں میں بعض میں صراحتاً انبیاء کرام ہی کو ہوتا ہے بعض میں
 نہایت کو سکھانے کے لیے یہاں فاسْتَقِمْ کا امر اسی قسم کا ہے۔ دوسری بات من تَاب سے مراد ساتھی اور صحابی ہیں کیونکہ
 محبت محبت مراد ہے نہ کہ معیت توبہ۔ نبی کریم اصطلاحی توبہ سے پاک ہیں تیسری بات یہ ہے کہ یہاں خطاب امت مسلمہ
 سے ہوا اور من تَاب سے مراد آنے والی نسلیں۔ توبہ حکم ہر نبی پیشوا کو ہو گا کہ خود بھی استقامت اختیار کرے اور اپنے مریدوں
 شاگردوں کو بھی اس کی تلقین کرتا ہے اس لیے ہر چیز کی بڑھوتی ہے اور اعمال و عقائد کی بڑھ استقامت ہے تمام مدارج
 کو نبی دنیوی اخروی اسی سے پروان چڑھتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود تو پہلے ہی استقامت کے مقام اعلیٰ پر فائز تھے
 اس آیت کے بعد ایسے درس پڑھائے کہ استقامت کی عملی قول تعلیم پر بیشمار احادیث مرتب ہو گئیں۔ غالباً اسی زمرے میں
 عمرؓ کا کعبہ کو سورہ سورہ نے بوڑھا کر دیا۔ یا استقامت پر مزید شدت عمل سے یا حبیب ناک و عبرت انگیز عذاب کے واقعات
 نے اور اے مسلمانو! استقامت فی الدین کا تقاضا یہ ہے کہ لَا تَلْنُوا کسی قسم کی سرکشی نہ دکھانا نہ حدود شرعی سے تجاوز کر کے
 نہ افراط و تفریط یعنی دین میں زیادتی کی کر کے۔ اللہ تعالیٰ نے سوائے چند چیزوں کے باقی تمام چیزوں کو حلال فرمایا ہے تم کو
 یہ حیات نہ ہونی چاہیئے کہ اپنے تعصب اور جہالت سے حوام کے فتوے لگاتے پھرو۔ اور مسلمانوں کو بلا دلیل شرعی مشرک
 بدعتی بناتے پھرو اگر کوئی مسلمان اپنی حرکت کرے تو یہ اس کی طینان یعنی سرکشی ہوگی۔ اے مسلمانو! تم وہ خوش قسمت جماعت ہو
 کہ تمہارے ہر عمل کی طرف جو کچھ کرتے ہو وہ ارب جلیل کمال نظر عنایت سے بعیر یعنی منوجہ ہے۔ خمیر تو سب کائنات کے
 لیے اعمال ہے مومن ہو یا کافر مگر بعیر تمہارے اعمال پر ہے تم کو خوش ہونا چاہیئے کہ تہنشاہ کی نظریں تم کو لہذا بڑی احتیاط

کر۔ تم تو قرب کی نظر میں ہو اور یہ بھی کرم احمد مجتبیٰ کے طفیل ہے کہ بصیرت الہی ہوئی خاص حبیب کرم کے لیے اور تم ان کے
 قریب تو تم بھی توجہ الہی سے نوازے گئے۔ اور جب تم نے قرب مصطفیٰ پاک کو جو خداوندی پالی تو اس کا شکر یہ اور اس
 نعمت کو بچانا اس طرح ہے کہ لا تترکوا ہرگز مائل بھی نہ ہونا ان بد بخت کافروں کی طرف جو سراسر دنیا جہان میں
 خالی ہے یعنی قوی ملی محبت تو درکنار ان کی تعریف کا دل میں خیال تک نہ آنے پائے۔ نہ ان کے کسی عمل سے کبھی خوش ہونا۔
 نہ دین کے مقابل کبھی کسی معاملے میں کسی کافر کی اطاعت کرنا، نہ کفار اور بدکاروں کی مجلسوں صحبتوں میں بیٹھنا لا ترکوا کی نہیں
 ان تمام طریقوں کو عام ہے۔ ان میں سے جو کام بھی کیا جائے تو میلان پایا گیا۔ لہذا اے مسلمانو اگر تم باز نہ آئے تو اللہ رسول کی
 محبت تم سے مٹ جائے گی۔ اس کا انجام کیا ہوگا؟ تم تم کو جہنم کی آگ بھڑکتی ہوئی چھو لے گی اور اس کا چھونا بھی بڑا
 عذاب ہے یعنی اگرچہ تمہارے لیے وہ آگ ہمیشہ نہ ہوگی چند دن کے لیے ہوگی مگر یہ بھی کیوں ہو تم تو محبوب کی امت ہو
 عارضی جہنم سے بچو یہ تو صرف میلان ظلم کی سزا ہے تو اندازہ رکھاؤ کہ ظالم کی سزا کیا ہوگی اور اگر تم خدا خواستہ اللہ رسول
 سے کٹ گئے تو دُعا لکم اور کوئی بھی اللہ کے مقابل تمہارا مددگار نہ ہوگا جو تم سے اس کا عذاب اس کی ناراضگی دور کرے
 وہ کافر ظالم جن کی طرف تم مائل ہوئے وہ تو اس لئے تمہاری مدد نہیں کر سکتے کہ وہ خود جہنم میں پڑے جلتے ہوں گے
 اور انبیاء اولیاء تمہاری مدد نہ کریں گے کہ وہ تم سے ناراض ہوں گے۔ شفاعت تو صرف گنہگاروں کی ہوگی مگر یہ جو کتیں تو
 غدار ہیں اور بغاوت ہے۔ غدار کی شفاعت کیسی۔ آج دنیا میں سنبھلے ہوئے لا تُقصرُونَ۔ پھر قیامت میں ایسا
 نہ ہوگا کہ یہاں سن مائیاں نافرمانیاں جی بھر کر کر لو اور وہاں بھی مدد پا لو ہرگز نہیں۔ لا تنصرون خدا کی مدد نہ پاسکو گے یعنی
 اولیاء تو ہیں گے نہیں خدا کی امداد بھی حاصل نہ کر سکو گے اس لیے کہ حدیث پاک نے فیصلہ کر دیا ہے کہ المؤمن یخسر
 مَنْ أَحَبَّ دُنْيَا فِي حَسْبِ دُنْيَا فِي حَسْبِ دُنْيَا۔ دُنْيَا فِي حَسْبِ دُنْيَا۔ دُنْيَا فِي حَسْبِ دُنْيَا۔ دُنْيَا فِي حَسْبِ دُنْيَا۔
 الْقَلِيلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ الشَّرَّاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ لِلَّذِينَ كَانُوا يَتَّقُونَ۔ اسے مسلمانو چونکہ استقامت ہی اصل اصول ہے اور وہ تم پر
 لازم تو اس کے ذرائع و اسباب بھی تم پر لازم ہیں۔ جن میں پہلا اور اشد ذریعہ نماز ہے لہذا حکم دیا جاتا ہے کہ قائم رکھو اور یا
 قائم کرو یہ امر بعینہ واحد اس لیے کہ ظاہر حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مگر حقیقتاً سب تاقیامت مسلمانوں کو ہے
 یہ کلام بھی بلا غت قرآنی سے ہے بردن کے دونوں کناروں یعنی شام و صبح۔ فرض تینہ سے طرف کافرن تعابحات
 نصب ہے فرضیت کی بنا پر کیونکہ مضاف ایہ وقت ہے۔ رب تعالیٰ صبح و شام نماز پڑھنے کا حکم فرماتا اس میں تین راز ہیں
 پہلا یہ کہ جب کائنات پر رات طاری ہوتی ہے تو قوم کی چادر لے کر آتی ہے جو غفلت کی علت ہے لہذا رات شروع ہونے
 پر رب کا ذکر کرو اور سوتے وقت صبح نماز کے لیے اٹھنے کی نیت سے سوئے تاکہ اس کی ساری تاقیامت بن جائے۔ دوسرا
 راز یہ ہے کہ نیند مثل موت کے ہے لہذا موت کے قریب جگے پہلے بھی ذکر الہی کی عادت پڑ جائے اور جب اٹھ کر نماز
 نماز پڑھے گا تو ہو سکتا ہے کہ اس مبارک عادت کی بنا پر جب بستر سے اٹھے گا تو فوراً نماز کی فکر لگ جائے جس کی وجہ سے

حساب قیامت ہو جائے۔ تیسرا راز یہ کہ بندے پر مولا کریم کا شکر واجب ہے تو دن جب خیریت سے گزرا اس کا شکر یہ ادا کر دے۔ نماز سے اور رات خیریت سے گزری تو بھی شکر پیے میں نماز ادا کرے کیونکہ نماز ہی شکر کا سب سے بہتر ذریعہ ہے اکثر فقہا کرام کے نزدیک طرف النہار سے فجر اور عصر مراد ہے۔ اسی آیت سے دو نمازیں فجر و عصر ثابت ہوئیں۔ پہلے زمانے کے خوارج اور آجکل کے چکرالوی صرف دو نمازوں کو مانتے ہیں فجر و عصر مگر یہ حقاقت ہے وہ آگے نہیں دیکھتے کہ ارشاد ہوا ہے وزلفائین اللیل اور رات کے حصوں میں بھی نماز قائم کرو۔ خوارج کہتے ہیں وزلفائین زلفاً صفت ہے طرفی کی اور واؤ سے موصوف کا عطف ہے صفت پر اور یہ عطف جائز ہے قرآن مجید اور کلام شعرا میں اس کی بہت مثالیں ہیں تفسیر کہیں مگر یہ سب جہالت کی باتیں ہیں۔ دن کا رات سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ ضدی ہیں اور صفت ہونا ضد کے خلاف ہے اور زلفاً یا زلفاً جمع ہے زلفہ کی جیسے کہ ظلاً جمع ہے ظلہ یا تیسرا جمع ہے یسرۃ کی بمعنی آسانی۔ اور جمع کم از کم تین پر بولی جاتی ہے۔ حالانکہ طرفی تثنیہ کی صفت جمع کیسے ہو سکتی ہے، لہذا زلفاً سے تین نمازیں ثابت ہوئیں صا مغرب و عشاء و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہزار کرامت ایک استقامت۔ سب سے بڑی نیک استقامت ہے کہ بندہ خوشی غمی، رنج و راحت، امیری غریبی، بیماری تندرستی، مصیبت آرام، ہر حال میں وہ کوہ پھولنے اور جس عمل خیر کو شروع کرے، پھر مرتے دم تک جان بوجھ کر نہ چھوڑے۔ یہ فائدہ فاسق کونمازوں اور حسنا سے مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ لغاد کی تعریف کناسیب سے بڑا گناہ۔ لہذا وہ لوگ عبرت پکڑیں جو بر وقت انگریز و ہندو کی مدح خوانی کرتے رہتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو برا کہتے اور کھتے رہتے ہیں۔ روایت ہے کہ اگر کوئی ولی کامل ہو اور کسی کافر کو خوش ہو کر راستہ بتا دے اس کی تعظیم کرتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا تعلق کٹ جاتا ہے۔ یہ فائدہ ولا ترکوا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کافروں کا کوئی مددگار نہیں، اور کفار کو آسانی نہیں یعنی جھوٹے مسودوں کی پرستش کوئی مفید نہیں نہ مضر ہے۔ یعنی نہ چاند سورج، ستارے اپنے پکار یوں تھے رب کا عذاب دور کر سکیں۔ نہ اپنے شکروں کو عذاب سے سکیں۔ اسی طرح زمینی بت ایک میل وغیرہ بھی نہ نقصان دے سکیں نہ نفع بخلاف مسلمانوں کے کہ ان کے اللہ تعالیٰ بہت مددگار فرمائے گا۔ یہ فائدہ و کاکلم میں مین دونی اللہ میں قرآن سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ان آیات سے چاندنازیں فرض اور ایک نماز واجب ثابت ہوئی

یہ فائدہ طر فی ثنیۃ اور زلفاً کو جمع فرمانے سے حاصل ہوا لہر کی ناز اور نوافل و دوسری آیات سے ثابت ہوتے ہیں۔ یا کو
فائدہ نیکیوں کی طفیل برائیاں معاف ہو جاتی ہیں۔ تو لازماً نیکیوں کی طفیل برص کو معاف کر دیا جائے گا۔ یہ فائدہ اثنیٰ الحسنات انہ
سے ثابت ہوا شعر

شنیدم کہ در روز امید ویم بدانی را بہ نیکان بخشد کریم

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ طر فی النہار۔ طر فی ثنیۃ ہے طرف کا
بمعنی کنارہ اور کنارہ لغتاً اصطلاحاً حقیقتاً شئی کے آخری حصہ کو کہتے ہیں۔ تو اس لحاظ سے دن کے
دو دن کنارے عین سورج کے طلوع و غروب کی ساعت میں ہوئے حالانکہ اسی وقت نماز پڑھنا بلکہ صرف بچہ کرنا بھی حرام ہے تو
طر فی النہار میں نماز کا حکم کیوں دیا گیا۔ اور حدیث پاک میں سورج کے طلوع و غروب کے وقت نماز منع کیوں ہوئی معنیوں میں مطابقت
کیوں کر ہو۔ جواب۔ طر فی کا حقیقی معنی اگرچہ آخری کنارہ ہی ہے مگر اس وقت حدیث پاک میں شرعی مانعت کی وجہ سے
طرف کا مجازی معنی مراد ہے یعنی نزدیک طرف پس مطلب ہوا کہ فجر کی نماز دن کے نزدیک طرف حصہ میں ادا کی جائے یعنی سورج
کے طلوع سے تقریباً آدھ گھنٹہ پہلے خوب اجالا کر کے تاکہ دن شروع ہو جائے۔ اسی طرح عصر کی نماز خوب دیر کر کے پڑھی جائے
جبکہ ہر چیز کا سایہ زوال کا سایہ چھوڑ کر دگنا ہو جائے۔ تاکہ دن کا آخری نزدیک طرف حصہ شروع ہو جائے یہی امام اعظم کا
مسک ہے کہ فجر اچانے میں پڑھو اور عصر دیر کر کے دوشل سایہ ہونے پر ادا کرو۔ ثابت ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کا مسک عین
قرآن کریم کے مطابق ہے۔ جو غیر مقلد و تابع فخراندھیر سے میں اور عصر جلدی ایک قبل پڑھ لیتے ہیں وہ سخت غلط ہیں کیونکہ
قرآن مجید کی آیات کے خلاف ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اسلام میں صرف دو نمازیں فرض ہیں۔ فجر اور عشاء۔ ان آیات میں
طر فی النہار کا یہی مطلب ہے کہ دن کا پہلا کنارہ فجر ہے اور دوسرا کنارہ کو صوف سے زلفاً من الیل سے یعنی رات کے حصہ
سے اور رات شروع ہوتی ہے عشاء سے کیونکہ جب دن کا کنارہ ختم ہو تو رات شروع ہے تو عطف تو معنی ہے اور وہ
جائز ہے (خوارج اور عکالوی موجود و پرورداری)۔ جواب۔ نفل نہار و شمس دن کو کہا جاتا ہے۔ چونکہ یہاں طر فی النہار نہ کہ
طر فی الیوم ہے۔ یوم شرعی کی مدت فجر صادق سے تا غروب شفق ہے، لیکن نہار شرعی اور لغوی کی مدت فجر روشن سے لے کر
سورج چلا ہونے اور مغرب تک ہے۔ معترض نے نفل نہار اور یوم میں فرق نہ کر کے دھوکا کھایا اور گمراہ ہوا لہذا اس سے عشاء
تو کسی صورت ثابت نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِنْ كُنَّا لَنَاقُو فَيَتَنَمَّ رَبُّكَ اغْتَالِقُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۖ

مَنْ ثَابِتٌ مَّقَامًا وَلَا تَقْوَاهُ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ رَبِّهِ طَالِبٌ خَيْرٌ وَشَرٌّ كَوْنُهُ

طلب دے گا بدلہ ان کے اعمال اعضاء باطنی کا بیشک وہ علام الغیوب خفی و جل اسرار و رموز کے سائے ان اعمال کی خبر
رکھنے والا ہے جو وہ کرتے ہیں اے تجلیات انوار کی وادی کو طے کرنے والے عارف صادق تو اوپر سے ساتھ کے بارگاہ وحدیت

میں توبہ و رجوع کرنے والے تمام ہر ایسی منزل سفیاء یا طنی کے طعنوں سے نہ گھبرا کر خار و ارجہات سے نہ اکتانا، دوری منزل سے نہ کترانا بلکہ راہ معرفت میں شوق کے قدروں کو مستقیم رکھنا، جیسا کہ صورت سروری کے الہام ستری سے تجھ کو حکم دیا گیا ہے کیونکہ بوقت استقامت ہی معراج و صلح تک پہنچانے والی ہے اور بیابان طریقت کے گوشوں میں بیٹھنے والوں کو مطالبان میں سرکشی کے کانٹے نہ بکھیر دیشک وہ اللہ تمہارے سارے اعمال خیر و شر کو نظر قدرت سے دیکھنے والا ہے، رب نے روح قدس کو عہد ازلی میں حکم دیا کہ امانت کنیز قدم کو اٹھالے اور قدرت ربوبیت سے انوار صفات کے ملکات صفات اور توحید ذات قدیم کے افکار اور نعمات توحید کے زیور سے مزین ہو کر احوال و احوالات کشف اہل اور کرامات جمال و حقائق محبوبیت کے حصول میں توجہ اور ولایت مخبرئی والے تیرے ساتھی مستقیم ہو جائیں، کیونکہ استقامت ہی منزل ہر اذن تک پہنچانے والی ہے۔ انا کو فنا کر دو تصوف کی بنیاد چار چیزوں پر ہے: اجتہاد، سلوک، سیر و طیر، حقائق ایمانی کی جستجو اجتہاد ولایت کبریٰ ہے۔ حقائق احسان کی تلاش سلوک اور طریقہ سالکین معرفت ہے۔ حقائق اسرار کی تلاش سیر الی اللہ ہے۔ اور معرفت الہی کی منزل کی رغبت میں جو دو احسان میں جذب ہو جانا، اہل ظاہر کی ناز، استنجا، وضو، طہارت و ارکان نمازیں۔ اہل باطن یعنی قلب و جگر کی نماز اجتہاد سلوک اور سیر و طیر سے جس کا استنجا نہیں اس کا وضو نہیں جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ اور اس طرح جب اجتہاد نہیں تو سلوک نہیں، سیر نہیں طیر نہیں، جب اس وصل جذب طیر قدس کی ولایت میں پہنچتا ہے تب اعلان ہوتا ہے۔ **مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنَا بِالْخَرْبِ**۔ جس نے میرے ولی سے دشمنی کی اس کو میری طرف جنگ کا اعلان ہے۔ **إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَنَسُّمُ النَّارُ أَذْنًا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ**۔ اے غنیمت گل میں رہنے والوں گندوں اور گندگی کی طرف مت جھکنا اے حلال کی تھوڑی کھانے والوں ظالموں کی طرف مت جھکنا جنہوں نے حرام کے وسیع جمع کئے ہوئے ہیں اپنے سینوں کو ملام خدا کی آگ سجھاؤ۔ نہ امداد کرو یا کار جاہلوں کی۔ ورنہ تم کو آتش فراق عطا کرتا ہوں پھینچے گی۔ جاہد ریاست، معوی ملک گیری کو مل میں نہ بساؤ ورنہ تم کو بدعت و گمراہی کی آتش سوزاں چھوئے گی۔ اشرار کے پاس مت بیٹھو، ورنہ معاملہ ایثار سے محرومی کی جلیں ملے گی۔ اے قلب منور نفسانیات ذمیمہ کی طرف مائل نہ ہو کیونکہ وہ ظلمات کی وادی ہے ماضی رب اور محرومی کی آگ فنا ہے اور تم جیسے مجبورین شقاوت معذبین ہلاکت کے لیے اللہ کے مقابل کوئی مددگار نہیں۔ غلاب تدبیر کو روک سکے۔ اور تہا سے امر باطن کی تدبیر کرے اور باطنی غذاؤں سے ممکن روحانی قلبی پرورش دے سکے۔ اے راہ طلب کے سانر پھر اس وقت تم تا یثد الہی نصرت غیبی سے مدد نہ کئے جاؤ گے۔ لہذا اس فراق کے آنے سے پہلے ہی درستی حاصل کر کے مستقیم ہو جاؤ۔ **وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَدُلَّا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ**۔ ذالک ذکری بلذا حکایتیں۔ بندہ کمال پر چار حق واجب ہیں۔ واجب شریعت، واجب طریقت، واجب معرفت و واجب حقیقت۔ اعزاء جدی سے عدل کرنا حق شریعت ہے۔ مرتبہ طبیعت میں شرع کی رعایت حق شرع ہے۔ مرتبہ نفس میں رعایت طریقت مرتبہ روح میں رعایت معرفت اور مرتبہ سیر میں رعایت حقیقت ان رعایتوں میں ثابت قدم رہنا استقامت

ہے۔ یہی کمال ولایت شہیدے اور کرامات دکھاتے پھرنا، ولایت الہی نہیں یہی نماز معراج مومن اے طالب حق ایسی نماز قائم کر یوم تجلیات کے دنوں کناروں قبض و بسط میں اور شب فراق کے کچھ عرصے، رعایت شریعت و طریقت کی نماز قائم کر کیونکہ نور حیات، نازطلات کو اور کناروں کے اندھیرے کو ختم کر دیتا ہے۔ یہ نماز اہل ذکر کے لیے نعمت اذکار اور نصیحت عشق ہے۔ جب بندہ غافل کا دل حیلۂ جہانیہ میں مشغول ہو جاتا ہے اور قوت باطنہ نور سے محجوب ہو جاتی ہے قوت سامعہ کلام معنوی سے دور ہوتا ہے۔ قوت شامہ جناب قدس کے گلوں سے محروم معدنِ راجس کی طرف مائل ہوتی ہے۔ قوت لامہ میدان وحشت میں بھٹک جاتی ہے۔ قوت مائشہ وادی اشراق کی طرف چلتی ہے تب ان حواس خمسہ کو منزل کی طرف راہنمائی کے لیے پانچ نمازیں دی جاتی ہیں تاکہ بندہ منتشر حضورِ تعالیٰ سے فارغ الی اللہ ہو جائے اور حواس کے دروازے بند ہو جائیں

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥﴾ فَلَوْلَا

اور صبر کرو پس بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا اجر نیکوں کا کیوں نہیں

اور صبر کرو کہ اللہ نیکوں کا نیک ضائع نہیں کرتا تو کیوں

كَانَ مِنَ الْقَارُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ

ہوئے سے زبانون سے پہلے تم نیکو والے باقی۔ جو روکتے سے فساد میں

نہ ہوئے تم سے اگلی سنگتوں میں ایسے جن میں بھلائی کا کچھ حصہ لگا رہا ہوتا کہ

عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ

زمین مگر تھوڑے تھے سے ان بچا لیا ہم نے کو ان اور بڑے

زمین میں فساد سے روکتے ہاں ان میں تھوڑے تھے وہی جن کو ہم نے

وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٦﴾

رہے وہ جو ظالم بنے اس کے جو عیش دے گئے میں اس دنیا تھے وہ مجرم

نجات دی اور ظالم اسی عیش کے پیچھے پڑے رہے جو انہیں دیا گیا اور وہ گنہگار تھے

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْذِحُونَ ﴿١١٤﴾

اور نہیں ہے رب آپ کا ایسا کر ہلاک کرے سستی کو سے ظلم حالانکہ اہل اس کے مستحق ہوں
اور تمہارا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو بے وجہ ہلاک کر دے اور ان کے لوگ اچھے ہوں

تعلق

پہلا تعلق پچھلی آیات میں مسلمانوں کو استقامت علی الدین کا حکم دیا گیا تھا جس کے لیے دو چیزیں لازمی تھیں۔
نماز اور صبر۔ تو پہلے نماز کا حکم دیا گیا، اور اب صبر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نماز کا حکم
فرمایا گیا۔ اور اب فوراً بعد صبر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ علی الترتیب سب سے پہلے ایمان استقامت پھر
نماز پھر صبر سب سے بڑے اعمال ہیں۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں پچھلی امتوں کو دنیوی عذاب دینے ہلاک کرنے کا ذکر
ہوا تھا۔ اور فرمایا گیا تھا نبی کریم کے بعد یہ دنیوی عذاب کفار یا فاسق پر نہیں آئے گا، اب اس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ
اس امتیاز و تفریق کے دو سبب ہیں۔ ایک یہ کہ پچھلی قوموں میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو فساد کو روکنا، ایک بھی نیک نہ
رہا تو عذاب آیا۔ مومنوں کو جو خدا ایک تھے ان کے نبی کے ساتھ پہلے نکال لیا جاتا رہا۔ دوسرا سبب یہ کہ وہ اپنی عیاشی
میں اتنے غافل ہوئے کہ رجوع الی الحق کا امکان نہ رہا۔

تفسیر نحوی

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . وَأَوْعَظْهُمْ بِمَا هُمْ شُرَكَاءُ فِي مَا ظَلَمُوا أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ فِي مَا ظَلَمُوا .

فعل امر بعينه واعدتدكر حاضر خطاب عام امت کو ہے۔ صبر واسے بنا۔ مبر کے چار معنی واقام رہنا۔
برداشت کرنا۔ عزت کرنا۔ خود کو روکے رکھنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں فاعلیلیہ ہے بمعنی کیونکہ ائی بمعنی
یقیناً لفظ اللہ اس کا اسم لا یضیع حال منفی باب افعال سے ہے متقدسی یاد۔ مفعول ضیع سے بنا بمعنی برباد کرنا۔ ضائع
کرنا۔ جو اسم جامد ہے۔ بمعنی یاد۔ یا ثواب التحسین الف لام استغراقی محسنین باب افعال کا اسم فاعل حسن سے بمعنی اچھا کام
اچھا بات اچھی صورت شکل۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ یعنی دینی کام اچھا کرنے والے۔ قُلُوا كَانِ مِنَ الْقُنُودِ مِنْ قُلُوبِهِمْ
قُلُوا كَانِ مِنَ الْقُنُودِ فِي الْأَرْضِ . فَاذْكُرُوا لَهُمْ كَلِمَاتٍ يُخْفِضُ بِمَعْنَى كَلَامٍ كَلَامٍ كَلَامٍ كَلَامٍ .
ہے اس کے ذریعہ آمادہ کیا جاتا ہے۔ خلیل نحوی نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جتنی جگہ قُلُوا آیا ہے وہ سب بمعنی کلام ہے۔ کلمہ
فعل ہے فیر کے نزدیک۔ کَانَ فعل ماضی ناقص سے تامة ہے۔ من بعینت کا ہے۔ الْقُرُونِ بحالت زیر الف لام استغراق
قرون جمع ہے قرن کی بمعنی زمانہ مراد اہل زمانہ ہیں۔ میں زائد قبل اسماء ظرف میں سے ہے۔ بحالت زیر ہے مضاف
ہے۔ ضمیر ظاہر کی طرف ادوا اسماء مکرری سے ہے یقیناً مضاف الیہ ہے ادو کا۔ یہ جملہ موصوف ہے مضمون فعل مضارع
معنی اتنی یہ جملہ فعلیہ صفت ہے بعینہ جمع غائب تم بمعنی یا الفساد الف لام جنسی فساد سے بنا بمعنی توڑنا۔ بگاڑنا
مبا لے کا صیغہ ہے بمعنی بہت توڑ پھوڑ کرنا یا کرنا بہ وزن فعال۔ کال۔ ضرب اب ان قلیل قلیل ان حینا منهم واثب

الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ - الْأَعْرَفُ اسْتِثْنَاءٌ هِيَ بِمِثْلِهِ شَيْءٌ كَانَا لَهَا هِيَ قِيلَ
 بحالت زیر مستثناء ہے تنوین عوض ہے دراصل تھا قِيلَ لَكُمْ مضاف الیہ کے عوض تنوین آئی من جارہ بمعنی فی من موصولہ
 اس صلا نَحْنًا۔ باب افعال کا ماضی معروف بصیغہ جمع تکلم مرجع ذات الہی من بعصیت کا ضم ضمیر مجرور متصل کا مرجع اُو
 بقیہ ہے۔ واو حالہ اتبع۔ باب اتعال کا ماضی بعینہ نواحد مذکر اس کا فاعل الذین اسم موصول ہے تبع سے بنا بمعنی اپنے
 چلنا حکم ماننا، تم سب بن یا نیا یا نانا۔ تابع فرمان ہو نا ظَلَمُوا فعل ماضی یہ جملہ فعلیہ صمد ہے کا موصولہ مفعول یہ ہے
 اتبع کا۔ اُتَوْا فعل ماضی مجہول بصیغہ جمع غائب مذکر تَرْف سے بنا ہے۔ یعنی صحت و دولت کا عیش۔ اور عیش کا
 اتباع بمعنی غرور و تکیہ ہے۔ فی جارہ ظرفیہ کا مرجع الرض ہے واو یا حالہ ہے یا عا طعمہ۔ اس طرح کا نوا فعل ماضی
 ناقصہ بھی دو معنی میں سے ایک ہوگا۔ بمعنی ماضی بعید یعنی حالانکہ تھے وہ۔ یا بمعنی صانع۔ یعنی اور ہو گئے وہ۔ ضم
 ضمیر جمع اسم کان مجرور من بحالت زیر خبر کان جمع مجرم اسم فاعل کی جرم سے بنا۔ بمعنی نافرمان۔ وَمَا كَانَ ذَبِكَ
 لِيَهْلِكَ الْفَرَى بِطَلْمٍ وَآهْلُهُ مَصْلِحُونَ - واو سر جملہ کا کان فعل ناقصہ ماضی منفی اپنے ہی معنی میں ہے۔ رَبِّ
 مضاف اپنے مضاف الیہ کے ضمیر مخاطبہ سے مل کر اسم کان ہے۔ لِيَهْلِكَ کا پورا جملہ فعلیہ خبر کان ہے۔ لام تاکیدی
 کے لیے ہے بعض نے کہا زائد ہے لِيَهْلِكَ فعل مضارع باب افعال سے بحالت زیر بوجہ لام تاکیدی بمعنی گئے اُن
 پوشیدہ ہے۔ مَعْلَكَ سے مشتق بمعنی فنا کرنا، اَلْقَرَأَى الْفَ لام استغراقی قرأ جمع ہے قریۃ کی بمعنی البی مراد
 اہل بستی باء جارہ بمعنی من بعصیت کا واو حالہ اَقْلُ مبتداء مضاف مع ضمیر واحد مؤنث، مضاف الیہ کا مرجع قرئی لفظی
 واحد بوجہ الف لام جنسی مُفْلِحُونَ اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر باب افعال سے ہے اس کا واحد مُفْلِحٌ ہے صلح سے بنا بمعنی
 درست کلام کرنا

تفسیر عالمائے

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيقُ آخِرَ الْمُحْسِنِينَ - جس طرح کہ استقامت کے لیے پہلی شرط ناز

ہے جو ناز نہیں پر تھا وہ استقامت کو یا ہی نہیں سکتا، اگرچہ پیری مرشدی کا دعوے دار ہو۔
 یا بڑا صوفی بنا پھرتا ہو یا مقرر ہے بدل ہو یا واعظ خوش بیان سب مکہ و قریب ہے۔ اسی طرح دوسری شرط استقامت
 کی صبر ہے لہذا فاتحہ حکم کے بعد فرمایا وَاٰخِرُ اَوَّلُ ہے یا صبر نہ قائم رہے یا اے امت نبی کریم صبر کہ قرآن مجید میں
 اکثر امر کے صیغے سے خطاب واحد کے صیغے سے ہوتا ہے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ہے مگر حقیقتاً حکم امت کو ہوتا ہے۔ اور نبی کا صیغہ ہر طرح امت کو ہی ہوتا ہے بجز تنزیہات کے۔ یہاں بھی اسی سبب
 سے ہے کہ اے دنیا کے مسلمان صبر کر دنیا کی صعوبتوں پر۔ دنیا سے شکوہ نہ کر کیونکہ اس صبر کا بھی بڑا اجر ہے مگر آخرت
 میں ملے گا ضرور اس لیے کہ اِنَّ اللَّهَ يَشْكُ اللہ تعالیٰ نہ ضائع ہونے دے گا یا نہ ضائع کرے گا نیکوں کا بدلہ ذرہ
 ذرہ بدلہ ملے گا۔ نماز ہو یا روزہ یا صبر یا اچھے اخلاق یا اللہ کی چیزوں کا ادب، انبیاء کا احترام، اولیاء علماء سے محبت

لفظ احسان سب کو شامل ہے۔ فقہا فرماتے ہیں کہ چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی رضا ملتی ہے صابر ہو کر رب کی اطاعت میں۔ ۲۔ زندگی میں بے فکری اور سہولت ملتی ہے ظہر کی نماز پر پابندی سے۔ ۳۔ دین کی سلامتی ملتی ہے زبان کو سلامت رکھنے سے۔ ۴۔ اور قبر کا نور ملتا ہے تہجد کی نماز میں۔ یا اللہ مجھ کو یہ چاروں نعمتیں عطا فرما، پس عامل کو چاہیئے ان چاروں کی طرف جان توڑ کر کوشش کرے۔ علاوہ کے نزدیک صبر تنق قسم کا ہے وائیکل پریمیکل ۲ گنا ہوں سے ہزارہی ۳ دیوی معیتوں میں دروازہ خدا سے نہ ہٹنا۔ قُلْ لَّوْكَانَ مِنَ الْفَارِثِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ اُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ اِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ اَتَّبَعْنَا مِنْهُمْ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا اَمَّا اَنْزِلْنَاهُ فَاِذَا هُمْ يَنْتَبِهُونَ اللہ کا کرم تو شروع سے ازل سے ہی ایسا تھا کہ کسی نیک اور صالح نہیں فرماتا۔ پہلے لوگوں نے جو کچھ عذاب پایا وہ ان کی اپنی حرکتوں کی بنا پر تھا، اگر انہوں نے رب تعالیٰ کی ہر بانی سے انعام و کرم دیکھے تھے۔ تو کیوں تم سے پہلے زمانوں میں اطاعت والے نہ ہوئے، یا عقل و فہم والے نہ ہوئے کہ خود بھی باز رہتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی روکتے، روسے زمین میں یا اپنے علاقے میں فساد کرنے سے۔ قرون جمع ہے قرن بمعنی مضبوط اسی لیے سینک کو قرن کہا جاتا ہے اور بمعنی پیشرو اسی سے ہے قرن۔ یعنی تادم ساتھی یا پچھلے زمانے کو قرن کہا جاتا ہے کیونکہ ہر انسان پچھلے زمانے کی قیادت اور اقتدار کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بڑوں کا زمانہ ہوتا ہے۔ کفار بھی غلط دین کے لیے ہی ایک سہارا پکڑتے تھے کہ یہ باپ دوسرے کا دین ہے۔ یہاں قرون سے پہلے زمانے مراد ہیں۔ اس کی کم از کم مدت ایک صدی ہے۔ حدیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ صدی یعنی سو سال ایک قرن ہے۔ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نو مولودہ بچے کو ایک قرن زندہ رہنے کی تعازر مانی تو وہ سو سال زندہ رہا۔ (روح البیان) یقینہ کا لغوی معنی ہے محفوظ چیز مانی کو یا قی اسی لیے کہتے ہیں کہ محفوظ ہوتی ہے یہاں مراد عقل ہے کہ وہ بھی محفوظ ہوتی ہے۔ اس کے چار معنی ہیں۔ عقل فہم، اطاعت، بزرگی سخاوت یہاں سب بمعنی درست ہیں۔ ارض سے مراد روسے زمین ہے کیونکہ ایک جگہ فساد پھیلانا تمام زمین کو خراب کرنا ہے کیونکہ برائی بہت جلد رواج پکڑ جاتی ہے۔ تیسرے معنی مجازی ہے یا مراد اپنا اپنا علاقہ ہے۔ تب حقیقی معنی ہے یا روسے زمین اس طرح مراد ہے کہ سب زمانوں میں مختلف علاقے فساد زدہ ہوتے ہیں۔ جسکو جمع کرنے سے ملانے سے تمام زمین ہی شامل ہو جاتی ہے۔ لہذا قرون جمع کا لحاظ رکھا گیا۔ گویا کہ سب قرون نے سب زمین پر فساد پھیلایا الا قلیلاً مگر ہر دور میں تھوڑے ہی لوگ ایسے تھے جو ہمارے چٹے بندے بنے۔ ہمارے انبیاء و کرام کی غلامی میں شامل ہوئے، قرون کی قومیت کا لحاظ رکھا جائے تو مستثنیٰ متصل ہے۔ اگر دین کا خیال رکھا جائے تو منقطع ہے اور الا بمعنی لیکن ہوگا، انہوں نے ہی ہم سے کرم کی نعمتیں پائیں کہ ان پیارے بندوں میں سے تمام کو ہم نے نجات دی مگر اذنیوی اور عذاب اخروی سے اور یہ نجات اتنا بڑا کرم ہے کہ تھوڑی مدت یعنی فقط چند لمحے ہماری اطاعت کر کے ابد الابد کی دولتوں، رحمتوں، برکتوں، نعمتوں جنتوں کا مال ہو گئے۔ منعمہ کا معنی یہ ہے کہ تبیعہ فیہ کیونکہ نجات سب کو ہی ملی مسلمانوں

کا حال یہ تھا کہ تن من وھن کی بازی لگا کر عزت و آبرو کو قدم نبی پر قربان کر کے عیش و عشرت اور دنیوی مال و جاہ کو ہلاک و بربادی میں پناہ گزین ہوئے مگر کافر اور گستاخ نبی کا حال یہ تھا کہ شیخ الذین اور پیچھے لگے رہتے ہیں وہ منکر لوگ جو ظالم ہوئے تھے۔ فساد برپا کر کے۔ نبی کی گستاخی کر کے، اللہ کے حکموں سے سر پھیر کر اور اللہ تعالیٰ کی ممنوعہ چیزوں کو کر کے۔ ان عیش پرستیوں میں جو نعمتیں دی گئیں تھیں ان کو۔ قیہ اس زمانے میں یا اس دنیا میں۔ وہ حریص دنیا طلب دنیا کے لیے پیچھے لگے کہ ہماری نعمتوں کا بجائے شکر کے کفر کیا بجائے لذت کے شہوت حاصل کی ہومن دنیا کی نعمتوں سے لذت حاصل کرتا ہے اور کافر صرف شہوت جیسے کہ ہومن انگوٹھا کھاتا ہے جو میٹھا لذیذ اور خوشبودار ہوتا ہے اور کافر انگوٹھا کا شراب بنا کر پیتا ہے جو سخت کرٹوا بد مزہ اور بدبودار ہوتا ہے یہی اس کی ساری زندگی کا حال ہے۔ یہ بدنسیاں اور ہلاکتیں سزا نہیں اس لیے نہیں کہ کافرا کفر میں، وہ سب مجرم تھے۔ کچھ کناہ کر کے اور کچھ باوجود قادر مہر سے کہے جرموں کو نہ روک کر، اور کچھ جرموں کی حمایت و تائید اور تعاون کر کے لہذا وہ سب ہی مجرم ہوئے ورنہ اللہ تعالیٰ انھیں کے جرموں سے عوام کو سزا نہیں دیتا۔ یہ آیات گو یا کہ تمام سورہ ہود کا تتمہ ہے کہ پہلے تمام واقعات عذاب اور قوموں کی تباہیوں کا تذکرہ فرما کر اور پوری تفصیل سنا کر اب گویا اختصار بتایا جا رہا ہے کہ ہلاکتوں کے اصل سبب وہی تھے۔ ایک یہ کہ اس قوم میں کوئی بھی ذی عقل باقی نہ رہا تھا۔ جو انبیاء کرام کی تعاون و تائید میں اپنے ساتھیوں، ماتحتوں کو سمجھاتا کہ یہ کام برابر ہے اس سے باز رہو اور یہ اچھا ہے یہ کرو۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ وہ حرام عیش پرستی میں اس قدر منہمک تھے اور مشغول ہو کر پھنس چکے تھے۔ کہ ان میں بزدلی کے آثار پیدا ہو گئے تھے۔ اور غفلت کبھی گاری ہو گئی تھی کہ وہ گوشہ عیش میں پڑے رہنے کو غنیمت سمجھتے تھے ان کی مثال بالکل ایسی تھی کہ ایک کشتی دریا میں تیر رہی ہو، مسافر بھرے ہوں، ایک بڑا اس کے پیندے میں سوراخ کرنا شروع کر دے، باقی لوگ خاموش رہیں۔ کہ ہمیں کیا وہ سوراخ کرتا ہے تو کرتا رہے۔ اگر کوئی روکنے بھی لگے تو یہ لوگ یا تو اس کی مخالفت کریں اور خاموش رہیں اور اس اکیلے کی آواز کا کچھ اثر نہ رہے۔ تو لازماً انجام کار سب ہلاک ہوں گے فرمایا جا رہا ہے کہ بلا تشبیہ یوں ہی ان قوموں کا حال ہوا۔ ہم نے اپنے ان بندوں کو بچا لیا جنہوں نے ہمارے نبی کی تائید فرمائی تھی باقی سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ **وَمَا كَانُوا بِفِئْتِكَ الْفَرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَظْهَرُ مَصْنُوعًا**۔

ایسا کبھی نہ ہوا نہ آئندہ ہو گا کہ کسی قوم کو بلا ظلم ہلاک کر دیا گیا ہو، اس لیے کہ آپ کا رب ایسا نہیں ہے کہ کسی بستی کو اپنے ظلم سے یا بستی کے ظلم کر لینے سے ایک دم ہلاک کر دے نہ جالانکہ بستی والے سارے کے سارے یا اکثر یا کچھ نیک لوگ ہوں موجود ہوں لیٹفلٹ میں لام تاکید یہ ہے ماکان کی نفی کے لیے۔ ان مصدر اس میں پوشیدہ ہے مقصد ہے کہ آپ کے رب کی شان یا صفت یا طریقہ ظلم سے بستی کو ہلاک کرنے کا نہیں۔ نہ ہی ظالم بن کر اس کا ٹھکانا ہے۔ یا ظلم کی نسبت بستی کی طرف ہے کہ بستی ظالم یعنی مشرک ہو کہ مشرک ہی سب ظلموں کی اصل ہے جتنے ظلم بے انصافیاں، حقوق مارنے کی عادت ہے وہ سب مشرکوں سے شروع ہوئے، ان سے منتقل ہونے ہوئے بدکاروں میں آئے اس لیے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حق کی پوجا

تعبیں کرنا وہ کسی بندے کو کیا حیثیت دے گا۔ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ یہ نمازوں کو قرض منت دے کیونکہ جو اللہ کی حق نازی پرواہ نہیں کرتا، وہ تیرے حق کو مارنے میں بھی ہاتھ نہیں سمجھے گا، لیکن اس کے باوجود رب کریم کا رحم ہے کہ جب تک ایک مصلح بھی اس علاقے میں رہے گا عذاب نہ آئے گا۔ اگر عذاب ناگزیر ہو جائے تو نیکیوں کو وہاں سے نکال دیا جاتا ہے۔ یا اٹھایا جاتا ہے۔ اگر ظلم سے مراد صرف شرک ہو تو مطلب ہے کہ صرف شرک کی بنا پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ مشرک قوم خائف اور بددیانت نہ ہونے لگے۔ ظلم کے تین معنی ہیں: ۱۔ شرک رب فرماتا ہے: **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ** اللہ تم ظالموں یعنی مشرکوں کو ہدایت نہیں دیتا۔ ۲۔ ظلم یعنی اظہار ظلم یعنی انحراف از حق آدم علیہ السلام نے عرض کیا تھا: **رَبَّنَا ظَلَمْنَاهُ** ہمارے رب ہم نے ظلم یعنی غلط کر لی۔ ۳۔ ظلم یعنی ایزادینا مظلوم کو رب تعالیٰ فرماتا ہے: **قَوْلِیْ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا** ظالموں یعنی موزیوں کے لیے جہنم کا دیل ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کو مؤخر فرماتا ہے۔ بندوں کے حقوق سے۔ یہی وجہ ہے کہ کھجلی قومیں بیشک صرف شرک و بت پرستی کرتی ہیں عذاب نہ آیا مگر جب قوم نوح نے حضرت نوح کو ستایا، قوم صالح نے اونٹنی کو ہلاک کیا، قوم لوط نے لڑکوں سے بد معاشری کی، قوم شعیب نے ناپ تول میں بددیانتی کی، قوم فرعون نے نبی اسرائیل کے حقوق مارے اور حضرت موسیٰ و ہارون کو ایذا یں دیں تب عذاب آیا۔ اس تفسیر کی بنا پر مصلحوں سے مراد حقوق العباد اور معاملات میں درست لوگ ہوں گے اور مصلح کے معنی دنیوی نیک ہے نہ دینی نیک۔

فائدہ سے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: مومن کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے۔ نہ نتیجے کی دیری سے گھبرائے۔ بلکہ اعمال خیر کئے جائے اور دینے والا بخیر مل جاتا ہے کہ اس کا اجر اور پھل کب خاصیت ہے۔ رب تعالیٰ کے گھر میں دیر تو ہوتی ہے مگر اندھیر نہیں۔ یہ فائدہ **وَاصْبِرْ** اور **لَا يَفْنَىٰ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ: علماء حق اہل سنت کی پیروی نجات کا سبب ہے۔ امراد کی اطاعت باعث عذاب و مصیبت۔ وہی لوگ گمراہ جلدی ہوتے ہیں جو علماء کلام سے دور اور متفرق رہتے ہیں۔ دولت مندوں کے دروازوں پر چکر لگانے والے دنیا داروں کے پاس پہنچنے والے اکثر گمراہ ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ **اَوْ لَوْ بَقِيَّةٌ اَوْ اِلَّا تَذَكَّرْ** سے حاصل ہوا کہ مومنیں جاہل زیادہ تھے علماء بہت کم تھے۔ تیسرا فائدہ: آج آمارہ خیال مسلمانوں کو ان سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ تیسرا فائدہ: جو عالم پیر مرشد، خطیب، واعظ یا وجود علمی، قوی، استطاعت کے اپنے شاگردوں، مریدوں، متبعیوں اور اہل علاقہ کو گناہوں، بدکاریوں، برائیوں سے نہ روکے اور خاموش تماشائی نہ رہے وہ شرعی طور پر ان بدکاروں کے ساتھ شامل ہے۔ عند اللہ اسی سزا کا مستحق ہے جو قیامت میں اہل بدکاروں کو ملے گی۔ یہ فائدہ **كَانُوا مَجْرِمِيْنَ** کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا آج کل کے ان پیروں کو عبرت پکڑنی چاہیے۔ جو اپنے مریدوں کو آج کل کی موجودہ فحاشی، بھلائی، اخلاقی پستی، تصویر کشی، ٹیلیویشن وغیرہ بد تہذیبوں سے نہیں روکتے۔ صرف مرید بنانے کی ہوس میں ہیں۔ بلکہ مریدوں کے لیے سہولتیں ڈھونڈتے پھرتے ہیں اور غلط مسئلہ بتا کر مریدوں کو خوش کرنا ہی ان کی کامیاب پیری کا راز ہے۔ اسی طرح وہ خطبا حضرات جو صرف تقریر کے نذرانے اور خطابت

کی تنخواہیں ہی لینا چاہتے ہیں۔ قوم کو برائیوں سے نہیں روکتے، صرف اس ڈر سے کہ کہیں مقتدی اور انجمن والے یا سامعین ناراض نہ ہو جائیں، یا کسی مرید کا جاہل پیر غصے نہ ہو جائے۔ جب مساجد میں بھی شریعت نافذ نہ ہونے دی جائے تو خلیفہ کی خطا کس لائق۔ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْ عَلٰی اَمَّتِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تو تھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ظلم سے پاک ہے یہ نائدہ نظم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ جہاں نیک لوگ ہوں وہاں عذاب نہیں آتا۔ لہذا ایک آدمی کی نیکی سب کو مفید ہے نیک پڑوسی سے سب علاقہ امن میں رہتا ہے۔ یہ نائدہ مصلحتوں کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پس غور کر دیکھو اے اللہ کا قرب کس درجے مفید ہوگا۔ چھٹا فائدہ۔ اس دنیا میں دنیا جہان کی آفات اور آزدی مصائب سے وہی بچے گا جو دامن نبوت کا پناہ گزین ہو گیا۔ یہ فائدہ آنجنا فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں نماز کا ذکر آیا ہے وہاں ساتھ ہی زکوٰۃ کا ذکر آیا ہے۔ اور چہد جگہ نماز کے ساتھ صبر کا ذکر آیا ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہوا اَسْتَبِقُوا بِالصَّبْرِ وَالْمَلٰئِئِہِ اور یہاں ارشاد ہوا پہلے اَقِمِ الصَّلٰوۃَ لِمَا لَیْتَ اَتَمَّہَا پھر اب ارشاد ہوا وَاصْبِرْ۔ نماز۔ زکوٰۃ اور صبر میں کیا تعلق ہے۔ جواب۔ باری تعالیٰ جل مجدہ نے انسانی بقا کے لیے تین چیزیں پیدا فرمائیں۔ دو داخلی ایک خارجی۔ داخلی ہم ظاہری اور قلب ہے۔ خارجی چیز مال و دولت۔ یہ تینوں چیزیں چونکہ باری تعالیٰ کی طرف سے عین نعمت ہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا شکر بھی ان تینوں ہی سے ادا ہوتا ہے۔ مال و دولت کا شکر یہ زکوٰۃ سے، بدن کا شکر یہ نماز سے، قلب کا شکر یہ صبر سے ہے۔ کیونکہ صبر دلی ارادہ کا نام ہے۔ دل کی نیت پوری صبر کا دار و مدار ہے۔ اس لیے ان تینوں کو ساتھ ساتھ ذکر کیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ تینوں ہم مثل ہیں کہ دل کی زکوٰۃ صبر ہے۔ بدن کی زکوٰۃ نماز ہے۔ مال کی زکوٰۃ خیرات ہے۔ اسی طرح مال کا صبر زکوٰۃ دینا ہے کہ مال والا بہت صبر کے ساتھ اپنے مشقت سے کمائے مال کو اپنے ہاتھوں سے غریب کو دے دیتا ہے۔ بدن کا صبر نماز پڑھنا ہے۔ کہ مسلمان پانچ وقت اپنی دنیا کے کا دیوار آرام، نیند اور تمام چیزوں سے یک دم منہ موڑ کر رب کی طرف رجوع کرتا ہے جو نفس پر بہت شاق ہے، اور دل کا صبر۔ رضا و رب کی نیت سے راہ خدا کی ہر مصیبت کو برداشت کرنا ہے۔ چونکہ ہر طرح ان تینوں عبادتوں کا آپس میں خواص تعلق ہے۔ اس لیے ان کا ذکر بھی ساتھ ہوتا ہے۔ اور پھر ان تینوں عبادتوں کا تعلق ہوتا ہے ایک دوسرے کی ادائیہ موقوف ہے کہ تارک نماز زکوٰۃ کی پروا نہیں کرتا۔ نہ اس کو صبر کی عادت ہوتی ہے۔ اسی طرح بے نماز آدمی زکوٰۃ و نماز سے گھبراتا ہے۔ اور زکوٰۃ نہ دینے والے کا دل سخت حکیم اور سرکش ہو جاتا ہے۔ نمازیوں میں بیٹھنا پسند نہیں کرتا۔ ان وجوہ سے ان تینوں عبادتوں کو ذکر میں ساتھ رکھا گیا۔ بندہ کامل تب ہی بنتا ہے جب تینوں عبادتیں کرے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَاصْبِرْ، پھر اسی آیت میں فرمایا اَجْزُوا لِحَسْبِنِیْ۔ چاہیے تھا کہ اَجْزُوا الصَّابِرِیْنَ فرمایا جاتا کیونکہ صبر کی وجہ اصر ہے۔ علت و معلول میں فرق کیوں؟ جواب۔ اَجْزُوا لِحَسْبِنِیْ کا تعلق صرف وَاصْبِرْ سے نہیں بلکہ پچھلے تمام اُمرؤں سے ہے یعنی مَا تَسْتَقِیْمُ۔ اَقِمُّوْا الصَّلٰوۃَ سے۔ اور ان تینوں کو مضبوطی سے اختیار کرنا ارکان ہے اور کہہ نوالا

محسن ہے۔ اس لیے یہاں محسن فرمایا۔ جس مسلمان میں ان میں سے ایک خیر بھی نہ ہوگی وہ محسن نہیں ہو سکتا۔ پس اس لفظ نے اشارہ احسان اور محسن کی تعریف بھی کر دی۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَلَوْلَا كَانَ یہ فعل تامہ ہے اس کا فاعل اولیٰ بقیۃ ہے جس کی وحدت سے ثابت ہوا کہ ایک بھی مطلع اور صاحب عقل بندہ اُنہ کچھل قوموں میں نہ تھا تو پھر الّا سے استثنیٰ کیونکر درست ہوا۔ جب مستثنیٰ نہ واحد ہو تو بے قاعدہ نحوی اشتنا نہیں ہو سکتا۔ جیسے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ ایک آیا سو ایک کے۔ جواب تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا ہے کہ یہ اشتنا یا منقطع ہے یا متصل۔ اگر منقطع مانا جائے پھر تو اعتراض ہی ختم ہو گیا کیونکہ الّا بمعنی لکن ہوگا۔ اور اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو یہ اولیٰ بقیۃ منفرد تیکری ہو گا نہ وحدت کا۔ اور تیکری منفرد عموم کو ثابت کرتا ہے الّا سے عموم ہی توڑا گیا۔ جیسے کہ یہ کہنا جائز ہے کہ کوئی نہیں آیا سو ایک کے۔

تفسیر صوفیانہ

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَاسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَجْمَعْنَا مِنْهُمْ فِتْنَةً لِّئَلَّا يَعْلَمُوا أَنَّوَدَّ اللَّهُ يُكَاذِبُوا ۚ سَبَّحْتَ

اوقات کی حفاظت فرمائی ہے۔ اور بارگاہ قدس کی حاضری کا تعین فرمایا ہے۔ اور اطاعتوں کے ظہیروں سے ان کی ملاقات مقرر کی ہیں۔ تاکہ مراقبات سے مجالس حاضری میں آجائیں اور اطاعت سے قربات درجہ تک پہنچ جائیں اس لیے کہ جو روح قلب اور عقل کے ذکر و مراقبہ کا محفل لاہوتی کا حاضر باش ہوا وہی سر معرفت سے دیدار شہود تک پہنچتا ہے۔ مسافر معرفت کے لیے ہر وقت انوار کشف کا دن ہوتا ہے۔ راستے میں ذلت و غفلت کے ڈاکو ہوتے ہیں۔ لہذا مقابلہ کے لیے ہر وقت ستمناہ نہ ہونا لازمی ہے۔ دن کے دو فوجی کنارسے عین جملہ اشرار فتنہ اغیار کا وقت ہے کسی وقت نماز وادکار سے صفائی میدان قلب کی شہید ضرورت ہے تاکہ حلاوت ذکر کے خیر و جہان قلب کی تلوار سے ہر وہ غفلت کو پھاڑا جاسکے اور جہان خطرات کا مقابلہ ہو سکے۔ جنات کے تیروں سے سیئات و مہم و خیال کے لشکروں کو مٹایا جاسکے۔ راہ صفا کے جان باز مجاہد و اہل ذکر مرید۔ اہل مراقبہ محبوب۔ اہل رعایت عارف۔ اہل کھٹن راہ منزل در میں صبر کرنا۔ خطرات مذکورہ کی نمایاں مکاشفہ کے نو مجاہدے کی مشقت سے مدد لے کر چاند کبریا کی تکی پہنچ پناہ لے کر بیشک اشد محسن کا اجر ضائع نہیں فرمایا۔ جمال بقا کے کشف و دیدار کے طے سے بندے کا کام ارتکاب جرم سے ہٹ کر اداء اطاعت پر صبر مشقت کرے جو بندہ حقوق عبودیت کے تاب کو اپنے وجود کو خراج کر کے ادا کرے۔ مسبو دینی کے اسکو پورا اجر الخوار مشاہدات کی شکل میں عطا فرمایا۔ اُسے طالب صادق عاشق محبوب کی طلب میں ذکر دائمی کے ذریعہ اوقات عزیز کو خراج کرنے میں۔ صبر کرے کیونکہ یہ زمانہ صبر کا ہے۔ اُسے قالب خاکی سے سناکنو تم سے پہلے گدہوں نے حق عبودیت کیوں نہ ادا کیا۔ جانتے سمجھتے اہل خیر کیوں نہ بنے جو زمین قالب کے قوت شامہ۔ کوہ بامرہ سامع مائید عصری کی زمین میں نسا و فراق و ہلاکت اور خصال ذلیلہ کے بگاڑ سے روکے، ہاں قلب و جگر فواد و روح خنجر و شہور کے مقوڑے تابع فرمان ایسے تھے جنہوں نے حق عبودیت ادا کرتے ہوئے میدان عمل میں بہادری کے جوہر دکھائے۔ طبیعت فرعون دھماں کو سمجھایا اس سعادت کی بناء پر تعزیمات سے ہم نے ان خوش نختوں کو نجات بقا عطا فرمائی اور جنہوں نے

عادات ذمیرہ کو جمع کر کے حجاب باطنی کو لے کر خود پر ظلم کیا وہ آخر انجام تک نور بصیرت سے اندھے رہے اور ان کو بھی قوت ناسوتیہ فانیہ کے عیشوں کی اتباع کی جو ان کو حیات مارضی کے لیے دیا گیا۔ اور مجرم ابدی ہو گئے یا پہلے ہی عناصر خباثت کے باعث تھے وہ مجرم شقاوت۔ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُخْلِقَ لَكَ الْفِتْنَةَ بَطْلًا قَدْ أَهْلَهَا مُضِلُّوْنَ۔ اور شان کبریائی یہ نہیں ہے۔ یا اے انوارِ جمال کے محبوب ابدی تیرے رب رحیم و کریم کا یہ طریقہ کبھی نہ ہوا، کہ قلوب عارضین کی بستیوں کو محض عتابِ ظلم سے فراق و فنا کی ہلاکت دے حالانکہ ارواح قدسیہ نفوس ملکوتیہ والے اہل بستی شکر کے مجددوں ذکر کے رکوعوں فکر کے قیام تدبیر کے قعدے بصیرت کے تشہد اور مخالفتِ نفوس سے نیک ہو کر صالحین ابدی ہوں۔ اور زمین قراولتِ سکون میں اصلاح کرنے والے ہوں۔ اس لیے قانونِ فطرت ہے کہ ارواحِ جدیدہ جب نشاناتِ نفوسِ زدیہ کی مخالفت کرے اس طرح کہ ذکر کے چراغوں سے فکر کی شمعوں سے وادیِ ظلمات کے حاشیوں پر تجلی فیما نہ ٹالے تو ان روحانیات پر تجلیاتِ قدس کے انوار کے شکر نازل ہو گئے ہیں۔ جس سے ان روحانِ معطر کے قلوب محبتِ دانس کی کیا ریاں بن جاتی ہیں۔ اشدّ جل مجدہ ان مقدسات کو خطراتِ باطنی نشاناتِ نفوسِ حبشیہ کے ماحقوں میں ہلاکت کے لیے نہیں دیتا۔ اور ان اصلاح خیر کی بستیوں پر احکامِ قہر نازل نہیں فرماتا بلکہ اولادِ مشاہدات سے منور فرماتا ہے اور قرباتِ وصل سے نوازتا ہے۔ قانونِ ازلی صدی یہ نہیں ہے کہ اہل یقین عارضین کو مجہنمِ مادیات کو نفوسِ مطمئنہ کے ذکرِ سبزی کے باوجود عذابِ ہجر سے ہلاک کرے۔ ہاں اگر نفسِ امارہ کے ورغلا سے با ایلیمی و سوسوں کا کوئی خطرہ لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو اللہ تعالیٰ اعلم و خیر اہل حق کو اسراغیبِ محبوب نہیں کرتا بلکہ اپنے جمال و مشاہدات کی تائید سے ارواحِ معطر اور نفوسِ صالحہ کو بچاتا ہے۔ کیونکہ جس طرح ظلم ظاہری سے رب تعالیٰ پاک ہے اسی طرح ظلم باطنی سے جفا سبزی سے بھی پاک ہے۔ خاص کر جن مقبولین کو انزل سے صلاحیتِ نفوس و اجسام کے لیے چن لیا اور قبولِ معرفت کے لائق بنایا۔ اس طرح کہ اپنی صفاتِ قدیمیہ خفیہ کے مکاشفات سے اپنی ذاتِ وحدہ لا شریک کی معرفت عطا کی پس یہ صلاحیت ان مقدسین میں یاق و کیمی۔ عطا و شریعت کے نزدیک جہم ظاہری کو عبادتِ ظاہری کی طرف لگانا اصلاح ہے اور عابدینِ جلی مصلحون ہیں مگر صوفیائے طریقت کے نزدیک تضرعِ قلبی سے رجوع الی اللہ اصلاح حقیقی ہے (تفسیر عرائس البیان۔ روح البیان)

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ

اور اگر چاہتا رہا آپ کا اہل بنا دیتا سب لوگوں کو امت ایک اور رہیں گے یہ انسان

اور اگر تمہارا رب چاہتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی امت کر دیتا اور ہمیشہ اختلاف

مُخْتَلِفِينَ ۝۱۱۸ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ

بھگڑا کرنے والے مگر وہ شخص کریم فرمایا رب نے آپ کے جس پر اور بیٹے اسی پیدا کیا

میں رہیں گے مگر جن پر تمہارے رب نے رحم کیا اور لوگ اس لیے بنائے ہیں

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ

ان کو اور پورا ہو گیا حکم رب کا آپ کے کہ البتہ بھردوں کا جہنم سے جنات اور

اور تمہارے رب کی بات پوری ہو چکی کرے شک ضرور جہنم بھردوں کا جنوں اور

النَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝۱۱۹ وَكَلَّا تَقْصُ عَلِيكَ مِنْ أَنْبَاءِ

انسانوں تمام کا تمام اور بہت کچھ بیان کرتے ہیں ہم پر آپ سے خبریں

آدمیوں کو ملا کر اور سب کچھ ہم تمہیں رسولوں کی خبریں سناتے

الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ

انبیاء کی ایسی کہ مضبوط کریں ہم ذریعے جن کے دل آپ کا اور آیا آپ کے بیٹے میں ان خبروں

ہیں جس سے تمہارا دل ٹھہرائیں اور اس سورت میں تمہارے

الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝۱۲۰

حقانیت اور نصیحت اور یاد رکھنے کی چیز بیٹے مومنوں کے

پاس حق آیا اور مسلمانوں کو پند نصیحت

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں مختلف نظریات مختلف دینوں کا

اور ان پر مختلف غذاؤں کا ذکر ہوا، اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ہماری مشیت کے تحت ہو رہا ہے ہماری

مشیت سے کچھ باہر نہیں ہم اپنی مشیت سے چاہتے تو ایک ہی دین ایک ہی امت کا ثبات میں ہوتی۔ مگر وہ حکمت کے خلاف

تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء و سابقین کی محنت مشقت اور علم و برداشت کا ذکر ہوا، اب یہاں نبی کریم کی محنت

مشقت اور صبر و تحمل کا ذکر کرتے ہوئے تسلی فرمانے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ تمام سورت میں انبیاء و کلام کے قصے ہی مذکور

ہوئے اب اس کی علت غائی بیان ہوئی کہ بزرگوں کے تذکرے میں نصیحتیں ہوتی ہیں (تفسیر کبیر رازی)

تفسیر نحوی

وَكُوْنُكُمْ تِلْكَ لِيَجْعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا تَزَالُ تَوْفِقُنِيْنَ اِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ

..... واو ابتدا کو حرف شرط شاء ماضی معروف جملہ شرطیہ انشائیہ کے معنی میں مشیت سے بنا،

بمعنی چاہت اس کا نازل ہوا اضافت ضمیری مخاطب ک کے طرف، لَجْعَلْ لام تاکید جہا کے لئے آیا جَعَلَ فعل مگر جملہ انشائیہ جزیئہ متعدی بذو مفعول اول مفعول التباس الف لام استغراقی تاس یعنی انسان اُمَّة موصوف واحد صفت مفعول دوم ہے تنوین کی ہے واو حالہ لاتر التوْن مضارع منفی یعنی مستقبل زول، اجوف وادی سے جایاب سمح۔ بمعنی زائیل ہونا ختم ہونا یہاں زوال کی نفی ہے۔ یعنی ہمیں ختم ہوں گے۔ قرآن ہے یہیں گے متکفین باب افتعال کا اسم فاعل

بمعنی جمع نذر خلوت سے بنا، بمعنی ایک دوسرے کو پیچھے دیکھ لینا، یعنی نظریات اختلاف کرنا الا حرف استثناء منقطع ہے بمعنی نے متصل مانا ہے مَن موصولہ رحم فعل ماضی باب سمح رحم سے مشتق ہے۔ متعدی ہے اس کا مفعول بہ لا ضمیر لوشیدہ ہے رَبُّ

محالہ رفع مائل ہے رحم کا وَلِذَلِكَ تَخْلُقُكُمْ داو حالہ لام حرف جر اور ذَالِك اسم اشارہ بعدی اس کا اشارہ الیہ رحم ہے بعض نے کہا اختلاف سے متعلق مقدم ہے خَلَقَ فعل ماضی معروف کا۔ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ضمیر کا مرجع اناس

وَنَلَّكَ تَجَلَّتْ بِهَلْكَ لَا مَلَكٌ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ۔ واو سر جملہ تمت ماضی مثبت بمعنی واحد موكث باب نصر كسر سے بنا بمعنی مکمل کرنا یہاں لازم ہے کلمہ بحالت رفع فاعل ہے۔ تحت مضاف ہے نظر رب کی طرف کلم سے لغوی ترجمہ

چیزنا پا چرنا۔ متعدی یا لازم۔ مراد فیصلہ دیتی ہے۔ لَا مَلَكٌ لام کی بمعنی لقیٹا۔ البتہ یہ جملہ بدل ہے۔ اَسْأَلُ اَقْلَمُ فعل مضارع مستقبل بمعنی واحد تکلم متعدی ہے۔ یک مفعول جہنم اسم جامد ہے بحالت زیر مفعول یہ ہے۔ من جارہ النجۃ

اسم جامد ہے جن کی دراصل تھا الجنات الف جمع حذف ہوا تخفیف کے لیے واو عاطفہ اناس جمع ہے انس کی۔ ہر دو کلمہ الف لام استغراقی ہے یا عہد خارجی۔ اجمعین جمع ہے اسم تفضیل الجمع کی بحالت زیر ہے حال جنۃ والناس تاکید

یا تاکید معیت کے لیے آیا۔ وَكُلًّا نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْبَاءِ التَّوْحِيدِ مَا نَشَاءُ فَاُذَكِّرُ۔ واو ابتدا کو کلام جمع ہے تنوین عوضی ہے مضاف الیہ کے بدلے میں آئی دراصل تھا کُلُّهَا بحالت زیر مفعول بہ مقدم ہے نَقُصُّ فعل مضارع حال

کایاب نصر تَقْصِي سے بمعنی ضرورت کے مطابق بیان کرنا۔ قصہ کہنا۔ کسی کا ذکر حیات سنانا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے ہیں بمعنی جمع تکلم۔ علی جارہ بمعنی بشد ضمیر مخاطب مجرور متصل من جارہ بمعنی انباء جمع نیا، بمعنی غیبی خبر مجرور ہے من

جارہ سے مضاف ہے لطف الرسل۔ متعلق دوم ہے نقص کا۔ رُسُل جمع رسول کی کا موصولہ صفت ہے انباء کی نسبت فعل مضارع اپنے معنی میں بمعنی جمع تکلم باب تفعیل سے ہے ثبت سے بنا بمعنی ثابت کرنا مضبوط

کرنا۔ تسلی دینا۔ فَاُذَكِّرُ اسم جامد ہے۔ بحالت زیر مفعول بہ ہے ثبت کا۔ ک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں مراد قلب پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ

..... واو سر جملہ جار فعل ماضی ک ضمیر واحد حاضر دراصل جَعَلَ طرف ہے جار کا بحالت زیر معنی ہے

فی جازہ طرفہ ہذا اسم اشارہ قرینی مشارالیه یا قرآن پاک یا قصص انبیاء اور یا یہ دنیا ہے۔ اَلْحَقُّ الْفَلَام
عبدی ہے حق یعنی سچی بات۔ باطل کا مقابل یا مراد مستقیم۔ واو عاطفہ مَوْعِظَةُ اسم ظرف ہے یا مصدر بھی ہے
بِرُوزِن مَّثْقَلَةِ اَوْعُظُ سے نا یعنی نصیحت دینا بحالت رفع معطوف اَلْحَقُّ فاعل جاؤ پر واو عاطفہ ذکر کی بروزن فعلی
یعنی نصیحت لینا بحالت رفع بوجہ معطوف ہونے کے اَلْحَقُّ کا۔ اَلْحَقُّ معطوف الیہ پر الف لام تعریفی آیا۔ مگر دونوں معطوفوں
پر نہ آیا دو وجہ سے یا اس لیے کہ اَلْحَقُّ شئی فی نفسہ کا حال ہے لہذا خاص ہے پس معرّف بِاللّٰم ہوا اور موعظہ و ذکر کی غیر
پر قیاس سے وقف ہیں۔ لہذا عام ہوئے بدیں وجہ نکرہ۔ اور یا اس لیے حق صرف نبی کریم کے لیے ہے۔ ان کی نسبت سے ہے
لہذا خاص معرّف ہوا۔ اور موعظہ و ذکر کی تمام امت کے لیے لہذا عام نکرہ ہوا۔ اَلْمُؤْمِنِیْنَ لَام جازہ نفع کا ہے اَلْمُؤْمِنِیْنَ الْفَلَام
تعریفی اسی معنی اَلَّذِی جمع کثرت کے لیے ہے۔ مؤمنین جمع تکثیر سالم اس کا واحد مؤمن بحالت جہا نون منقوضہ آیا
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَّلَٰكِنَّا لَوَنُّ مَخْتَلِفِیْنَ اِلَٰهًا مِّنْ دُونِیْ فَجَعَلَ ذٰلِكَ

تفسیر عالمانہ

... اے پیارے حبیب یا اے مسلمانوں تمام واقعات تم نے سن لیے اور تم کو معلوم ہو گیا کہ
ابتداءً افریش سے کفر و اسلام کا اختلاف اور لطائی جھگڑا ہوتا چلا آیا ہے آج کوئی نیا اختلاف نہیں۔ تو جان لو کہ یہ سب
کچھ حکم الہی کے مطابق کسی خاص حکمت کے تحت ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اگر چاہتا آپ کا رب تو مشیت الہی کے مطابق البتہ
بنادیتا تمام لوگوں کو ایک ہی امت جو متفقہ طور پر دین اسلام پر قائم رہتے نہ اختلاف ہوتے نہ جھگڑے نہ قتل و غارت۔ نہ نفس آمار
نہ شرارے ہوتے، نہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام تشریف لاتے نہ اتنی کتب آسمانی آتیں، نہ علما اور اولیاء ہوتے، نہ
مشاطرے و مکالمے ہوتے، نہ آمد انبیاء کے نظارے، نہ انبیاء کے دم قدم کی چہل پہل ہوتی لیکن حکمت الہی یہ نہ تھی کہ سب
آدمی ایک گروہ بنے رہیں۔ اور حق کی لذت ہی نہ آئے، بلکہ حکمت اور مصلحت کچھ تھی۔ اس پر حکم جاری ہوا اور نہ زائل ہوں گے یعنی
بقیامت یہ انسان اختلاف کرتے ہی رہیں گے۔ اس لیے کہ یہ انسان فطری طور پر اسی لائق ہیں۔ ان کا خیر چاہتا ہی نہیں
ہو انہیں اتفاق ہوا ہاں وہ اتفاق جو حضرت آدم کے ابتدائی دور میں ہوا، اور اخیر زمانہ میں حضرت عیسیٰ کی دوبارہ آمد پر ہوگا
اس آئی تقدیر سے خارج ہے۔ کہ وہ جزوقتی بات ہے نہ کہ کلی۔ بعثت انبیاء پاک کا مقصد بھی کفر مٹانا نہیں بلکہ کفر و باغی
نہے پس جب کفر کا بیج باقی تو اختلاف اور جھگڑے بھی جنم لیتے ہی رہیں گے۔ اِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ۔ مگر وہ شخص گمراہی کے جھگڑوں
سے بچے گا جس پر آپ کا رب رحم کرے گا۔ جو انبیاء اکرام کے بارے اور قرآن و حدیث اور دین حق میں جھگڑا نہ کریں گے۔
کیونکہ بندہ کا سبب فعل ہے اور رب تعالیٰ خالق ہے فعل کا۔ چونکہ بندے کا کام رب کے پیدا کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔
اس لیے سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادے کے تحت مرید و محکوم ہے۔ کسی کو دم مارنے کی جرأت نہیں۔ الا سے مستثنیٰ
مستثنیٰ ہے کیونکہ کفر بہت قسم کا ہے سب سے پہلا کفر جو دنیا پر ہوا وہ وثیقی یعنی بت پرستی تھا پھر ترشائی یعنی ستارہ پرستی
پھر سورج پرستی، پھر چاند پرستی پھر دھرتی یعنی منکر خدا پر دین سے مر پرستش سے جدا، پھر یہودیت پھر مجوسی پھر نصرانی پھر جبری

پھر قدری پھر روافض پھر خوارج وغیرہ فرقتے بنتے چلے گئے۔ لیکن ہر دور میں صراطِ مستقیم قائم دائم چمکتا دکھتا رہا اور ان ہی کفر و بدعتوں میں سے مسلمان ان ہی کانٹوں میں سے پھول، انہی اندھیروں میں سے اجالے، ان ہی مردوں میں سے خیل، ان ہی فرعونوں میں سے موسیٰ انہی زندیقوں میں سے صدیق، ان ہی زبیروں میں سے حسین پیدا ہوتے رہے لہذا لا امان رحم ربک سے استثنا متصل ہی ہے۔

شعر ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز
چراغِ مصطفوی سے شرارِ بولہبی

آخری نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کفر کے فرقے تھے اب اسلام کے بہتر فرقے ہیں تفسیرات احمدی نے مدعا پر پوری فہرست مرتب کی ہے۔ صرف نو شرطیہ اہلیہ ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت امت و وعدہ ہونے میں نہ تھی قانونِ شرعی میں پہلے ہر فعل پر مشیت ہوتی ہے۔ پھر ارادہ پھر حکم پھر نفاذ۔ رضایا الہی ان سب سے علیحدہ ہے بعض جگہ مشیت ہوتی ہے رضا نہیں ہوتی اور بعض جگہ رضا ہوتی ہے تو مشیت اس کے بعد ہوتی ہے مگر یہ سب کچھ حکمتِ الہی کے تحت ہیں۔ ان ہی مشیتوں میں سے اختلافِ انسانی ہے۔ اگر اختلاف سے مراد حق و باطل کا اختلاف ہے تو مستثنیٰ مقبل ہے جیسا کہ ابھی پہلے بیان ہوا۔ اور اگر فردی اختلاف مراد ہے جیسا کہ مجتہدین یا علماء اہلسنت کا آپس میں اختلاف تو مستثنیٰ منقطع ہے اور اسیت کی تفسیر اس طرح ہوگی کہ لوگ اختلاف کرتے رہیں گے مگر جن پر اللہ کا رحم ہوگا وہ زیادہ درستی پر ہوگا اور باقیوں پر بھی رحم ہوگا اگرچہ کم درستی ہو۔

وَلِذَٰلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ خَلْقُهُمْ ذَاتُكَ لَا تَمْلِكُ جَهَنَّمَ مِنَ النَّارِ وَالتَّاسِ
اجمعیں۔ اور اسی رحمت اور اختلاف کے لیے پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے ان انسانوں کو کہ مومن عقائیت اسلام اور

انبیاء عظم کی نبوت کو مان کر رحمتِ الہیہ میں سدا بہار پھولیں پھلیں۔ اور کفار اختلاف ہی میں الجھے رہیں۔ ویرہ ہے کہ اور پورا ہو چکا آپ کے رب کا یہ کلمہ تقدیر ازلی میں کہ البتہ ضرور بھروں گا میں جہنم کو کافریات اور کافرانوں سے۔ سب سے ایک دم۔ اس میں اختلاف ہے کہ ذالک کا اشارہ کون ہے۔ ایک قول ہے کہ رحمت و اختلاف دونوں مراد ہیں یہی قول تو یہ ہے یہی جمہور اہلسنت کا ہے قرآن مجید کی اگلی آیت بھی اسی طرف راغب ہے۔ (تفسیر کبیر) ہم نے اپنی اس تفسیر میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مراد صرف رحمت ہے اور مطلب ہے کہ ہم نے تو بندوں کو صرف رحمت کیلئے پیدا کیا تھا مگر بندے خود ہی ہماری رحمت سے ہٹ کر عذاب میں چلے گئے۔ یہ مذہب جمہور معتزلہ کا ہے۔ یہ قول کمزور ہے۔ اس لیے کہ آگے باری تعالیٰ کا ازلی فیصلہ سنایا جا رہا ہے۔ لَا تَمْلِكُ جَهَنَّمَ اگر سب کو رحمت ہی کے لیے پیدا کیا گیا تھا تو دو باتیں لازمی تھیں ایک یہ کہ جہنم کو کفار سے بھرنے کا یہ فیصلہ نہ ہوتا۔ دوم یہ کہ پھر انسانوں کو خود مختار نہ بنایا جاتا جدھر چاہے جائے۔ بلکہ یا تو نافرمانی کی قوت پیدا ہی نہ فرماتا یا قوتِ اختیار سلب کر لی جاتی۔ یا ہر وقت تہر کی لامٹی سروں پر مسلط رہتی جس کے خوف سے گناہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی کوئی انسان نہ دیکھتا مگر ایسا نہ ہوا تو تہ لگا کہ ہر انسان رحمت کے لیے پیدا نہیں ہوا، بلکہ اللہ نے اپنے انبیاء کے وسیلہ سے دور سے دکھا دیئے کہ یہ جنت کا راستہ ہے اور جہنم کا راستہ ہے۔ اے لوگو! اب تم خود

جو جدھر چاہو جاؤ، اللہ کی طرف سے تم پر کوئی جبر و قہر نہ ہوگا، اگر رحمت والے کام کرو گے تو رحمت ضرور پاؤ گے اور اگر عذاب کے کام

یا فقط آخرت میں تیسرا قول یہ کہ ذالک کا اشاریہ فقط اختلاف ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ہم نے صرف اسی لیے انسان کو پیدا کیا کہ یہ اختلاف کرتے پھریں، حق و باطل میں جھگڑتے رہیں۔ تاکہ باطل بطلان کا چھلکے، باطل میں طرح طرح کے کانٹے اگائیں اور حق پرست دن رات اپنی بہت کوشش، عقل و داغ، عشق و الفت، تحریر و تقریر، منطق و فلسفہ سے شریعت و طریقت کے پھول کھلاتے رہیں، کانٹے ہٹاتے رہیں۔ یہ قول اگرچہ پہلے قول سے قریب تر ہے مگر الہ کے استثناء کے خلاف ہے اور لائلہ کے تقاضے کے خلاف ہے کہ جب تقدیر ازل میں کفار کے لیے جہنم کا فیصلہ ہو چکا۔ حالانکہ سیاق کلام نے بتایا ہے کہ سارے مختلفین جہنم میں، حوں گے پس ظاہر ہے کہ اختلاف والے اور رحمت والے علیحدہ علیحدہ ہو کر ہی ذالک کا اشاریہ ہے۔ دونوں مقصودوں کے لیے انسانوں کو پیدا کیا گیا۔ وَكَلَّا نَقْصُصْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْأَوَّلِينَ مَا نَشَاءُ مِنْهُ لَعَلَّكَ تَوْجَاهٌ لِفِي هَذِهِ الْحَقِّ مُوَظِعَةً وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ۔ اور اے پیارے نبی تمام کے تمام واقعات ہی تم آپ کے سامنے کھول کر بیان فرما دیں گے۔ یا فرما رہے ہیں تمام انبیاء کرام کی نبی خبروں سے وہ خبریں جن کے ذریعے آپ کے غمگین قلب پاک کو تسلی اور تسکین ہے۔ مضبوط اور ثابت رکھیں گے ہم اور آپ کے پاس اس سورتِ حود میں سچی کہانیاں عظیم الشان نصیحتیں اور عبرت کے تذکرے صرف مومنوں کے لیے کیونکہ وہی نصیحت لے کر عبرت پکڑ کر نفع حاصل کرنے والے ہیں۔ لفظ کلام مفعول بہ کو عامل فعل پر مقدم فرما کر ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و عظام کے واقعات سنائے، کچھ قرآن مجید میں ذکر ہوئے کچھ حدیث پاک میں اور کچھ وحی خفی کے ذریعہ۔ دنیا والوں کو تو صرف ان ہی پیغمبران کرام کا پتہ ہے جن کا ذکر پیارے آمانے فرما دیا۔ لیکن آپ کو ایک ایک نبی علیہ السلام کا نام اور حالت کا مکمل علم ہے۔ نبی کریم سے کچھ پوشیدہ نہیں۔ بنی انبیاء میں منی تبیضہ ہے۔ جس نے بتایا کہ کچھ خبریں بیان کیں کچھ نہیں بیان کیں۔ جن کی ضرورت تھی وہ سب اپنے نبی کو بتا دیا۔ لفظ رسل جمع ہے رسول کی اصطلاحاً اگرچہ رسول ایک خاص طبقہ کو کہا جاتا ہے جن کی تعداد تین سو تیرہ ہے مگر یہاں لغوی رسول مراد ہے یعنی ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام ثبت ہے بتایا گیا ہے۔ کہ ظاہراً تو نبی کریم کو تسلی دی جا رہی ہے واصل موجودہ و آئندہ نسل اسلامی کو تسکین و تسلی ہے کہ اے مسلمانو! دین کے اختیار کر لینے کے بعد ہم ہی تو تکلیفیں دنیا داروں کی طرف سے نہ پہنچیں بلکہ پہلے بھی ایمان والوں کو ایسی تسکینیں بھیجی پڑیں ہیں۔ لیکن اس طرح کہ نظر انسان کے مطابق جب تکلیف کے متعلق تپہ لگ جائے کہ یہ سب کو ہی ہے تو تکلیف کی سختی حاسی طور پر کم ہو جاتی ہے۔ فؤاد قلب کے اس حصہ کو کہتے ہیں جو مقوم حسن تکلیف ہے کہ خوشی و غمی قلب کے اسی پردے پر وارد ہوتی ہے۔ ہذا کا اشاریہ یا پورا سورہ حود ہے۔ اور یہی قولی قوی تر ہے۔ یا یہ آیت یا ضیاء یعنی اس دنیا میں آپ کے لیے ہر چیز حق ہے۔ یا ہر چیز تفصیل دار ہے۔ لفظ حق کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ صاف ظاہر و واضح۔ تو مطلب یہ ہے کہ یہ قرآن آپ کے لیے بالکل مفصل ہے کہ کسی سے پوچھنے کی حاجت نہیں یا وہ کچھلے واقعات آپ کے لئے ایسے صاف و واضح ہیں گویا آپ نے سب انگھوں دیکھے ہوئے۔ یا یہ ساری دنیا یہاں کی ہر چیز آپ کے لیے بالکل مفصل ہے

کسی سے پوچھنے پڑھنے کی سیکھنے ضرورت نہیں ہر چیز محاط ہے۔ اور آپ کا علم پاک سب کو محیط ہے بخلاف دنیا کے دیگر لوگوں کے ان کے لیے قرآن مجید پچھلے حالات اور دنیا کے علوم محمل میں بغیر پڑھے نہیں آسکتے۔ وہ بھی انتہا اور حدود کے اندر ہے انتہا اور بے حد صرف علم مصطفیٰ ہے۔ اس لیے ایک جگہ رب کریم نے فرمایا **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا** اللہ نے ان پڑھوں میں اپنا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا۔ یعنی نبی پاک کی تمام امت ان پڑھ جاہل ہے اور امت کی کثرت یہ ہے کہ **كَافَّةً لِّنَّاسٍ** سارے انسان تاقیامت کی امت کے حالات ان میں بڑے بڑے محدث، مفسر، منطقی، فلسفی، سائنسدان میں مقصد یہی ہے کہ اے نبی تمہارے مقابل انکو پڑھیں۔ اور یہ قرآن نبی پاک کے لیے حق یعنی مفصل برہان ربی ہے۔ اعمال کے لحاظ سے ذکر کی ہے کہ سب کے اعمال غلاموں کے لیے بقا۔ اور تذکرہ دنیا و حشر نشر میں قبر و برزخ میں۔ اور صحت ہے۔ یعنی دنیا سے نفرت دلانے والی آخرت کی آفت سمجھانے والی تفسیر کبیرہ معانی۔ بیان منہجی۔ خدائے خازن مدارک۔ جمل صافی، سراج منیر، ابن کثیر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ساری مخلوق میں انسان عجیب شان والی مخلوق ہے۔ کہ اس کی پیدائش کی حکمت عبادت ہے۔ اور اس کی پیدائش کا نتیجہ اختلاف ہے لہذا جو مسلمان خاندان میں پیدا ہوا اس کو رب تعالیٰ کا بہت شکر کرنا چاہیے۔ کیونکہ رب کریم نے سب میں سے جن کو اسکو اپنی رحمت کے لیے علیحدہ کر دیا۔ عین اس کا کرم ہے **فَاتَّخَذَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ**۔ یہ فائدہ **الْأَمْنِ** رحیم اور اس سے پہلے **لَا يُزَاوَنَ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جہنم میں کافر فاسق جن بھی جائیں گے اور انسان بھی۔ مگر جنت میں صرف انسان مومن ہی جائیں گے نیک جنات کو فنا کر دیا جائے گا یا عالم اعراف میں رکھا جائے گا۔ فاسق جنات کو بعد سزا جہنم فنا کر دیا جائے گا یا اعراف میں پھنسا دیا جائے گا۔ کافر جنات ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رہیں گے۔ یہ فائدہ **مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم کو رب تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کے حالات بیان کر کے بتا دیئے۔ اور نبی کریم کا علم بہت وسیع بلکہ لامحدود ہے۔ کائنات میں کسی مخلوق کا علم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جتنے علوم قرآن مجید سے نبی کریم جانتے ہیں اتنا کوئی نہیں جانتا۔ نبی کریم کا علم قرآن مجید کے علاوہ بھی ہے۔ یہ سب فائدے **كُلًّا نَّقُصُّ** سے حاصل ہوئے۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیار سے بندوں کے ذکر سے دلوں کو چین و اطمینان ملتا ہے۔ یہ فائدہ **مَّا تُبَشِّرُ** سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ ساری مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی پاک صاحب لواک سب سے عزت و شان والے اور پیارے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کو غمگین نہیں رہنے دیتا۔ کہ جب کبھی کفار کی یہودیگوں سے آپ غمگین ہوتے تو تسلی رب دیتا ہے۔ یہ فائدہ **فَوَاذُكَ** سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں آیت کریمہ میں فرمایا گیا **لَا يُزَاوَنَ** مختلفین۔ دنیا بھر کے انسان اختلاف کرتے رہیں گے۔ مفسرین نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے

کہ دین اور حق و باطل میں اختلاف کرتے رہیں گے۔ حالانکہ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ اختلاف کرنے سے مراد زبان رنگ و نسل، خوراک کا دوبارہ کا اختلاف ہو۔ جواب۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ دوجہ سے۔ پہلی یہ کہ لفظ مختلف باب افعال کا اسم ماضی واحد ہے۔ باب افعال بعینہ اسم فاعل اپنی تینوں خاصیتوں میں متعدی ہوتا ہے اور متعدی فعل اختیاری کو چاہتا ہے نہ کہ اضطراری کو یعنی ہر انسان اپنی نفسانی خواہش سے خود اختلاف کرتا ہے گا لیکن رنگ نسل خوراک کا اختلاف فعل اضطراری ہے کسی کے بس کی بات نہیں۔ اگر یہاں یہ لفظ بسانی اختلاف مراد ہوتا تو لفظ مختلفین نہ ہوتا۔ دوسری وجہ یہ کہ کلام پاک کا سیاق و سباق بتا رہا ہے کہ یہاں دینی اختلاف مراد ہے۔ کیونکہ پہلے ہے وَلَوْ شَاءَ اِلٰہِیْ اِشْرَکَیْثٌ اِگر موتی تو ایک امت ہوتی اور امت اصطلاح میں دینی جماعت کو کہتے ہیں۔ اس کے بعد ہے اِلَّا مَنْ رَجَعَ عَنِ مَحْلِفِیْنِ پر ہم نہیں ہو گا۔ کیونکہ اختلاف جرم ہے حالانکہ نسل، قومی، لسانی، خوراک کی اختلاف جرم نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَلِذٰلِکَ خَلَقَہُمْ ایک تفسیر میں ذٰلِکَ سے مراد رحمت ہے۔ لفظ رحمت مؤنث ہے۔ تو چاہیئے تھا ملک ہوتا۔ ذٰلِکَ کیوں آیا؟ جواب۔ رحمت کی تائید حقیقی نہیں۔ لہذا اس کو فضل اور بخشش سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ جیسے ایک آیت ہے هٰذَا رَحْمَۃُ رَبِّیْ اور جیسے کہ اِنَّ رَحْمَۃَ اللّٰہِ قَرِیْبٌ۔ ہر دو جگہ ہذا اور قریب مذکر ہیں۔ اور مراد رحمت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ذٰلِکَ کا اشارہ فقط رحمت ہے، ہی نہیں جیسا کہ ابھی تفسیر میں بیان ہوا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کَلَّا تَقُوْا جس سے ثابت ہوا کہ تمام انبیاء کے قصے بیان ہو گئے اور دوسری آیت میں ہے کہ اے نبی ہم نے آپ کے سامنے بعض انبیاء کے قصے بیان کر دیئے بعض کے نہیں۔ دونوں آیتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے؟ جواب۔ تعارض نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہم نے بعض بیان کئے اور بعض نہیں بیان کئے۔ اور معنی ہے کہ ہم نے اپنے نبی کریم کو قرآن مجید کے علاوہ بھی واقعات سنائے۔ جو سب مل کر تمام ہو گئے تو معرض کی پیش کردہ آیت میں صرف قرآنی قصے مراد ہیں۔ اور تمام ایسی کے اور بھی جواب دیئے گئے ہیں۔ مگر یہ سب سے بہتر ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا هٰذَا نَحْنُ اس سورت میں حق بیان ہوتا ہے۔ تو کیا دوسری سورتوں میں جو واقعات مذکور ہیں وہ حق نہیں ہیں؟ جواب۔ یہ یہاں حق باطل کا مقابل نہیں بلکہ حق یعنی مفصل ہے یعنی یہاں واقعات خوب تفصیل سے بیان ہوئے ہیں دوسری سورتوں میں مقوڑے سے مقوڑے اجمال اور اختصار کے ساتھ۔ (جسٹس الزامی، کبیر، سراج میسر)

ہے ہر ایک کا سبیل ذات طریق صفات جدا ہے۔ ہر طالب اپنے اپنے مذاق اپنے اپنے مشرب پر ہے۔ کوئی کوچہ معرفت میں کوئی بادۂ توحید میں کوئی بیابان وحدت میں، کوئی بازار محبت میں کوئی میدانِ خلاقیت میں کوئی محلاتِ عشق میں کوئی خاردار حالات میں، کوئی گلستانِ ارادت میں، کوئی چمنِ معاملات میں رواں دواں ہے۔ مریدین کا حال طالبین سے طالبین کا حال متوسطین سے متوسطین کا حال۔ عارفین سے عارفین کا حال ہرسلین سے مشابہ نہیں ہر ایک کے علوم و معرفت علیحدہ ہیں اور اگر چاہتا ہے تیرا رب البتہ بنادیتا سب اہل انس کو ایک امت فطرت اور توحید الہیہ کی استعداد کے متفق۔ اسے واردات تجلیات کے شفیق ابدال۔ یہ اہل سعادت و شقاوت جہت و استعداد میں اختلاف کرتے ہی رہیں گے بخوش بخت ناصح سمجھاتے اور بد بختوں کو روکتے ٹوکتے ہی رہیں گے۔ گرتوں کو اٹھاتے ڈبٹوں کو بچاتے ہی رہیں گے۔ مگر بد خصلت نفوس جیشہ اپنے خیر خواہوں سے نفرت و فساد کہ دردت و حسد رکھتے ہی رہیں گے۔ ہر خیر و شر والے حوال و تمام اور افعال و اقوال میں مختلف رہیں گے۔ مگر وہ بندگانِ خواہ جن پر توحید صدایت اور توفیق کمال کا رحم فرمایا تیرے رب نے وہ اہل خیر سرت و طریقت۔ مذہب و مقصد متفق رہیں گے۔ ان کا قبلہ حق ہے۔ ان کا دین توحید ہے۔ ان کا کعبہ محبت ہے۔ ان کا بیت المقدس عشق الہی ہے۔ یہی لوگ انوارِ قدیم میں مقام غیب پر پہنچتے ہیں۔ دیدہ اور سلطنت ازلی میں خود کو فنا کر کے محو تمکین کی بقایا لیتے ہیں۔ ان پر مقام اتصاف عطا کر کے رحم کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمکین اتحاد میں تلویح اختلاف نہیں ہوتا یہ ہے رحم و کرم اور کرم کریم اور اسی رحم کے لیے ان کو پیدا کیا۔ یا اسی اختلافِ خفی و جلی کے لیے قالب و قلب و عقل و فواد۔ امداد و مطمئنہ کو پیدا کیا۔ تاکہ ہر ایک اپنی ہمت و استعداد میں کوشاں ہے۔ اور فارغ ہو کر پیدا ہوتے ہیں اور نظامِ عالم نامت قائم ہے۔ نفس و دماغ و فطری اپنی سرکشی پھیلانے لگے مگر تیرے رب کا کلمہ تقدیر پورا ہو گیا۔ کہ البتہ تمام جناتِ اشرارانی اور انسانِ فحشاءِ رذیلہ سے جہنمِ راق و زریح عذاب اور آتش لعنت کو بھر دوں گا۔ وَلَمَّا تَلَقَّوْا قُلُوبُكُمْ مِنْ أَنْبَاءِ الْوَحْشِ قَالُوا هَؤُلَاءِ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ فِي أَعْيُنِنَا قَدْ كُنَّا خَائِفِينَ۔ اے محبوب سیری حبیب مصطفیٰ تم تمام قاصدانِ انوار و واردات احوال کے واقعاتِ اسرار لطائف غیب تجھ پر ظاہر فرمادیتے ہیں جن سے معراجِ عرش پر تیرا انوار جہدی ثابت و قائم ہو۔ یہ واقعات حسن و جمال وہ ہیں جن سے تیرے لیے معرفت حق ہے اور قلبِ عرش کے ماننے والے کے لیے اہل معاملات کے لیے بصیرت کا دغلا و بصارت کی نصیحت۔ وارداتِ اجسام اور تغیراتِ قالب کی خبریں قلبِ انوار کے سامنے اس لیے بیان کی جاتی ہیں کہ یہ حقے روح و شعور کے لیے ثبوتِ حق ہے اور حالاتِ باطن اعضاءِ ظاہر کے لیے عبرت کا کوغظ ہیں۔ واقعاتِ اشرار و مومنین اخیار کے لیے ذکر الہی اور نصیحتِ بہت و تقویٰ ہے۔ تفسیر محی الدین ابن عربی۔ عرائس البیان)

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ

اور فرما دو کہ ان جو نہیں مومن بنتے عمل کیے جاؤ پر جگہ اپنی بے شک ہم اپنا عمل

اور کافروں سے فرماؤ تم اپنی جگہ کام کیے جاؤ ہم اپنے کام

إِنَّا عَمِلُونَ^{۱۳۱} وَانْتَظِرُوا^{۱۳۲} إِنَّا مُنْتَظِرُونَ^{۱۳۳} وَلِلَّهِ

کرنے والے ہیں اور انتظار کرو تم بے شک ہم بھی منتظر ہیں اور لیئے

کرتے ہیں اور راہ دیکھو ہم بھی راہ دیکھتے ہیں اور اللہ

غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ

اللہ کے غیب ہے آسمانوں اور زمین کا اور طرف اس کے لوٹائے جائیں گے امر

ہی کے لیئے ہیں آسمانوں اور زمین کے غیب اور اسی کی طرف سب کاموں

كُلُّهُ فَاَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

سب کے سب تو عبادت کرو اور بھروسہ کرو پر اسی اور نہیں ہے رب آپ کا کچھ غافل

کی رجوع ہے تو اس کی بندگی کرو اور اس پر بھروسہ رکھو اور تمہارا رب تمہارے

عَمَّا تَعْمَلُونَ^{۱۳۴}

اس سے جو کرتے ہو تم لوگ

کاموں سے غافل نہیں

۱۳۴

تعلق | ان آیات کا پچھل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھل آیات میں وہ کلام درج تھا جو رب نے اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا جس میں تسلیں اور چند احکام تھے۔ اب نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہو رہا ہے کہ جس طرح سابقہ انبیاء نے کفار کے ایمان سے مایوس ہو کر آخری فیصلہ کن بات کی تھی آپ بھی کفار کے اسی طرح فرمایاں۔ دوسرا تعلق پچھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ ہم تمہارے اعمال دیکھتے ہیں۔ اب اس کا سبب بتایا جا رہا ہے کہ ہم غیب دان ہیں اور عالم الغیب کا لقب ہمارا خصوصی لقب ہے۔ اور یہ کہ ہم غفلت مہیاں سے بھی پاک ہیں۔ گویا کہ یہ آیت پچھل آیات کا خلاصہ ہے (تفسیر رازی)

تفسیر نحوی - وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ - واؤ

واو سر جملہ قل اسم حاضر معروف واحد مذکر اس کا فاعل انت خطاب نبی کریم کو ہے لام جارہ مفعولیت کا الذین اسم موصول بحالت بر متعلق ہے قل لا یؤمنون فعل حال منفی ہے اس کا مصدر ایمان باب افعال سے ہے یہ جملہ فعلیہ صمد ہے موصول جمع کا۔ اعملوا یہ جملہ مقولہ ہے قول کا فعل امر ہے بعینہ جمع مذکر حاضر عمل سے بنا علی جارہ بمعنی فی مکانہ اسم ظرف مؤنث مضاف ہے ضمیر کم کا۔ ان حرف تحقیق نا ضمیر جمع مکمل اسم فاعل جمع مذکر کا صیغہ اس کا واحد عامل ہے۔ عمل سے بنا بمعنی تلبی لگاؤ سے کام کرنا، واو عاطفہ انتظروا فعل امر بعینہ جمع مذکر باب انتعال سے ہے۔ یہ جملہ عطف ہے قل کے مقولے پر۔ ان تحقیقی نا ضمیر اس کا اسم متطرون اسی باب کا اسم فاعل جمع بمعنی انتظار کرنا۔ نظر سے بنا۔ لغت کا ترجمہ آنکھ لگانا مبدی غیب السموات قالوا زمین والیہ بزجۃ الزمزم کلہ۔۔۔ واو اتینا فیہ لام جارہ ملکیت کا لفظ مجرور متعلق بنے ثابت اسم فاعل پوشیدہ مبتدا کے غیب مصدر مضاف بزوزن یخ بمعنی اسم مفعول یعنی منیب اسم جنسی ہے۔ السموات الف لام استغراقی۔ سموات جمع ہے سماء مفعول فیہ مضاف الیہ واو عاطفہ الارض الف لام استغراقی یا عہدی بمعطوف سموات کا۔ واو سر جملہ الی جارہ ضمیر مجرور متصل کا مرجع اللہ تعالیٰ متعلق مقدم ہے یؤخجم سے یہ فعل یا مضارع مجہول یا معروف اگر مجہول ہو تو بمعنی رد؛ اگر معروف ہو تو بمعنی عود یعنی لوٹنا لام الف لام عہدی یا استغراقی مؤکد ہے کلہ سے لفظ اسم جمع ہے کلیہ کا سور ہے بحالت رفع تاکید کا تابع ہے ام کا اور وہ فاعل یا غائب فاعل ہے یؤخجم کا مرجع امر ہے یا یہ عطف بیان ہے۔ فاعلہ ذکوک کل علیہ وما ذلک بما فعل عثمان نعمتوت۔ فاذرتبیبہ اعبد فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر انت کا مرجع یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا عام مومن کا کا مرجع اللہ تعالیٰ واو عاطفہ توکل باب تفعیل کا امر حاضر معروف وشل سے بنا بمعنی سپرد کرنا یہاں مراد بھروسہ کرنا۔ علی حرف جوئی فوقیت کا مرجع ذات باری تعالیٰ خطاب میں وہی دونوں احتمال جو فائدہ میں تھے۔ واو سر جملہ مانا فیہ مشبہ بلیس رب بمعنی مربی یا نفع کا صیغہ ہے مراد اللہ تعالیٰ عطف ضمیر مخاطب کی طرف اسم بناء ہے۔ بغافل یا زائدہ معنی مذکر عملاً۔ غافل اسم فاعل واحد مذکر غفل سے بنا بمعنی بھولنے والا بوجہ لا پر دہی۔ اور کنذ صنی سے بھولنا نسیان ہے۔ عن حرف جمع یعنی من یا نیہ ما موصول مجرور تعلقون فعل مضارع معروف بعینہ جمع مذکر حاضر عمل سے بنا بمعنی عقیدہ کام کرنا۔ یہ جملہ صمد ہو کر متعلق ہے غافل کے۔

تفسیر عالماتہ

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَنْ مَكَامَتِكُمْ اِنَّا عَمَلُونَ وَانْتَظِرْنَا اِنَّا مَتَّظِرُونَ۔ اے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم قصباتے مبارک سے معلوم ہو گیا کہ انبیاء سابقین نے کیا فرمایا اور قوم نے کیا جواب دیا۔ بالکل اسی طرح کا سلوک آپ سے آپ کی یہ مکی برادری کر رہی ہے لہذا چونکہ آپ بھی ہر طرح ان کو سمجھا چکے

سابقہ قوموں کے حالات و انجام انہوں نے بھی سن لیے مگر یہاں نفیحت پکڑ کر ایمان لانے کے آن کی خواہشیں اور ایندائیں مسلمانوں پر زیادہ ہی ہوتی جا رہی ہیں۔ لہذا جس طرح انبیاء سابقین نے اپنی قوموں سے آخری کلام فرمایا

آپ بھی فرما دیجئے ان لوگوں کو جو اہل مکہ میں سے ایمان نہیں لاتے اس دین حق پر نہ ملاحظہ حضرت سے اتر لیتے نہ
 تنکوں سے عبرت پکڑتے ہیں۔ کہ اے کافر تم اپنے ٹھکانوں پر یا اپنی جگہ یا اپنی سرکشی سے کفر یہ اعمال کئے جاؤ۔ بیشک
 ہم مسلمان اپنے حال پر اپنے دین پر اعمال کئے جاتے ہیں۔ تم نصیحت نہیں پکڑتے تو نہ پکڑو ہم تو نصیحت ماننے والے
 یکے مل کے لوگ ہیں۔ اب ہم کو تمہاری ایذاؤں، سختیوں، بایکا ٹوں اور طعنوں کی پروا نہیں ہے نہ تمہاری گستاخیوں سے
 غلین ہوں کیونکہ ہمارے پروردگار نے سابقین کے قصوں کے وسیلے اور بلاد سیدہ سے ہمارے دلوں کو مطمئن پر سکون،
 اور مضبوط فرما دیا ہے۔ اب تو صرف یہی ہے وَاَنْتُمْ ذَا تُمْ پنے شیطان و عددوں کا انتظار کرو۔ اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ بیشک ہم
 اپنے رب کریم کے وعدوں کا انتظار کرنے والے ہیں۔ یا تم اپنے پند قوں پادریوں، راہبوں کے جھوٹے اقوال کے مطابق بتوں
 سے جو آئیں لگائے بیٹھے ہو۔ اس کا انتظار کرو۔ اور ہم مسلمان اپنے نبیوں، ولیوں، عالموں کے سچے فرمان کے
 مطابق اللہ کی رحمت کی اس دنیا و آخرت میں لگائے بیٹھے ہیں اس کا انتظار کریں یا وہ عذاب دنیا یا آخرت جو
 تم پر عنقریب ٹوٹنے والا ہے جس کو تم جھٹلائے بیٹھے ہو، تم اس کا انتظار کرو۔ اپنے پروردگار پر بھی انتظار کر رہے
 ہیں تم پر آنے کا کہ دنیا میں آئے گا بشکل جنگ اور قتل عام اور آخرت میں بشکل جہنم۔ یا تم پر مصیبت کا انتظار کرو
 چنانکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ ہمارے بت تم کو ذلیل کریں گے۔ اور ہم تم پر ذلت خواری کا انتظار کرتے ہیں۔ کہ تم کو اسی اپنے
 دہن اپنی برادری کے تہر میں منہ چھپانے کی جگہ نہ ملے گی، اور تمہارے یہی بت سڑکوں پر ٹوٹے ہوئے غلاظتوں میں
 پڑے ہوں گے۔ ان آیات میں جھڑک اور وعید شدید ہے کہ ابھی تمہارا وقت ہے کہ لو اپنی طاقت کے بل بوتے پر
 میں مانی شرارتیں اس لئے یہ آیات حکم ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ آیات یلگونا مہلت دنیا ہے تب یہ منسوخ ہوں گی،
 چنانکہ آیات سے کہ جہاد فرض ہونے پر کفار کو من مانی شرارتیں کرنے کی مہلت نہ رہی، مگر مفسرین کے نزدیک پہلا
 قول قوی ہے۔ میں بھی اپنی تمام تفسیر میں درقول پہلے نقل کرتا ہوں۔ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
 علیہ وسلم کا یہ کلام حضرت ضعیب علیہ السلام کے کلام کی مثل ہے کہ اے کافر تم جتنی مجھ کو اور مسلمانوں کو ایذاؤں دینا چاہتے
 ہو، دے لو جو کچھ تم پر ہمارا دھانا طومان لانا چاہتے ہو، دھا لو اور لے آؤ، جو عمل کرنا چاہتے ہو کر لو، ہم اپنی آئیں
 اپنے عمل یعنی میرا شک کریں گے، تم شرارتوں پر ڈٹے رہو ہم ممبر پر۔ تم اپنی آئیں پوری کر لو، اللہ کے ذکر کو مسجدوں محفلوں
 سے بند کر اگر ہم اپنی آئیں پوری کر لیتے ہیں دعوم دھام سے اللہ رسول کا چہرہ کر کے۔ اللہ تعالیٰ سب کچھ دیکھ رہا
 ہے، سب حرکتیں جانتا ہے کیونکہ۔ وَبِهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنبِيَاءِ رُجْعُهُنَّ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ قَرِيبٌ عَلِيمٌ
 وَمَا تَلَاكَ بِغَايِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ۔ اور عاصی اللہ ہی کے لئے ہے آسمانوں اور زمین کا غیب کہ وہ مالک کل ہے
 غیب کا اور جو کلی مالک ہوتا ہے وہ دوسرے کو دینے پر قادر ہوتا ہے۔ در نہ ملکیت تاتہ نہ ہوگی۔ نقطہ غیب مصدر یعنی غائب
 ہے اس کی اضافت آسمان کی طرف اضافت ظرفیہ ہے کیونکہ یہاں فی ہوشیدہ ہے۔ در اصل تھا غیب فی السموات والارض

اس ظرفیت سے عموماً کا فائدہ ہوا کہ کائنات کا سب غیب اللہ جانتا ہے۔ جب وہ اللہ اپنے بندوں کو جانتا ہے تو ان کے اعمال سیئہ و حسنہ سے کیونکر یہ خبر ہو سکتا ہے۔ اعمال پر بھی اللہ تعالیٰ پوری طرح غالب ہے کیونکہ وَاللّٰہُ یُخْرِجُہُ اور اس کی طرف اسے نبی کریم لوٹائے جاتے ہیں ہمیشہ دنیا جہان میں یا لوٹائے جائیں گے آخرت میں۔ تعلیم معاملات و مقدمات اور دعوے سچی عدالت اسی کی ہے۔ وہ خود ہی ہر ایک کا عدل و فضل سے فیصلہ کرنے والا ہے۔ تو تم کو کیا فکر ہے قافینہ تمہارا کام یہ ہے کہ بس اس رب کریم کی ہمہ تن مصروف رہ کر ہر وقت عبادت کئے جاؤ اور ثابت و قائم رہ کر اس کی توحید کے تقاریر سے بجاتے رہو۔ اپنے کاموں کی روزی و رزق اور سامان حیات کی کفار کی ایندلوں کی نگرست کرو، بلکہ تَوَكَّلْ عَلَیْہِ اِنِّیْ کَیْسِرُ دَرْدُو۔ اسی پر کامل بھروسہ کرتے ہوئے، سزا و جزا کی دیر سے اسے مسلمانوں پریشان نہ ہونا، یہ وہ عدالت یا وہ حاکم نہیں جو اپنی فائلوں، ریکارڈوں، مدعی یا مدعی علیہ سے غافل ہو جائے یا اس حاکم کل، عادل مطلق کی شان یہ ہے کہ مَا دُرِّیْتُکَ۔ آپ کا رب آپ تمام لوگوں کے کسی عمل سے غافل نہیں تم انسانوں میں سے جو جس قسم کا عمل کرتا ہے اچھا یا بُرا وہ اللہ اس کو جانتا ہے پورا بدلہ دے گا۔ یہ دُصِیل اور تاجیر تو صرف چند دنیوی ماعتوں کی ہے۔ اس کی بارگاہ میں نہ غفلت ہے نہ سہو نہ کسل۔ نہ ظلم جو اتنی شاندار عدالت ہو تو پھر فکر کا ہے کی۔ کتب اجبار سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰؑ کی تہریت کی ابتدائی آیات سورۃ النعام کے مثل تھیں۔ اور آخری آیات سورۃ صود کی یہ آخری آیات تھیں (الذی البیان) اللہ کو ترجیح پر مقدم کرنے سے حصر کا فائدہ ہوا کہ تمام معاملات اسی بارگاہ میں پیش ہوں گے یا ہوتے ہیں۔ نہ کہ کسی اور جگہ ایک قرآن ہے تَعْلَمُوْنَ لیکن دوسری قرت میں تَعْلَمُوْنَ تب یہ وعید ہوگی (مدارک) بندہ جن کی پہچان کے لیے دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ وہ تین چیزیں ہیں ماضی و حال و مستقبل۔ بندے کی ماضی تو یہ ہے کچھ نہیں جانتا بجز چند صفات باری عز و جل کے پس اعتقاد بنالے کہ وَلِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالدُّنْیَا اللہ ہی جانتے والا ہے تمام کلیات جزئیات کا معدومات موجودات کا مہر لہذا غایبات حیوانات و ذرات کے غیبی حالات۔ بندے کے حال کی شان یہ ہے کہ ہر طرح محتاج ہے۔ لہذا واجب ہے قَافِیْتُ فَا، بندے کا مستقبل یہ ہے کہ غور کرے اس کا حال کیا ہونے والا ہے سعادت سے یا شقاوت سے یا حیات جہانہ کے ختم ہونے کے بعد پس یاد رکھیے وَمَا دُرِّیْتُکَ بِغُفْلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ہم فنا ہو جائیں گے۔ ہماری ہڈیاں بھی بن کر اڑ جائیں گی۔ ہم غفلت کی دینرہوں میں فنا ہو چکے ہوں گے۔ مگر تیرا رب ہمارے کرم سے غافل نہ ہو گا۔ عبرت کے لیے یہ تو آخری کلمہ ہی کافی ہے۔ دیکھو۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ معانی بیان۔ تفسیر اس حدیث۔ جل اصابی۔ سراج منیر، ج ۱ ص ۱۹۸ سورۃ صود کا آج مورخہ ۲۸ ذیقعد ۱۴۳۵ بروز بدھ گزدر کر جمعرات کی رات بعد نماز عشاء بمطابق آٹھ اکتوبر ۱۹۸۰ء سورۃ صود کا تفسیر عالمانہ مکمل ہوئی۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ امر ہمیشہ وجوب کے لیے نہیں ہوتا

امر کے نفی ہونے سے وجوب کے علاوہ بھی اظہار غیب کے لیے بھی امر کا صیغہ بولا جاتا ہے یہ فائدہ اٹھائیں

فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں کفار کو کفر اور بدیہا تنی ظلم کرنے کی اجازت یا حکم نہیں دیا گیا۔ بلکہ نقطہ اظہار ناراضی ہے دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ضرور ضرور علم غیب عطا فرماتا ہے۔ کیونکہ یہ عطا غیب با اختیار ملکیت کلیہ کے اظہار کے لیے ہے یہ فائدہ لِّلہِ غَیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کی تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ لام خصوصیت اور ملکیت کا ہے جیسے کہ رب تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ کُلُّ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اللہ مالک ہے آسمان و زمین کا، تو زمین جس کو چاہے دے اور وہ اپنے بندوں کو دیتا ہے۔ بندوں کے پاس زمین ہونا۔ ملکیت الہی کے خلاف نہیں۔ اسی طرح بندوں کے پاس علم غیب ہونا رب کی ملکیت غیب کے خلاف نہیں۔ یوں ہی رب تعالیٰ آسمانوں کی ملکیت عارضی اپنے نبیوں کو عطا فرماتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں بندوں کو اطمینان قلبی نقطہ دو چیزوں سے میسر ہوتی ہے۔ عا اللہ کی سکینہ جماعت کے نزول سے اور ذکر انبیاء سے۔ مگر ذکر انبیاء کی شان بڑھ گئی کہ سکینہ فرشتے خود چل کر آتے ہیں۔ تب سکون ملتا ہے لیکن انبیاء کے ذکر ہی سے یہ فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ سکینہ جماعت تو کسی پر آتی ہے کسی کے پاس نہیں مگر ذکر انبیاء رب تعالیٰ نے ہمارے اختیار میں دے دیا۔ کہ جب چاہو اس سے مردہ دلوں کو زندہ ملکینوں کو خوش دل کر لو۔ جب ذکر انبیاء کی یہ شان ہے تو ذکر مصطفیٰ کی کیا شان ہوگی۔ یہ فائدہ نقض کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا علم غیب تو ذاتی قدیم ہے مگر بندوں یعنی اولیاء اللہ انبیاء و کرام کا علم غیب تین طرح سے۔ اللہ کی وحی سے۔ الہام سے اور تعلیم سے۔ اولیاء اللہ کا علم الہام سے تمام انبیاء و کرام کا علم غیب وحی و وحی سے مگر پیار سے آقا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کا علم غیب تعلیم الہیہ سے۔ یہ فائدہ لِّلہِ الْاَعْلٰی میں لام تخصیص سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَاَخْبِذْهُ ذَوٰکُلْ عَلَیْہِ۔ یعنی عبادت کا ذکر پہلے کیا توکل کا بعد میں۔ حالانکہ توکل پہلے مذکور ہونا چاہیئے۔ کیونکہ توکل علی اللہ ہوتا ہے تب ہی عبادت خالص اور صحیح ہو سکتی ہے۔ اس عکس کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ اولاً تو دو اور ترتیب کے لیے نہیں ہوتی، اس لئے ترتیب حقیقی نہ ہونی لہذا کہا جاسکتا ہے کہ توکل پہلے ہو اور عبادت بعد میں۔ اور ترتیب ذکر کی ترتیب حقیقی کو ختم نہیں کر سکتی۔ جواب دوم یہ کہ میری حکومت کے لیے اور قرب الہیہ کے واسطے درجات اولی عبادت سے پائے جاتے ہیں۔ اس لیے عبادت کا حکم پہلے ہے اور میری الی اللہ کی انتہا توکل ہے لہذا اس کا ذکر بعد میں۔ علماء شریعت فرماتے ہیں کہ عبادت بیچ اور بڑے توکل کی۔ جو عبادت نہ کرتا ہو۔ مالک نماز ہو وہ توکل کر سکتا ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَسْئَلُوْا عَلٰی مَا تَخْتَلِمُوْنَ۔ یہ امر کفار کو دیا گیا۔ حالانکہ کفار کے عمل کفر یہ ہی ہوتے ہیں۔ تو کفر کرنے کو لازم یا جائز کیوں کہا گیا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ امر صرف وجوب کے لیے ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے بہت معنی ہیں۔ یہاں امر اظہار غیب کے لیے ہے۔ جیسے کہ دشمن سے کہا جاتا ہے کہ کر لے دشمنی جتنی تیری طاقت ہے تو یہ رضا نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہاں بھی اَسْئَلُوْا میں رضا نہیں ہے نہ اجازت کفریات۔ تیسرا اعتراض۔ واللہ کو مقدم کرنا غیب السَّمٰوٰتِ پر حضور کا فائدہ دیتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ کو ہی علم غیب ہے۔ اہلسنت لوگ۔

انبیاء کرام اور بعض اجلائے اولیاء اللہ کو علم غیب جانتے ہیں، وہ اس حصر کے خلاف ہے؛ (دہائی) جواب۔ اگر یہاں حصر مطلق مانا جائے تو متعرض کے بھی خلاف ہے کیونکہ انبیاء اولیاء کے لئے بعض علم غیب کا وہ بھی قائل ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ یہ حصر علم ذاتی کلمہ ہے۔ یعنی ذاتی علم غیب صرف اللہ کریم جل وعلیٰ کو ہے ورنہ بھر کسی کو شک نہیں۔ ہاں علم عطائی انبیاء کرام و اولیاء اللہ کو بھی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَاتِبِكُمْ اِنَّا نَنْظُرُ ذٰلِکَ اِنَّمَا تُنتَظَرُوْنَ ۔ اے

قلبِ عرش کے یکتا محبت فرما دے ان اہل کثافت کو جو کفرانِ ظلم کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے تم اپنی جگہ اعمالِ ذمہ فسادِ عینہ مچاتے پھرو، بیشک ہم اپنے متعلم قرب میں اعمالِ وصل کرنے والے ہیں تم بھی عذابِ فراقِ فنا و بلاکت کا انتظار کرو۔ بیشک ہم بھی تم پر اسی سزا و عید کا انتظار کرنے والے ہیں۔ عنقریب ایک وقت آنے والا ہے جب طالبِ اجسام میں نفسِ نفسیات کی ایسی بلاکت ہوگی۔ کہ نام و نشان بھی ماتی نہ رہے گا۔ ظلمات کا دور دورہ ختم ہو چکا ہوگا۔ سلطنتِ انوار قائم ہوگی۔ سینہ عاشق میں نورِ باطل کم ہو جائے گا۔ جلوہ گری مطلوب کی ہوگی۔ راہِ عرفان کے مسافر کو ماننا چاہیئے کہ ایمانِ عالم کے لحاظ سے چار قسم کے طالب ہیں۔ ۱۔ لباسِ سعادت میں روح و نفس کے اہل سعادت۔ یہ لوگ عشق کی اطاعت کرنے والے ہیں۔ شریعت و طریقت ان سنی طہنی خانے میں ۲۔ لباسِ شقاوت میں شقی ازل۔ یہ لوگ اہل کفر و سرکشی پر رہنے والے ظاہر و باطن کے بد نصیب ۳۔ لباسِ سعادت میں شقاوت نفس والے چراغِ مصطفویٰ لے کر دعوے فریب کا فساد پھیلانے والے یہ منافق عادات کے نفسانی ساتھی ہیں ۴۔ لباسِ شقاوت کو پہن کر سعادتِ روح کے چراغِ جلانے والے خزانہ گاہری سے محروم رہ کر دولتِ وصل پرانے والے یہ وہ بندگانِ بارگاہِ قدس ہیں جن کو خود یہ اللہ سرمدی لباسِ شقاوت آمار کر انوار و جمال کا لباسِ ابدی اور دستِ ولایت اور تختِ محمود عطا فرماتا ہے پس اصل اصول ہی غایتِ اعلیٰ، عدلیتِ الہیہ اور سعادتِ اصلہ ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ طریقت کی پہلی سیڑھی ہدایتِ توفیقِ الہی دوسری سیڑھی ایمانِ قلبی۔ تیسری سیڑھی عقیدت و ارادت، چوتھی سیڑھی راہِ سلوک، پانچویں سیڑھی وصلِ انوار، چھٹی سیڑھی مشاہدہٴ جمال، ساتویں سیڑھی مکاشفہٴ اسرار، آٹھویں سیڑھی دیدیہ معرفت، نویں سیڑھی قربِ ذات، دہم مقامِ محبوبیت کا ابتدائی باب لطف ہے۔ عدایت کے بغیر ایمان نہیں، ایمان کے بغیر ارادت نہیں۔ ارادت کے بغیر سلوک نہیں۔ سلوک کے بغیر وصل نہیں۔ طالب مختلف ہیں۔ کوئی طالب دنیا، کوئی طالب آخرت، کوئی طالب مولیٰ۔ طالبِ حق اور طالبِ مولیٰ وہی ہو سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ طبیعتِ جسمانیہ کی ظلمت سے نکال کر انبی رحمت کے نور میں داخل فرما دے اور قوتِ روحانیہ سے نکال کر طلبِ ربوبیتہ کے نور کی طرحی لے جائے جو بندہ اس احسان میں جاتا ہے تو وہ نہ طالب دنیا ہوتا ہے نہ طالب عقبی بلکہ طالبِ جمالِ خدا اور عاشقِ جلالِ اللہ ہوتا ہے۔ اسی طلب و تلاش کے لیے بندوں کو پیدا کیا گیا۔ طالبِ حسن کی استعداد و قوت ایسی کاکرم ہے۔ طلب کی توفیق اس کا رحم ہے اور وجدان کی فضیلت اسی کا فضل ہے۔ ہر ایک کا حقہ ازل میں مقرر ہو چکا ہے۔ ارواحِ مشکبہ جو قابلِ ہلاکت ہیں، خدیتِ ابلیس کا حقہ جنمِ فراق و درد ہے وہ ان ہی سے بھری جائے گی، اور جو نفوس

نفس امارہ بسبب رویا ہیوں کے طلب الہی سے دور ہے۔ ان سے بھی آتش بھرا جائے گا۔ کہہ دے اے انوارِ قلوب کے بادشاہ کہ اسے نامحرم راز حبیب تو حقیقت حال کو جان لے اور اس کلام کے بھید کو پالے تو اپنی بہت بر حال کے بیک متعلقہ کے حصول میں خرچ کر اور واصلین حق کا مقام حاصل کرنے کی کوشش کر۔ کہ یہی انتہائی مقصد ہے۔ حق اس کی طرف آتا ہے جس کے لیے رب تعالیٰ اپنے الطاف قدیم کے دروازے کھولائے۔ لطف و قہر دونوں کے دروازے بند اور مقفل ہیں ان کی چابی قحاح القدر کے ہاتھ میں ہے جس طرح بغیر چابی دنیا کے تالے نہیں کھلتے، اسی طرح لطف کے دروازے بھی مفتح القدر کے بغیر نہیں کھلتے۔ عاتل بادم کو چاہیے۔ حق کو اس کے باب لطف سے طلب کرے نہ کہ باب قہر سے۔ راہ مراد میں طلب رزق اسباب سے اور دخل ایما ت باب سے ہے۔ اے اول و آخر کے بادشاہ انکو فرما دے جو طلب حق اور وجدان خدا کو نہیں مانتے تم باب قہر میں رہ کر مقاصد فناہ کی طلب میں عمل بھودہ کرتے رہو عمر میں برباد وقت ضائع کرتے رہو اور ہم اپنے باب لطف و کرم میں بیٹھ کر طلب حق کے عمل کرتے رہیں۔ تم قہر کا انتظار کرو ہم قہر و محبت اور وجدان الہی کا انتظار کرنے والے ہیں۔ جب تک عاشق الہی کی طرف ریب کی نظر لطف رتبہ سے بندہ دو عالم سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ اور حالت قرب میں پکا رہتا ہے۔ **وَبَلَدِ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَابَلْنَاهُ يُرْجَعُ الْأُمُورُ إِلَيْنَا فَعَلَيْكُمْ تَوَكَّلُوا**۔ عبادت عہدی کے تین مقام ہیں ۱۔ مقام توکل کی عبادت توکل ہے ۲۔ مقام رضا کی عبادت رضا ہے ۳۔ مقام فنا کی عبادت فنا ہے اور عبادت ترک عادات ہے قلب عبادت مخالفت نفس ہے۔ آسمان عبادت ماسوی اللہ سے دوری ہے۔ اور زمین عبادت مجاہدات معجز و نیازیں ہیں۔ ان عبادتوں کے ذریعہ عہدہ مقام عبادت سے ترقی پا کر مقام عبودیت میں پہنچ جاتا ہے۔ یہ عبادت کمال توحید سے ملتی ہے۔ اور کمال توحید عبادت اعمال سے اور مداومت۔ ملازمت عبادت سے ملتی ہے۔ اور ملازمت عبادت ذکر و حالات سے نصیب ہوتی ہے۔ اللہ کے زمین و آسمان کے غیب میں۔ اور اسی کی طرف ہر خیر و شر معاملات رجوع کرتے ہیں۔ پس اے روح و قلب شعور و ضمیر اعطاء ظاہری و باطنی اسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو۔ اور نہیں ہے تیرے ظاہر و باطن کا رب غافل اسی سے جو تم آئے شعور و قلب، ضمیر و روح اعمال کرتے ہو۔ آسمان و ارض اور زمین و علو کے تمام غیبی اسرار اللہ کے علم میں ہیں ذات جو کہ پوشیدہ و خفیہ اسی کے علم تقدیر میں ہیں۔ ہر روح امری اپنے مشرب کے اعتبار سے اسی کی طرف لوٹنے والی ہے اے مرد میدان راغب ہو عبادت ذات قدیم کی طرف۔ کہونکہ عبودیت سے حیرت خیریت سے توحید توحید سے تجرید تجرید سے تفرید تفرید سے محو ذات، اور محو ذات سے محو صفات پیدا ہوتی ہے۔ جب مقام مناسب ہے تو بندے کو زوال کا خوف نہیں رہتا۔ شکر ہے رب کریم کا۔ احسان ہے یہاں سے رسول کا نظر ہے غوث جیلان کی اور نوازش ہے۔ والد رحیم کی۔ کہ آج بروز جمعرات ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۴۳۰ھ مطابق ۲۹ فروری ۱۹۸۱ء سورہ صود شریف کی تفسیر مونیانہ مکمل ہوئی۔ تفسیر روح البیان کی یہ سورت بھی ۱۴۳۰ھ میں ربیع الاول شریف کی ۲۳ ہجری سنہ پھر مکمل ہوئی تھی۔ یارب دونوں کو قبول فرما

یا اللہ جل جلالہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَصَلِّ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

یا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلِّ وَسَلِّمْ

سورہ یوسف کی ہے۔ ترتیب قرآن مجید کے لحاظ سے بارہویں سورت ہے۔ اس کی آیات ایک سو گیارہ ہیں۔ اس کے اعداد ابجد کے حساب سے ۵۰۳۹۸۰ ہیں۔ اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اس میں ایک ہزار چھ الفاظ ہیں۔ اور سات ہزار ایک سو چھیا سٹھ حروف ہیں۔ (خازن)

شان نزول

اس کے شان نزول میں دو قول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں قرآن مجید سنانا شروع کیا، اور کفار مکہ پریشان ہوئے تو ارد گرد کے یہودیوں نے کفار مکہ سے کہا تم کو ایک طریقہ بتاتے ہیں جس سے تم کو محمد مصطفیٰ سے نجات مل جائے گی۔ وہ یہ کہ ان کا دلوں سے کہہ کر ان کے خدا کا کلام آتا ہے۔ اور ان کی عمر ساری کی ساری مکے میں ہی گزری ہے۔ لہذا بطور امتحان ان سے پوچھو کہ نبی اسرائیل مصر میں کس طرح پہنچے۔ اگر وہ غلط باتیں کرتے ہیں تو ضرور پریشان ہوں گے۔ اور وہ کسی یہودی سے پوچھنے کے لیے باہر نکلیں گے تم ان کا پیچھا کرنا، تم کو سچ جھوٹ کا پتہ لگ جائے گا۔ اور یا آئندہ کلام بنانا، سنانا چھوڑ دیں گے۔ مکے میں کوئی جانتا نہ تھا۔ نہ صحیح تاریخ شائع تھی۔ تب کفار مکہ نے آپ سے یہی سوال اور مطالبہ کیا۔ مگر آپ کے آنوی دن تھے۔ تو یہ ساری کی ساری سورت اس وقت کے شریف میں نازل ہوئی۔ نبی کریم کو کہیں جانا نہ پڑا۔ (منہجی) یہ ضحاک کی روایت ہے۔ عن ابن عباسؓ۔ دوسرا قول یہ روایت سعد بن ابی وقاصؓ سے ہے۔ کہ مکے کے کافروں نے جب کچھ دنوں قرآن پاک سنا تو بارگاہ رسالت میں آکر عرض کیا کہ ہمیں کوئی کہانی سنائیں جس سے ہمارا دل خوش ہو۔ بعض کافر کہتے تھے کہ معاذ اللہ یہ مدعی نبوت صرف قصہ گوئی کرتے ہیں۔ اور کہانی بناتے رہتے ہیں پھر ہم کو سنا دیتے ہیں ہم کیا جانیں کہ یہ قصے سچے ہیں یا جھوٹے۔ عرب کے لوگ خاص کر مکے کے لوگ زیادہ تر جاہل تاریخ سے بالکل ناواقف تھے۔ اس لیے یہ یہودی کہتے تھے۔ تب یہ سورت نازل ہوئی۔ اور فرمایا گیا کہ اپنے ساتھیوں یہودیوں سے تصدیق کر لو کہ یہ واقعہ سچا ہے کہ نہیں ہے۔

فائدے

اس سورت سے چند فائدے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ یہ سورت نبی کریم اور قرآن پاک کی حقانیت کی ایسی دلیل ہے کہ جو کفار نے خود مطالبے سے حاصل کی۔ دوسرا فائدہ۔ عام طور پر اس زمانے میں بھی اور آجکل بھی کفار اور مغربی انگریز بھی اور یہود و نصاریٰ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے سن سنا کر یہ قصے بنا ڈالے۔ کفار مکہ تو یہ کہتے تھے۔ کہ نبی کریم قصہ گو یوں کے پاس بیٹھ کر قصے بنا لیتے ہیں۔ اور یہودی کہتے ہیں اور کہتے تھے کہ ہماری موجودہ توریت اور بائبل وغیرہ سے سچ کر نبی کریم نے قرآن بنا لیا۔ اس کی تردید ہر واقعہ میں موجود ہے خاص کر اس سورت یوسفؑ میں بڑی وضاحت سے جواب ہے کہ توریت

انجیل میں حضرت یوسفؑ کا واقعہ اس طرح نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ اگر یہ قصہ بائبل سے لیا جاتا تو بعینہ اسی طرح ہوتا جس طرح انجیل پیدائش کی بائبل میں حالانکہ بائبل میں جس طرح حضرت یوسفؑ کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا ہے اس کو پڑھ کر کوئی بھی شخص حضرت یوسفؑ کو اولوالعظمیٰ شان نبیؐ تو درکنار ایک شریف انسان ماننے کے لیے بھی تیار نہیں۔ حضرت یوسفؑ کو بچپن میں بائبل نے یہ غلطیوں پر پیدائش باب ۳۷ آیت ۲) حضرت یعقوبؑ کو نادان بے صبر اور خدا کا گستاخ بنایا۔ پیدائش باب ۳۷ آیت ۲۹) یوسفؑ کو جوانی میں تہمت لگانے والا بنایا یا پیدائش باب ۴۲ آیت ۸-۹) حضرت یوسفؑ کو مصلوب ایک ظالم حاکم بنایا یا پیدائش باب ۴۷ آیت ۱۳-۱۴) بھائیوں سے ملاقات پر شرلی بنایا۔ پیدائش باب ۴۷ آیت ۲) مگر قرآن کریم اس واقعہ کو بیان کرتا ہے۔ تو زندگی کا تابناک پہلو اور زندگی کے ہر پہلو پر درخشندہ اسباق تمام نسل انسانی کے لیے فراہم ہوتے چلے آئے ہیں۔ اور جغرافیائی لحاظ کے علاوہ پاکیزہ اور توحید باری تعالیٰ کا تذکرہ کرنے میں انجیل و قرآن میں فرق نمایاں ہے۔ قرآن مجید جب بھی انبیاء کرام کے قصے بیان کرتا ہے تو دنیا کے سامنے حیات انبیاءؑ کہتے پھولوں کی طرح دلنشیں انداز میں سامنے آجاتی ہے۔ مگر بائبل نے دنیا کے سامنے انبیاء کرام کا جو عین پیش کیا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ سراسر عداوت نبوت اور قرآن مجید پر واقعہ کا جغرافیائی لحاظ سے تذکرہ فرما رہا ہے۔ اور مخالفین کو دیکھے آنکھ دکھتے دعوت دے رہا ہے۔ مگر بائبل نے اندھیرے گھر سے ہلنے والے کے سوا کچھ نہ کیا۔ ان تغیرات کے ہوتے ہوئے مہلا کی طرح ہو سکتا ہے کہ بائبل سے کچھ لیا گیا ہو۔ بلکہ بائبل سوسائٹی نے بہت سے مقامات پر قرآن مجید سے فائدہ حاصل کیا۔

سورۃ یوسفؑ (علیہ السلام) کے فضائل

سورۃ یوسفؑ کے نام | اس کا ایک نام سورۃ یوسفؑ ہے اس لیے کہ اس میں تفصیل سے حضرت یوسفؑ علیہ السلام کا مکمل تذکرہ ہے۔ یہی نام عوام کی زبان میں مشہور ہے۔ یہی نام ہی قرآن مجید میں لکھا جاتا ہے۔ ۱۲ اس کا دوسرا نام سورۃ عبرتؑ ہے۔ کیونکہ اس میں صابر و دل کے لیے عبرت ہے۔ ۳ اس کا تیسرا نام سورۃ وعیدؑ ہے۔ اس لیے کہ اس میں دعوت بازوں اور احمقوں فریبیوں ظالموں کے لیے وعید اور تحذیر ہے۔ ۴ اس کا چوتھا نام سورۃ احسنؑ ہے۔ کیونکہ اس سورۃ میں احسان کرنے والوں کے لیے امید رحمت کا تذکرہ بدین وجہ حکما اس کو سورۃ احسنؑ کہتے ہیں۔ ۵ تاہم اس کو سورۃ زہدؑ کہتے ہیں۔ کیونکہ اس میں عارفوں کے لیے معرفت کی زیادتی اور اسباق ہیں ۶ عارفین اس کو سورۃ معرفتؑ کہتے ہیں کہ اس میں نور اور خوبصورتی اور پہچان ملتی ہے۔ ۷ غلین لوگ اس کو سورۃ حبؑ کہتے ہیں کہ سچی محبت کا طریقہ یہیں سے حاصل ہوتا ہے۔

۹ ملائکہ اس کو سورہ حسن کہتے ہیں کہ لباس سلامتی اس سے ملتا ہے۔ ۱۰ انبیاء کرام اس کو سورہ روح کہتے ہیں۔ کیونکہ تقرب کی بشارت اس میں ہے۔ ۱۱ صوفیائے کرام اس کو سورہ ریاضت کہتے ہیں۔ کیونکہ سالکان راہ طریقت کے لیے سچی مشق اور منزل حاجات پانے کے لیے ریاضت کرنا اسی سورہ نے سکھایا ہے۔

اس سورت کو تلاوت کرنے کا فائدہ | قرآن مجید کو پڑھنے کے ثواب کا تعلق تو آخرت سے ہے مگر جو مخلصین کو ضرور عطا ہوگا لیکن دنیوی زندگی میں بھی قرآن

پاک کی تلاوت سے بے شمار فوائد ہیں۔ چنانچہ اہل عمل حضرات نے ہر سورت کے خواص و فوائد علیحدہ علیحدہ بیان فرمائے ہیں۔ اور جس طرح ثواب آخری کے لیے کوئی شخص تین مرتبہ قل شریف یعنی پوری سورت اخلاص پڑھے۔ یا دو دفعہ سورہ فاتحہ پڑھے۔ تو اس کو پورے قرآن مجید کا ثواب مل جاتا ہے۔ جیسا کہ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔ اسی طرح عالمین کا ملین فرماتے ہیں۔ کہ دنیوی فوائد کے لیے کوئی شخص روزانہ سورہ یوسف تلاوت کر لے تو اس کو قرآن پاک کی ایک سو چودہ سورتوں کے فوائد حاصل ہوتے رہیں گے۔ شیخ امام زاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلگین آدمی سورہ انفال پڑھے۔ عذاب قبر سے بچنے کے لیے سورہ اعراف پڑھے۔ نفاق اور منافقوں سے بچنے کے لیے سورہ انفال پڑھے۔ بیجا غصہ سے بچنے کے لیے سورہ العصر پڑھے۔ دل کی تنگی سے بچنے کے لیے دو سورتیں آخری قل اور ناس پڑھے جن کو معوذتین بھی کہتے ہیں۔ اور جو چاہے کہ یہ سارے فائدے سمجھ کو حاصل ہوں۔ وہ سورہ یوسف پڑھے روزانہ ایک بار اس کا طریقہ عالمین نے فرمایا کہ بوقت شب با وضو قبلہ رخ ہو کر ایک مرتبہ یا تین مرتبہ مرشد کی اجازت سے پڑھے۔ اول آخر گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھے۔

سورت یوسف کے خصوصی فوائد | شیخ امام زاہد فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد پاک فرمایا کہ جو شخص سورت یوسف کو تلاوت کرے

کرے اور اس پر عمل ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سختی موت کے وقت اس کی مدد کرتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص دنیا میں اور دین میں بڑا مرتبہ چاہے وہ ہر روز ایک مرتبہ مندرجہ بالا طریقہ سے سورہ یوسف تلاوت کیا کرے۔ تفسیر روح البیان نے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورت یوسف کی تلاوت سے سکرات موت آسان ہو جاتے ہیں۔ اور پڑھنے والا حاسنین کے حصہ سے محفوظ رہتا ہے۔ جو سرور اللہ کے نبی حضرت یوسف کو حاصل ہوئے وہی سرور یا تقویٰ پر محسنے والے مومن کو حاصل ہوتے ہیں۔ غمزدہ کو سنانے سے غم دور ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں چار قصوں کو عبرت فرمایا گیا۔ پہلا قصہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا گیا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُتَذَكَّرُ** من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار۔

رکوع۔ دوسرا قصہ موسیٰ علیہ السلام کا چنانچہ ارشاد ہوا۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَّحْشٰی۔ یہ سورۃ نازعات رکوع اول۔ تیسرا قصہ جانوروں کا۔ چنانچہ ارشاد ہوا۔ اِنَّ لَّكُمْ فِيْ الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتَسْمَعُوْا۔ یہ سورۃ نحل رکوع چوتھا قصہ حضرت یوسف علیہ السلام کا۔ چنانچہ ارشاد ہوا۔ لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولٰٓئِیْ۔ الْاَلْبَاب۔ سورۃ یوسف پہلا رکوع ۱۲۔

قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات | قرآن مجید میں انبیاء کرام کے قصہ بہت جگہ درج ہیں مگر سب مختصر طریقے سے حیاتِ طیبات کے مختلف پہلوؤں کو ہی اجاگر کرتے ہیں۔

کبھی قصہ مبارک کو مکمل رطب و یابس اتار پڑھاؤ اور زمانہ حیات کے ہر پہلو سے بیان نہیں کیا۔ مگر جب اسی قرآن پاک میں قصہ یوسف کو پڑھا جاتا ہے تو اس کو ہر لحاظ سے مکمل پایا جاتا ہے۔ اس قصہ پاک میں ہر انسان کو انسانی زندگی گزارنے اور مقصدِ حیات کو پالنے کے پورے پورے سبق سکھائے گئے۔ کامل زندگی کی بلند و بالا آخری منزل تک جو صراطِ مستقیم جاتا ہے اس کے تمام موڑ پیشی و رفعت، یخ و خم اور راہِ سعادت پر چلنے والے کے لیے جو مشکلات پیش آتی ہیں۔ اور جس سے کم ظرف انسان گھبرا جائے وہ سخت ترین حادثات اسی قصہ عبرت میں میں سنائے گئے ہیں۔ راہِ حق سے راہِ مارنے والے شکیں مراحل۔ غافل کرنے والی خوبصورت دنیا کا پردہ سی قطریہ میں چاک کیا گیا ہے۔ قدم قدم پر ٹھوکر کھانے والی پرکشش دلچسپیوں کو اس قصہ نادرہ میں اس طرح سے واضح کیا گیا ہے کہ شک و شبہ کی ذرہ بھر جگہ نہیں رہتی۔ کبھی تو ایسی دشواریاں ہیں کہ پدرِ جبربان کی نرم و نازک آغوشِ شفقتانہ سے اٹھا کر کنعان کے سنگلاخ اندھیرے خشک کنوئیں میں گرا بیٹا جاتا ہے۔ جس سے بڑے بڑے بہادریوں کے قدم استقلال ڈگمگا جاتے ہیں۔ اور کبھی وہ شہانہ طعنیات ہیں کہ بازارِ مصر سے بلو اگر تخت شاہی پہنچا دیا جاتا ہے جس سے بڑے بڑے نااہلوں کے بھی حوصلے بلند ہو جاتے ہیں۔ اور مصر تو زندگی کے یہ نشیب و فراز اور کٹھنایاں ہیں۔ اور دوسری طرف یہ بھی سمجھا دیا گیا کہ ایسے دشوار دراز راستے کو طے کرنے کے لیے۔ راہِ طریقت کے مسافر کو کتنے صبر، توکل، محنت و ہمت، حیا، باطل سے بے رغبتی، حق سے لگاؤ کی ضرورت ہے کتنا دلنشین ہے۔ اس سورت کا طرزِ بیان کتنا موثر ہے۔ کلامِ ربانی کا یہ فرمودہ قصہ۔ اور کتنا اونچا ہے کائنات میں مقامِ نبوت کہ جب خدای تعالیٰ علیہ السلام اور قلبِ سیدِ رکعتیہ کے درمیان گفتگو کا سوال۔ جامِ الست کا سرمست اولو العزم نبیِ مجتبیٰ مسعودی میں سرشارِ رسولِ معائب کے طوفانوں سے ٹکراتا ہوا۔ ہلاکت انگیز گردابوں سے کھینچا ہوا ظلم کی چٹانوں کو کھینچ کر ہوا گناہوں کی وادی کو روندنا ہوا شیطانِ محبت اور گناہ آلود لبروں سے دامن بچاتا ہوا چپ چاپ خاموش لگن سے کچھ دیکھتا دکھاتا اور سناتا سناتا، بکتا بکتا قریبِ حضور کے ساحلِ مراؤنک بڑھتا چلا آ رہا ہے۔ اور زبانِ خاموش ہے آنکھیں بھی ہیں سر بلند ہے۔ حسن جہاں تاب ہے بازو لبیک الہی سے واہیں قلبِ مستغنی ہے قدمِ پاستقلال ہیں۔ روح

اپنی پاکیزگیوں میں مقام رفعت پر فائز رہے تو وہی عقل سلیم والا دامن نبوت سے وابستہ ہونے قدیم نبی میں چھلنے کے لیے بے تاب ہو جاتا اور صحبت پاک رسول سے فیضیاب ہو کر جہان فانی کی نبرہا مصیبتوں کو برداشت کرنے کا حوصلہ پالتا ہے اور دنیا کے ہر ابتلا سے بطریقہ احسن بردار ہونے کے لیے تیاری کرتا ہوا زندگی کی طہائیں روح و جگر کی پاکیزگی میں کوشش کرتا ہوا رواں دواں ہوتا ہے۔ کتنے اعلیٰ ہیں اس سورت میں جو اہرات کتنے قیمتی ہیں موتی کیسی حقیقتیں ہیں اس قفسے میں۔ کیسا بے مثل پیرایہ ہے اس کے بیان کا اسی لیے اس کو احسن القصص فرمایا کہ یہاں زندگی کے آرام و آسائش و صوب چھاؤں، فنا بقا کا عمدہ نقشہ کھینچا گیا ہے۔ دوسری خصوصیت اس قصے کی یہ ہے کہ دیگر قصص القرآن خود نازل کئے گئے بغیر کسی کے مطالبے کے مگر یہ قصہ کفار مکہ کے مطالبے پر نازل ہوا۔ یہود و علاقہ نے کفار مکہ کو اکسایا کہ تم لوگ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کہو کہ ہم کو یوسف نبی کی بابت خبر دے۔ ان کا یہ مطالبہ محض آپ کو بہر نشان کرنے کی نیت سے تھا مگر اللہ تعالیٰ نے فوراً یکدم مکمل و مفصل عجیب لذت آفرین پیرائے میں یہ قصہ مبارکہ نازل فرما کر سب کفار کی چابازیاں توڑ کر رکھ دیں۔ تیسری خصوصیت ہے یہ کہ سارے قصوں میں صرف یہ ہی قصہ وہ ہے جو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حیات طیبہ کا نقشہ پیش کرتا ہے۔ اور درپردہ کفار مکہ کو بتایا جا رہا ہے کہ اے کفار مکہ جو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ ان کے بھائیوں نے ظالمانہ سلوک کیا وہی کچھ تم کر رہے ہو۔ اور جو بھائیوں کے ارادے تھے کہ یہ یوسف ذلیل و خوار ہوں یا ہلاک ہوں قتل کے منصوبے بنائے تھے اسی طرح تمہارے ارادے ہیں لیکن جس طرح اللہ تعالیٰ نے بھائیوں کے سب منصوبے خاک میں ملا کر حضرت یوسف کو کمال عروج پر پہنچایا، اسی طرح ہمارے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) دن ترقی و تمدن سے بام بلندی پر پہنچتے چلے جائیں گے۔ بھائیوں نے حضرت یوسف کو وطن سے نکالا بہت جفا کا رانہ طریقہ سے جس سے یوسف علیہ السلام کے دل کو بہت دکھ پہنچا، مگر یہ نکلنا ترقی اور درجات کا پیش خیمہ ہوا، اسی طرح تم بھی ہمارے ان حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہجرت پر مجبور کر دو گے مگر ان کی ہجرت بھی ان کی شان مرتبت کا پیش خیمہ ثابت ہوگا اور جس طرح ہم نے اتنے دکھوں و رنجوں تکلیفوں مصیبتوں کے بعد یوسف علیہ السلام کو مصر کی شہنشاہی عطا فرمائی۔ اسی طرح اس تکلیف بھری ہجرت کے بعد ہم اپنے نبی محمد مصطفیٰ کو بھی شہنشاہ عرب و محم بنادیں گے۔ اور شاہ مصر بن کر جس طرح یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے محسانہ عبادت سلوک فرمایا۔ اسی طرح یہ حبیب بھی شاہ عرب بن کر تمام ممالک و اول سے وہی رحمانہ کریمانہ سلوک فرمائیں گے جس طرح آج حضرت یوسف علیہ السلام کا عالم کائنات میں حسین چرچہ ہے اس سے کہیں بڑھ کر ہمارے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چرچہ ہوگا۔ اور چارواں عالم میں ہمارے پیارے نبی کے تاقیامت جہنم سے بلند ہوں گے۔ :-

رب تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو معجزات عطا فرمائے ہیں۔ مگر یوسف علیہ السلام کو نرالا معجزہ ملا جو سزا بقدم

حضرت یوسف کے خصوصی فضائل

معجزہ ہے۔ وہ آپ کا حسن اور خوبصورتی ہے۔ تمام علماء فرماتے ہیں کہ حسن یوسفی معجزہ یوسفی تھا۔ اس کی دو دلیلیں ایک یہ کہ جس طرح عورت کے لیے حرام ہے کہ اپنا حسن مردوں کو دکھاتی پھرے اسی طرح مرد پر بھی اجنبی عورتوں کو اپنا حسن دکھانا حرام ہے مگر یوسف علیہ السلام نے دکھایا کیونکہ آپ کا حسن معجزہ تھا۔ اور معجزہ دکھانا جائز ہے۔ اسی لیے اس حسن یوسفی کو دیکھ کر زبان مصر ہمدیاری میں مشغول ہوئیں نہ کہ نفسانیت میں۔ دوسری دلیل یہ کہ یہی وجہ ہے کہ روایات کے مطابق آپ کی عمر شریف ۱۱ سال ہوئی ہے مگر آپ پر بڑھاپا نہیں آیا۔ اور آپ اخیر عمر تک اسی طرح بائیس ۱۲ سالہ نوجوان نظر آتے تھے جس طرح نکاح زینبا اور عزیز مصر ہونے کے وقت تھے۔ اس لیے کہ بڑھاپا حسن کو ختم کر دیتا ہے اور معجزہ ختم نہیں ہوتا اور پھر یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت یوسف کا حسن بچپن ہی سے موجود تھا معلوم ہوا کہ نبی کی نبوت بچپن ہی سے ہوتی ہے ہاں تبلیغ کی اجازت بعد میں عطا ہوتی ہے معجزہ صرف نبی اکرم ہی کو دیا جاتا ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ معجزے بچپن میں دے دیئے جائیں جن کو ارحام کا لقب دیا گیا ہے۔ اور کچھ بوقت تبلیغ ارحام ہو یا کچھ اور خرق عادت۔ بہر حال ان اشیاء سے نبوت ثابت ہے اور نبی کے لیے معلوم ہونا شرط نبوت ہے پس لازم آیا کہ نبی بچپن ہی سے معلوم ہوتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ مجدد نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے حسن کو پیدا فرما کر اس کے دو حصے کئے۔ ایک حصہ ساری مخلوق میں تقسیم فرمایا اور دوسرا حصہ حضرت یوسف علیہ السلام کو دیا۔ حضرت یوسف کی دوسری خصوصی نفیلت یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے آپ کو تعبیر رویا کا کامل علم عطا فرمایا۔ اس بات میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ حضرت یوسف صرف نبی ہیں یا صاحب شریعت رسول ہیں صحیح تو یہ ہے کہ آپ صرف نبی ہیں شریعت ابراہیمی پر عامل اور اسی کو نافذ کرنے والے ہیں۔

سورۃ یوسف کا چلہ اور اس کا تعوید

علماء عالمین اور چلہ کش بزرگ لوگ فرماتے ہیں کہ جو شخص ۴۱ دن اکتالیس مرتبہ بعد نماز اس سورت کو پانچ سو بار پڑھا کر قبلہ

منجھ کر پڑھے تو اس کا عامل ہو، چلے کے دوران پھل ہر قسم کا چھوڑ دے اور بڑا گوشت کچا پیاز لہسن سگریٹ، حقہ ہمیشہ کے لیے ترک کر دے۔ چلے کے بعد روزانہ بعد نماز عشا ایک مرتبہ پڑھے۔ اگر کسی حکم کے پاس جانا ہو کسی حاجت کے لیے تو تیرہ مرتبہ پڑھ کر جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حسب منشا حاجت پوری ہو۔ اگر کسی اور کی حاجت پوری کرانی ہو تو سورۃ یوسف کا تعوید لکھ کر دے دے۔ جو شخص اس کا تعوید اپنے پاس رکھے تو اس کو عزت و ثروت ملے سورۃ یوسف لکھ کر آب زمزم سے یا سات مسجدوں کے پانی سے جو مسجد کی زمین سے نکلتا ہو گول کر اکیس دن پئے تو مغلی نگر یا دور ہو۔ سورۃ یوسف کے کل اعداد ۵۰۳۹۸ پانچ لاکھ تین ہزار نو سو اسی ہیں۔ اس لیے تعوید کی چالی خانہ میں ہے۔ یعنی نویں خانہ میں ایک عدد کم کیا جائے گا۔

(تعوید اگلے صفحہ پر ہے)

۱۲۵۹۹۲	۱۲۵۹۹۸	۱۲۴۰۰۱	۱۲۵۹۸۷
۱۲۴۰۰۰	۱۲۵۹۸۸	۱۲۵۹۹۳	۱۲۵۹۹۹
۱۲۵۹۸۹	۱۲۴۰۰۳	۱۲۵۹۹۴	۱۲۵۹۹۲
۱۲۵۹۹۷	۱۲۵۹۹۱	۱۲۵۹۹۰	۱۲۴۰۰۲

اور بھی بہت سے اس کے فوائد ہیں۔ ہر کام میں محنت اور احتیاط شرط ہے۔ اللہ کا کلام ہر لحاظ سے برحق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ | لفظ یوسف عبرانی ہے عربی میں اگر محمدی علم ہو کر غیر منحرف ہے۔ حضرت یوسف

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے پوتے ہیں یعنی پڑپوتے۔ بخاری واحد لے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا کہ فرمایا آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے یوسفؑ کریم۔ الکریم ابن الکریم ابن الکریم۔ یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام (مطہری۔ سند احمد۔ حنبلی۔ بخاری دوم) یوسف علیہ السلام کے والد حضرت یعقوب کے متعلق نبی اسرائیل نے بڑی بڑی فضول کہاوتیں بنا رکھی ہیں۔ آپ کی پیدائش میں بھی بہت فضولیات گھڑ رکھی ہیں۔ صحیح کلام اس طرح ہے کہ حضرت اسحاق علیہ السلام کی بیوی حضرت محضرہ اور ایک روایت میں رقبہ کے بطن سے دو بیٹے ایک وقت پیدا ہوئے پیسے والا بیٹا اس کے جسم پر بہت سے بال اُگے تھے مثل بکری کے۔ اس لئے اس کا نام عیص یا عیسو رکھا۔ لغت میں بالوں والے دخت کو عیص کہتے ہیں۔ (مجدد عربی) اسی کی ایڑی کے بال دوسرے بیٹے کے سر کے بالوں سے بڑے تھے۔ ایڑی کو اُن کی زبان میں بھی عقب کہا جاتا تھا۔ اس لئے اُن کا نام یعقوب رکھا۔ اور جیسے کہ فطری طور پر اکثر ایسا ہوتا ہے کہ والد کو پہل اولاد پاری ہوتی ہے۔ والدہ کو آخری۔ اسی طرح عیص بیٹا والد محترم کو پیارا لگا، اور ساری عمر منظور نظر رہا، اور حضرت یعقوب والدہ کے منظور نظر بنے۔ اور والدہ نے اُن سے ہی زیادہ پیار کیا۔ جب حضرت اسحاق ایک سو اسی سال کی عمر میں پہنچے تو انتہائی بڑھاپے کی وجہ سے آپ کی بیٹیاں بہت کمزور ہو گئی۔ تنہائی پسند اور خلوت نشین تو آپ شروع سے ہی تھے۔ اب اور بھی بقا ضاؤ عمر اندھیری کو ٹھٹھری اور مگر خانہ میں ہمہ تن ذکر و اذکار میں مشغول ہو گئے۔ جب وفات شریف میں چند دن باقی رہ گئے۔ تو آپ نے اپنے لاڈلے بیٹے حضرت عیص کو بلایا اور فرمایا کہ اے میرے بیٹے میری زندگی کے چند دن باقی ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ آخری وقت میں تجھ کو قلبی دعا سے نوازوں لہذا تو میرے لیے بہترین شکار مار کر لا۔ اور اس کا شاندار گوشت بنا کر مجھ کو کھلاتا کہ کھا کر میرے دل سے خود بخود دعا نکلے اور تجھ کو دعا کرنے کی حاجت نہ رہے بلکہ یہ تیری خدمت دعا لینے کا ذریعہ بن جائے۔ یہ حکم

عیس کو دینے میں تین وجہ تھیں۔ ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ بہت بڑے فکارتی تھے۔ اور ان کا کاروباری شکار کی تجارت تھی۔ جبکہ حضرت یعقوب علیہ السلام بکریوں بیٹروں کا کاروبار کرتے تھے۔ دوسری وجہ یہ کہ قیامت تک کے مسلمان نسل کو سبق سکھانا تھا کہ دعا کرنا کمال نہیں دعا لینا کمال ہے۔ اور دعا لینا خدمت سے ہوتا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سب سے بڑی خدمت اور دعا لینے کا ذریعہ کھانا کھانا ہے اور وہ بھی اپنی محنت خون پسینے کی کمائی سے ہی وجہ ہے کہ بزرگان دین لنگر جاری کرتے ہیں۔ اور یاد اللہ کے آستانوں پر دن رات لنگر خانے کھلے رہتے ہیں۔ اس کی اصل یہی سنت اسحاق علیہ السلام ہے۔ گیارہویں شریف، بارہویں شریف اور دیگر نعمات و عروس کی بھی یہی وجہ ہے۔

اودنائدہ ہے۔ حضرت اسحاق نے یہ کلام خفیہ نہ فرمایا تھا۔ بلکہ بلند آواز سے فرمایا تھا اس لیے کہ سنا سنا متفہم و سب کو تھا حضرت عیسیٰ تو نور کا بتھیا رستہ مال کر شکار کو محل پرٹے مگر اسحاق علیہ السلام کی بیوی جن کے نام کے بارے میں چار روایتیں ہیں جامعہ دارالرقیۃ دارالرقیۃ و رقیۃ آپ بہت ولی اللہ تھیں آپ کو معلوم تھا کہ ہر نبی کو ایک خصوصی دعا ملتی ہے جو لازمی قبول ہوتی ہے جس کو وہ نبی اکرم خاص موقع خاص شخص کے لیے استعمال فرماتے ہیں ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں میں نے وہ دعا استعمال نہیں کی، میدان محشر میں شفاعت امت کے لیے بجا رکھی ہے کیا کریں ہے بجان اللہ کیسے بخت میں ہم امتیوں کے حضرت محمد نے اپنے لاٹھے یعقوب کو بلایا اور فرمایا کہ بیٹے رب تعالیٰ نے سنہری موقع دیا ہے باپ کی دعا لینے کا اور باپ بھی وہ جو جماعت انبیاء میں رسولِ مطہم ہے۔ فوراً ایک بہترین بکری لا کر ذبح کرو۔ اور اس کی دستی کا گوشت خود پکا کر بہترین مزیدار والد محترم کی خدمت میں پیش کرو اور جسم ہماری بکری کی کھال اڑھ لینا۔ حضرت یعقوب نے جلدی جلدی سب کچھ کر کے پیش کیا تو والدہ نے عرض کیا کہ آپ کا بیٹا گوشت پکا کر لے آیا ہے۔ حضرت اسحاق نے اندھیرے میں بیٹھے ہوئے فرمایا عیسیٰ آگیا، اس پر کسی نے جواب دیا تو حضرت اسحاق نے بیٹھ کر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ جسم تو عیسیٰ جیسا ہے مگر خوشبو یعقوب کی ہے۔ یہ نبی کی معجزانہ حسِ شامہ ہے۔ ہر شخص کو انسانی خوشبو نہیں آسکتی۔ جب آپ نے گوشت تناول فرمایا تو انتہائی لذیذ تھا۔ کیونکہ نبی کے دستِ مبارک سے پکایا تھا اس لیے نبی کا ہر عمل بے مثل ہوتا ہے۔ اس لذت سے سرشار ہو کر آپ کے منہ سے قلبی دعائیں نکلیں۔ یا اللہ میرے اس بیٹے کو نبی رسول بنا دے اور آپ نے اپنا وہ خصوصی دعا استعمال فرمادی۔ مقوڑی دیر بعد حضرت عیسیٰ نے گوشت لے کر حاضر ہوئے۔ تو آپ نے فرمایا عیسیٰ تم اب آئے ہو خصوصی دعا تو یعقوب لے گیا۔ اچھا حسبِ وعدہ تم کو نسلِ کثیر کی دعا دیتا ہوں۔ اللہ کے نبی حضرت اسحاق کی یہ دعا بھی قبول ہوئی مگر عیسیٰ نے دل میں تہیا کر لیا کہ میں یعقوب کو ہلاک کر دوں گا۔ اس نے میرا حق چھینا۔ اسحاق علیہ السلام نے اپنے علمِ غیب کے ذریعہ جان لیا کہ عیسیٰ کا قلبی ارادہ کیا ہے۔ علیحدگی میں یعقوب علیہ السلام کو فرمایا کہ مجھ کو خطرہ ہے کہ عیسیٰ تم کو نقصان پہنچائے گا۔ لہذا تم اپنے ماموں لیتا بن ناہز کے پاس شام میں چلے جاؤ حضرت اسحاق کنعان میں رہتے تھے۔

بعد تدفین حضرت یعقوب شام کو ہجرت کر گئے۔ ماموں نے یعقوب علیہ السلام کو اپنے پاس بہت محبت سے رکھا۔ ماموں یابن ناصیر کی دریاں تھیں۔ بڑی لایا جو عمر میں یعقوب علیہ السلام سے بڑی تھی دوسری راحیل حضرت یعقوب نے نکاح کا پیغام اور خواہش کی تو لیا نے کہا کہ حق ہر کے لیے کچھ مال ہے آپ نے فرمایا نہیں تو مالوں نے کہا کہ سات سال میری خدمت کرو حضرت یعقوب نے منظور کی سات سال بعد یابن ناصیر نے لایا بڑی بیٹی سے نکاح کر دیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کی ملک کر دی۔ جب غلوت میجر میں پہنچے تو دیکھا کہ بڑی راکھ دہن بنی ہوئی ہے۔ آپ نے سر سے شکایت کی کہ میں نے چھوٹی بیٹی راحیل سے نکاح کی خواہش یا پیغام دیا تھا بسمر نے جواب دیا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بڑی بیٹی بیٹی سے اور میں چھوٹی کا نکاح کر دوں اگر تیری خواہش چھوٹی سے ہے تو سات سال اور خدمت کرو چھوٹی سے بھی نکاح کر دوں گا۔ شریعت ابراہیمی میں دو بہنوں کو ایک کے نکاح میں جمع کرنا جائز تھا۔ حضرت موسیٰ کی شریعت نے اسی حکم کو منسوخ کیا۔ سات سال بعد راحیل سے بھی نکاح ہو گیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کو دی گئی۔ اس طرح حضرت یعقوب کی اولاد چار عورتوں میں تقسیم ہوئی۔ دو بیٹیاں اور دو لونڈیوں میں۔ پہلی لونڈی کا نام زلفہ تھا۔ دوسری کا بلہہ لایا بیوی کے چھ بیٹے اور ایک بیٹی مار ریل ۲۲ شمعون ۲۳ یہودا ۲۴ لاوی ۲۵ یسجر ۲۶ زیا لون ۲۷ یثی۔ دینہ۔ زلفہ لونڈی سے دو بیٹے پیدا ہوئے۔ دائی۔ یغالی۔ بلہہ لونڈی سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے۔ جاوہ۔ آشرا اس طرح دس بیٹے اور ایک بیٹی پیدا ہوئے۔ ابھی تک راحیل سے کوئی اولاد نہ ہوئی۔ جب یہ بچے کچھ بڑے ہو گئے تو راحیل حاملہ ہوئیں پہلا بچہ یوسف پیدا ہوئے۔ پھر ایک سال بعد ایک لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام زینب رکھا۔ پھر ایک سال بعد ایک اور بیٹی پیدا ہوئی جس کا نام نہیامین رکھا۔ ایام نفاس میں سی راحیل کا انتقال ہو گیا تب تو بلہہ نے زینب کو پالا۔ اور لایا نے یوسف کو سنبھالا اور زلفہ نے نہیامین کو چونکہ ان تینوں نازک بچوں کی والدہ نہ تھی۔ اس لیے حضرت یعقوب کو ان سے بہت پیار تھا۔ اگرچہ لایا وغیرہ نے بہت محبت سے ان کو پالا مگر ماں کی محبت نہ ملنے کی وجہ سے ان تینوں میں بہت ہی بھولپن تھا۔ اور اپنے دیگر بھائیوں کی طرف بہت ہی معصومانہ طریقے سے دیکھا کرتے تھے نہ کہیں زیادہ کھیل سے رغبت نہ خیراتیں تینوں ہی حسن کے پیکر تھے۔ مگر یوسف بے مثل تھے۔ ان کی مسکینیت اور بے مال کے بچے ہونے کی وجہ سے حضرت یعقوب کبھی ان تینوں کو اپنے سے جدا نہ کرتے تھے۔ اس محبت نے سب سے پہلے زلفہ کے دل میں حسد ڈالا۔ پھر لایا کے دل میں حسد پیدا ہوا۔ ان دونوں کے اکسانے پر۔ یوسف کے بھائیوں میں حسد پیدا ہوا۔ اس حسد کا حضرت یوسف کو کوئی پتہ نہ تھا وہ اپنی ربیبہ ماں لایا سے انتہائی محبت کرتے تھے۔ لایا چاہتی تھی کہ یوسف یہاں سے چلا جائے۔ لایا نے یوسف سے چال چلی اور کہا تمہارے ماموں یعنی لایا کے بھائی بت پرست ہیں، جاؤ ان کے بت توڑ دو۔ اور جو نہ ٹوٹے وہ میرے پاس لے آنا۔ لایا کو بت

تھا کہ ایک بت سونے کا ہے وہ نہ ٹوٹے گا۔ یوسف بھولے بھالے پانچ سال کے تھے۔ وہ گئے کچھ اٹھا کر بیٹے وہ ٹوٹ گئے سونے کا بت نہ ٹوٹا تو اٹھا کر لے آئے اور لایا کو دیدیا، لایا نے وہ چھپایا اور خود ہی اپنے کان پر ہائی سے مخبری کر دی۔ کریم یوسف نے توڑا اور چرایا ہے۔ مقصد تھا وہاں کے تانوں کے مطابق مجرمانہ حیثیت سے یوسف کو وہ بھائی لے لے گا مگر بھائی نے جب یوسف بھائی کو بلایا تو انہوں نے یہ باوجود کم سنی کے سب کچھ بتا دیا ادھر زینب بہن نے سب باتیں لایا کی سن لی تھیں۔ اس نے گواہی دی اور کچھ یوسف کا بچپن بھولاپن۔ ماموں نے کچھ نہ کہا مگر حضرت یعقوب سب کچھ سمجھ گئے۔ اس لئے لایا اور نہ لے کر وہیں چھوڑ کر باقی سب اولاد کو اور بلیمہ کو لے کر آپ پھر کنعان میں حضرت اسحاق کے گھر اپنے بھائی عیص کے پاس آ گئے۔ اب عیص بھی جیسا نوے سال کے تھے اور یعقوب بھی جیسا نوے سالہ تھے۔ اب وہ دشمنیاں بھلائی جا چکی تھیں عیص بہت ایسر تھے بسینکروں تک اولاد تھی ان کے بڑے بیٹے کا نام روم تھا، اس کے نام نسل اور علاقے کا نام پڑ چکا تھا۔ دور دور تک نسل علاقہ پھیلا ہوا تھا۔ یہ والد نبی حضرت اسحاق کی دعا کا اثر تھا جب یوسف پیدا ہوئے اس وقت یعقوب علیہ السلام کی عمر نوے سال کی تھی جب شام سے کنعان واپس آئے تو یوسف چھ سال کے تھے۔ کنعان میں آئے۔ ایک سال ہوا تب سات سالہ یوسف اپنے خواب دیکھی تھی جس کا واقعہ قرآن مجید میں ہے :-

ایٰ اَنۡهٰٓا ۱۱	۱۲	سُوْرَةُ یُوْسُفَ مَکِّيَّةٌ ۵۳	رُکُوْعَاتُهَا ۱۲
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ			
شروع سے نام اللہ کے جو بے شک والا			
اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا			
اَلرَّحْمٰنُ تِلْكَ اٰیٰتُ الْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ ۱۱ اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ قُرْۡاٰنًا			
اے لایا ہماری آیتیں ہیں	کتاب روشنی کی	بے شک ہم نے ہی اتارا اس کو	
یہ روشنی کتاب کی آیتیں ہیں	بے شک ہم نے اسے عربی		

عَرَبِيًّا تَعْلَمُكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

قرآن بنا کر عربی میں شاید تم عقل رکھو ہم ہی بیان کرتے ہیں پر تم سب سے
قرآن اتارا تاکہ تم سمجھو ہم تمہیں سب سے اچھا بیان

أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ

زیادہ اچھے قصے۔ وہ جس سے اس کی کہ وحی کی ہم نے طرف آپ کی اس قرآن کی
سناتے ہیں اس لیے کہ ہم نے تمہاری طرف اس قرآن کی

وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٣﴾ إِذْ قَالَ

اگرچہ تم سے پہلے اس کے البتہ بھول جانے والوں میں سے یاد تو کرو جبکہ
وحی بھی اگرچہ بے شک اس سے پہلے تمہیں خبر نہ تھی یاد کرو جب

يُوسُفُ إِذْ يَبِيْهُ يَأْتِي رَأْيُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا

یوسف نے کو باپ اپنے اے والد میرے بیشک میں نے دیکھا گیارہ تار سے
یوسف نے اپنے باپ سے کہا اے میرے باپ میں نے گیارہ تار سے

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ

اور سورج اور چاند دیکھا میں نے ان کو کہ سب میرے سجدہ کرنے والے ہیں فرمایا اے
اور سورج چاند دیکھے انہیں اپنے لیے سجدہ کرتے دیکھا کہا اے

يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ

میرے بچے نہ بیان کرنا خواب اپنی پر بھائیوں اپنے ور نہ مکر بنائیں گے وہ اپنے تیرے
میرے بچے اپنا خواب اپنے بھائیوں سے نہ کہنا کہ وہ تیرے ساتھ

كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٥﴾

مکر بے شک شیطان اپنے انسان کے دشمن ہے ظاہر
کوئی چال چلیں گے بے شک شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے

تعلق

اس سورت کریمہ کا تعلق پچھلی سورت ہود سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی سورت میں انبیاء کرام کا مختلف اور تھوڑا تھوڑا تذکرہ ہوا، اس سورت میں صرف ایک نبی حضرت یوسف کا مکمل ذکر ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی سورۃ میں جن انبیاء کرام کا تذکرہ ہوا ان میں صرف تبلیغ اور کفار کی سرکشی کا ذکر کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا۔ اب اس سورت میں حضرت یوسف کی پوری زندگی بیان فرما کر پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی سے مشابہت بیان فرمائی گئی۔ گویا کہ واقعات یوسف کو بیان کر کے نبی پاک کی سوانح حیات بیان کرنا مقصود ہے۔ جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورت بھی آلہ سے شروع تھی۔ اور یہ بھی پچھلی سورت میں تمام آیات قرآنیہ کی مضبوطی اور محکم ہونے کا ذکر تھا۔ یہاں ان آیات قرآنیہ کے مفسر اور واضح اور سمجھ کے قریب ہونے کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی سورت میں انبیاء کرام کی ان ایذاؤں کا ذکر تھا جو غیروں اور کافروں کے ذریعے پہنچیں۔ اب اس ایذا کا ذکر ہے جو انہوں کے ذریعے پہنچی۔

تفسیر نحوی

آلہ۔ یہ حرف مقطعات ہیں جس کا علم مخلوق میں صرف آقا نے کائنات نبی مخلوقات صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْيُسْبِيْنِ۔ اسم اشارہ مؤنث قریبی کے لیے آیات جمع ہے

کیت بمعنی نشانی۔ عبارت جزوی۔ یہاں ہی مراد ہے۔ مضاف ہے الکتب کی طرف الف لام عقدہ خارجی ہے کتاب بمعنی تعال مصدب بمعنی مکتوب۔ التبیانی صفت ہے کتاب کی اسم فاعل ہے باب افعال کا ماضی ابان ہے مگر یہ لازم ہے یعنی ظاہر ہونے والی۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ۔ اِنَّ شروع کلام میں الذا بحکمت زیر ہے اَنْزَلْنَاهُ باب افعال کا ماضی متعدی بیک مفعول ہے بصیغہ جمع تمکم مراد اللہ تعالیٰ کا ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے قرآن بمعنی مکتوب یا اسم خمس ہے۔ جنہ کل دونوں کو کہا جاتا ہے۔ مگر علم ہے کل کلام کا۔ بحالت زیر ہے حال ہے ضمیر کا اس کا مرجع کتاب ہے تنوین نگیری۔ جب قرآن بمعرفہ بالآلہ قبولی راہی مراد ہے۔ عربیہ بحالت زیر ہے۔ یا صفت ہے قرآن سے یا اس حال ہے۔ یا دوسرا حال ہے ضمیر کا عرب سے بنا۔ بمعنی فصاحت سے

بیان کرنا۔ یہاں زبان عربی مراد ہے۔ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ فعل مضارع احتمالی۔ علت غائی ہے اَنْزَلْنَاهُ کی بصیغہ جمع مگر حاضر عقل سے بنا بمعنی ذہن سے الفاظ کو سمجھانا۔ تَعْنُ تَعْقِلُ عَلَيْكَ احسن القصص پتا اَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ۔ تمن ضمیر جمع تمکم منفصل تَعْقِلُ فعل مضارع بصیغہ جمع تمکم قصص سے بنا بمعنی نقش قدم کا نشان یا اہم واقعہ بیان کرنا، یہاں دوسرے معنی ہی زیادہ مناسب ہیں علی جارہ بمعنی ہندن ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں احسن اسم تفضیل ہے۔ حسن سے بنا بمعنی خوبصورتی۔ واقع کی خوبصورتی اس کی بیکانی ہے اور بیان کی خوبصورتی فصاحت و بلاغت۔ بحالت زیر ہے یا مفعول مطلق ہے

فعل پوشیدہ کا یا مفعول بہ فعل ظاہر کا۔ مضاف اتقصص مضاف الیہ ہے مجرور ہے قصص مصدر ہے بمعنی بیان

اسم جامد یہ قصے کی جمع نہیں۔ وہ تان کے زیر سے ہوتی ہے۔ یا۔ یا و صلیہ ہے ما موصولہ۔ اَوْصَيْنَا نَعْلَ مَاضِي
وَتَنِي سے بنا بمعنی پیغام الہی الی جا رہے یعنی اتہاد غایت تک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہذا اسم
اشارہ قریبی مفعول بہ ہے۔ القرآن سے مراد سارا کلام پاک ہے۔ اشاریہ ہے۔ واو وصلیہ ان حرف شرط کثرت
نعل تانہ بمعنی ماضی بعید میں یا رہے بیانہ قیل اسم ظرف کا مرجع تحقق یعنی وقت بیان لام کی من جا رہے تبصیفیہ
الغافلین۔ الف لام استغراقی غافلین اسم ناعل ہے غفل سے بنا۔ اس کے تین معنی ہیں مامعول جانا ۱۲ احساس نہ کرنا
۳۱ سے احتیاطی کرنا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ رَايَتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ اذ ظنہ بمعنی جب اس سے پہلے ہمیشہ فعل پوشیدہ ہوتا ہے اذ کرو
یا اذ کرو واحد کر امر یہاں اذ کر ہے۔ تال یہ جملہ تانہ اذ کر پوشیدہ کا مفعول بہ ہے۔ یوسف اسم نخی ہے اسف سے بنا
بحالت رفع تال کا فاعل ہے غیر منصرف ہے اسماء رباعیہ میں سے ہے۔ اس میں ترجمہ یعنی حرف آخری کا حذف جائز
ہے۔ لام جا رہے بمعنی مفعولیت اپنی اسم مکرر ہے بحالت جر۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع یوسف ہے یا حرف ندا اس کا
منادی حضرت یوسف قرآن مجید میں ندایا رہے قسم کی آئی ہے۔ و حضرت آدم کی ندا۔ ندا توبہ ۲۲ نوح علیہ السلام کی ندا۔
نداء اجابت ۲۳ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا۔ نداء کراست تھی۔ ۲۴ نداء وشت حضرت یونس کی تھی۔ ۲۵ نداء ضر حضرت
ایوب کی تھی۔ ۲۶ نداء غربت حضرت زکریا کی تھی۔ ۲۷ نداء بشارت حضرت مریم کی تھی۔ ۲۸ نداء رحمت مدت سلمہ کو ہے
۲۹ نداء عقوبت و زخموں کے لیے ہوگی مازندار بمعصیت کفار کے لیے دنیا میں ہے مازندار نعمت جنتیوں کے لیے ہے
۳۰ نداء رویا یا آیت میں ہے۔ ان نداءوں کا بدلہ و مغفرت ۳۱ قبولیت ۳۲ ندیہ ۳۳ نجات و شفاعت و نبی کا
بیٹا ملنا ۳۴ مسیح جیسا بیٹا ۳۵ رحمت و سزا و وعید و احقر و قصور ۳۶ یوسف علیہ السلام اس نداء کے بدلے بادشاہت
ملی۔ منادی آیت و راصل مرکب اضافی اپنی تمنا یا تسکلم کو تانہ تانیت سے بدل لاجوہر الہیہ مشفقیت زیر سے کر بار
تسکلم کا نشان رکھا۔ بمعنی پیار سے آیا۔ ان حرف یقین۔ یا تسکلم اسم ان۔ رایت بصیفہ واحد تسکلم فعل ماضی رائی سے بنا
معنی تلیس دیکھنا۔ مراد ہے خواب میں دیکھنا۔ اِخْدَ عَشْرًا اسماء عدد سے ہے بمعنی ہے نعرہ یرمیز ہے کوکبا اس کی تیز کار
زیر سے کوکب اسم جامد ہے۔ اس کی جمع کوکب ہے کوکب اسم جنسی ہے۔ جمع پر بھی بولا جاتا ہے۔ واو عاطفہ الشمس
الف لام زائدہ ہے شمس بمعنی سورج۔ دھوپ کو بھی کہا جاتا ہے۔ اور نور کو بھی۔ واو عاطفہ القمر الف لام زائدہ ہے
معنی چاند۔ بحالت نصب یر بنا عطف رایت کا مفعول بہ ہے۔ و ایتھم یہ علیحدہ جملہ سے برائے وضاحت مضم
ضمیر کا مرجع چاند سورج تار سے ہیں۔ بی لام جا رہے ہے مجرور یا تسکلم بمعنی مفعولیت یعنی مجھ کو ساجدین اسم ناعل
جمع ساجد کی سجد سے مشتق ہے بمعنی زمین سے لگنا۔ قَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَخْصُمْ دِيْنَاكَ لِخَوْتِكَ فَتَكَيْدًا اَلَا لَكَ كَيْدًا
تال فعل ماضی قول جوابی ہے یا ندایہ بھی تصغیر ہے ابن کا بھی معاف یا تسکلم کی طرف سے لہذا

یاد شد ہو اجمہ مقولہ ہے۔ قول کا لا تقصص فعل نہی بمعنیہ واحد حاضر مخاطب نہی یوسف میں۔ رُؤیا بر وزن فعل مبالغہ ہے بمعنی خواب کے مضاف الیہ کا مرجع یوسف میں۔ علی جائزہ بمعنی عند اخوت جمع ہے اُنح کی بمعنی بھائی تاؤ تا نبش یا طہار لطف ہے۔ یعنی شہقت کے ضمیر کا مرجع یوسف میں۔ فاد سببہ ہے۔ یکئذ فاعل مفاعیل بمعنی مستقبل بمعنیہ جمع کئذ سے بنا بمعنی جلد فریب دھوکہ کرنا۔ متعدی بنفیدہ ہے یعنی مادہ متعدی ہے ہر باب میں متعدی رہتی ہے بعض مادوں کا تعدی ہونا کیسی باب سے خاص ہوتا ہے۔ یہاں لام سے تعدی کا استعمال ہوا۔ لک لام بمعنی مع ہے یا بمعنی لئے کئذ مفعول مطلق ہے۔ تمیزین تعلیم کی ہے یعنی بڑا حیلہ تاکید کے لیے مفعول مطلق آیا۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ اِنَّ حرف یقین الشَّيْطَانُ الف لام جہد خارجی ہے بر وزن فعلان مبالغہ کا ہے شَیْطَانٌ سے بنا بمعنی اچھلنا، شر پھیلانا مراد ابلیس ہے۔ لام جائزہ زائدہ اَلْاِنْسَانُ الف لام جنسی ہے انسان سے مراد آدمی جائزہ مجرور متعلق ہے ثابِتاً پوشیدہ کا عَدُوٌّ بر وزن فَعُولٌ مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی بہت عداوت کرنے والا موصوف۔ مُبِينٌ اسم فاعل یا باب افعال سے بحالت رفیع صفت ہے صفت موصوف خبر اِنَّ ہے۔

اَلَمْ يَكُنْ اِذْ يَدْعُوْا اِلٰى اٰتِىٰنَا قَوْمًا اَعْرَبًا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ تَخُنْ لَقَدْ عَلِمْتَ اَلَمْ يَكُنْ اِذْ يَدْعُوْا اِلٰى اٰتِىٰنَا قَوْمًا اَعْرَبًا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ تَخُنْ لَقَدْ عَلِمْتَ اَلَمْ يَكُنْ اِذْ يَدْعُوْا اِلٰى اٰتِىٰنَا قَوْمًا اَعْرَبًا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ

تفسير عالمات

کے مطالب کچھ بیان کئے ہیں۔ کہ الف سے مراد اولاد یعنی نعمتیں لام سے مراد لطف۔ را سے مراد رزق و روح البیان نے فرمایا کہ آگدا کا معنی ہے اَنَا اللّٰهُ اَرِیْ دَا سَمْعٌ۔ وغیرہ وغیرہ مگر یہ سب خود ساختہ باتیں ہیں جن پر کمال یقین نہیں کیا جاسکتا۔ صحیح تریہ ہے کہ یہ حروف مقطعات میں سے ہے اس کا حقیقی مطالب و معنی مخلوق میں سوائے نبی کریم کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور چونکہ یہ اسرار الہیہ ہیں۔ اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بتائے ہی نہیں۔ تِلْكَ اٰیٰتِ حُسْبٰی کو کچھ رزق کی باتیں سمجھا کر فرمایا یہ جن کا مطالبہ کفار مکہ نے یہود کی اکساہٹ پر کیا ہے نشانیاں ہیں یا آیتیں ہیں کتاب یعنی لوح محفوظ کی۔ یعنی نے قرآن مجید مراد دیا۔ مبین جو ظاہر ہے اس کے خاص بندوں پر یا قرآن کہ یہ ظاہر ہے تمام کائنات میں۔ اس طرح کہ ہر شخص دل سے اس کے معجزہ ہونے کا اقرار ہی ہے۔ اگرچہ بد بخت کفار زبانی اقرار نہ کریں یا وہ لوح محفوظ اور قرآن مجید مرعوم کو بیان کرنے والا ہے۔ بیشک ہم نے نازل کیا اس لوح محفوظ میں سے قرآن پاک کو عربی بنا کر۔ یا اس کتاب کو قرآن بنا کر عربی زبان میں یا ہم نے نازل کیا اس واقعہ یوسفی کو عربی زبان میں۔ تاکہ تم اسے کافر کچھ تو عقل کرو کہ اس نبی اُمّی نے تمہارے مطالبے کو کتنی جلدی پورا فرمایا۔ اور عقل سے کام لیتے ہوئے ہمارے نبی پر ایمان لے آؤ یا اے عربیو تم فوراً سمجھ لو تم کو ہمارا کلام سمجھنے کے لیے کسی اور کے پاس نہ جانا پڑے کائنات کے عقلاء علماء ذہین فہیم اس کلام کو سمجھنے کے لیے تمہارے محتاج ہوں تمہارے پاس آئیں اور چونکہ تم عربی دان لوگ ہی عربی فصاحت و بلاغت۔ اسرار و رموز سمجھتے ہو جب اس قرآن کو دیکھو گے تو جلدی جان لو گے کہ

یہ قرآن انسانی کلام نہیں۔ عجی جانور نما انسان کیا جانیں کہ فصاحت و بلاغت، اسرار و رموز کے نکات کیا ہوتے ہیں سب تمہارے سامنے لنگ ہیں جس نے تم کو لنگ کیا وہ قرآن ہے۔ یہاں تک خطاب عام لوگوں کو ہوا۔ اس میں نبی کریم داخل و شامل نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آگے خطاب ہے کہ اے پیارے نبی ہم خود آپ کے ساتھ قرآن میں ایسے قہقہے بیان کرتے ہیں جو تمام فصاحت و بلاغت کی کہانیوں سے زیادہ حسین و جمیل ہیں۔ عجیب و غریب نرالی و انوکھی طرح سے فصیح و بلیغ ہیں کہ لوگ جو اچھی سے اچھی کہانی کسی کو سنائیں۔ اس میں محض دھچکی پیدا ہوگی وہ بھی صرف وقتی۔ مگر یہ قصہ ایسا حسین ہے کہ دھچکی کے ساتھ ساتھ ایسی عبرتیں حکمتیں اور نکات اور نوادریاں جو دنیا و آخرت میں کام آئیں۔ بلکہ پوری دنیا کا نقشہ کھینچا گیا۔ زندگی کے ہر موڑ پر یہ قصہ مشعل راہ بن سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پانچ چیزوں کو احسن فرمایا قرآن پاک کو عطا انسانی شکل و صورت کو ۳ اذان نماز کو ۴ دین اسلام کو ۵ یوسف علیہ السلام کے قصہ کو۔ قرآن مجید کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس میں امر نہی، وعدہ، وعید، تمثیلیں، خبریں، قصے، وصل، بجز، طرد، عکس، وجہ، وجود، اتصال، انفصال، تذکرہ، تفکر، نیکی، بدی، عقاب، ثواب، حساب، عذاب، حیرت، حشر، دین دنیا، لطافت، کثافت، حلال، حرام وغیرہ لاکھوں علوم ہیں۔ لہذا یہ ہی احسن ہونے کے لائق ہے۔ شکل انسانی کو اس لیے کہ باری تعالیٰ نے آگ، پانی، ہوا اور مٹی پر نقشہ کھینچا ہے۔ حالانکہ کوئی مقوراں چیزوں پر نقشہ نہیں کھینچ سکتا اذان کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس کی ندائیں تمام نداؤں سے اعلیٰ اور اس کا سادہ یعنی مؤذن سب میں بلند تر ہے والا۔ کہ یہ خدا تعالیٰ کے امین ہیں دین اسلام کو اس لیے احسن فرمایا کہ سب انبیاء و کورب کریم نے ایک دو چیزیں واجب کر کے دیں مگر اسلام میں سب کا مجموعہ واجب کیا گیا۔ یہ قصہ احسن اس لیے ہے کہ دینی کہانیوں، افسانوں میں جھوٹ ہوتا ہے یہاں سچ ہے۔ وہاں مجاز ہوتا ہے یہاں حقیقت، وہاں بناوٹ ہوتی ہے یہاں اصلیت، وہاں نقطہ تقریبی طبیعت ہوتی ہے یہاں زندگی کی حقیقی بہاریں، وہاں عارضی دھچکی ہوتی ہے یہاں دائمی لذت۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم نے اے پیارے نبی آپ کی طرف اس قرآن مجید کی وحی کی ہے۔ اس لیے ہم صفت موصوف سے یہ واقعات آپ کو پہلے معلوم تو تھے مگر اب ہم نے وحی کی۔ اگرچہ وحی سے پہلے تم محبوب نے والوں میں سے تھے۔ لفظ غافلین غفل سے بنا۔ جس کا معنی ہے محبوبنا پر دے میں کہنا چھوڑنا۔ (مجموعہ عربی ص ۵۸) محبوبی وہ چیز جاتی ہے جو پہلے معلوم ہو۔ پس یہ غافلین تیار ہا ہے کہ یہاں بے علمی مراد نہیں۔ صرف لیان ہوا تھا جسکو وحی کے دور کیا گیا۔ اس لیے آگے ارشاد ہوا۔ اذ۔ اے نبی یاد کرو بخوبی قاعدے کے مطابق جہاں اذ ظفر یہ ہو وہاں فعل امر اذکر پو شیدہ ہوتا ہے روح البیان و معانی یاد بھی وہی چیزیں کرائی جاتی ہیں۔ جو یاد نہیں ہوں یا سنی ہوں یا پر بھی ہوں۔ نبی کریم نے نہ تو دنیا میں آکر کچھ پڑھا، نہ کسی کے پاس بیٹھے جس کے واقعات سے ہوں پس لامحالہ دیکھی ہوئی چیز یاد کرانی جارہی ہے۔ جب قال یوسف رَبِّیْ بِیْ اٰتِیْ رَاٰیْتِیْ اَحَدًا عَشَرَ کُتُبًا فَاَلْمَسْتُهَا وَالتَّمَوْتُ اَنْتُمْ لَیْ سَاجِدًا یٰن - عرض

کیا یوسفؑ نے۔ لفظ یوسفؑ میں چھ قرینیں ہیں۔ ۱۔ یوسفؑ۔ یہی مشہور ہے۔ ۲۔ یوسفؑ۔ ۳۔ یوسفؑ۔ ۴۔ یوسفؑ۔ ۵۔ یوسفؑ۔ سب قرینوں میں غیر منصرف ہے۔ ۶۔ یوسفؑ۔ یہ متعلق ہے قال سے اپنے باپ یعنی والد یعقوبؑ علیہ السلام سے۔ یا بت اسے میرے مشفق و مہربان پیارے ابا جان۔ یہ جملہ مقولہ ہے قال کا۔ بیشک میں نے خواب میں گیارہ ستارے اور ایک سورج اور ایک چاند دیکھا ہے۔ ان کو میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو جھک جھک کر سجدہ کر رہے ہیں۔ یا اس طرح کہ میرے سامنے ٹھکے ہوئے ہیں۔ اور اس طرح کہ زمین پر مجھ کو نیچے نظر آ رہے ہیں۔ آسمان سے اترے زمین پر آئے۔ یہ خواب ماہ رمضان شب قدر جمعہ سے پہلے رات میں دیکھی۔ امام غزالی نے فرمایا کہ یہ خواب یوسفؑ نے دن میں اس وقت دیکھی جب حضرت یوسفؑ والد کی گود میں سر رکھے سو رہے تھے۔ اور جو لوگ کہتے ہیں کہ دن کی خواب معتبر نہیں ہوتی یہ غلط ہے۔ جیل کے ساتھی قیدیوں کی خواب بھی دن ہی کی تھی۔ بقول امام غزالی مگر یہ درست نہیں۔ کیونکہ قیدیوں کی خواب بناوٹی تھی جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہے۔ اس وقت جناب یوسفؑ کی عمر سات سال تھی۔ بعض نے کہا بارہ سال تھی۔ بعض نے کہا سترہ سال تھی۔ مگر پہلا قول قوی ہے۔ یوسفؑ علیہ السلام کی کل عمر جیسا کہ پہلے بتایا گیا ہے۔ ایک سو بیس سال ہوئی۔ اس خواب کی تعبیر ملک مصر میں چالیس سال بعد ظاہر ہوئی۔ یہی قوی ہے۔ بعض نے اسی سال بتائے۔ بعض یا بیس سال۔ بعض اٹھارہ سال۔ یوسفؑ علیہ السلام کے والد حضرت یعقوبؑ کی کل عمر ایک سو سینتالیس سال اور یوسفؑ کے دادا حضرت اسحاقؑ کی کل عمر ایک سو پچھتر سال ہوئی (صادی) جب یہ سورت پڑھ دیوں نے سنی اور چند یہودی سردار اور پادری بطور امتحان خدمت اقدس میں آکر پوچھنے لگے کہ وہ گیارہ ستارے آسمان کے کون سے تھے جو اترے اور ساجد ہوئے آپ نے فرمایا کہ میں نے بتا دیا تو تم مسلمان ہو جاؤ گے۔ انہوں نے اقرار کیا تو آپ نے جو انہیں ان ستاروں کے نام بتا دیئے کہ عا جریان، عا طارق، عا زیاں، عا تابلس، عا عمودان، عا بلیق، عا مہینج، عا فزع، عا وثاب، عا ضرؤج، عا ذوالکفین، عا صادی، عا زین، عا غانی، کیفیت خواب اس طرح ہوئی کہ پہلے ستارے اترتے نظر آئے اور زمین پر حیوانی شکل میں یا کیتروں کی شکل میں حضرت یوسفؑ کے سامنے سجدے میں گر گئے۔ پھر سورج اپنی پوری آہٹ تاب کے ساتھ اترتا دکھائی دیا۔ اور سجدے میں گر گیا۔ پھر چاند اسی طرح نظر آیا اسی ترتیب سے حضرت یوسفؑ نے والد محترم کو خواب سنائی۔ اسی لئے نحوی لوگ کہتے ہیں کہ یہ داؤد یعنی ثمر کے پنے نہ کہ معیت کی (معانی) پہلا سجدہ ستاروں کا ہوا پھر سورج کا پھر چاند کا۔ (ابتداء میں علیحدگی ہے۔ مگر ابتدا میں سب جمع ہو گئے۔ کسی کا سجدہ مہم نہ ہوا تھا کہ آنکھ کھل گئی۔ اس لیے ساجدین جمع فرمایا۔ اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ سب ستارے اور چاند سورج گول نظر آئے اور جس طرح تھا الٰہی زمین پر گر جاتی ہے اس طرح وہ سب ستارے وغیرہ حضرت یوسفؑ کے سامنے آ گئے۔ یہی ان کا سجدہ تھا دانشاظم بالعتواب۔ یہ خواب سن کر حضرت یعقوبؑ قریب آئے اور قال یا بنی لا تقصص

وَمَا يَأْتِي عَلَىٰ إِحْدَٰكَ قَبِيكَ إِلَّا كَيْدًا ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ فرمایا اسے میرے بٹوے لفظ نبی تصنیف ہے ابن کی بر وزن فعل یعنی جب یا تمسک کی طرف مضاف کیا گیا۔ تو دونوں یاہ کو آپس میں ادغام یعنی مشدک کر دیا گیا۔ تصنیف کرنے کی وجہ یہاں اظہار حقیقت ہے۔ اردو میں اس معنی کا ترجمہ ہوگا بٹو یا پیارا بچہ چھوڑا بچہ چونکہ ہر لحاظ سے پیارا لگتا ہے اس لیے اس کی تصنیف کر دی جاتی ہے حضرت یعقوب اپنے علم نبوت سے خواب کی تعبیر جان گئے۔ اور ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ یوسف علیہ السلام کو اللہ کی طرف سے کتنا عظیم مقام ملنے والا ہے۔ کہ نبوت رسالت باورشابت کے عطیے نصیب ہوں گے۔ لہذا فرمایا لَا تَقْصُصْ نہ بیان کرنا اپنی خواب کو۔ رو یا تلبی اور نظری یا صرف تلبی دیکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا مؤنث ہے رویت صرف تلبی دیکھنے کی تین قسمیں ہیں مدام اصطلاح میں خواب کو رو یا کہا جاتا ہے۔ امام بیضاوی فرماتے ہیں کہ صورت منورہ کا جس مشترک کے ساتھ افق متخیلہ پر طاری اور منطبع ہونا یعنی واقعات محسوسہ کا چھاپہ دماغ کی قوت متخیلہ کے پردے پر لگنا خواب ہے۔ مدام ہمارے مآد اور مکاشفہ بھی رو یا کہلاتا ہے۔ مختلف احادیث کے اجتماع سے خواب کی بارہ قسمیں ہیں مدام خواب وحی یا نبیاء کو ہوتی ہے مدام خواب مشابہ وحی مدام خواب عوام مدام خواب نفسی مدام خواب الہام مدام خواب شیطان مدام خواب علم اس کی احلام یعنی دن کے تفکرات رات میں نظر آئیں۔ مدام خونناک خواب مدام خواب مخزونہ یعنی غمزہ کرنے والی خواب غلا خواب اولیاء مدام خواب بشارت الہیہ مدام خواب حدیث نفس عقل سے مراد دین ہے یعنی لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تاکہ تم دین حقیقی پا لو۔ آتا دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس میں عقل نہیں اس میں دین نہیں۔ لَا دِينَ لِمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ۔ ایک صحابی نے عرض کیا کہ پھر تو مجنون مومن نہیں ہو سکتے۔ فرمایا آقا دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عقل سے جنون کی حیدر مراد نہیں۔ بلکہ ایمان کی ضد مراد ہے۔ مدام غزالی یعنی جس میں ایمان نہیں اس کے پاس دین نہیں ہو سکتا۔ عَلٰی اٰخُوْلِكَ۔ اپنے بھائیوں پر بھائیوں سے مراد یا تو مزے سوتیلے بھائی ہیں۔ یعنی سوتیلے بھائیوں کو خواب نہ بتانا۔ قصص کا معنی ہے ذکر تک نہ کرنا مذاجمالی کہ یہ کہہ دینا میں نے ایک خواب دیکھی ہے۔ نہ تفصیلی کہ پوری خواب سنانا۔ یہ اس لیے کہ وہ بھائی حیدر کریں گے یا اس لیے کہ واثی سیدھی تعبیر دے دیں گے۔ جس سے خواب کی توہین ہوگی۔ یا اس لیے کہ یہ صرف خواب ہی نہیں بلکہ اسرار الہیہ کی وحی ہے جس کا انشاء گناہ ہے۔ یا سکا بھائی نیل من بھی ان میں شامل ہے کہ نبیائین کو بھی نہ بتانا یا تو اس آخری وجہ اسرار الہیہ ہونے کی بنا پر۔ یہ اس لیے کہ کہیں یہ نبیائین اپنے معمولین میں نہ بتا دے۔ مگر پہلی تفسیر قوی ہے۔ کہ اغوث سے مراد صرف سوتیلے بھائی ہیں۔ اور نبی کی وجہ حیدر ہے کیونکہ آگے اشارہ ہے کہ نیکین واپس وہ ایسا مکر اور فریب کریں گے۔ جو بہت سخت ہوگا۔ اگر نہاں نا اپنے معنی میں ہے تو یہ فیسی خبر ہے۔ کہ اے یوسف ہوشیار رہنا۔ وہ بھائی ایسا کرنے والے ہیں۔ اور اگر غامضی الای یعنی در نہ ہے تب یہ نبی کی وجہ ہے اور مطلب ہے کہ ان کو خواب نہ بتانا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ سے کچھ مکر میں جائیں۔ بھی

تک تو محبت پذیر، کئے جلا دے میں صرف حد ہی کرتے ہیں ان کو تیرے اصل مرتبے کا پتہ نہیں۔ لیکن خواب کے بعد شیطان ان کو کچھ کر گزرنے پر بھڑکائے گا کیونکہ شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے۔ دھکا چھپا نہیں بلکہ مبین کھلا کھلا اس لیے کہ اس نے خود منہ سے کہا ہوا ہے کہ نیک بندوں کا دشمن ہوں کہ ان کو ہی اپنوں کے ساتھ رسوا و ذلیل ہلاک کراؤں گا۔ اور بروں کا بھی دشمن ہوں کہ ان کے ذریعے کراؤں گا۔ اور انہیں مصیبتوں میں پھنساؤں گا۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اصل قرآن عربی زبان میں اس کے ترجمے قرآن نہیں۔ نہ ان کی تلاوت جائز۔ نہ نماز میں پڑھنا جائز۔ صرف ترجمہ چھاپنا ناجائز ہے۔ الفاظ

عربیہ کی حفاظت رب کے ذمے کرم پر ہے نہ کہ ترجمے کی۔ لہذا ترجمے غلط ہو سکتے ہیں۔ اور اشرف علی تھانوی وغیرہ دیلمیان زمانہ نے ترجمے غلط کئے ہیں۔ یہ نائدہ قرآناً عربی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ عربی میں قرآن پاک آنا عربیوں پر احسان ہے اور یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی احسان ہے یہ نائدہ بھی عربی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن پاک کو رکھ جانے عقل دینے کے لیے آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو، آلاء کائنات تو سب کچھ پہلے ہی سمجھ چکے ہوئے تھے۔ یہ فائدہ تعقلون فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نزول قرآن مجید کے بعد حضور علیہ السلام کسی فحی سے غافل نہ رہے اگرچہ عالم ماکان و مایکون تو آپ پہلے تھے۔ یہ فائدہ بمن الخافین فرمانے سے حاصل ہوا۔ یا نچوال فائدہ۔ یوسف علیہ السلام کے بھائی مومن صحابی تھے۔ کیونکہ ان کو ستاروں کی شکل میں دیکھا۔ اور یہ کہ گناہ سے کفر لازم نہیں آتا۔ اور وہابیوں کا یہ عقیدہ باطل ہے کہ بے نازی وغیرہ گناہگار کافر ہیں۔ یہ فائدہ اُحد عشر کو گناہ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ ہر شخص کو خواب نہ سنائی چاہیے۔ خاص کر جاہل اور دشمن کو۔ نہ اچھی خواب نہ بُری۔ کیونکہ خواب کا مدار تعبیر پر ہے۔ اس لیے کسی محبوب دوست اور تعبیر جاننے والے عالم کو سنائی چاہیے۔ یہ فائدہ لا تشغص سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ انبیاء کرام آئندہ غیبی واقعات کو جانتے ہیں اور حضرت یعقوب آئندہ کے تمام حالات کا علم غیب رکھتے تھے اس لیے آپ نے یہ فرمایا کہ کہیں تم کو ہلاک نہ کر دیں۔ بلکہ فرمایا وہ بھائی صرف فکر ہی کر سکتے ہیں۔ بلا کتبہ قدرت نہیں ہے۔ یہ فائدہ یس کی یاد سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ اعتبار انجام اور اخیر کا ہوتا ہے۔ حضرت یعقوب نے اپنے ان ہی دس حاسد بیٹوں کو بھڑیوں کی شکل میں دیکھا تھا۔ اور حضرت یوسف نے ان ہی کو ستاروں کی شکل میں دیکھا کہ یعقوب علیہ السلام کو گناہ کا ابتدائی وقت دکھایا گیا۔ اور یوسف علیہ السلام کو انتہائی توبہ کا وقت دکھایا گیا۔ اسی طرح بندہ گناہ کے وقت شل بیٹھنے کے ظالم ہوتا ہے۔ اور سچی توبہ کے وقت شل ستاروں کے۔ یہ فائدہ گونگا اور قیچی کے واسطے حاصل ہوا۔

اعتراضات: یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت یوسف

کو شب قدر میں خواب آئی۔ حالانکہ اس وقت شب قدر کہاں ہوتی تھی۔ یہ تو مسلمانوں کے لیے اس اسرائیلی کے مقابل بنائی گئی۔ جو ہزار مہینے عبادت کرتا رہا۔ جواب۔ مسلمانوں کے لیے صرف اس کا خواب بتایا گیا۔ ورنہ یہ رات حضرت آدم سے ہی چلی آ رہی ہے۔ اسی رات حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اترے۔ اور اسی رات نور محمدی حضرت آدم کو نظر آیا۔ اور آپ نے انگوٹھے جوڑے۔ اب بھی کئی صاحبین کو اسی رات میں نور محمدی نظر آتا ہے یہ ایک قول ہے دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر نے بتایا کہ اذ کے بعد اذکر پوشیدہ ہوتا ہے اور اذکر کا معنی ہے یاد کیجئے جس سے نبی کریم کا علم غیب اور حاضر و ناظر ہونا بکھلے واقعات کا مشاہدہ کرنا ثابت ہوا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی اسرائیل اذکروا، اے بنی اسرائیل میری نعمتیں یاد کرو۔ تو چاہیے کہ سب یہود کافر سب علم غیب رکھتے ہوں۔ اور جب یاد کرنے سے وہاں غیب وغیرہ ثابت نہیں تو یہاں بھی نہیں (پلویہاں) جواب۔ یاد کرنا دو قسم کا ہے۔ یا پڑھے ہوئے کو یاد کرنا یا بے پڑھے ہوئے انسان کو وہی چیز یاد کرائی جاتی ہے جو اس نے پڑھی ہو۔ یہودیوں کو وہ نصیحتیں یاد کرائی گئیں جو انہوں نے اپنی توریت میں پڑھی تھیں۔ کتب سابقہ میں مطالعہ کی تھیں۔ لہذا یہ غیب نہ ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں بے پڑھے ہیں۔ نہ توریت کو دیکھا نہ کسی کتاب کو۔ تو آپ کو یاد کرنا، فقط مشاہدہ یا یاد کرنا ہے۔ کیونکہ ان پر ٹھوں کو صرف مشاہدہ یا سنی سنائی چیز یاد کرائی جاتی ہے۔ نبی کریم نے تو یہ واقعات کسی سے سنے بھی نہ تھے لہذا ثابت ہوا کہ مشاہدہ یا یاد کرایا جا رہا ہے۔ تاکہ غفلت میں دور ہو۔ اور کفار کو بھی علم نبوت کا پتہ چل جائے۔ تیسرا اعتراض۔ غائبین کا معنی ہے بے علم ہونا جیسا کہ تفسیر سے ثابت ہے نہ کہ بھولا ہوا ہونا آپ نے اس ترجمہ بھولا کیا ہے وہ سب تفسیر کے تحت چار بار آئے ہیں۔ جواب۔ بار بار اسے نہیں بلکہ لغت کے مطابق اور قرآن کریم کے منشا کے مطابق ہے۔ جیسا کہ پہلے لغات کی کتاب سے ثابت ہوا کہ غفلت کا معنی ہے نسیان اور لفظ اذکر پوشیدہ بھی بتا رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعات عالم پر حاضر و ناظر اور شاہد تھے۔ اس سے مزید ثابت ہوا کہ ائمہ تائیدت بھی کوئی چیز آپ پر پوشیدہ نہیں کہ یہ مشاہدہ زیادہ آسان ہے۔ جب تمام مفسرین اذکر پوشیدہ مانتے ہیں تو ہماری تفسیر ان کے خلاف کیسے ہوئی۔ قرآن پاک میں چونتیس جگہ مختلف آیات میں غفلت کے معنی آتے ہیں۔ اور سب جگہ بھولا ہی معنی لگتا ہے اصطلاح میں بھی جسے علم اور غافل میں فرق کیا جاتا ہے۔ غفلت کو بے علمی کہنا سراسر جہالت ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یوسف علیہ السلام نے اخذ عشر کو کہا انا کہہ کر عبارت دلائل قائمہ کر دی ہے۔ چاہیے تھا کہ ثلاثہ عشر کو کہا کہہ دیتے۔ جواب اس طرح فرمانے میں خواب کی حقیقی کیفیت بیان نہ ہوتی آپ نے نہ اسی عبارت و ملاز کر کے خواب کی کیفیت پوری واضح فرمادی کہ شمس قمر سے اور قمر ستاروں سے ممتاز ہوتا ہے۔ جو مجھ کو نظر آئے وہی اسی طرح ممتاز تھے۔ اور ترتیب بیان سے کیفیت ریت ثابت ہوئی۔ کہ پہلے تارے دیکھے پھر سورج پھر چاند اگرچہ داؤد عالم ترتیب کو نہیں چاہتا مگر طرز بیان نے ترتیب بتا دی۔ لہذا درازی عبارت بے فائدہ نہ ہوئی۔ پانچواں اعتراض۔ حضرت یوسف نے درود فرما کر رایت فرمایا۔ اس کو راکا

کیا نائدہ؟ جواب۔ یہ تکرار نہیں بلکہ استیناف ہے اور اس کا نائدہ یہ کہ پہلے رائیث سے عرف دیکھنا اور تاروں و سورج چاند کا قریب آنا بتایا۔ دوسرے رائیث نے یہ بتایا کہ ان ستاروں وغیرہ نے آکر کیا عمل کیا۔ تکرار تب ہوتی ہے جب دونوں رائیث ایک ہی بات بتاتے۔

تفسیر صوفیانہ

الکرام اہل صوفیاء بین الف مراداً انا فاجد ہے اور لام سے اہل توحید مراد اسے مراد اہل تفرید رہا یہ ہیں۔ (عراس بیان) کچھ صوفیا کہتے ہیں کہ الف لام را کا معنی ہے اللہ نے معرفت والوں کے لیے جبرئیل کی زبان سے قلب رسول اللہ پر اتارا اپنے کلام حقیقت کو۔ دلالت معرفت کی کتاب محبوب سے محب کی طرف نازل ہوئی۔ يٰذَاكَ الْكِتَابُ الْيُسْبِيْنِ۔ یہ سینہ اہل صفا کو ظاہر کرنے والی کتاب قلب کی آیتیں ہیں۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ خُورَانًا غَوِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ۔ بیشک ہم محبوب کائنات نے اہل توفیق کی طرف نازل کیا اس وحی باطنی الباطنات سری بیخا صدی کو عرش قلب کو فرش تائب سے اہل ذوق کو شوق سے ملانے والا قرآن عجم نفس کے سامنے بولتا ہوا لغات عرب تاکہ محبت شاہد بیان غائب کے ذریعہ طریق وصول کی ہدایت پائے محبوب ذات کی طرف اور اسے تجوید مراد میں ٹہکنے والو معانی معرفت کی حقیقت و اشارات خفیہ کی عقل و فہم رکھو اور لغت و حرف کے پردوں سے نکل کر دلالت حق کے معانی سمجھو لَمَنْ تَقَعُ عَيْنُكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِنَّكَ هَٰذَا الْقُرْآنُ اِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِيْنَ اے عرش قلب کے مین اہل ہم ہی بیان کرتے ہیں تیری عقل اہل کی طرف معاملات روح و اشباح خلافت روح اور وراثت قلب امانت نفس۔ تعبیر تفسیر اشارت بشارت عشق حبس قبض و بسط۔ قرار و قرار والا سب قصوں سے زیادہ اچھا قصہ ان میں جو وحی باطنی کی ہم نے اے حبیب انوار اول تیری طرف۔ رجوع الی اللہ سے وصول الہی کی طرف تاکہ موسم ہو کہ یہ مشاہد کلمات کا قرآن روح و قلب کی ترکیب اور سر و نفس کے ملاپ کی معرفت انسان ملانے والا ہے۔ ظاہری حواس خمسہ اور چھ باطنی قوتیں جو قلب یوسف کے وصل و قرب کے بھائی ہیں اور یعقوب روح کے بیٹے ہیں۔ اور راحیل نفس کی کوکب سے پیدا ہوئے والے ہیں۔ یہ ترکیب انسانی اور مطرت ایمانی کے ارکان اہل ہیں۔ اگر پہ تو ان کو بھول چکا ہے اور ہم تجھ کو وہ باتیں یاد کرتے ہیں جو عالم ادراک میں تو نے دیکھیں مگر داخلی عشق میں تو مجھوں گیا۔ پس یاد کر۔ اِنَّكَ اَنْتَ اَحَدٌ عَشْرٌ كَوْنًا لِّلْقَمَرِ وَ الْقَمَرُ رَاجِعٌ اِلَيْكَ جِدِّيْنِ جب کہا یوسف قلب نے اپنے والد روح گشتی سے اے مکاشفات اسرار کو جنم دینے والے بیشک میں نے مرا تیرے ذات صوب میں گیارہ چمکتے ستارے دیکھے ہیں۔ پانچ حواس ظاہرہ سماعت۔ بصر۔ شہادت۔ ذوق۔ لامہ اور چھ حواس باطنی ما نکرہ ذکر عدم حفظ ہم خیال مد قوت ہم مد حق مشترک۔ یہ سب حواس اگر فوری زبانی کے پردوں میں آجائیں تو چمکتے صمدیت شہود کے تارے ہیں۔ اور اگر حد نفس امارہ کے تحت ہو جائیں تو میا بان گمراہی کے بھڑے ہیں۔ یہ سب حواس قلب حسین کے بھائی ہیں کیونکہ یہ سب یعقوب روح اور راحیل نفس والد و بیع نفس کی صحبت باطنی سے تولد ہوئے اور

اسے باپ شمس روح کو بھی اور قمر مطہرہ کو بھی دیکھا کہ سب مجھ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ یعنی قلب منور کے سامنے جھکے ہوئے ہیں اور کمالیت انسان کی بشارت غلطی ہے کہ قالب جسدی کی سب قوتیں سلطان قلب کے سامنے جھک جائیں یہی فتح مطلق ہے۔ وارث مقام کو دنیوی فنا اور اخروی بقا کے۔ نفس حیوانی بدن اور روح کے درمیان برزخ فراق ہے۔ اسی لیے جب قلب اجسام پر مدح کو بشارت مراقبہ کی خبر میری دیتا ہے تو روح ربانی سمجھاتی ہے۔ قَالَ يَا بَنِيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ روح الارواح نے فرمایا اے پسرت قلب اپنے واردات حال کو اپنے حواس ظاہری و باطنی اور حسیں مشترک کے بنیامین پر بھی ظاہر نہ کرنا اور حواس ذمیتہ قالب جسدی میں حسد کے زہر سے مکر کے جال فساد کے چلے تیار کریں گے۔ بیشک اے قلب دشمنوں رکھنے والے انسان عالم روحانیت میں سب سے بڑا اور کھلا بے باک تیرا دشمن شیطان ہے۔ جو اس سے بچ گیا وہ کامیاب ہے۔ علامات عرفاتین عرف ہیں جو صفات تدبیر کی کتاب میں صدیقین کے دلوں پر بشکل انوار وارد ہوتے ہیں۔ ان کے آثار ملک و ملکوت کے مشاہدات ہیں۔ ان میں ایک حرف انعام اسرار ہے جو عارین کے مکاشفات میں ہوتا ہے۔ دوسرا رحمت ابرار ہے جو اہل مشاہدات مقربین کو ملتا ہے۔ تیسرا حرف لعنت تبار ہے جو اہل حسد کو دی جاتی ہے۔ یہ آیات و حرف انھار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابراہ و اجاب کو دکھائے جاتے ہیں۔ یہ حبیب کا محبوب سے بھید ہوتا ہے۔ ان آیات پر صرف وہی مطلع ہوتا ہے جو اس دریا سے پلے اور ان نہروں سے سیراب ہو۔ یہ وہ نشانات قدرت ہیں جن کے حرف اشارات و رموز ہیں۔ حرف وی او یا و بانی جانتے ہیں جو عالم ملکوت میں اڑنے والے ہیں۔ اور عالم جبروت میں سیر کرنے والے ہیں۔ بیشک وہ لوگ جو عین غفلت اور مجہول دنیا پرستی میں پڑے ہوئے ہیں۔ وہ ان آسان مگر گہر المعانی والے الفاظ کو نہیں سمجھتے۔ اہل حق جانتے ہیں کہ دنیا کثیر ہے آخرت سیر ہے۔ مقام واردات و قسم کے میں کشف یہ بحر والے۔ خطیر یہ بحر صادق والے ان ہی بخت والوں کے لیے کتاب میں ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے جب الہام فرمایا کہ التباس کے یا میں کو بحر معرفت کا زلال پلائے۔ اور عقائد مت کو عشق کے بحال میں لائے تو صفت جمال سے سبکی فرمائی۔ صوفیاء و عقلم کی نظر میں احسن القصص ہونے کی پانچ وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس سورت میں امتحان عشق کا ذکر ہے اور عشق جمال ازل کے مشاہدے کی سیر ہے۔ اور حسن قصہ ہے کہ عشق انسانی روح عاشق کے مراتب میں ہے اور عشق مجازی سے عشق الہی کی طرف پرواز ہوتی ہے اور ادنیٰ کی پرواز مشاہدہ انوار ذات ہے اسی لیے رب کریم نے اس کا نام احسن القصص رکھا۔ عشق میں آٹھ مقام ہیں۔ واثلیت ما عبرت واذق ما شوق واذق ما فراق۔ واصل واصل بلا۔ واذق ما فراق۔ ان مقامات کے بغیر عشق کامل نہیں ہوتا۔ اور عشق کے بغیر سیر نہ ہوتی ہوتی۔ عاشق و معشوق کے تذکرے میں ابراہ و نبی فرقی واجب نہیں اور قضا نہیں ہے بلکہ اثر جمال اور سیر وصال ہوتا ہے۔ اس لیے اس کو احسن القصص کہا گیا۔ تیسری وجہ یہ کہ یہاں طالب کو مطلوب سے حبیب کو محبوب سے حسن کی کمال سے

مثالت و مشابہت ہے جو تھی و جبر یہ کہ تمام قصے صرف عوام کی سمجھ سے تعلق رکھتے ہیں مگر یہ قصہ عوام کی سماعت ہے۔ خواص کی عبرت ہے عقل کی نکر ہے دماغ کا ہوش ہے۔ قلب کا جوش ہے۔ پانچویں وجہ یہ کہ اس قصے میں احوال مومنین کی صداقت ہے۔ متقین کی صفت کے معانی ہیں مجاہدین کی محبت کے حقائق ہیں۔ ستر عارین کی صفائی ہے۔ صابریں کے انجام کا حسن ہے۔ ساداتین کے سلوک طریقت کی رغبت ہے۔ متوکلین کے راستہ پر ہمت کرنا ہے۔ زائدوں کے زہر کی امتداد ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وصل اور تعلق پر اعتماد کی دلالت ہے۔ مصیبتوں کے نزول کے وقت بد بختوں کے حالات کا کشف ہے۔ چھوٹوں کے طریقوں کی قیاحت کا بیان ہے۔ خواص کی محنتوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہونے کا تذکرہ ہے۔ اور اس کے انجام اعزاز و اکرام کا ذکر ہے۔ اور اسی قصے میں شدت کا راحت ہے۔ تنگی کا نعمت ہے۔ عبدیت کا ملکیت سے تبدیل ہونے کا تذکرہ ہے۔ اور حبیب و محبوب کا ذکر ہے۔ اس لئے یہ احسن القصص ہے۔ نطفہ یوسف میں چار حرف ہیں۔ ی۔ واو۔ س۔ ف۔ اور ان سے چار وضائیں ہو رہی ہیں۔ ی سے سلطنت قالیب کی سیر یعنی آسانی واو سے وضاحت ذات اور حسن چہرہ۔ س سے اسرار غیب پر اطلاع اور تعبیر الریاء و تیرکاشفات ف سے وفاء مہد جس میں یہ صفات حسینہ ہوں۔ اس میں خاص عبدیت کی شعاں ہیں۔ اور حزن عشق و شوق جمال ربوبیت ہے۔ ان مقامات جبروت تک وہی پہنچ سکتا ہے۔ جو خواص کی باتیں عوام کو ظاہر نہ کرے۔ اور مکاشفات لاہوتیہ اسرار صمدیہ کو نااہلوں پر آشکار نہ کرے۔ یہی حکم ہے معرفت کے قصوں والوں کو مرید باصفا کو جائز نہیں کہ بجز شیخ کامل کے کسی دوسرے کو سر مکاشفہ کا اظہار کرے بلکہ دعوں کو چھوڑ کر بجز حجاب سے نفع حاصل کرے۔ اور غیرت کے چشموں میں گروی ہو جائے۔ یا اللہ مجھ کو بھی اس بجز ناپیدا کنار کی سے لہروں سے نواز دے۔ اور ظلمات نفس کے کنوئیں سے زکال کرانوار مہربوں داخل فرما۔ ع

برکریاں کار ہا دشوار نیست

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ

اور اسی طرح چنے گا تجھ کو رب تیرا اور سکھائے گا تجھ کو سے تعبیر خوابوں کی اور پوری فرمائے گا نعمت اپنی پر تجھ

اور اسی طرح تجھے تراز بہتے گا اور تجھے باتوں کا انجام نکالنا سکھائے گا

الْأَحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

اور پر آل یعقوب کی جیسے پورا فرمایا اس نعمت کو

اور تجھ پر اپنی نعمت پوری کرے گا اور یعقوب کے گھر

عقیدے کا ہو۔ جیسے متعصب لوگ خواہ وعدے کا ہو۔ جیسے عفاث۔ یہاں مراد جسمانی مضبوطی ہے۔ مضبوط وہ جہالت
مراپھس کے افراد نہں یا تیرہ ہوں۔ یا پندہ یا بیس یا پالیس۔ اِنَّ اَبَانًا لِّیْ صَدَلٍ مُّبِیْنٍ۔ اِنَّ حَرْفَ یَقِیْنٍ اَبَا اِسْم
اِنَّ بحالت زیر ہے۔ نا ضمیر تسکلم مضاف الیہ ہے۔ یعنی لَام کی برائے تاکید فی جارہ ظرفیہ ضلال منظوف موصوف مجرور
ضل سے بنا۔ یہ لفظ دس منوں میں مشترک ہے۔ غلطی کرنا ۲ بہک جانا ۳ نقصان کرنا خیال کرنا مہ وقت پر دھوکہ
دینا ۴ گم سو جانا ۵ پھپ جانا ۶ ضائع کرنا ۷ پریشان ہونا غذا محبت میں انتہا کو پہنچنا۔ یہاں یہ آخری یا پہلے معنی
ہی مناسب ہیں۔ مَبِیْنٌ باب افعال کا اسم فاعل مَبِیْنٌ سے بنا۔ یعنی ایسا ظہور جو سب کو نظر آئے۔

تفسیر عالماتہ

وَكُنْ لَكَ يَحْيٰى نَبِيَّتِكَ رَبِّكَ وَتُعَلِّمُكَ مِنْ تَاوِيلِ الْاَحْكَامِ نَبِيٌّ دِيْدٌ بَعْدَهُ دِيْدٌ عَلٰى اَبِیْ يَعْقُوْبَ كَمَا اَتَتْهَا
عَلٰی اَبُوْنَبِیِّ بْنِ قَبْلِ اَبْرٰهِيْمَ وَنَحْنُ بِرَبِّكَ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ۔ اور اے بچے جس طرح اب تیرے پیاروں میں سے

رب تعالیٰ نے تجھ کو چن لیا۔ عزت و وحی اور نبوت کے لیے۔ اسی طرح آئندہ بھی اختیار اور پسند فرمائے گا تجھ کو تیرا
رب کہ آج کا یہ مشاہدہ خواب کل کو حقیقت بن کر سامنے نظر آ رہا ہوگا۔ اگلی بشارت علیحدہ جملہ ہے۔ یہاں بنو ضمیر پوشیدہ
ہے۔ دراصل تھا وہو نَبِیُّکَ اور وہ اللہ تعالیٰ سکھاتا ہے یا سکھائے گا تجھ کو اے میرے پیسے خوابوں کی تعبیر
کہ جب اس نے اپنے خاص اسرار کی رویت کرا دی۔ تو اس کی تعبیر بھی ضرور بتلائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے دس انبیاء
کرام کو دس علم خصوصی دے کر ان میں کامل فرمایا۔ ۱ حضرت آدم کو کل جنات کے نام سکھائے ۲ حضرت ادریس کو
بہترین لکھنا سکھایا۔ ۳ حضرت ابراہیم کو علم مناظرہ سکھایا ۴ حضرت داؤد کو حکمت سکھائی ۵ حضرت سلیمان کو
پرندوں کی بولیاں ۶ حضرت موسیٰ کو مناجات کا علم سکھایا ۷ حضرت خضر علیہ السلام کو فراست اور علم باطنی طریقت
وغیرہ سکھائی ۸ حضرت عیسیٰ کو معرفت اور علم تصوف سکھایا ۹ حضرت یوسف کو علم تعبیر سکھایا مگر ہمارے آقا محمد
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم سب سے پہلے سکھائے تعلیم کے معنی پڑھانا جو بھول نہ سکے۔ تاویل اوّل سے بنا۔
یعنی حال سے قبال کی طرف باطن سے ظاہر کی طرف خواب سے حقیقت خارجی کی طرف لٹنا یہاں مراد ہے خواب کا
مطلب بتانا۔ احادیث جمع ہے حدیث کی جس کا مادہ ہے عَذَّتْ یعنی نئی چیز یہاں مراد خوابیں ہیں خواہ حدیث النفس ہو
یا شیطان یا صادق ہو یا غیر صادق۔ اصطلاح شریعت میں نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات مطہرات
کو حدیث کہا جاتا ہے۔ اور اے یوسف رب کریم تجھ کو زمانہ قریب میں اپنی نعمت یعنی نبوت پوری طرح قائم فرما دے گا
کہ تبلیغ احکام اور ملک گیری کا پورا اختیار سونپ دے گا۔ اور یعقوب یعنی میری باقی آل پر بھی نعمت ہدایت پوری فرما
دے گا۔ اس طرح کہ تجھ کو نبی اور ان کو ہدایت کے ستارے بنا دے گا۔ حرف علی کا دوبارہ آنا اس لیے ہے تاکہ
ضمیر تسکلم کا اسم ظاہر پر عطف جائز ہو جائے۔ یہ اتمام نعمت تجھ پر محض اسی طرح کرم ہے جس طرح اے یوسف تیرے
آباؤ اجداد پر نعمت نبوت مکمل فرمائی۔ من قبل طرف مضاف ہے مضاف الیہ محذوف ضوی ہے یا مطلب سے تم سے

پہلے یا اس زمانے سے پہلے۔ ابراہیم علیہ السلام جد اعلیٰ پر اور اسحق علیہ السلام دادا محترم پر۔ یہ عبارت ملف بیان ہے
 اتمام نعمت حضرت ابراہیم پر یہ ہوئی کہ ان کو خلیل بنایا نادر فرود سے بچایا، آگ کو کھڑا بنایا۔ لخت جگر کو ذبح سے بچایا
 قربانی کو منظور فرمایا۔ اسحق علیہ السلام پر اس طرح نعمت کو پورا فرمایا کہ یعقوب جیسا فرزند عطا فرمایا۔ نسل کو صدیوں چلایا۔
 اور ان کی اولاد میں بہت سوں کو نبی و رسول بنایا۔ تین آسمانی کتابوں کو ان میں بھیجا اور اعصا البلیہ کو بعض نے کہا کہ ذبیح
 اسحاق تھے مگر یہ روایت و درایت غلط ہے۔ بیشک اسے یوسف تیرا رب اپنے تمام افعال میں ازلی ابدی قدم علم ہے
 ہر طرح ظاہر و باطن جاننے والا ہے۔ جس کو جو دیتا ہے بالکل درست دیتا ہے۔ اس کے کسی فعل پر کسی کو اعتراض نہیں۔
 کیونکہ حکیم یعنی حکمت والا ہے کون مجتبیٰ بننے کے لائق ہے کسی کو معصی بنایا جاسکتا ہے۔ اس کو وہی جانتا ہے
 خود بخود والا ہی اس بعید کو نہیں پاتا۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ نعمت کی تکمیل اور تہمید یہ ہے کہ دنیا کی ہر نعمت اخروی
 درجات کا باعث بنے۔ احادیث خواب اگر یہ فرشتے کی طرف ہو تو صادق ہے شیطان کی طرف سے ہو تو کاذب ہے
 اس کا فرق عالم تعبیری بتا سکتا ہے۔ آل سے مراد حضرت یعقوب کی یہ اولاد زینہ ہے۔ بعض نے کہا کہ سب
 بیٹے نبیاء بنائے گئے۔ مگر یہ بالکل غلط ہے کیونکہ انبیاء کرام شروع سے معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ
 کر سکتا ہی نہیں۔ ان میں قدرت گناہ کا مادہ ہی نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ان بیٹوں سے بہت گناہ صادر ہوئے۔
 لہذا یہ حمایت کے درجہ پر ہی ہیں۔ اور ہدایت کے تار سے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ آل سے مراد انبیاء بنی اسرائیل
 ہیں۔ کیونکہ وہ سب ہی اولاد یعقوب ہیں۔ رازی فرماتے ہیں کہ اللہ کا اجتباء انبیاء و کرم سے خاص ہے ان کے
 طفیل اور وسیلے سے صدیقین اور شہداء و علما اولیاء کو نصیب ہے۔ اللہ کی بعض نعمتیں صرف مخلوق کے لیے ہیں
 مگر بواسطہ نبوت اور بعض نعمتیں صرف انبیاء کے لیے ہیں مگر دیگر مخلوق کو بھی مل جاتی ہیں بطفیل نبوت جیسے چراغ
 اور طب کا نور چمن ہی کے قریب ہے۔ اور چمن ہی کو میسر ہے۔ اگر چنی سفید ہو تو مقصود عوام کو روشنی پہنچانا۔ یہ
 نور چمن کے لیے نہیں۔ اگر چمن ہری سیلی ہو تو مقصود چمنی کو نور دینا ہے۔ خوبصورت بنانا ہے۔ اس کے طفیل کچھ روشنی
 اور کچھ کھانا ملتا ہے۔ پس حیوانات وہ نعمتیں ہیں جو امت کے لیے ہیں۔ انبیاء کرام صرف سکھانے اور لذت کے
 لیے نہیں۔ ان کی کلمات علم فضل انبیاء عظام کے لیے ہیں۔ امت کو ان کے طفیل ملتی ہیں۔ رازی فرماتے ہیں
 کہ انبیاء کرام کے لیے اس کو کہ عواموں کی تعبیر ہو یا مخلوق خدا کی مددانی جبرانی کیفیات اور انتظام کائنات کو
 درست کرنے کا سلیقہ ہو۔ اور اتمام نعمت سے مراد نبوت ہی ہے کہ نبوت سے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ انسان
 پر اتمام نعمت ہی ہے کہ اس کو نبوت تک پہنچا دیا جائے۔ اس تفسیر کے مطابق کہنا پڑے گا کہ آل یعقوب سے مراد
 یہ گیارہ بیٹے نہیں بلکہ آئندہ نسل میں انبیاء بنی اسرائیل ہیں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بیٹے بھی بعد میں نبی بنائے گئے
 اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کب بنائے گئے۔ سید یوسفی تک نبوت ثابت نہیں۔ ابھی تک تو وہ جرم کرتے ہی

چلے آ رہے ہیں۔ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ۔ اِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ أَتَيْنَا مَثَافِعَ عَصَبَةٍ
 أَنَا أَبَا نَالٍ مَثَلٍ مِّثْلِهِ۔ البتہ بیشک یوسف علیہ السلام اور ان کے گیارہ بھائیوں کے اس قصے اور حکایات اور
 واقعات میں جو کچھ جس پر بتا بہت بڑی عبرت کی نشانیاں ہیں۔ یا قدرت الہیہ کی یا حکمت عظیم کی سوال کرنے اور ان
 واقعات میں غور و خوض کرنے والوں کے لیے کہ کس طرح یوسف نے خواب دیکھی اور والد محترم نے منع کر دیا کہ
 بھائیوں کو نہ بنانا گھر کی کسی عورت سے یا بہنوں نے شام کو عبادت کے بعد بھائی گھر آئے تو خواب کا سبب واقعہ بنا
 دیا۔ اس طرح خواب کا بھید ایک عورت کے ذریعے فاش ہوا۔ امام غزالی فرماتے ہیں آپ کی فالہ نے حسد یا بھید
 ظاہر کیا۔ یہ کہتے ہوئے اسے بیٹو محنت و مشقت تم کرو مگر باپ کی نظر میں مرتبہ یوسف کا زیادہ ہو۔ روایت میں ہے
 کہ چار عورتوں نے چار بزرگوں کے بھید ظاہر کئے۔ شمعون کی ماں نے یوسف کی خواب کا۔ حضرت نوح کی بیوی نے
 نوح علیہ السلام کی کشتی کا بھید کا فرقوم سے ظاہر کیا۔ لوط علیہ السلام کی بیوی نے حضرت لوط کے مہمانوں کا بھید
 ظاہر کیا۔ ام المومنین حضرت حفصہؓ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر بلوراز ظاہر کیا۔ تین عورتوں کا قرآن مجید میں
 ذکر آگیا لیکن ام شمعون کا ذکر نہیں آیا۔ بھائیوں کا حد اور زیادہ ہوا۔ ان سب جابر و طالت والوں نے یوسف کے
 خلاف بڑی سخت تدبیریں کیں۔ خدا تعالیٰ نے کس طرح کمزور یوسف کو دنیا جہان کی قوت و طاقت بخشی اور ان جابر و
 اس کمزور کے سامنے جھکنا پڑا۔ کیسی قدر میں جھکتیں اور غیر میں ہیں۔ اشد کہ کہیں۔ لبنان نے فرمایا لَقَدْ كَانُوا لَكُمْ قِصَصًا
 وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِذْ يَمُرُّونَ بِهِ فِي مَخْرَجِ الْمَدِينَةِ يَمُرُّونَ بِهِ إِلَّا لَمَّا يَمُدُّ إِلَيْهِ الْمُهَوَّلُونَ قُلُوبَهُمْ حَتَّى هَيَّجَتْهُمْ قُلُوبُهُمْ
 خِيفَ طَرِيقَهُ سَفَرًا مِّنْ دُونِ الْمَدِينَةِ يَلْقَاهُ لَوْ أَنَّ الْعَالَمَ عَلَى عِلْمٍ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْتُمْ
 کہ اے لوگو کتنے غم کی بات ہے کہ البتہ بیشک یوسف اور اس کا چھوٹا بھائی سکا بنیامین ہمارے والد کی نظروں
 میں زیادہ محبوب ہے ہم سب سے اور جب سے خواب دیکھا ہے اس وقت سے تو محبت اور بھی زیادہ ہو گئی۔
 حالانکہ کام کاج میں اوصحت اور تندرستی میں، دراز قد اور جوانی میں ہم زیادہ مضبوط ہیں۔ محبت پدری کے حقدار تو ہم ہیں
 نہ کہ دو کمزور اور کم کٹ پتکے ہم تو یہ کہیں گے اور سمجھیں گے کہ ہمارے والد اس طرحی محبت میں البتہ بیشک کل علی
 میں ہیں۔ یوسف کی عبارت پوری مقولہ ہے قَالُوا كَالَّذِينَ تَدْعُو لَمْ نَمْنَحْ لَهُمُ الْكِتَابَ وَهُمْ ضَالِّينَ۔ بتایا کہ یہ مشورہ بڑی دلچسپی اور تاکید سے
 ہو رہا تھا اور ان پر یہ محبت بڑی شاق تھی۔ اَحَبُّ اِلَيْهِمْ تَفْصِيلُ مَعْشَرٍ مِّنْهُمْ يَمُنُّونَ بِمَا هِيَ غَيْبٌ مُِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْتُمْ
 کے مبتدا یوسف اور اخوہ دونوں میں۔ چونکہ یہ اَفْعَلُ مَوْج سے متصل ہے اس لیے یہ ایسی خبر ہے۔ لفظ
 عصبہ دس سے بیس تک کی جماعت کو کہا جاتا ہے اور لفظ زحف پانچ سے دس تک کے وفد کو کہا جاتا ہے
 ایک قول کے مطابق دس سے چالیس تک کو عصبہ کہا جاتا ہے کیونکہ اس سے گروہی اور جماعتی مضبوطی پیدا
 ہوتی ہے۔ اس کو جم غفیر بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ رمضان مبارک کے چاند میں مطلع صاف ہونے کی صورت میں

بھی اتنے ہی گواہ معتبر ہیں۔ اسی سے تعصب ہے کہ غلطی پر اڑ جانا۔ یوسف علیہ السلام کے دس علاق بھائیوں کا یہ خفیہ مشورہ اور والد محترم کے متعلق یہ کہنا کہ وہ غلطی میں ہیں۔ محض اس لیے تھا کہ ان کی نظر دنیوی جاہ جلال اور منفعت دنیا تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ شاید وہی محبت پدری کا حق دار ہے جو دنیوی اعتبار سے اعلیٰ پر مگر وہ اس نکتے کو نہ سمجھ سکے کہ نبی کی محبت اور توجہ دنیوی لحاظ سے نہیں ہوتی۔ وہاں تو لہجہ اور اخروی جاہ جلال دیکھا جاتا ہے۔ بھائیوں نے صرف یہ دیکھا کہ ہم طاقتور کا بدباری اور خاندان کا بوجھ اٹھانے والے ہیں بکریاں جو اپرا کر قحط جانے والے ہیں بکراہوں نے یوسف کے بے ماں ہونے نازک اندام اور بھوسے بھالے ہونے اور یوسف کے چہرے سے معصومیت کی جھلکیاں، انہوں نے اس پر غور نہ کیا کہ ہم کو تو بچپن میں ماں باپ دونوں کا پیار مل گیا تھا۔ اگر یوسف اور اس کے بھائی کو صرف والد کا پیار مل جائے تو کیا مضائقہ ہے ان کو یہ گوارا بھی نہ ہوا۔ وہ ان دونوں کو اس سے بھی محروم کرنا چاہتے تھے۔ ان کے دل میں اس پیار سے حسد کی آگ تھی۔ روایت سے کہ چھ شخصوں نے چھ بزرگوں اور نیکوں سے حسد کیا۔ اور حسد میں ان کو ہلاکت اور خراب کرنے کی کوشش کی مگر اللہ کریم نے ان کے تمام مکر و فریب کو درم برہم کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا، اقوام نوح حضرت نوح کو ہلاک کرنے کی ۲۷ فرود نے حضرت ابراہیمؑ کو ۲۷ فرعون نے حضرت موسیٰؑ کو ۲۷ یہودیوں نے حضرت عیسیٰؑ کو ۷۰ اہل مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ۷۰ اور برادران یوسف نے حضرت یوسفؑ کو ہلاک کرنے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ نے حامدین کو زیاد کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا۔ یونہی شیطان مومنوں کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو بچا لیتا ہے۔ ہاں مومن کو چاہیے کہ تین چیزوں سے بچے ۱۔ حسد و تکبر ۲۔ اجنبی موت کی خلوت سے گھبرائیں ۳۔ تنہا شیطان کے جال میں۔ یعقوب علیہ السلام کو پتہ تھا کہ اگرچہ یوسف جہانیت اور عمر میں گنہگار اور صغیر ہے مگر فضیلت و عظمت میں سب بھائیوں سے بڑا ہے۔ بھائیوں کو یہ بھی پتہ چل گیا تھا کہ سارے سے مراد ہم بھائی ہیں اور سورج سے مراد ہم سب کے والد حضرت یعقوب اور چاند سے مراد یوسف کی سوتیلی ماں اور ہماری سگی والدہ کیا ہے حضرت یعقوب کو یوسف سے تین وجہ سے محبت تھی۔ ایک وجہ تو یہ کہ حضرت یوسف اور بنیامین کی والدہ بچپن ہی میں انتقال کر گئی تھیں۔ دوسری وجہ یہ کہ حضرت یوسف اور بنیامین بروقت خدمت والدین حاضر رہتے۔ اور گھر کو تمام خدمات والد محترم کی وہی انجام دیتے۔ بخلاف دیگر بھائیوں کے کہ اپنے گھر سے ہونے کی وجہ سے کبھی بازار کبھی قسار اور کبھی سفر اور حضرت میں رہتے۔ ان کی خدمات مشترک تھیں۔ یوسف اور بنیامین کی خدمات وقف تھیں نبی اکرم کے لیے ظاہریات ہے کہ ہمہ وقت حاضر باش زیادہ مستحق محبت ہو جاتا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ یوسف علیہ السلام میں بچپن ہی سے رشد و ہدایت۔ نیابت و صلاحیت کے وہ آثار ہویدا تھے جو دیگر بھائیوں میں نہ تھے۔ یہی امتیاز نبوت ہے کہ نبی بچپن میں ہی باقی مخلوق سے ممتاز و بے مثل ہوتا ہے تاؤن

فطرت کے یہ خلاف ہے کہ کوئی دل بھر کر گناہ بھی کرتا رہے پھر اس کو نبی بنایا جائے۔ بعض مفسرین نے فرمایا، کہ آیات سے مراد نشان دلائل نبوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور سائین سے مراد وہ یہودی اور اہل مکہ بن جنہوں قصہ یوسفی اور گیارہ ساروں کے متعلق پوچھا تھا اور نبی کریم ہجرہ قبضہ وحی ہوا تو آپ نے فوراً سب کو سنایا، تو سائین اور مشرکین حیران رہ گئے اور بہت سے مسلمان ہو گئے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنے علم غیب کے ذریعے آئندہ تمام حالات کا پتہ تھا حضرت یوسف کے گمشدگی کے زمانے میں یعقوب علیہ السلام یوسف سے بے خبر نہ تھے۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یحییٰ فعل مستقبل فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ فرزند ان یعقوب علیہ السلام میں صرف حضرت یوسف نبی ہیں اور کوئی بیٹا نبی نہیں۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یحییٰ لک ضمیر واحد مذکر سے حاصل ہوا کہ نبوت کے لیے چناؤ صرف یوسف کا ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت یوسف کے گیارہ باقی بھائی اور بھائیوں کے لیے چناؤ صرف یوسف کا ہوا۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یحییٰ لک ضمیر واحد مذکر سے حاصل ہوا۔ اتمام نعمت یعنی فضیلت و عظمت اور محفوظ رہنا کفر و گناہ سے ان میں سب آل یعقوب شامل ہے یہاں تک کہ حضرت یعقوب کی بیویاں بیٹیاں بھی اس میں شامل ہیں کیونکہ آل میں بیوی بیٹی شامل ہوتی ہیں فائدہ چہم یعنی نعمت اتم سے حاصل ہوا۔ اتمام نعمت سے نبوت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ عورت آل میں مل رہی ہے۔ لہذا جن مفسرین نے اس سے یہ دلیل پکڑی ہے کہ آپ کے سب فرزند نبی تھے۔ وہ کمزور دلیل ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بعض اولاد سے زیادہ محبت کرنا بعض سے تموری محبت کرنا گناہ نہیں ہے۔ یہ فائدہ احمب الی ایستلزام سے حاصل ہوا اور یوسف لام تاکید سے حاصل ہوا کہ واقعاً حضرت یعقوب کو یوسف و بیٹیاں میں سے زیادہ محبت تھی مگر یہ زیادتی محبت گناہ نہ تھی کیونکہ یعقوب علیہ السلام شفیقاً نبی ہیں اور نبی گناہ پر قادر نہیں ہوتا بوجہ عصمت بد پانچواں فائدہ۔ نبی کی ذاتی رائے کی مخالفت کفر نہیں ہوتی یہ فائدہ یعنی ضلال مبین سے حاصل ہوا کہ برادران یوسف نے اپنے والد نبی محترم کی ذاتی محبت کی مخالفت کی مگر رب تعالیٰ نے ان کو ہدایت کے تار سے بنایا حضرت یعقوب نے ان کو کافر نہ کہا، یوسف علیہ السلام نے ملاقات ہونے پر ان کو توبہ کا حکم نہ دیا۔ ہاں گناہ ضرور ہے جیسا کہ اگلے کلام سے ظاہر ہے اور شدت ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی نبی تھے۔ مگر آپ کی تفسیر نے بتایا کہ نبی نہ تھے۔ اسی فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ تمام مفسرین نہیں بلکہ چند ایک نے ایسا کہا ہے مگر یہ غلط ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر عالماء میں خود قرآن مجید کے دلائل اور سیاق و سباق سے ثابت کر دیا کہ برادران یوسف نبی نہ تھے۔ رہا بعض مفسرین کا یہ کہنا کہ وہ نبی تھے چم پوشیوں میں سے ایک چم پوشی ہے۔ اور اسی طرح کی چم پوشی اور غرضیں انسان کی فطرت

سے بعید نہیں۔ دیکھو مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ ثابت عیان کے فوت ہونے کے بعد یعقوب علیہ السلام کا راحل سے نکاح ہوا حالانکہ یہ بات عقلاً اور نقلاً جہور کے خلاف ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے خواب میں گیارہ تارے اور چاند سورج دیکھے تھے کہ وہ یوسف علیہ السلام کو سجدہ کر رہے ہیں۔ ستاروں سے مراد بھائی اور ایک تول میں سورج سے مراد ماں اور چاند سے مراد والد یعقوب۔ یہ تفسیر تقریباً چالیس یا اسی سال بعد یہود میں آئی تھی حالانکہ والد یوسف راحل ان کی بچپن میں فوت ہو چکی تھی۔ اگر لیا بنی فوت ہو چکی تھیں تو ماں سے کون مراد ہو گا یہی مفسرین کہتے ہیں کہ ماں سے مراد خالہ لیا تھیں۔ (صادی) پس جیسے اس کو ماننا پڑے گا اسی طرح نبی ہونے کا قول بھی شعیف ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اسکی کیا وجہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا "علیم" "علیم" "علیم" پہلے حکیم بعد میں مگر بہت جگہ قرآن مجید میں لفظ حکیم پہلے علیم بعد میں ہوتا ہے۔ یعنی حکیم علیم ہوتا ہے۔ جواب۔ صفت علیم میں حضور علی کا اعتبار ہے اور حقیقتہً علیمہ حکمت کے تابع ہوتی ہے اس لیے کہ علم کا تعلق اشیاء سے اس کے وجود کے بعد ہوتا ہے اور حکمت وجود اختیار سے پہلے لازمی ہے کہ حکمت کے تحت شئی پیدا کی جاتی ہے اور شئی پیدا ہو کر علم کا معلوم بنتی ہے اس لیے حکیم پہلے فرمایا جاتا ہے علیم بعد میں۔ اور جہاں علیم پہلے فرمایا گیا حکیم بعد میں جیسے یہاں وہاں اشیاء معینہ کا حضور مراد ہوتا ہے اور حکمت کا تعلق معین اشیاء میں تابع ہے علم کے یہی معنی ہیں اس قول کا کہ معلوم تابع ہے علم کے حکمت نام ہی اس کا ہے معلومات کو ترتیب دینا اپنے مراتب میں۔ لہذا علیم حکیم اور حکیم علیم دونوں درست ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ جب یہ بات شروع سے مروج ہے کہ بعض اولاد سے محبت کرنا اور بعض سے نہ کرنا، بعض کو بعض پر تفضیلت دینا حسد کا باعث ہے تو حضرت یعقوب نے ایسا کیوں کیا اور اگر کرنا ہی تھا تو پوشیدہ محبت رکھتے۔ جواب۔ انسانی فطرت محبت میں مجبور اور معذور ہے۔ محبت کی نہیں جاتی محبت ہو جاتی ہے اور رہا یہ کہ محبت چھپائی کیوں نہیں، تو اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ محبت چھپی بھی نہیں دینی کیونکہ یہی ظاہر ہو جاتی ہے۔ دوم یہ کہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب کے ذریعے سب انجام سے باخبر تھے ان کو معلوم تھا کہ میری محبت پھر ان بھائیوں کا حسد اور اس کا انجام کیا ہوگا۔ لہذا چھپانا بیکار تھا۔ سوم یہ کہ یہ محبت ناجائز نہ تھی۔ بلکہ عین ایمان تھی کہ باپ کی بیٹے سے نبی کی نبی سے طاعت کی ضرورت اور باپس کی بے نیس سے محبت چھپانے کے قابل نہیں ہوتی کسی کے گناہ سے خوف سے نیکی چھپانا منع ہے۔ چوتھا اعتراض۔ برادران یوسف علیہ السلام جانتے تھے کہ ہمارے والد نبی اور رسول ہیں۔ پھر انہوں نے نبی کے فعل پر اعتراض کیوں کیا؟ نبی کے فعل پر اعتراض کو فرما ہے؟ جواب۔ برادران یوسف کو غلط نہیں یہ لگی کہ وہ سمجھے کہ ہمارے والد کا یہ عمل ان کے اجتہاد سے ہے اور ان کا یہ اجتہاد بغیر سوچے ہوئے ہے۔ اس غلط فہمی کی بنا پر اعتراض کرنا کفر نہیں صرف گناہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ وَتُبَكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

مَآئِدَةً مِّنْ قَبْلِ الْوَهْدِ وَأَيُّهَا عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ بَشِّرْهُنَّ بِمَا كُنَّ يَفْعِلْنَ
 زمرہ مطلوبین میں من لیا۔ اور فرصتِ کمال سے نورِ جہاں کی دستار سے نوازا۔ اور سکھائے گا کچھ کو تیرا رب علوم
 الہیہ کے مکاشفات مقامات قدرت ویدار تحقیقی کی اہرانی نمودی کی باتوں کا راز سمجھائے گا۔ استقامت کی
 نعمت کامیابی کی لذت کا ذوق پورا عطا فرمائے گا۔ روحِ یعقوب کی تمام اولاد زمرہ بردار کو بھی ان نعمتوں سے
 نوازے گا کہ روایات احوال کے انعام پورے فرمائے گا۔ اور وصل کی ایسی آیتیں عطا فرمائے گا جیسے ابراہیم
 فواد اسحق لطائف سریرہ پر اپنی باطنی نعمتیں پوری فرمادیں۔ کہ طہارتِ قدس اور امتحانِ مشق کی کامیابی سے سرفراز
 فرمایا۔ بیشک تیرا رب غیب کائنات کو جاننے والا ہے۔ اہل طلب کی صحبت لطائف کی عطا کا حکمت پہچاننے والا
 ہے۔ وسواسِ شیطان سے بچا کر تختِ ولایت پر بیٹھا کر تاجِ رحیمیت پہنانے والا ہے۔ ترک انتقام کے جذبہ عطا کر کے
 دونوں جہان میں محبتی بنانے والا ہے۔ اور نفس و نفسانیت۔ دماغ و شعور کو تیرے سامنے جھکا کر نعمتِ سرمداری
 پوری فرمانے والا ہے۔ یہی تیرے مکاشفات کی تکمیل ہے وہ علیم ہے کہ باطن کو جانتا ہے۔ شاکرِ نعمت واکر
 منعم کو پہچانتا ہے۔ حکیم ہے کہ نفس و قلب کے مقام جدا فرماتا ہے۔ وہ ربی حکمت بالغہ سے جانتا ہے۔ کہ کون
 محبوبیت کے لائق ہے کون زودیت کے قابل۔ یوسف قلبی پر اتمامِ نعمت یہ ہے کہ تجلیاتِ ذات کا اسی پر ورود
 فرمائے اور تمام صفات کا استغری و پس فرمائے۔ کیونکہ قلبِ جمیدی ہی مرکزِ انوارِ صو کا عرشِ حقیقی ہے نہ کہ ماسوا۔
 اسی استحقاق کی بنا پر قلبِ تاب بم کماں حسن سے مختص ہو گیا اور جب تجلی ذاتِ قدس کا ورود ہوا تو آئینہ دل
 سے نیرِ تاباں کی شعاعیں نکل کر روح و حواس و رقوتِ اعضا و باطنی و ظاہری کو اور یعقوب روح کی تمام آل کو
 مزین کر دیا۔ تَقْدِیُّ یُوسُفَ وَابْنُ مَرْيَمَ بِمَا كُنَّ يَفْعِلْنَ۔ تمام آیات الہیہ میں قدرت کی بڑی نشانی اور آیتِ رحمانی قلب
 مومن ہے۔ اسی میں انوارِ حق کے پہاڑ ہیں۔ یہاں پر ہی علومِ غیب کے غار ہیں۔ اسی کے اندر معزیتِ ذات
 مجید کے مکاشفات ہیں۔ اور صفاتِ تدبیر کے دیار ہیں۔ اور نعمتِ کرم کی نہریں ہیں۔ لطائف کی لہریں صنعت
 صمدیت کے گلستان ہیں اور یہیں پر قہرِ شہوات کے نفوسِ باطنہ و عاداتِ ظالمہ ہیں۔ اخوتِ حواسِ باطنی اور
 برادرانِ حواسِ ظاہری بھی یہیں ہیں۔ دماغِ رزویل کے شر و فریب اور طغیان و سرکشی کے روپیل اور لطائفِ سریرہ
 کے بنیامین بھی یہاں پر ہی ہیں۔ عجیب آیاتِ قدرتِ نشاناتِ فطرت ہیں۔ انہی قلب و حواس میں مریدین، مجاہدین
 عارین کے لیے تذکرہ و تبصرہ ہے۔ اللہ کے چاند میں کسی ارادے محنتِ مشقت کا تعلق نہیں وہ محض کرم پر منحصر
 ہے۔ مراتبِ استعداد سے ازل میں وصل ہوتا ہے کیونکہ جس کو اللہ خیر کائنات دے۔ کوئی نعم نہیں کر سکتا۔ اور
 جس کی رب کریم حفاظت کرے اس کو تیر زوال و صدمات کون لگا سکتا ہے۔ جہم انسانی اللہ کی آیات ہے۔ یہی

جلوہ ذات ہے۔ اسی پر واردات لمحات ہے۔ مگر شیطان کا سب سے بڑا حکم یہیں پر ہوتا ہے۔ قلبِ مومن اسی سے ربِ عظیم کی پناہ طلب کرتا ہے۔ قلبِ مستعد محبوب عقلِ یعقوب ہے۔ حواسِ باطنی شہوت و غضب کے مجال میں حواسِ ظاہری کو ساتھ ملا کر اپنی قوتِ شہواتِ جذبیہ خواہشات۔ لذتِ طبعی کو قابلِ تندرسمجھتے ہوئے مقامِ ظلماتِ رذیلہ میں مشورہ کرتے ہیں۔ اِذْ قَالَ یُوسُفُ ذَاخُوهُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْفِیْ مَا وَخَنَ عُقْبَةُ اَنَا اَبَا نَالِیْ صَلَابٌ مُّبِیْنٌ۔ قابِ خاکی کی سب حواسِ شہویہ نے کہا۔ البتہ قلبِ یوسف اور اس کا قربِ وصل کا بھائی جس مشترک محبوبِ اکمل ہے۔ روحِ لاہوتی کی عقلِ لطیف ہیں۔ ہم سے زیادہ حالانکہ ہم قوتِ جذباتِ سامعہ و لامعہ میں زیادہ مضبوط ہیں۔ بیشک روحِ لاہوتی ظاہرِ غلط محبتِ دس ہے۔ حواسِ کثیف عقل کی قوتِ فکر اور قلب کے کالاتِ علم و اخلاق کو نہیں سمجھتے۔ بلکہ ان لطائفِ انعامیہ سے کراہت کرتے ہیں۔ نہیں چاہتے کہ قوتِ حواس کو قلبِ منور کے حکم سے استعمال کریں۔ بلکہ خسرِ ابلیسی کی بنا پر ان قوتوں کو لذاتِ بدیہ، شہواتِ حیوانیہ میں خرچ کرتے ہیں۔ مگر فکرِ روحانی کی نظرِ الفتِ قلبی کی طرف ہوتی ہے۔ اور میلانِ عشقِ سعادتِ قلبی کے حصول کی طرف زیادہ ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ علم و فضل کی حسین شعاعیں یہیں نمودار ہیں

اَقْتُلُوا یُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا یَّخْلُ لَکُمْ

قتل کرو یوسف کو یا پھینک دو اس کو بیابان میں کہ خالی ہو جائے واسطے تمہارے چہرہ والد

یوسف کو مار ڈالو یا کہیں زمین میں

وَجْهَ اَبِیْکُمْ وَ تَكُوْنُوْا مِنْ اَبْعَدِیْہِ قَوْمًا

کا تمہارے اور بھی جانا تم سے بعد اس کے

پھینک دو کہ تمہارے باپ کا منہ منہ تمہاری طرف رہے اور اس کے بعد پھر

صٰلِحِیْنَ ۝ قَالَ قَآیِلٌ مِّنْہُمْ لَا تَقْتُلُوْا یُوسُفَ

قومِ متقی کہا کہنے والے نے سے ان میں نہ قتل کرو تم یوسف کو

نیک ہو جانا ان میں ایک کہنے والا بولا یوسف کو مارو نہیں

وَالْقَوَّةَ فِي خَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ

اور ڈال دو تم اس کو میں اندھیرے کو نہیں کر پھولے جائے اس کو کوئی مسافر اگر ہو تم
اور اسے اندھے کنوئیں میں ڈال دو کہ کوئی چلتا اسے اگر سے جائے

إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ⑩ قَالُوا يَا بَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا

کرنے والے سب جا کر بوسے اسے باپ ہمارے کیا حال ہے

اگر تمہیں کرنا ہے بولے اسے ہمارے باپ آپ کو کیا ہوا کہ یوسف

عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونَ ⑪

آپ کا کہ ہمیں مطمئن ہوتے ہم سے پر یوسف حالانکہ ہم بیٹے اس کے خیر خواہ ہیں

کے معاملہ میں ہمارا اعتبار نہیں کرتے اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں

تعلق

پچھلی آیات سے ان آیات کا چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء کرام پر اللہ

رب العزت کے انعام کا ذکر ہوا۔ جن میں محبت بھی ایک انعام ہے۔ اب یہاں حاسدوں کے حسد

کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی دشمنی کے زبانی تذکرے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں علی دشمنی

کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی حقیقی دشمنی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں منافقانہ محبت کا تذکرہ ہے

تفسیر نعیمی

اَفْتَلَوْا يَوْسُفَ اَوْ اَطِيعُوا اَزْوَاجَهُنَّ لَكُم مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ قَالُوا بَلَىٰ ۖ وَرَبُّنَا يُعْلِمُ خَسِرَۡتُنَا ۚ

اَفْتَلَوْا بَابِ نَصْرِكَ اَمْ رَحْمَةً لِّصِفَتِكَ ۚ جَمَعَ نَذْرَ يَوْسُفَ بِحَالَتِ زَبْرٍ اِسْ كَا مَفْعُولٍ بِهِ ۚ اَوْ حُفِّ عَطْفٍ

اَطْرَحُوا بَابِ نَصْرِكَ اَمْ رَحْمَةً لِّصِفَتِكَ ۚ جَمَعَ نَذْرَ يَوْسُفَ بِحَالَتِ زَبْرٍ اِسْ كَا مَفْعُولٍ بِهِ ۚ اَوْ حُفِّ عَطْفٍ

بِحَالَتِ زَبْرٍ اِسْ كَا مَفْعُولٍ بِهِ ۚ اَوْ حُفِّ عَطْفٍ ۚ جَمَعَ نَذْرَ يَوْسُفَ بِحَالَتِ زَبْرٍ اِسْ كَا مَفْعُولٍ بِهِ ۚ اَوْ حُفِّ عَطْفٍ

یہاں یہاں خیر معنی مناسب ہیں۔ لکن لام نفع کا کم ضمیر جمع سے مراد مخالف بھائی ہیں۔ وجہ کا اصل ترجمہ چہرہ مراد

ذات یا رجان تلبی۔ مضاف الی اسماء و مکر سے بحالت زبرد مضاف الیہ۔ مضاف سے کم ضمیر کی طرف مرجع جو پہلے کم کا ہے

و اذ معنی اُس کے یعنی پھر بحالت جرم عطف ہے جو اب امر نخل پر دراصل تھا لکن اُن کے۔ جنہم نون اعرابی کو گرا دیا۔ بن جان

زائد ہے بعد اسم طرف نکر مضاف ہے ۚ ضمیر مضاف الیہ کا مرجع یا قتل ہے یا طرح ہے یا یوسف ہے یا رجان مجرور

متعلق ہے یکنون کے فعل ناقص پر اس کے مشابہ معنوی کم پوشیدہ ضمیر اسم ہے تو نکرہ ہے بحالت زبرد خیر ناقصہ

ہے۔ صا لحن جمع ہے صا لحن اہم عامل کی بحالت زبرد ہے یا صفت ہو کر تو یا یا حال قوما ذوالحال کا۔ قَالَ

قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوَّةَ فِي عَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ قَاعِلِينَ - قَالَ فَعَلْنَا مَاسِي

قول خوف وادی سے بنا تاویل بھی اسی سے اسم فاعل بنا بحالت رفع فاعل ہے قال کا مرق جارۃ بعفیت کا مفعول ضمیر جمع کا مروج اخوت ہے۔ لا تَقْتُلُوا فَعِلَ نَبِیْ لَبِیغُ جَمْعِ مَذْکَرِ حَاضِرِ مَقُولِ ہے۔ قول کا یوسف بحالت زیر مفعول بہ ہے۔ داؤدُ
بمعنی الکئی الْقُوْلُ فَعِلِ امر دراصل تھا الْقَوِیُّ بَابِ اِنْفَاعِ لَقُوْا سے بنا بمعنی اِیْتَمَنَّا فی طَرَفِ غِیْبَتِ غِیْبَتِ سے بنا صفت
مشبہ بمعنی زیادہ گہرا جہاں گہرائی کا اندھیرا ہو۔ گہرائی نظری آئے گی چیز غائب ہو جائے۔ الْحَبَّتِ الْفِ لامِ عہدی ذہنی
ہے یا جنسی ہے۔ حَبٌّ سے بنا بمعنی کچا کنواں مبالغہ کا صیغہ ہے۔ پکے کنوئیں کو بیر کہتے ہیں یَلْتَقِطُهُ فَعِلِ مَفَاعِلِ
مَذْکَرِ ہے بمعنی مستقبل لَقِطُ سے بنا اس کا لغوی ترجمہ گم شدہ چیز کا ملنا۔ اسی سے لَقِطَهُ یَالْقِیْطُ لَقِیْطُ اس کا فاعل ہے
مضاف السَّیَّارَہُ کی طرف الف لام جنسی ہے۔ سَیَّارَہُ بَرُوذِنْ فَعَالِ صَرَافِ سَیَّارَہُ مَذْکَرِ ہے۔ سَیَّارَہُ مَوْنُثِ ہے یہاں
یہی محال مراد ہیں۔ سیر سے بنا بمعنی بہت پھرنے والا۔ اِنْ حُرِفَ شَرْطُ کُنْتُمْ فَعِلِ ناقصہ ماضی جمع مَذْکَرِ تَابِلِیْنِ اسم فاعل
جمع ہے بحالت زیر خبر ہے کُنْتُمْ کی یہ جملہ شرطِ مؤخر ہے۔ اور الْقَوَا جملہ فعلیہ تامہ بزارِ مقدم ہے۔ قَالُوا یَا اَبَانَا مَا لَكَ
رَاٰی عَلٰی یُوْسُفَ دَاٰنَا لَنَا صِیْحُوْتٌ۔ قَالُوا فَعِلِ ماضی بعفیت جمع مَذْکَرِ غَائِبِ اس کا فاعل سارے بیٹائی میں
یَا عَلٰی نداء اگلا جملہ ندائیہ مقولہ ہے قول کا اَبَا اسماء مکرر سے ہے بحالت فتح۔ ندائی مضاف ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم
مضاف الیہ ہے۔ مَا حُرِفَ اسْتِفْہَامُ لَكَ لامِ جارۃ مفعولیت کا ہے۔ تَ ضمیر کا مروج اَبَا ہے۔ اسْتِفْہَامُ مُعْجَب
ہے۔ لَا تَأْمِنُ مَفَاعِلِ مَنفٰی بِلَا نَا ضمیر جمع متکلم مفعول یہ ہے۔ لَا تَأْمِنُ کَا تَمِنُ سے بنا بمعنی بات ماننا۔ اِیْمَانُ لَا نَا
مُطْمَئِنُّ ہونا۔ یہاں یہی مراد ہیں علی بمعنی انی یعنی یار سے میں یوسف بحالت جر ہے۔ غیر منصرف ہے۔ لٰہِذَا زَبْرًا یَا یہ
جملہ مقولہ ذوالحال ہے۔ وَاُوْ حَالِیہ اِنْ حُرِفَ تَحْقِیْقُ نَا ضمیر اس کا اسم منصوب متصل لام کی ناصحون جمع ہے ناصح
کی اسم فاعل ہے۔ فَطَمَحَ سے بنا بمعنی اخیر خواہی کرنا۔ تَفَتُّتَ کرنا۔ متعدي بنفسہ ہے۔ یہ جملہ حال ہے

تفسير العالمانه

سیر عامیہ

بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ قتل کر دو یوسف کو یا اتار پھینکو اس کو کسی دور بیت دور بیابان جنگل میں پھردیکھنا تمہارے والد کی توجہ اور پولیسی کی پوزیجیت تمہارے ہی لئے مستقل ہوگی۔ اور اس کا نام کبیرہ کے بعد تم لوگ نیک جماعت میں شامل ہو جانا یعنی توبہ وغیرہ کر کے یا والد کی بہت خدمت کر کے اور بہت ہر طرح سے خوش رکھ کر ان کی محبت کو حاصل کرنا تو وہ یوسف کو معمول جائیں گے اور تم کو صالحین یعنی محبوبوں میں شمار کر لیں گے۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا ہے کہ جس وقت برادران یوسف آپس میں اس موضوع پر بات کر رہے تھے کہ یوسف کے لئے محبت پدیدی کس قدر زیادہ ہے اور اس محبت کو ختم کرنے کی کوئی تدبیر نظر نہ آتی تھی تو شیطان ابلیس بوڑھے آدمی کی شکل میں بیانیوں کے پاس آیا اور بولا کہ میں تم کو ایک ترکیب بتاتا ہوں۔ یوسف چاہتا ہے کہ تم کو غلام بنالوں اور والد بھی

تم کو ذلیل کرنا چاہتا ہے۔ لہذا تیرے یہ ہے کہ اسکو قتل کر دیا بیابان میں پھینک آؤ تاکہ درندہ کھا جائے۔ کچھ بھائیوں نے کہا یہ تو گناہ کبیرہ ہے۔ تو ان پسند کرنے والے بھائیوں نے یہ اگلی بات کہی کہ بعد میں ایک بن جانا۔ اڑھائی تین درجے منصوب پڑھا گیا۔ یا اس لیے کہ یہاں حرف جڑنی پوشیدہ ہے اور بقاعدہ مخوبر جب جا رہا پوشیدہ ہو۔ تو منصوب ہوتا ہے یا اس لیے کہ یہ اظہار امر کا طرف ہے یا اس لیے کہ اظہار صوفیہ کا مفعول ثانی ہے۔ اور طرح بمعنی انزال ہے اردو متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ اٹھو اسے پہلے قال یا تالو پوشیدہ ہے۔ اگر قال مانا جائے تو اس کا فاعل امام و سب کے نزدیک شمعون ہے۔ حضرت کعب بنہ کے نزدیک دان ہے۔ حضرت قاتل فرماتے ہیں کہ روہیل نے یہ کہا۔ تب حقیقی مراد ہے اگر تالو پوشیدہ ہو تو قول مجازی ہے۔ کہ ایک کہنے والا اور سب تائید کرنے والے بجز ایک کے جس نے قال قاتل شمعون لا تقتلوا یوسف و القوه فی غیبتہ الحبیبہ یوسفہ و بعض السیارات ان کنتم قاتلین ان بھائیوں میں سے ایک کہنے والے صاحب رائے نے کہا۔ حضرت قتادہ کے نزدیک یہودانے کہا۔ کیونکہ وہ عمر میں بڑے تھے۔ یعنی نے کہا یہ قول روہیل کا ہے۔ وہ یہود اسے چھوٹے تھے۔ مگر رائے میں اچھے تھے یہ رائے یوسف علیہ السلام کے لیے پہلی باتوں سے نرم تھی۔ یہ کہنا یا محبت یوسفی میں تھا یا قتل کو گناہ عظیم سمجھنے کی بنا پر۔ برادران یوسف نے پہلے دُر مشورے دیئے تھے۔ یا قتل یا جھگڑ میں پھینکنا۔ مگر یہاں صرف قتل سے منع کیا گیا۔ کہ لا تقتلوا یوسف۔ یوسف علیہ السلام کو قتل نہ کرو۔ اس نہی سے اظہار ہوا۔ کی نہیں ہو گئی۔ کیونکہ بیابان میں چھوڑ دینا بھی حکماً قتل ہی ہے۔ اس لیے قاتل نے خود تیرے رائے دی و القوه فی غیبتہ الحبیبہ۔ اے میرے بھائیو تمہارا متوہم تو یہ ہے کہ باپ کی نظروں سے اس کو دور کر دیا جائے لہذا یہی کہانی ہے کہ ڈال دو اس کو کسی بہت گہرے اندیرے کنوئیں میں جس کی تہہ نظروں سے غائب ہو۔ اور جس میں پانی ہو مگر نظر نہ آتا ہو۔ اس مشورے میں پانی باتیں نہ نظر رکھی گئی ہیں۔ پہلی یہ کہ کنواں ہو کوئی تالاب یا گڑھا نہ ہو۔ تاکہ کوئی درندہ وہاں نہ پہنچ سکے۔ دوسری یہ کہ بہت ہی گہرا ہو تاکہ یوسف خود نکل کر پھر نہ آجائے۔ نہ آواز اور نہ دیکھار کوئی سنی سکے۔ تیسری یہ کہ کنواں ٹھیک اور بے آباد نہ ہو تاکہ کوئی پانی لینے آئے یہ نہ ہو کہ وہاں کوئی آئے ہی نہ۔ چوتھے یہ کہ کنواں دھندلا ہو۔ یا پانی میں یہ کہ کنواں بہت گہرا ہو تاکہ اس میں پانی بہت چھوٹا ہو۔ یوسف ڈوب نہ جائے۔ گہرے کنوئیں میں پانی چھوٹا بیجا ہوتا ہے اور ڈھنڈا۔ خاص کر ان عرب علاقوں میں۔ اسے بھلا تو میرے مشوروں کو مان لو تاکہ جب ہم پھینک کر چلے آئیں تو اس دھندلے کنوئیں سے جب کوئی پانی لینے آئے تو یقیناً ایک لے بقطہ کشدہ چیز یا قیطہ یعنی کشدہ بچہ سمجھ کر بڑے نرم طریقے سے اس کو کوئی قافلے والا۔ میرا یہ مشورہ انتہائی مفید ہے۔ اور ہر لحاظ سے اعلیٰ بشرطیکہ تم عمل کرنے والے ہو۔ یا اگر تم باپ بیٹے کے درمیان جدائی کرنے والے ہو تو یہ کام کرو اس مشورے کو سب نے پسند کر کے فیصلہ دے دیا کہ بس اب ایسا ہی کرنا ہے۔ محمد بن اسحاق راوی فرماتے ہیں اس میں شک اور مجلس

مشاورت میں سات برسوں پر اتفاق رائے ہوا۔ ایک یہ کہ انہوں نے قطع رحمی کیا۔ دوم یہ کہ والد کی ماز فانی۔ سوم یہ کہ اپنے بے گناہ بے ضرر صغیر سنی بھائی سے بے مروتی اور کج خلقی مستحق محبت سے محبت نہ کرنا۔ چہاں یہ کہ امانت یعقوبی میں خیانت۔ پنجم یہ کہ ہندو شکی دوسرے کی خلاف ورزی۔ ششم یہ کہ جھوٹ بولنا اپنے نبی والد سے ہنتم یہ کہ حق العبد مازنا قتل پر راضی ہونا، یہ سب جرم گناہ کبیرہ ہیں۔ اسی بنا پر اکثر مفسرین۔ تفسیر کبیر۔ جمل خازن وغیرہ نے ان جہات کو نبی نہ مانا اور فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام کا ایک ہی بیٹا حضرت یوسف نبی تھے۔ اور کوئی نبی نہ تھا۔ ان کا سب سے بڑا جرم قتل یوسف کا مشورہ تھا اگر یہ قتل کر دیتے تو عذاب دائمی میں مبتلا فوراً ہو جاتے۔ یہود نے اس جرم سے روکا ان کو یہ انعام ملا کہ انہی کی نسل میں کثیر انبیاء بنی اسرائیل ہوئے۔ اور سب سے زیادہ نسل انہی کی چلی۔ اگرچہ یہ لوگ قتل یوسف پر قادر نہ ہو سکتے تھے۔ کیونکہ ارادہ الہی میں نہ تھا مگر یہود یا ربیل یا شمعون نے قتل سے باز رہنے کا مشورہ دے کر اجر پایا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ ربیل عمر میں سب سے بڑا تھا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ اتنے بڑے جرم تھے جن کی بخشش کی امید نہ ہو سکتی تھی مگر دوجہ سے یہ آخر عمر میں معاف ہو گئے۔ ایک وجہ یہ کہ یہ سب کچھ محبت نبی اور محبت پدری کے حصول میں کئے۔ لہذا معاف کر دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ خود حضرت یعقوب و یوسف نے معاف کر دیا۔ اور نبی و صاحب حق کا معاف فرمادینا بارگاہ رب العزت میں قبول ہے۔ ایک قوت میں غیابات جمع ہے اور مقعد یہ ہے کہ گہرے کنوئیں میں بہت سے سوراخ اور دراڑیں اور اندھیرے غار بنے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بہت سی اندھیری جگہیں بن جاتی ہیں۔ لیکن جگہ ایک ہی مراد ہے الجب کا الف لام جنسی ہے۔ یعنی اس قسم کا کوئی بھی کنواں ہو۔ تفسیر صاوی اور کبیر نے فرمایا الف لام بہد خارجہ ہے۔ اور مراد خاص مقرر دیکھا بعد الاکنواں تھا۔ یا یہ کنواں اردن میں تھا یا بیت المقدس میں یا کنعان سے تین کوس یعنی دس کلومیٹر دور تھا۔ یہ بات دوجہ سے درست نہیں۔ ایک یہ کہ اگر یہ کنواں مقرر دیکھا بالامراد ہوتا تو اس کنوئیں یا اس کی جاہ مقام کا نام لیا جاتا۔ کیونکہ غیابات الجب تو بہت ہوتے ہیں۔ دوسری یہ کہ پہلے مشورے میں ارضا عام تھا۔ لہذا اس کے بدلے میں غیبت الجب بھی عام ہے۔ جب مشورہ کر لیا گیا۔ تو اس کو عمل جامہ پہنانے کے لئے دوسرے دن اپنے والد یعقوب علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے ایک دن پہلے بوقت عصر یہ مجلس مشاورت منعقد ہوتی ہے۔ بعض مونیائے کرام نے فرمایا ہے کہ یہ مشورہ نو محرم کو ہوا۔ اور دس محرم کو حضرت یوسف کو کنوئیں میں ڈالا گیا۔ اتفاق دیکھئے کہ آج اس وقت کہ جب میں یہ تفسیر لکھ رہا ہوں تو بوقت عشا نو محرم کا دن گزر گیا ہے اور دسویں محرم کی شب ہے۔ کل صبح یوم عاشورہ پندرہویں صدی ہجری کا پہلا محرم شریف ہے۔ سال ۱۲۸۵ھ کا پہلا مہینہ ہے۔ دست بدعا ہوں کہ مولیٰ کریم اس صدی ہجری میں بھی ہر طرح اسلام کا بول بالا ہو اور جس طرح سابقہ چودہویں صدی میں علماء، عرفا، زاہدین، عابدین پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اسی طرح اب بھی چین محمدی میں پھول کھلتے رہیں۔ اور

ان کے نقش برداروں میں مجھ کو بھی شامل فرما۔ اور جس طرح چودہویں صدی میں سنت کے سورج اعلیٰ حضرت بریلوی اور بریلوت کے چاند صدرا لانا فضل مراد آبادی اور ان کے گیارہ پیاروں دادھی احمد سوتی ۲۷ حامد رضا خان ۳۷ مولانا عبدالعلیم صدیقی ۴۸ شمس علی خان پٹیلی بھتی ۵۸ امام المجد علی خان صاحب بہار شریعت ۶۷ سید دیدار علی شاہ انوری لاہوری ۷۷ مولانا ظفر الدین بہاری ۸۷ سید محمد محمدت کچھوچھوٹی ۹۷ مولانا احمد حسن کاپنوری ۱۰۷ مولانا ارشد حسین راپوری ۱۱۷ مصطفیٰ رضا خان مفتی اعظم ہند سے نور پسیلا یا اشہندریں صدی میں بھی ایسے نورانی بزرگ پیدا فرما۔ برادرانِ یوسف صبح ہی صبح حاضر ہو کر عرض کرنے لگے۔ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْتِنَا عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونُ۔ سب بیک زبان ہو کر بولے یا ایک پہورا یا بریل نے کہا یا قیوں نے تائیدی ہاں میں ہاں ملائی کہ کہ اے آبا جان دیکھئے کیسا موسم بہار ہے ہر طرف پھول کھلے ہیں۔ کھیاں چکی ہیں۔ بلبلیں مست ہیں ہم چاہتے ہیں کہ ہم سب بھائی سکم تھریں اپنی زمینوں پر چلے جائیں۔ صبح سے شام تک شکار کھیلیں اور شام کو واپس آجائیں۔ یوسف کو بھی ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ یہ بھی تازہ بہاروں کا لطف اٹھالے گا۔ یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تم جاؤ، یوسف اور بنیامین نہیں جاسکتے کیونکہ دہری بہار ہے۔ اور میں اس کی بہار تمہارا کوئی ٹھیک نہیں کہ تم اس سے بے خبر ہو جاؤ۔ حضرت یعقوب کا یہ جواب سن کر تمام بھائی یوسف کے پاس آئے اور ان سے کہنے لگے کہ ہم تو کل زمینوں پر جا رہے ہیں موسم بہار کی دلفریب لذتیں لینے اگر تم بھی پلو تو بہت لطف ہے۔ حضرت یوسف سے اس طرح ناز و ادا اور محبت آمیز طریقے سے باتیں کہ حضرت یوسف میں آئادہ ہو کر والد محترم کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے اور اجازت چاہنے لگے ابھی حضرت یعقوب کچھ کہنے ہی والے تھے کہ بھائی بول پڑے یا آبا نا مالک تاتما علی یوسف۔ اسے ہمارے والد۔ باپ کے لفظ سے مخاطب کرنے میں منشا یہ تھا کہ رشتہ یاد کریں۔ اور دل نرم ہو ہو جائے یعنی آپ ہمارے والد ہیں ہم آپ کے پیچھے میں پھر بھی کیا حال ہے آپ کا کہ آپ ہم پر بھروسہ نہیں کرتے اور قطعی اعتبار نہ رہا آپ کو ہمارا یوسف کے بارے میں کیا عذر ہے آپ کو کہ آپ امن کو چھوڑ کر غور و خوض میں۔ اطمینان کو چھوڑ کر منہ میں ہم نے اس سے پہلے کب کوئی ایسی غم شکنی کی ہے جس نے ہمارا اعتبار توڑ دیا۔ آپ کو ہماری طرف سے کب ایسا تلخ تجربہ ہوا جس کی بنا پر آپ یوسف کے بارے میں ہم پر اعتماد نہیں کرتے۔ آپ ہم کو آزمائیں اور یوسف کو ہمارے ساتھ بھیج دیں۔ قَالُوا لَهُ لَنَأْتِيَنَّكَ بِهٖ حَالًا بَشِكْ بِهٖ اَلْبَتَّهٖ يٰيٰيُوسُفُ كَيْ خَيْرٌ خَوَاهٖ هِيَ۔ اور مہربان اور نصیحت کرنے والے ہیں۔ اور نا صبح ہمیشہ اچھائی کو چاہتا ہے اور برائی سے روکتا ہے تو خود کیسے برا ہو سکتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہاں داؤد حالیہ ہے یہی معتبر ہے اور معنی اسے ہر حال میں یعنی صرف اس وقت ہی آپ کے سامنے محبت نہیں جتا رہے۔ آپ کی غیر موجودگی اور علیحدگی میں بھی اس کے شفیق ہیں۔ مَا لَكَ مِنْ اَظْهَارٍ تَعَجَّبُ مِنْهُ لٰكِنْ مَكْرُورٌ فَرِيبٌ كَالنَّصِيحَةِ كَيْ مَعْنٰی هِيَ خَيْرٌ خَوَاهِی چاہنا۔ ان لوگوں کا

منشایہ تھا کہ ثابت کریں کہ آپ ہم پر اعتماد نہیں کرتے یہ آپ کی زیادتی ہے انبیاء کرام تو دلی ارادوں کو بانستے ہیں اسی لیے حضرت یعقوب بھی ان کے دل میں پوشیدہ ارادوں کو جان گئے۔ جب حدیث پاک نے فراست یمن کو اتنا عظیم فرمایا ہے تو علم انبیاء کی کیا شان ہوگی۔ روایت میں ہے کہ چار حضرات نے چار حضرات کے لیے فراست کی توجیح ہوئی۔ ۱۔ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اس اولاد کا حال فراست سے جانا۔ جو بالکل صحیح ہوا۔ حضرت یوسف کی نسبت زلیخا کی فراست ہوئی۔ کہ یہ ہی عزیز مصر بیٹے والا ہے۔ ام المومنین حضرت خدیجہؓ نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے بارے میں فراست سے معلوم کر کے نکاح کا پیغام دیا۔ یہ فراست بالکل ٹھیک ہوئی صدیق اکبرؐ نے بوقت وفات فاروق اعظم کو خلافت کی فراست سے جانا۔ جو بالکل درست ثابت ہوئی۔ آج دنیا نے کائنات میں اسی کا فیض ہے۔ جس وقت برادران یوسف نے مائک کہا اس وقت ان کے دلوں میں حسد یوسف تھا۔ زبان پر سختی تھی۔ باتوں سے اظہارِ محبت تھا۔ کہ ہم نصیحت کرنے والے ہیں۔ یعقوب علیہ السلام نے جان لیا کہ حاسر سے نصیحت ناممکن ہے۔ جیسے کہ منافق سے کچ بولنا اور حرص والے سے دیانت داری اور خیل کنجوس سے مروت ناممکن ہے۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ گناہ دو قسم کے ہیں۔ محبت نبی میں گناہ اور بغض اور گستاخی نبی میں گناہ۔ پہلی قسم کے گناہ کو توبہ کی توفیق مل جاتی ہے دوسری قسم کے گناہ کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔ دیکھو برادران یوسف اور برادر ہابیل۔ یعنی قابیل نے عداوت سے ایک ہی جیسا گناہ کیا۔ کیونکہ ارادہ قتل اور قتل اپنے گناہ ہونے میں برابر ہیں، اگرچہ جرم ہونے میں تفریق ہے۔ برادران یوسف نے والد کی محبت حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اس لیے توبہ کی توفیق مل گئی۔ قابیل نے عداوت سے کیا تھا کہ اسے میرے والد تم ہابیل کی حمایت کے غلطی کر رہے ہو اور آپ کا میرے نکاح کو جائز کہنا اپنی رائے سے ہے نہ کہ خدا کی شریعت۔ اس لیے اس کو توبہ کی توفیق نہ ملی۔ قابیل کی بر حرکت نفس مارنے کے لیے تھی۔ برادران یوسف کی یہ حرکات محبت پدری میں تھیں۔ یہ فائدہ بیکل لکھنے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ توبہ کے ارادہ سے گناہ کر لینا کفر ہے۔ کہ یہ رب تعالیٰ سے بے خونی کا اظہار ہے۔ اسی طرح کسی کو سنا کر حق العباد مار کر توبہ کرنا بھی قبول نہیں۔ ہاں مظلوم سے معافی مانگ کر خدمت کر کے معاوضہ دے کر توبہ کرنا قبول ہو سکتی ہے۔ برادران یوسف نے ہی کہا تھا کہ ہم والد محترم کی اتنی خدمت کریں گے۔ کہ وہ راضی ہو جائیں گے۔ یہ فائدہ قوفا صالحین سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قلب کی تقویت اور نرمی دل اللہ کی نعمت ہے۔ یہ نعمت کسی کسی کو ملتی ہے۔ بہت سے گناہوں سے انسان رقت قلبی کے ذریعے خود بھی بچ جاتا ہے اور دوسروں کو بھی بچا لیتا ہے۔ یہ قائل قائل سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اوارہ قتل گناہ اکبر الکیا کر ہے۔ کہ حق البعد کی بھی حق تلفی ہے۔ اور حق اللہ کی بھی۔ پھر ان بیانیوں سے کیوں سرزد ہوا جبکہ یہ نبی بھی تھے۔ جواب :- اس کا جواب مفسرین نے بہت طریقوں سے دیا ہے مگر صحیح تر جواب یہ ہے جو تفسیر منظر ہے۔ خازن کبیر نے دیا۔ کہ یہ بیانی نبی نہ تھے۔ یہی جمہور اہلسنت کا عقیدہ ہے کیونکہ انبیاء کرام مثل ملائکہ معصوم ہوتے ہیں۔ گناہ پر تادیر نہیں ہوتے اور سب انبیاء کرام پیدائشی عالم اروح سے ہی نبی ہوتے ہیں۔ ہاں بعض انبیاء کی نبوت کا ظہور جوانی میں یا بڑھاپے میں ہوتا ہے۔ بعض کا کسی اور نبی کی دعا سے جیسے یاسین علیہ السلام۔ یہ بھی عقیدہ اہلسنت ہے۔ اس دور میں ایک گمراہ مولوی نے بدعتی کا ثبوت دیا کہ ایک کتاب میں لکھا بیٹھا ہے انبیاء جنموت بول سکتے ہیں (معاذ اللہ) اللہ اسکو ہدایت دے۔ دوسرا اعتراض۔ اس ارادے گناہ کرنا کہ ہم بعد میں توبہ کر لیں گے۔ یہ تو بہت سخت جرم ہے بلکہ بعض فقہاء اس کو کفر لکھتے ہیں۔ کیونکہ یہ ایک قسم کی رب تعالیٰ سے بے خوفی ہے۔ تو برادران یوسف نے یہ جرم کیوں کیا۔ اور پھر بھی سمان رہے۔ جواب تو صاحبین کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہم رب کریم سے توبہ کر لیں گے۔ بلکہ نشانہ ہے کہ ہم والد کی نظر میں تب اچھے صالح شمار ہوں گے۔ جب یہ کام کر کے یوسف کو جدا کر دیں گے پھر ہم وہی کردار ادا کریں گے جو یوسف کر رہا ہے تو لامحالہ اور چارہ زنا چارہ والد محترم ہم سے محبت کریں گے۔ تگور افضل مضارع معنی مستقبل ہے۔ اور جملہ خبریہ ہے۔ یہاں کا ذاتی نقطہ خیالی عام تھا۔ اس کا ایک جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمائے مذہب میں عرض کیا کہ تگور معنی گوئی امر حاضر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ پھر تم کو صحیح موقع ملے گا۔ والد کی محبت حاصل کرنے کا۔ اور تم کوشش و ہمت سے پھلی نغز شوق کو چھوڑنا اور خدمت پدری میں ہمہ وقت مشغول رہنا۔ اور قابل التفات لائق محبت بننے کی کوشش کرنا تفسیر اعتراض۔ نامحور تو نصیح سے بنا ہے معنی سمجھانا۔ یہاں برادران یوسف کہہ رہے ہیں۔ لَنَا صُحُورٌ۔ انہوں نے کیا سمجھایا تھا۔ جواب :- لغوی طور پر نصیح کے تیرا معنی ہیں۔ و معنی بھی اس کا معنی ہے۔ مگر یہاں خیر خواہ ہونا مراد ہے۔

تفسیر صوفیانہ

..... جسم خاکی کے حواس باطنہ کو صرف نور ازل کے حسن والے قلب سے ہی حسد نہیں بلکہ اس کے برادر قرینی اخوتہ جنانی بنیامین قوت عاتقہ علیہ سے حسد ہے کیونکہ یہ دونوں ایک ہی راجیل نفس لوامہ کے بطن جبروتی سے جنم والے ہیں۔ یعقوب روح نے نفس لوامہ سے علیحدگی و جدائی کے بعد لطیفہ کشفی کو کھولنے کے لیے لیا نفس امارہ سے تعلق جوڑا جس کے بطن سے حواس ظاہری و باطنی کو عروج ملا۔ بنیامین عقل سلیم جس طرح کہ علوم و معارف سے تکمیل قلب کا خواہش مند ہے۔ اسی طرح اعمال شریفہ اخلاقی جمیلہ اور انواع نفیلہ سے اس

قوت حصول کا بھی طالب ہے۔ اسی لیے وہ بھی روح ربانی کا محبوب و مطلوب ہے۔ روح ربانی کی یہ الفت و شفقت مکاشفات باطنی کی وجہ سے ہے مگر نفس شقی کے پروکاران ہی اعمال صالحہ کو درستی سے دور سمجھتے ہیں۔ اہل بصارت بصیرت سے محروم ہونے کی بنا پر عادات متغیرہ کی وجہ سے محبت بدنی میں رہنے کی بنا پر لذاتِ نعیم سے بے خبر عشق معرفت سے بے نصیب ہیں۔ اسی لیے اہل عشق کو ضلال عقل سے مبتلا سمجھتے ہیں۔ سب اہل دنیا کا یہی طرز ہے۔ ذائقِ غالب چاہتے ہیں کہ روح امرام سے بھی محبت کرے مقام منلی سے نکال کر آغوشِ صمدیت میں ڈال دے۔ اور خواہش محبت کو استحقاقِ حواس سمجھتے ہیں۔ اور گمانِ فاسد یہ رکھتے ہیں کہ ہم ہی اپنی قوتِ نمہ سے اعمالِ روحانی کا سبب انظم ہیں۔ مگر سلطانِ محبت اپنے ملکِ جمال اور سلطنتِ کمال میں کسی کی شرکت قبول نہیں کرتا۔ اس لیے کسی کا مکر و فریب حجاب نہیں بنتا۔ جب مقدمہ حواسِ عشرہ حل نہیں ہوتا تو حواسِ باطنیہ قوتِ ظاہریہ مقامِ رذالت میں جا کر مشیرانِ نفسانیہ سے مشورہ کرتے ہیں۔ کہ یوسف تلب کو ہوا و نفسانیہ کی چھری سے قتل کر دو کیونکہ دل کی موت منشاء خواہشات ہے۔ خواہشات اور شہوات سے دل مردہ ہوتا ہے ہوو نفس تلب جسمانی کے لیے زہرِ قاتل ہیں۔ اگر قتل نہ کرو تو زمین بشریت کے اندمیرے کنوئیں میں ڈال دو تاکہ ظلماتِ بشریت میں ہلاک ہو جائے۔ اور تلب کی موت کے بعد روح امری قوتِ باطلہ حواسِ ذمیمہ کی طرف متوجہ ہو جائے تاکہ حواسِ نفسانیہ کی شہوتیں اور مرادیں پوری ہوں۔ اور اسے حواسِ نفسانیہ اور حواسِ خمسہ ظاہریہ قوتِ تلب کے بعد نعمتِ حیوانی اور لذاتِ نفسانی کے حصول سے۔ اوصافِ طبعیہ سے صالح اور درست ہو جانا۔ ہر انسان جب مقامِ ولایت پر مادی ایمان سے گزر کر انوار سے وصل پاتا ہے۔ تب اس کو ان حواس سے متقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ باطنی قوتیں کہیں نہیں چاہتیں کہ وجودِ منہری کو مقامِ محبوبیت نصیب ہو۔ جب مجالس باطنی میں ان خواہشاتِ ذمیمہ کا اظہار ہوتا ہے۔ **فَإِنْ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ إِنَّهُ بَصِيرٌ فِي النَّفْسِ الْبَاطِنَةِ** **وَالْقَوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْغَيْبِ يَلْقَاهُ بَقَعُ الشَّيْءِ لَا إِنْ كُنْتُمْ قَائِلِينَ**۔ ایک کہنے والے یہود نے تنگدہ نے کہا ان حواسِ باطنیہ سے کہ ہوا و نفسانیہ کی چھری سے قلبِ یوسف کو قتل نہ کرو۔ بلکہ غالبِ منہری کے حب ظلمات اور محرومیتِ انوار کے کنوئیں میں ڈال دو۔ جو سفلتِ بشریت کے جنگل میں ہو۔ حوادثِ نفسانیت کے قائلے۔ ابلیس راہنہ منزلِ شیطانی کے محاصر اس کو لے جائیں گے یہی حامی مراد کو پورا کرنے والی ہے۔ اگر تم قوتِ لامہ و ماشیہ کی کوشش کرنے والے ہو۔ اہل سعادت کو جانتا چاہیے کہ حیاتِ قلبی ہی حقیقی زندگی ہے۔ قلبِ مومن بیتِ اللہ ہے۔ اور تجلیاتِ ربانی کا محل استواء ہے۔ تعجب ہے۔ اس فاضل پر جو مادی الفت سے دور ہوتا ہے۔ میدانِ مشاہدات اور بیابانِ وحدت سے منتزع ہوتا ہے۔ حالانکہ ان ہی صحراؤں میں جرمِ الہی اور بیتِ محبوبیت ہے۔ جب بندہ خاص اپنے نفس اور ہوا کو وصلِ تلب کی راہ پر ڈالتا ہے تو محبتِ دل جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور آثارِ مولیٰ نصیب ہوتے ہیں۔ نوکرا اللہ اس منزل کی سواری ہے۔ اسی سے راہِ وصل ملے

ہوتا ہے۔ سو فیاد کرام فرماتے ہیں۔ کہ ذکر الہی قلب کی زمین میں ہل پلاتا ہے۔ اور ذکر خفی اس میں پھول و پھل کی تروتازگی پیدا کرتا ہے۔ اور غنیہ سد ہمار کے باغ لگاتا ہے۔ اور حبیب قلب ذکر حق تعالیٰ سے خالی ہو تو حرارت نفس اور نارِ شہوات کی جھلسا دینے والی ہوائوں سے قساوتِ قلبی اور سختِ دل اور خشکیِ نزاں پیدا ہوتی ہے۔ دل کی اس موت فنا سے اعضاء اطاعتِ ربِ حلیل سے منہ موڑ لیتے ہیں۔ اعضاء ظاہری مردہ جڑ کی خشک شاخوں کی مثل ہوتے ہیں۔ کہ توڑی تو جاسکتی ہیں مگر اطاعتِ معبود میں جھکائی نہیں جاسکتی۔ اور جو حواس و اعضاء تروتازہ نہ رہے وہ آتشِ فراق کے لائق ہے۔ نورِ الفت کے لائق نہیں۔ وہ کتنے ہی جیلے بہانے کرے مگر محبتِ روح اس کو نصیب نہیں۔ قالوا یا ابا ناسا مالک لا تاملنا علی یوسف و انا لہ لمتاصحون۔ ہر ذی عقل قیمتی خزانے کو بحفاظت کثیر اور احتیاطِ خطیر سے چھپاتا ہے۔ قلبِ مومن سب سے بڑا قیمتی خزانہ ہے۔ روحِ زبان اس کی حفاظت کرتی ہے نہ حواسِ بالہ کو اس کے پاس آنے دیتی ہے۔ اور نہ اس کو حواسِ رذیلہ کے سپرد کرتی ہے۔ اہل نفس حواس چاہتے ہیں کہ قلب ہمارے قبضے میں رہے۔ لہذا سب بولے اے ہم کو عالمِ بالا سے عالمِ اسفل کی طرف لادالی روحِ پدیری تیرا کیا حال ہے کہ یوسف قلب کی الفتِ شوق میں تو ہم پر مطمئن نہیں۔ حواسِ وجودی عجیب ملہ و فریب کے طریقے استعمال کرتے ہیں۔ لیکن تہر سبجانی کی شان ہے کہ اپنے ان بندگانِ خواص کو دیوانِ ازل میں ولایتِ کبریٰ سے پردہ غیب کو مشکف کرتا ہے۔ اور نفس و حسد و خداعت کی آفات سے بچاتا ہے۔ اور جو چاہتا ہے۔ وہ کرتا ہے۔ نفس کے مکائدِ شدیدہ کا اظہار ہوتا ہے۔ کہ بیشک ہم تمام قوتِ حساسیہ قلبِ جدی کی امداد کرنے والے خیر خواہ ہیں۔ حالانکہ یہ تو ہیں اپنے اندر مقامِ خطا کو بیچا رہتی ہیں۔ اہل کدورت کو مشربِ صفا اور مسلکِ مودت کا پتہ نہیں۔ فراستِ روح سے حجاب میں ہیں۔ کیونکہ حسد و بغض کے اضمار سے نورِ فراست دور ہوتا ہے۔ مگر عارینِ صادقین پر مگر نفسانی آشکارا ہو جاتا ہے۔ اگر یہ اظہار نہیں کرتے کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اظہار کا وقت ابھی نہیں۔ اہل بصیرت کی نظر زمینِ مغل پر ہوتی ہے۔ لیکن اہل بصیرت کی نگاہیں حکمتِ ربانی سے لگی ہوتی ہیں۔

اللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا بِسَعَادَاتِ الْوَلَدِيَةِ الْكُبْرَى

اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَاِنَّا لَهُ لَحَفْظُونَ ﴿١٧﴾

بھیج دیجئے اس کو ساتھ ہمارے کل صبح کہ کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم لینے اس کے لئے محافظ ہیں
کل اسے ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کہ میوے کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم اسکے نگہبان ہیں

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ

فرمایا بے شک میں البتہ غمگین کرے گا مجھے یہ کہے جاؤ تم کو اس اور ڈرتا ہوں میں اس سے
بولا بے شک مجھے رنج دے گا کہ اسے لے جاؤ اور ڈرتا ہوں کہ اسے

يَا كُلُّهُ الذَّيْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غِفْلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا

کہ کھا جائے اس کو بھیڑیا اور تم سے اس غفلت والے ہو سب بڑے
بھیڑیا کھالے اور تم اس سے بے خبر رہو بڑے اگر

لَيْنَ أَكَلَهُ الذَّيْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا الْخَسِرُونَ ﴿١٤﴾

البتہ اگر کھایا اس کو بھیڑیے نے اور ہم مضبوط جماعت ہیں تب تو ہم اس وقت یقیناً بیکاری والے ہو
اگر اسے بھیڑیاں کھا جائے اور ہم ایک جماعت ہیں جب تو ہم کسی مصروف کے نہیں

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوا فِيْ غَيْبَتِ

تو جب لے گئے وہ کو اس اور متفق ہوئے اس پر کہ ڈال دیں وہ اس کو میں اندھیر کو میں
پھر جب اسے لے گئے اور سب کی رائے بھی ٹھہری کہ اسے اندھے کنویں میں ڈال

الْجُبِّ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور وحی کی ہم نے اس طرف اس کی کہ البتہ خبر دے گا تو ان کو کی معاملے
دیں اور ہم نے اسے وحی بھیجی کہ ضرور تو انہیں ان کی پرکام جنادے گا ایسے

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

ان کے اس حال میں کہ وہ نہ یاد رکھتے ہوں گے

وقت کہ وہ نہ جانتے ہوں گے

تعلق

ان آیات کہ یہ کہ تعلق پچھلی آیات سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت
یوسف کے علاقے بھائیوں کی اپنے والد حضرت یعقوب علیہ السلام سے اظہار محبت کی گفتگو تھی۔
اب اس محبت پر اعتماد اور یقین کر لینے پر اصرار کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے

بھائیوں کی باتیں اور محبتِ یوسفی کا زبانی اظہار تھا۔ اب ان کے والد حضرت یعقوب کی جوابی گفتگو کا ذکر ہے جس میں حضرت یعقوب نے بھائیوں کے دلی ارادوں کا خفیہ چالوں کا دینی زبان میں اظہار فرمایا۔ تیسرا تعلق بچھلی آیات میں۔ بھائیوں کے ایک باطل عقیدے کا ذکر تھا کہ وہ سمجھے تھے کہ نبی غیب کا علم نہیں رکھتے۔ یہی عقیدہ لے کر حضرت یعقوب سے چال چلنے آئے تھے۔ اب ثابت کیا جا رہا ہے کہ اللہ کے نبی غیب کا علم۔ دلی ارادوں خفیہ تدابیر سے پورے واقف ہوتے ہیں۔ مگر حکمتِ ربانی کے تحت پورا اظہار نہیں فرماتے چونکہ تعلق بچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے لیے محبتِ پدری کا ذکر تھا۔ جو بھائیوں نے آپس میں کیا تھا۔ اب یہاں خود والد کی زبانی اظہار محبت کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی | اَرْسَلَهُ مَعَهَا عَنَّا اِثْرَتَهُ وَيَلْعَبُ وَ اِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ اَرْسِلْ فِعْلٌ اَمْرٌ بِابِ اَفْعَالِ كَا۔ اَرْسَلِ

سیرت

سے رُسلُ ماہِ استقاق متعدی بنفسہ یعنی بھیجنا لا ضمیر واحد غائب منصوب متصل مفعول یہ ہے۔
مع اسمِ طریقہ یعنی ساتھ مصناف ہے طرف نا ضمیر متکلم کے مفعول ثانی ہے ارسِل امر کا غذا بحالت زیرِ طرف ہے
آنے والے کل کو کہتے ہیں۔ یُؤْتِج فعل مضارع معروف بمعنی المستقبل بحالت جزم ہے۔ کیونکہ یہاں لامِ جازم پوشیدہ
ہے۔ واصل تھا لَیْکُمْ اِس لفظ یُؤْتِج میں قراءتے پانچ احتمال نکالے۔ ۱۔ یُؤْتِج جمع مجہول۔ ۲۔ یُؤْتِج
بصیغہ جمع متکلم۔ ۳۔ یُؤْتِج بصیغہ جمع متکلم مجہول۔ ۴۔ یُؤْتِج آخری میں کے کسر سے پہلے چار احتمال میں رُثْم سے بنا
معنی بے فکری سے کھانا پینا۔ اسی لفظ جانور کے جنگل میں چرنے کو رُثْم کہا جاتا ہے۔ پانچویں احتمال میں رُثْم
سے بنا ہے بابِ افتعال سے۔ یرثی تھا۔ یا آخری بوجہ جزم گر گئی۔ اور رُثْم کو زیرِ باقی رہا۔ رُثْم کا ترجمہ جانور
سے کیلنا یعنی بھگانا۔ دُرانا۔ یہاں پانچوں احتمال بن سکتے ہیں۔ وَاَوْعَظْ لَیْلَتِکَ فعل مضارع بصیغہ واحد غائب لُغَب
سے بنا بمعنی کیلنا مگر یہاں مراد ہے تمہارا کیلنا۔ بحالت جزم ہے لامِ جازم پوشیدہ واصل تھا لَیْلَتِکَ مفعول
ہونے کی بنا پر اس میں وہی چار احتمال ہیں جو یُؤْتِج میں تھے۔ یا اعتبارِ صیغہ و فعلیت مگر احتمال باعتبارِ مادے کے تھا
وہ یہاں نہیں۔ وَاَوْعَظْ لَیْلَتِکَ حرفِ تحقیق مع ضمیر جمع متکلم کہ جارِ مفعولیت کے معنی میں لا ضمیر کا مرجع یوسف عظیم
لامِ گئی بلقی البتہ ماقطون جمع ہے حافظ کی حفظ سے بنا۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ یاد کرنا، اسی سے ہے حفظ
قرآن ۲۔ یاد رکھنا ۳۔ بچانا یعنی محافظت چوکیداری۔ یہاں یہی معنی امراد میں قال اِنِّیْ حَزَنْتُ اَنْ تَذْهَبُوْا بِہِ وَاَخَاکَ
اِنْ مَکَلَّہُ الذُّبُّ وَاَنْتُمْ عَنْہُ غَیْلُوْنَ - قال فعل ماضی معروف کا فاعل ضمیر غائب پوشیدہ کا مرجع حضرت
یعقوب علیہ السلام۔ اِنِّیْ حرفِ تحقیق مقولہ ہے قول کا یا و متکلم اسمِ اِنِّیْ لِحَزَنَ۔ لامِ گئی۔ حَزَنَ مضارع معنی،
مستقبل خبر اِنِّیْ ہے۔ حَزَنَ سے بنا بمعنی غمگین کرنا۔ متعدی بیک مفعول۔ اَنْ نَا صیغہ اپنے منصوب تَذْهَبُوْا فعل
مضارع بنمائہ استقبال سے مل کر فاعل ہے یَحْزَنَ کا نون و قایہ یا و متکلم مفعول یہ ہے۔ تَذْهَبُوْا صَب سے بنا بمعنی

متفصل بتا رہے۔ مرجع اخوت لا یشرعون مستقبل منفی شعر سے بنا ہے۔ یہ لفظ چار معانی میں مشترک ہے۔ ۱۔ محسوس کرنا ۲۔ جاننا ۳۔ سمجھنا۔ ان تین معانی میں یہ متعدی ہے بیک مفعول۔ ۴۔ حدود میں آخری حدینا بمعنی کنارہ اسی سے ہے شعرا اشد یہاں بمعنی سمجھنا مناسب حال ہیں۔

تفسیر عالمانہ [اَدْبِلْهُ مَعْنًا غَدًا اَيُّوْثَمَ وَيَلْعَبْ دِيَاْلَهُ لِحِفْطُوْنَ - اے ہمارے والد محترم ہماری باتوں پر اعتماد فرمائیے۔ اور بھیج دیجئے اس یوسف کو ہمارے ساتھ کل اپنی زمینوں پر جنگل پھیل خوب

کھائے گا۔ اپنی مرضی سے بلا روک ٹوک خوب بھاگے دوڑے گا۔ پند دل اور جانوروں کے پیچھے اور خوش ہو کر کھیلے گا۔ کچھ تجربہ اور صحت حاصل کرے گا۔ اور آپ یوسف کی کمزوری اور جنگل کے ماحول سے نا تجربہ کاری کا فکر نہ کریں اسکو کوئی تکلیف نہ ہوگی۔ کمونکہ بیشک ہم البتہ اس کے حفاظت کرنے والے ہیں۔ رتہً اصلاً جانوروں کے چرنے کے لیے ہے کمونکہ جڑہ جنگل میں بہت کھاتا ہے۔ اور چل پھر کر کھاتا ہے۔ مجازاً انسان کے کھانے کو بھی جڑہ کھاتا جاتا ہے جبکہ چل پھر کر اور درختوں سے ٹوڑ کر کھائے۔ یہاں موسم بہار کا چرنا مراد ہے۔ کمونکہ اس زمانے میں چل بھی کثیر ہوتے تھے۔ اور جنگل میں پہلی بار آنے والا بھی بہت محبت اور خوشی سے کھاتا ہے۔ اور کبھی کسی درخت کی طرف جاتا ہے کسی طرف کو پہلے کہنے میں صبر کا فائدہ ہے۔ یعنی ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں لِحِفْطُوْنَ میں لام گم نے زیادتی حفاظت کو ثابت کیا۔ اور اسم فاعل جمع بمعنی مستقبل ہے۔ یا بمعنی عام زمانہ یعنی ہم بہت ہی حفاظت کرنے والے ہوں گے۔ دل و جان حفاظت کریں گے۔ یا ہم شروع سے ہی اس پیارے ننھے بھائی کے بہت محافظ ہیں۔ حفظ کا لغوی معنی ہے امانت کی حفاظت چونکہ یوسف کو امانت کے طور پر لے جانے کا مطالبہ کر رہے تھے۔ اس لیے لِحِفْطُوْنَ کا لفظ بولا گیا۔ یعنی جس طرح لے کر جائیں گے اسی طرح باخیریت شام کو آپ کے پاس واپس لے آئیں گے۔ لفظ

يَرْتَع وَيَلْعَب میں پانچ قرأتیں ہیں پہلی یہ کہ دونوں فعل مضارع صیغہ جمع غائب باب فتح اس کا فاعل یوسف ہے یہی مشہور ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ داؤد حالیہ ہے اور محافظون جمع فرما کر حفاظت کی شان بتانا مقصود ہے کہ ہم اتنے بہت سے ایک کی حفاظت کریں گے اور ہم شفقت کرنے والے بھی ہیں (خانن) یہ ایسی گفتگو تھی کہ جس نے دونوں کو مقرب اور یوسف علیہ السلام کو محبشان کر دیا۔ دو طرفہ تفکر میں خاموش حضرت یوسف فراق پدری کو مستحق رہے تھے۔ اور حکمت الہی میں غور کر رہے تھے حضرت یوسف کو کھیل کود اور کھانے پینے سے کچھ دلچسپی نہ تھی۔ صحبت پدری کو ہی غنیمت سمجھتے تھے۔ اس لیے یوسف نے ہاں یا نہی میں بالکل کچھ نہ فرمایا۔ خود والد محترم نے فرمایا

قَالَ اَيُّوْثَمَ a

جب مشورہ کیا تھا۔ کہ یوسف کو اندھیرے کنوئیں میں پھینک دیں۔ تب یہ بھی مکمل فیصلہ ہو گیا تھا کہ واپس آکر والد سے کیا کہا جائے گا؟ حضرت یعقوب نے اپنے غیب کے ذریعے یہ سب کچھ معلوم کر لیا تھا۔ اس لیے بطور تنبیہ بتا دیا کہ کہ **وَاتَخَافُ أَنْ يُتْلٰی عَلَیْهِ الذِّكْرُ**۔ مجھے خوف ہے کہ اس کو بھڑیا کھائے گا۔ یعنی تم نے یہی بہانا سوچا ہوا ہے۔ اس کلام سے ثابت ہے کہ حضرت یعقوب ان کے دلی ارادوں کو جان گئے تھے۔ تین وجہ سے۔ ایک یہ کہ حضرت یوسف کی عمر اس وقت گیارہ سال تھی اور باڑا سال تھی۔ اور گیارہ سالہ لڑکے کو بھڑیا نہیں کھا سکتا۔ جبکہ قدیمی دراز ہو قصص الانبیاء کتاب میں آپ کا قدر شریف چھٹ لکھا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ اس علاقے میں بھڑیے اتنے زیادہ نہ تھے۔ نہ ہی وہ دزدوں کا جنگل تھا۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ بھڑیا ہمیشہ رات کو بچوں کو حملہ کر کے لے جاتا ہے۔ اور یہاں دن کا وقت تھا۔ چوتھے یہ کہ کسی اور دزد سے کا ذکر یعقوب علیہ السلام نے نہ کیا۔ اور تم ایسے میرے بیٹو تھے میں اس طرح لگ جاؤ اس یوسف نے غافل رہو۔ یا تم لوگ شروع سے ہی اس سے بہت غفلت میں رہنے والے ہو۔ لہذا اب بھی میں تمہاری طرف سے مطمئن نہیں۔ یہ جملہ جواب ہے پہلے حملے کا۔ بعض نے کہا یہ نیا جملہ ہے۔ بقول تفسیر کبیر ایک روایت میں ہے کہ ذیٰب سے مراد ان ہی بیٹوں میں سے ایک ہے اور غفلت سے مراد یا قیوں کا تماشا دیکھنا ہے۔ اور ایک بھائی کا پکڑا کر کنوئیں میں ڈالنا ہے۔ کیونکہ کئی دن پہلے حضرت یعقوب نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف کے پیچھے دس بھڑیے پڑے ہیں حضرت یعقوب نے یوسف کو روکنے کے لیے دو غدر پیش فرمائے۔ ایک تیلی غم فراق محبوب کا دوسرے بھڑیے کا۔ بعض نے کہا کہ اس علاقے میں بھڑیے بکثرت تھے۔ اس لیے آپ نے بھڑیے کا ذکر کیا۔ انبیاء کرام کا حوصلہ اور تحمل کس شان کا ہے۔ کہ یاد جو سب کچھ جانتے ہو لے پھر بھی ظالموں یا جاہلوں سے غضب کے فقرے استعمال نہ فرمائے بلکہ غافلون فرمایا یہ مشفقانہ لفظ فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا چہرہ نہ پڑ جائے۔ جیسے کہ ماں اپنے سکت مجرم بیٹے کے لیے کہتی ہے کہ اس سے بھول اور غفلت ہو گئی۔ مفسرین کے نزدیک یہاں غافلون میں دس احتمال ہیں۔ ماتم میری محبت یوسفی سے قابل ہو۔ ۱۔ ماتم اللہ سے غافل ہو ۲۔ ماتم اپنے فعل سے غافل ہو ۳۔ ماتم اس کے انجام سے غافل ہو ۴۔ ماتم اس کی جزائرا سے غافل ہو ۵۔ ماتم یوسف کی نیک بختی خوش قسمتی سے غافل ہو ۶۔ ماتم اس سے غافل ہو کہ یوسف ذلیل نہ ہوگا۔ حالانکہ تم اس کو ذلیل کرنا چاہتے ہو ۷۔ ماتم اس سے غافل ہو کہ تم سب یوسف کے محتاج اور منہ بولے غلام بنو گے ۸۔ ماتم ترک خدمت سے غافل ہو ۹۔ ماتم یوسف کے کرم اور بخششوں سے غافل ہو۔ غافلون فرما کر یہ بھی تنبیہ کی کہ غافل ہی نام اور قابل نہ رہتا ہے۔ ابھی شاید حضرت یعقوب نے کچھ اور بھی فرمایا تھا کہ بیٹوں نے بات نیچ میں کاٹ کر کہا۔ **تَالَوْا لَیْسَ اَکْثَرُ الذِّکْرِ وَتَقْنُ عَصْبَةُ اَنَا اِذَا الْخَبِرُوتُ**۔ والد محترم کی رز کو نہ سمجھو یا سمجھو تو گئے مگر پردہ ڈالتے ہوئے بولے خدا کی قسم البتہ اگر کھا جائے اس یوسف کو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کی وجہ پر بھی تو کہنے لگیں کہ اے اباجان میں نے ابھی اشراق کے وقت خواب دیکھی ہے کہ میرے بھائی یوسف کے
 بیچے دس پھیرے لگے ہیں۔ اور وہ تنہا ہیں۔ اس درد سے یہ خواب سنائی کہ یعقوب علیہ السلام بھی رو پڑے۔ رونے
 کی یہ ایسی ابتدا ہوئی کہ چالیس یا اسی سال متواتر آپ روتے رہے۔ لہذا کا جواب پوشیدہ ہے یعنی جب ان کو لیکر
 چلے تو تمام دوتن میں پھڑپھڑے۔ اور یوسف علیہ السلام کو بہت ہی بیدردی سے مارنا اور دھکے دینا شروع
 کئے۔ حضرت یوسف کبھی کسی کو بھائی کہہ کر پکارتے کبھی کسی کو۔ کبھی کسی کو حسرت بھری نگاہ سے دیکھتے کبھی کسی کو کبھی
 کسی کی طرف دوڑتے کبھی کسی کی طرف دوڑ کر بنا لینا چاہتے۔ وہ دھکا دے دیتا، جب کافی دیر اسی طرح گزر گئی
 تو حضرت یوسف آسمان کی طرف دیکھ کر مسکرا پڑے۔ بھائیوں نے پوچھا اے یوسف یہ سننا کیسا ہے؟ حضرت
 یوسف نے جواب دیا کہ ایک دن میں نے اپنے دوستوں کے سامنے کہا تھا کہ مجھے کسی کا ڈر نہیں کیونکہ میرے
 اتنے طاقت والے دس بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی، اس لیے اس کریم نے مجھے تمہارے ہی ہاتھوں
 سزا دلوائی میں اس کی بے نیازی پر مسکرایا۔ کہ وہ ہی سچا دوست ہے۔ یہ بات سنکر یہودا کو ترس آیا اور اس
 نے سب کو روکا اور کہا کہ اے بھائیو وعدہ خلافی نہ کرو۔ ہاں یہ فیصلہ ہوا تھا کہ مارنا اور قتل نہیں کرنا اگر تم ایسا
 وعدہ بھول گئے ہو اور قتل ہی کرنا چاہتے ہو تو پہلے مجھ کو قتل کر دو تب سب بھائی باز آئیں گے۔ **وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا يُفِي**
عَلَيْهِ الْبَيْتِ اور سب اس بات پر جمع ہوئے یعنی متفق ہوئے۔ کہ اس یوسف کو اسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں
 پسند کرنا تھا یوسف کی قسمیں پہلے فیصلے کے مطابق اتاری اور یوسف کو اسی سے باندھ کر کنوئیں میں ٹھکڑا دیا
 غیب آدھا گھٹوان ملے ہو گیا تو نہایت بے دردی اور کثافت قلبی سے ٹھکڑوں یا ردیل یا ڈوان سے رسی بھوڑ دی۔
 اس ارادے سے کہ کسی پتھر سے ٹکرا کر مر جائے۔ چونکہ کنوئیں میں اندھیرا تھا۔ پتہ نہ لگا کہ یوسف زندہ ہیں یا نہیں
 تب تعالیٰ نے آواز دی یوسف مجھے کہ شاید محبت سے پکار رہے ہیں اور مجھ کو نکال لیں گے جو آیا فرمایا جی اے
 میرے بھائیو! اس ٹھکڑوں اور لادلی اور ریان نے بڑا پتھر اٹھا کر پھینکا چاہا کہ مر جائے یہ ہودا نے بڑی سختی سے
 لٹکا۔ اتنی کارروائی کر کے بھائی واپس چلے یوسف تنہا اندھیرے کوئیں میں تنہا ایک پتھر پر بیٹھے ہیں نہ کوئی یار و دو کا
 کہاں وہ باپ کی پیار بھری گود، بھائی بہن کی میٹھی باتیں کہاں۔ اب یہ تنہائی تب بے سہاروں کے سہارا بے آسروں کے
 آسرا رب تعالیٰ نے وحی فرمائی تاکہ یہ یوسف کو تسلی ہو۔ ادم نے وحی کی اس کی طرف یہ وحی نبوت کی نہ تھی۔
 بلکہ بذریعہ حضرت جبریل پیغام دلالت تھا جو الہام کی قسم کا ہوتا ہے۔ وحی کے شرعاً پانچ معنی ہیں ما خبر لینا ما خبر
 کرنا یہی میاں مراد ہیں **مَا تَنَاجَاتُ** **مَا إِلَہَامُ** کرنا **مَا** پیغام نبوت اور دینی قانون عطا کرنا۔ بعض نے کہا یہ وحی نبوت
 تھی۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ وحی نبوت تبلیغ کے لیے ہے وہ مہر میں شروع ہوتی جیسا کہ آگے بیان آئے گا۔ یہاں تبلیغ
 نہ ہو نہ تھی۔ یہاں تو صرف یہ فرمایا گیا **لَتَبْلُغُنَّ** البتہ ضرورتاً ان بھائیوں کو ان کے اس ظالمانہ سلوک کی خبر قناد گئے

یعنی یوسف کھیرا دست ہم تم کو ضائع نہیں کریں گے۔ تم کو وہ مقام اور وہ قوتیں ملیں گی کہ دشمن لائشعہ زن۔ ان بھائیوں کو آج اس کا شعور بھی نہیں یا خیال و گمان بھی نہیں رہے گا۔ تب ہوش کی آنکھیں کھلیں گی جب تم انکو ان کے کرتوت کی خبر دو گے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند سبق اور فائدے حاصل ہوئے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ کے نیک بندوں کا کام رب کا کام ہے۔ دیکھو کلام جبریل امین نے فرمایا مگر ارشاد ہوا: وَأَوْحَيْنَا۔ ہم نے وحی کی۔ یہ فائدہ اَوْحَيْنَا کی ضمیر تسلیم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں کو سب کچھ پہلے بتا دیتا ہے اور یہ ہی علم غیب ہے۔ یہ فائدہ لَتُنَبِّئَنَّہُمْ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جنگی میوے کھانے اور جائز کھیل کھیلنا ہر شخص کے لیے جائز ہے۔ یہ فائدہ زُرْعَہ وَیَلْعَبُ سے حاصل ہوا۔ جنگی درخت اگرچہ حکومت کی ملکیت ہو جائیں مگر اس کے پھل کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ دریا کی ریت اور بانی اور گھاس وغیرہ۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ کھیل کو دہر شریعت میں حرام رہا، پھر بھائیوں کے کہنے پر کہ زُرْعَہ وَیَلْعَبُ یہ کھیلے گا اور ایک قرأت میں ہے زُرْعَہ وَیَلْعَبُ ہم کھیلیں گے حضرت یعقوب نے شرعی ممانعت کیوں نہ فرمائی۔ جواب۔ لعب کہتے ہیں بے مقصدی اور بے ارادہ کام کو، وہ جائز بھی ہوتے ہیں اور ناجائز بھی۔ شریعت نے عین کاموں کو جائز رکھا ہے۔ اگر کھڑ دوڑ اور مصحت بنانے کے لیے اور ۲ بیوی سے کھیلنا تاکہ گھر کا ماحول خوشگوار رہے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یوسف اس وقت نابالغ تھے اور قرأت مشہور ہے زُرْعَہ غائب کے صنفے سے اور نابالغ بچے کو ہر کھیل جائز ہے مگر یہ جواب کمزور ہے کیونکہ نبی نابالغ بھی غیر شرع کام نہیں کر سکتا۔ حدیث پاک میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بچپن میں ایک جگہ سے گزر رہے تھے کہ کچھ کھیلنے بچوں نے پکارا قل محمد نلعب اؤ محمد کھیلیں۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَا خَلَقْنَا لِهَذَا اِمْ اِمْ اس کھیل کود کے لیے پیدا نہیں کئے گئے۔ بعض نے جواب دیا کہ یہاں لعب مجازی طور پر بولا گیا ہے۔ حقیقتاً وہ کھیل شرعاً بالکل جگلی ماحول کا تجربہ سکھانے کا ذکر تھا۔ دوسرا اعتراض۔ لَئِنْ اَکَلْتُمْ مِیْنِ لَامِ کِیوں لایا گیا۔ اس کا کیا فائدہ۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے دو جواب دیئے۔ ایک یہ کہ یہاں واللہ قسم پوشیدہ لام قسمیہ ہے دوسرا جواب یہ کہ لام تاکید ہے۔ اور اس لیے آیا کہ ان خوف شرط جزا کو مستلزم ہوتا ہے۔ لہذا اس کی تاکید ضروری ہے یعنی اگر ایسا ہو جائے تو ہم خاسر ہوں گے۔ تیسرا اعتراض۔ خاسرون کہنے کا کیا مطلب اور مراد جواب۔ اس کے چار معنی ہیں ۱۔ اتب تو ہم ملصیف ہیں عاجز ہیں ۲۔ بددعا ہے ۳۔ اگر ہم حفاظت پر قادر ہوئے تو ہم ہلاک ہوئے اور ہمارے جانور بھی ۴۔ پھر تو ہم نے جتنی پہلے حدیثیں اور مستقین کیں وہ سب برباد ہوں گی۔ اور یہ بڑا گھانا ہے چوتھا اعتراض۔ جب بیٹوں نے کہا کہ یوسف کو ہمارے ساتھ بھیجو تو حضرت یعقوب نے دو عذر پیش کئے

ایک یہ کرسی غمگین رہوں گا۔ دوسرا یہ کہ اس کو بھڑکائے گا۔ مگر بیٹوں نے ایک غدر کا جواب دے کر ختم کیا۔ دوسرے کا کوئی ذکر نہ کیا۔ اس کی وجہ کیا ہوگی؟ جواب۔ یا اس لیے کہ بھڑکے کو روکنے پر قادر تھے۔ غم ختم کرنے پر قادر نہ تھے یا اس لیے کہ یوسف کی طرف سے تو غمزدہ کرنا ہی چاہتے تھے۔ بھلا وہ غم ختم کیوں کرتے یا اس لیے کہ جب یوسف کو واپس لے آئیں گے تو والد کا غم خود بخود ختم ہو جائے گا اور بھڑکے سے بچنا ہی واپس لانا ہے تو گویا انہوں نے ایک بات کر کے دونوں غدروں کا جواب دے دیا یا اس لیے کہ آپ کا غم آئندہ ہمارے وجود سے ہماری خدمت سے ختم ہوگا۔ اور اس کو وہ صرف باتوں سے ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے۔ یا اس لیے کہ یہ سارا پروگرام تو دنیا ہی اس لیے تھا کہ تم کو یوسف سے ہی محبت و پیار کیوں ہے۔ اور اس کی جدائی کا غم کیوں ہے۔ ہم کیا کریں اگر تم غمگین ہو گے تو۔

تفسیر صوفیانہ

أَرْسَلَهُ مَعْنَا عَدَا اَيُّوْتَرَّ وَيَلْعَبُ وَاِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . قَالَ اِنِّي لَتَبُخْدُئِي اِنْ كَذَّبْتُوْا بِهِ وَتَحَدُّ اَنْ يَّأْكُلَهُ الْاَيُّوْتَرُّ قَانْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ . اسے یعقوب روح اسی یوسف قلب کو اپنی آغوش محبت

سے دراجہ کر باندھی الفت سے ذرا آزاد کر اور ہموم معرفت سے نکال کر کل صبح دھو رہم حواس باطنی کے ساتھ اس کو بھیج دے تاکہ چمن عقلیات کے پھل چبائے اور میدان نظریات میں لذاتِ لب حاصل کرے اور بیشک ہم حواسِ خمسہ ظاہری و باطنی اس دل کے آس پاس رہنے والے تمام خطراتِ فراق و سوا اس جواب سے اس کی حفاظت کرتے رہے ہیں۔ روح امر نے فرمایا اسے حواسِ متزلزلہ اور قواؤ مختلفہ بیشک تمہارا قلب کی توجہ کو مجھ سے جدا کر کے لے جانا مجھ کو غمگین کرے گا۔ کیونکہ قلب کی بے توجہی تازگی روحانی کو فنا کرتی ہے۔ اور روح کو خرمرد و اور کلا دیتی ہے۔ قلبِ صنوبری جب تک روح کی نظریں مراقبِ تجلیات رہتا ہے۔ حواس و قوا کے استعمالِ مشغولیت سے دور رہتا ہے خواہشاتِ حواسِ بد ہوتی ہے کہ دل ان کے تھپے میں ہو اور یوسف قلب کو ان کے ساتھ بھیجا جائے تاکہ لذتِ حیوانیت کے پھل کھائے۔ اور صحرائے محرومیت میں سیر نہ سوتی کرے۔ اور حواسِ ظاہری و باطنی کو قلبِ ملکنِ فراقِ روح کے زمانے میں ناجائز نائد سے اٹھانے کا موقع ملے۔ مگر روح ربانی مطمئن نہیں ہوتی کیوں کہ مکادی حواس سے واقف ہے اور جانتی ہے کہ جب قلب متور روح سرمدی سے جدا ہوا تو ذیبتِ شیطانِ بلاک کر دے گا۔ لہذا یعقوب روح فرماتا ہے کہ مجھ کو خوف ہے کہیں اس قلبِ بیچارہ کو ابلیسی بھڑکایا میدانِ دوسواں و تہوات میں لے جا کر ہلاکتِ ہجران نہ دیدے۔ اور تم سب قواؤ جسمانیہ حجاباتِ غفلت میں پڑے رہو۔ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الدَّيْتُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا اِذَا تَخَيَّرْنَا

اور تدبیر تغلظتِ تخیل کے ہوتے ہوئے اگر ذیبتِ ابلیسی ملکن پر قبضہ ممالے تو ہم کس کام کے حالانکہ ہم قوتِ عقل و خود مالے ہیں۔ بیشک ہم تب تو البتہ یقیناً ذلت کے بڑے نقصان میں ہیں۔ اہل ہوا سمجھتے ہیں کہ

شاید اپنی عقل و علم کے ذریعے ہم شیطان سے بچ جائیں گے۔ اس گمان باطل میں کسی بری محفل بری نقاب کو حال کرنے میں پرہیز نہیں کرتے۔ شیطان قبضہ جالیتا ہے مگر یہ محسوس بھی نہیں کرتے۔ پھر ان ہی کے منہ سے شیطان ان چیزوں کی تعریف کرا لیتا ہے جو ایمان کے خلاف ہیں۔ اور آہستہ آہستہ بے دینی میں مضبوط ہوتے چلے جاتے ہیں۔ نگہ سمجھتے ہی نہیں۔ کہ ہم درستی پر یہاں تک کہ کانٹوں کو پھول برائی کو اچھائی، گناہ کو نیکی، بیماری کو تندرستی خیال کرنے لگتے ہیں۔ جس انسان کا قلب روح اس کی نظر سے دور ہو شیطانی بیٹریا اس سے قریب ہوتا ہے۔ دل میں اپنی حکمرانی کا تصرف کرتا ہے۔ اور ہلاکت کی وادی میں اس کو گھسیٹتا ہے یہ سارے جسم کا خارہ ہے کیونکہ قلب کی ہلاکت قالب روحانی کی موت ہے۔ دل کی سلامتی میں حواس کا نفع ہے۔ پس عاقل پر واجب ہے کہ بچوں کی طرح کھیل میں نہ جائے اور دینی فتنوں آفتوں سے بچے۔ نفس کو نکام دے تاکہ شہوات کے کنوئیں میں نہ گرے۔ وادی عشق الہی میں رہنے کی کوشش کرے تاکہ ما سوا اللہ کی محبت سے ہٹے۔ **مَلَقَا ذَقَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فِي غَيْبَتِ الْحَبِيبِ لَكِنَّهُمْ يُخَيَّلُوا بِأَمْرِهِمْ هَذَا أَذْهَقَ قَيْصُ دَن** عشق میکن پر عقل مکار کا غلبہ ہوا۔ تدبیر پر تقدیر غالب آئی، تب غیرت الہی روح و قلب کا حجاب بن گئی۔ پس جب غلبہ تقدیری سے قلب یوسف کو یابان و ذلت میں لے گئے تو سب حواس لعینہ نے متفق ہو کر یوسف قلب کو جب قالب اور لشریت سفلیہ کے اندر سے کنوئیں میں ڈال دیا۔ قلب گھیرایا۔ دل غلین ہوا، تب ہم نے اس کی طرف منطقی ربوریت سے ازل کی خبروں سے وحی کی اور حواس باطنہ کی حرکات ردیلہ کی غیبی علوم بخشے کہ اے قلب حسین فراق محبوب اور جفا منغوس کا غم نہ کر عنقریب میدان معرفت میں سلطنت عشق میں دربار شادان میں ملاقات سے۔ تو ان کو ان کی ان حرکات کی ساری خبریں دے گا۔ حالانکہ یہ شعور و خود گما چکے ہوں گے۔ اے دنیا پر تو قانون نطرت ہے کہ جب وسائل و اسباب ٹوٹ جاتے ہیں۔ اور بندہ مجبور مصائب کے کنوئیں میں گر جاتا ہے تب پیغام سروری اور وصل مولیٰ نصیب ہوتا ہے۔ (عرائس۔ محی الدین ابن عربی۔ روح البیان)

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا

اور سب آئے باپ کے پاس اپنے عشاء کے وقت روتے جاتے تھے سب بولے اے باپ ہمارے اور رات ہوئے اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے آئے بولے اے ہمارے باپ

ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ

بیشک ہم چٹے بھاگتے ہوئے اور چھوڑا ہم نے یوسف پاس سلطان اپنے تو کھا گیا اس کو بھیڑیا

دوڑ کرتے نکل گئے اور یوسف کو اپنے اسباب کے پاس چھوڑا تو اسے

الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝۱۴

ثالثہ

اور نہیں تم سے ایمان لانے والوں لیئے ہمارے اگرچہ ہوں ہم سچ بولنے والے

بھیڑیا کھا گیا اور آپ کسی طرح ہمارا یقین نہ کریں گے اگرچہ ہم سچے ہوں

وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ

اور آئے وہ سب پر قمیص اس کی ساتھ خون جھوٹے کے فرایا بلکہ فریب دیا کو تم

اور اس کے کرتے پر ایک جھوٹا خون لگا لائے کہا بلکہ تمہارے دلوں نے ایک

لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ۖ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

دلوں نے تمہارے ایک جھوٹے قلاب میر ہی مفید ہے اور اللہ ہی مدد مانگا ہوا ہے

بات تمہارے واسطے بنائی ہے تو میرا چھا اور اللہ ہی سے مدد چاہتا

عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝۱۵ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا

پراس جو تم بناتے ہو اور کیا ایک قافلہ تو بھیجا انہوں نے لوکر کو اپنے

ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو اور ایک قافلہ انہوں نے اپنا پانی لانے والا

وَأَرَادَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبْشَىٰ هَذَا عِلْمٌ

پس ڈالا اس نے ڈول اپنا۔ بولا واہ خوشخبری یہ لڑکا ہے اور بھیج دیا انہوں نے

بھیجا تو اس نے اپنا ڈول ڈالا بولا آ کیسی خوشی کی بات ہے یہ تو ایک

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝۱۹

اس کو ذریعے کھوٹی پونجی کے اور اللہ خوب جانتے والا ہے اس کو جو وہ کرتے ہیں

اور اسے ایک پونجی بنا کر چھپایا اور اللہ جانتا ہے جو وہ کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کے قلبی اندیشے کا ذکر تھا۔ اور بھائیوں کے اطمینان دلانے اور اپنی طاقت و قوت کے اظہار کا ذکر تھا اور حضرت یوسف کو لے جانے کا ذکر تھا۔ اب بھائیوں کی چال اور فریب کاری پوری ہونے کا ذکر ہے۔ کہ کس طرح محبت سے لے کر کئے۔ اور اب کیا کر کے لوٹے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں عملی چال کا ذکر ہوا تھا۔ اب جھوٹی پشیمانی والی چال کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کی عملی چال بازی کے جواب میں حضرت یعقوب کی گفتگو کا ذکر ہوا جس سے آپ کی غیب دانی ثابت ہوئی تھی۔ اب بھائیوں کی جھوٹی پشیمانی کے جواب میں حضرت یعقوب کی غیب دانی کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے جو تھا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کو والد سے جدا کرنے لگے گھر سے لے جانے اور کنوئیں میں ڈالنے کا ذکر تھا۔ اب یہاں حضرت یوسف کو شہر سے جدا کرنے اور حضرت یوسف علیہ السلام کے کنوئیں سے نکالنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

وَجَاءُ آبَاَهُ عَشَاً یَّئِسَ کُودُن - واؤ سر جملہ جاؤ فعل ماضی بعینہ جمع مذکر جہتی سے بنا بمعنی آنا۔ آبا اہم کبریٰ سے ہے۔ بحالت زیر ہے۔ طرف ہے دراصل تھا عشاء یعنی عجم ضمیر جمع کا معنی ہے اپنے۔ عشاء ظرفیت کا زیر ہے۔ تنوین تنیکری عشاء سے بنا بمعنی مغرب سے لے کر فجر صادق تک کے وقت کو عشاء کہتے ہیں۔ بعض نے کہا اس کی اصل تھی عشا حرف علت واؤ کا زیر ماقبل شین کو دیا۔ کیونکہ ہمیشہ علت کی حرکت حرف صحیح کو دی جاتی ہے۔ الف اور واؤ دوسرا کن واؤ گر گئی رہ گیا عشاء یئس کون مفارغ معزوف بعینہ جمع۔ جملہ عالیہ یعنی مفعول یعنی روتے ہوئے یئس سے بنا لغت میں چمچیں مار کر رونے کو بکاء کہاجاتا ہے۔ تالوا یا ابانا۔ تالوا فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل عجم ضمیر پوشیدہ کا مزج اخوت یہ قول ہے اس کا مقولہ جملہ ندایہ ہے ابانا مرکب فانی ہے ضا دئی قریبی ہے۔ انا حرف تحقیق یا اسم منصوب فحینا فعل ماضی لازم ہے بعینہ جمع تمکلم ذہب سے بنا بمعنی اچلتا۔ یتسک مفارغ معزوف جمع تمکلم سبقت سے بنا بمعنی آگے بڑھنا یا دڑنا۔ ماضی سے تعلق ہے۔ لہذا بمعنی ماضی ہے۔ واؤ عاطفہ ترکنہ فعل ماضی جمع تمکلم ترک سے بنا بمعنی چھوڑنا متعدی بیک مفعول ہے۔ یوسف مفعول بر عینہ ظرفیہ ہے۔ مضاف ہے شاع حالت زیر مضاف الیہ ہے۔ اور مضاف ہے بطرف ضمیر جمع تمکلم بنا۔ کے۔ متم سے بنا بمعنی انفع والی چیز بر وزن فعال میا لے کا ہے بغاء تعقیبیہ ہے۔ اکل فعل ماضی مطلق متعدی بیک مفعول ضمیر واحد غائب کا مزج یوسف ہے۔ الذہب۔ الف لام جنسی ہے نہ کہ مہدی ذہب بحالت رفیع فاعل ہے اکل کا واؤ عاطفہ مانا فیہ انت ضمیر مرفوع منفصل اسم ما ہے بموئین یا حرف جر زائدہ ہے۔ مؤمن اسم فاعل باب فعال

اُمن سے بنا مصدر ہے، اِنما یعنی مانتا، لَنَّا لام جارۃ زائدہ یعنی مفعولیت ہے تا ضمیر مجرور متصل۔ واو وصلیہ کو
 حرف شرط کتا فعل ماضی نا قصہ ضمیر جمع شکم اس کا اسم صادقین اکم فاعل ہے صادق خبر ہے کتا کی۔ یہ جملہ شرط مؤخر
 ہے۔ اور فائنت کا جملہ جزاء مقدم ہے۔ واو سر جملہ جافا فعل ماضی حی سے بنا بمعنی آنا۔ علی بمعنی فوق قیص
 بروزن فیعل قصص سے بنا بمعنی عزت دار لباس پہننا۔ یدیم۔ یا جار جارۃ زائدہ یا بمعنی من بعنیہ دم اسم جار ہے
 بمعنی خون تنوین تکیری نکرہ موصوفہ۔ کذب بروزن فعل مصدر ہے۔ بمعنی الکذب صفت ہے دم کی۔ اگر
 یا زائدہ ہو تو دم کذب حال ہوگا اور علی قیصہ ذوالحال۔ قال یہ جوابی قول ہے۔ یل حرف استدراک ہے جو
 سابقہ کو غلط قرار دیتا ہے۔ سَوَلْتُ فعل ماضی لیسفہ واحد مؤنث غائب باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر
 تسویل ہے۔ اس کا مادہ سَوَل ہے بمعنی ایسا دعو کر دینا کہ منافقت کی جائے۔ لَکُم لام مفعولیت کا ہے۔ کم ضمیر
 مخاطب کا مرجع اخوہ یوسف ہے۔ سَوَلْتُ کا فاعل انفس ہے نفس کی جمع مکسر ہے۔ لَکُم اس کا عامل فعل
 مؤنث آیا۔ کم کا مرجع وہی ہے جو پہلے بیان ہوا اُمراً بحالت زیر مفعول فیہ ہے۔ بمعنی واقعہ فقہیر نادستیہ
 ضمیر بحالت نکرہ موصوفہ ہے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ واصل تھا فاعلی ضمیر جمیل صبر مصدر ہے
 لغوی ترجمہ رکھنا یا روکنا۔ پہلے ترجمہ میں لازم ہے دوسرے میں متعدی اصطلاحاً برداشت کرنا جمیل صفت
 ہے صبر کی بروزن فیعل مبالغہ کا صیغہ جمل سے بنا بمعنی بلند یا خوبصورت ہونا یا خوشی ملنا یا مناسب
 ہونا یا پورا ہونا یا اچھا ہونا۔ یہاں آخری تین معنی سے ایک مناسب ہے۔ وَاَللّٰہُ واو عاطفہ لفظ اللہ بحالت
 رفع مبتداء ہے۔ اَلْمُسْتَعَانُ۔ باب استفعال کا اسم مفعول ہے۔ عون سے بنا بمعنی مدد دینا لازم ہے۔
 باب استفعال میں اگر اور ملے ہوا مدد مانگنا۔ بحالت رفع خبر ہے مبتداء کی۔ علی جارۃ بمعنی فی طرفیہ موصوفہ
 تصفیون فعل مضارع بصیغہ جمع نکرہ حاضر وصف سے بنا بمعنی دلیری سے بیان کرنا۔ خواہ سچا یا جھوٹا یہاں
 جھوٹا مراد ہے۔ وَجَدَتْ سَيَادَةً قَادِسَةً وَارِدَةً قَاذِيَةً دَلَوَةً۔ واو سر جملہ جانت فعل ماضی مؤنث اسکا
 فاعل اسم ظاہر ہے۔ سَيَادَةً لفظاً مؤنث ہے۔ معناً مذکر بمعنی قافلہ یعنی سفر کرنے والے لوگ اس کا مذکر سے
 سیارہ بروزن مضاف ضمیر نے پہلی بہت چلنے والا۔ فار تعقیبہ اَرْسَلُوا فعل ماضی بصیغہ جمع نکرہ باب افعال
 سے متعدی مفعول یعنی بھیجنا۔ وَاِمْرَاً اس کا فاعل وَاِلٰہ سے ہے۔ اس کا مادہ قَدَر بمعنی آگے آگے خدمت کے
 لیے جانا۔ جانے والا یہاں بہشتی دستار نادرستیہ ہے۔ اُولٰٓئِہٖ باب افعال کا ماضی مطلق دَلُو یا دَلِی سے بنا
 بمعنی کنوئیں میں ڈل ڈالنا۔ اب اصطلاحاً مطلقاً ڈالنے کے معنی میں مستعمل ہے۔ اسی لیے دَلُوہ بعد میں۔
 مفعول یہ ہے۔ وَاِثْمَرَ کَامَرْجٍ وَاَرَدَہٗ۔ لفظ دَلُوہ مؤنث صماعی ہے۔ اس کی تصغیر دَلِیۃ ہے۔ اس کی
 جمع دَلَوٰہ تَالِ یا بُشْرٰی ہَذَا عَلَمٌ وَاَسْرَدَہٗ بِضَاحَتًا۔ تال فعل ماضی کا فاعل صَوْ ضمیر ہے اس سے

مراد وار د ہے جملہ نیا ہے۔ یا بشری مقولہ ہے قول کا۔ یا حرفِ ندا اے کا منادی بشری بروزن فعل مؤنث ہے اسم تفضیل البشیر کا۔ ہذا ائم اشارہ مبتدا ہے۔ غلام غلام سے بنا یعنی اقرب بلوغ لڑکا ہے بنوین تغیم کے لیے ہے۔ تغیم کے معنی کسی کو بزرگ یا عظیم الشان سمجھنا۔ غلام یعنی عظیم الشان سمجھنا۔ ناد یعنی نکر اسرو باب افعال کا ماضی دراصل تھا۔ اسرو۔ سر سے بنا یعنی چھپانا ضمیر کا مرجع غلام۔ بضاعۃ بروزن فعالتہ جیسے کتابتہ مصدر ہے۔ اس کا مادہ بضع ہے بمعنی سامان تجارت۔ یا تیتی حیر یا جسم کا ٹکڑا۔ یہاں پہلے دو معنی بن سکتے ہیں۔ وَاللّٰهُ عَلَیْہُمْ بِمَا یَفْعَلُوْنَ۔ واو سر جملہ لفظ اللہ مبتدا عظیم صفت مشبہ کا صیغہ برائے مبالغہ یعنی خوب جاننے والا علم سے بنایہ خبر مبتداء ہے بجا بار جارہ زائدہ ہے ماموصولہ مجرور موصول اپنے صلے سے مل کر عظیم سے متعلق ہے۔ یعملون فعل مضارع صیغہ جمع غائب عمل سے بنا۔ بمعنی عمل کرنا اس کا نا مل ضمیر غائب کا مرجع اخوة یوسف ہیں فقط یا یہ تانے والے بھی

وَجَاؤْا اٰبَاہُمْ عِشَاءً یَّتَبَوْنَ قَالُوْا یٰۤاٰلِیٰنَا اِنَّا ذٰہِبٰنَا نَسْتَبِیْ وَتَرٰکُمَا یُوْسُفَ عِنْدَ مَا عٰتٰکُمَا الَّذِیْنِ وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ کُنَّا صٰدِقِیْنَ۔ برادران یوسف نے یوسف علیہ السلام کے ہاتھ باندھ کر

کنوئیں میں ڈال دیا۔ حضرت جبریل نے آکر ہاتھ کھولے اور تنگے بدن یوسف کے گلے سے چاندی کا وہ تعویذ کھولا جو والد محترم نے چلتے وقت یا کچھ دن پہلے ہی ڈالا تھا۔ اس میں جنت کی وہ تمیض تھی جو نادر فرد میں ملاتے وقت جبرائیل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پہنائی تھی۔ حضرت ابراہیم نے وہ تمیض حضرت اسحق کو عطا فرمائی۔ اور حضرت اسحق نے وہ جنتی تمیض اپنے فرزند یعقوب علیہ السلام کو عطا فرمائی۔ یعقوب علیہ السلام نے وہ باریک جنتی ریشم کی تمیض چاندی کے خول میں پیٹ کر یوسف علیہ السلام کو تعویذ بنا کر ڈال دیا۔ آج پھر حضرت جبریل نے ہی وہ تمیض تعویذ سے نکال کر یوسف کو پہنائی اور کچھ ورد وظیفہ بتا کر چلے گئے اس تمیض کی کرامت تھی کہ سارے کنوئیں میں روشنی پھیل گئی۔ اور دو گھنٹے میں فارغ ہو کر سکم زمینوں پر چلے آئے۔ اور عشاء کے وقت حالانکہ دوپہر تک گھر آسکتے تھے مگر اس خوف سے کہ کہیں والد صاحب اسیوں کو لے کر تلاش میں نہ نکل پڑیں! اور جاؤاد رت کو نہ دیکھ لیں یا اس لیے کہ دن میں ہمارا جھوٹا رونا ان پر کھل جائے گا سارا دن ادھر ادھر گھومے پھرے اور مغرب یا عشاء یا آدمی رات کے وقت اپنے والد کے پاس آئے اور دروازہ سے روتے چیختے چلاتے دھڑکیں مارتے ہوئے آئے۔ شرعی اصطلاح میں تو عشاء نماز عشاء سے فجر صادق تک کا وقت ہے۔ مگر لغت میں مغرب سے آدمی رات تک عشاء ہوتی ہے۔ امام ابو اللیث نے کہا عصر سے آدمی رات تک کا وقت عشاء کہلاتا ہے۔ جب اس فکر کے رونے کو یعقوب علیہ السلام نے سنا تو گھبرا کر باہر نکلے اور فرمایا کیا ہوا کیا بکریوں کو کچھ ہو گیا اور نکلیا یوسف کو دھونڈنے لگیں۔ نہ پایا تو پوچھا

یوسف کہاں ہے۔ تب تاؤ یا اُٹاؤ۔ سب بولے یا سب کا نمایندہ بن کر ایک بولا باقی روتے رہے اور مہنوی
 بچکیاں لیتے رہے۔ اے ہمارے باپ بیشک ہم جنگل میں گئے اور یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ گئے
 یعنی برتنوں اور کپلوں چادروں کے پاس چھوڑ گئے پس یہ نہیں کہہ کر چھوڑا تھا بھڑیا جس نے نکل کر اس یوسف
 کو کھالیا۔ اور ہمیں پتہ ہے کہ آپ ہماری اس بات پر ایمان نہیں لائیں گے اگرچہ ہم سب حقیقت میں سچ بولنے
 والے ہی ہوں کیونکہ آپ کو یوسف سے انتہائی محبت ہے۔ اور ہماری باتوں پر آپ کو پہلے بھی کم اعتماد آتا ہے
 انسان خدا اور ظلم میں اندھا اور بے عقل ہوتا ہے۔ یہ نہ سوچا کہ جھوٹے ہونے کا تو ہم خود ثبوت مہیا کر رہے ہیں اگر
 والد پوچھیں کہ یوسف کی ہڈیاں کدھر ہیں۔ یا جامہ کدھر ہے تو کیا جھوٹے نہ پڑیں گے۔ معافی، نے فرمایا کہ یہاں کو گنا
 صادقین میں یہ تاویل ضروری ہے کہ آپ کے اعتماد میں ہم کچھ ہوں، یعنی آپ کا قلب ہم کو سچا ہی سمجھتا ہو تب بھی
 آپ ہم کو زبان سے سچا نہ کہیں گے۔ کیونکہ ہمارے پاس اپنی سچائی پر کوئی مضبوط دلیل نہیں۔ ایمان تصدیق ہی کا نام
 ہے۔ اس لئے مومن کے بعدھا دین کہا۔ اس کو نبی کے بارے چند روایات ہیں۔ ما یہ کنواں مرد کے وزیر شداد
 بن مادی نے بنوایا تھا ۲۰۰ سالہ سام بن نوح نے بنوایا تھا۔ سر راہ تھا بڑا خطرناک تھا اس کا نام محبت الحزن یا دوش تھا
 اردن کے جنگل میں تھا۔ اس کے نشان اب لوگوں نے دیکھے ہیں۔ حضرت یعقوب کے گاؤں سے بارہ میل فاصلے پر تھا
 اس کنوئیں میں گرنے کے متعلق لوگوں میں بہت مشہور ہے کسی نے کہا ایک دفعہ یعقوب علیہ السلام نے بھکاری کو بھیک
 نہ دی۔ یوسف علیہ السلام گود میں لئے بیٹھے تھے۔ تب اس نے غمزدہ ہو کر جدائی کی بددعا دی۔ جسکی وجہ سے یہ جدائی
 پڑی۔ کسی نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کے لئے ایک بکری خریدی اور اس کا بچہ بیچ دیا
 تاکہ وہ مدد زیادہ ہو اور یوسف ہی پئے۔ تب بکری نے بددعا دی۔ کہ جس طرح تم نے میرے بچے کو مجھ سے جدا کیا خدا
 تمہارے اس بچے کو بھی جدا کرے۔ یہ بددعا قبول ہوئی۔ (روح البیان) کسی نے کہا کہ یوسف علیہ السلام نے ایک دفعہ
 اپنی شکل دیکھ کر کہا کہ مجھ سا جہان میں کوئی نہیں۔ اگر میں غلام ہوتا تو بڑی قیمت میں بکتا۔ اس لئے یہ نرا علی۔ مگر یہ سب باتیں
 جھوٹی بناؤں ہیں۔ ان بنائے والوں نے انبیاء کرام کی قدر نہ جانی۔ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ^۱ تِلْكَ نَفْسُكَ ^۲ اَنْتَ
 اَمْ تَكْفُرُ ^۳ اِنَّ اللَّهَ لَشَاقِقُ ^۴ عَلَى مَا يَصِفُونَ ^۵ یعقوب علیہ السلام نے یہ غمناک خبر سنی تو بڑے تحمل سے ٹھنڈی آہ ماری،
 آنکھوں میں آنسو پھیر آئے اور اپنے ان چہرے دھاڑنے والے بیٹوں کے چہرے پر نور دیکھنے شروع کیے بیٹے سمجھے۔ شاید
 ہمارے رونے کی بناوٹ میں کچھ خامی ہے۔ جس سے حضرت والد کو کچھ شبہ پڑ گیا ہے۔ تو نوراً یوسف علیہ السلام کی قمیص
 جس پر وہیں سے فیصلے اور پردہ کرام کے مطابق اپنے ہی رپورٹ کی بکری ذبح کر کے اس کا خون لگا لائے تھے۔ یعقوب
 علیہ السلام کے سامنے کر دی۔ وہ خون جھوٹا تھا۔ نسبت میں کہ وہ بکری کا خون تھا مگر انہوں نے ظاہر کیا کہ یہ یوسف
 کا خون کذب کا معنی ہے ذی کذب اگر حیرت قبیض سامنے کر دی ہو اور اگر انہوں نے اپنے منہ سے کہا بھی کہ یہ یوسف

خون ہے تو کذب یعنی مکذوب۔ یہ فرمان باری تعالیٰ کا ہے۔ حضرت یعقوب نے اس قیص کو دیکھا اور پہچان لیا تو مزید روئے اور یاد جو ضبط کثیر کے پیچ کی شکل میں آئیں نکلیں۔ لیکن جب پوری قیص دیکھی تو ہنسی نکل گئی بیٹوں نے پوچھا کہ ابا جان اس وقت ہنسنے کی کیا وجہ ہے۔ تو قال بَلْ مَثَلْتَ لَكُمْ أَنفُسَكُمْ آمَدًا۔ بات سمجھ آگئی کہ تمہارے آثارہ نفس نے تم کو فریب دیا۔ اور یہ کام تمہارے لئے مزین کر دیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تسویل باب تنفیل کا مطلب ہے۔ ایک کام کو اس لئے پتیا کرنا کہ مرضی کے مطابق پورا ہو اور نتیجہ خواہش نفسانی کے مطابق نکلے۔ لہذا طالب اس کو اپنی کوشش سے بڑے مزین طریقے سے ہتھیاری سے چالاک سے کرتا ہے۔ انرا کہ تم نے یہ کام کیا جو بڑے اور گھٹیا لوگوں کے کاموں میں سے ایک کام ہے۔ لفظ بل تردیداً عراض کے لیے ہے۔ کہ تمہارے منہ کی بات تمہارا رد و نادمعار نہ سب فریب ہے۔ اصلیت میں تمہارا حد ظاہر ہو رہا ہے۔ کمی بھڑے نے کچھ نہیں کیا۔ جو کچھ کیا خود تم نے کیا۔ بھلا ایسا بھی کوئی عقل مند بھڑیا ہے جو بغیر بھڑے قیص بدن سے اتارے اور گوشت پڑی پسلی سب کھا جائے۔ تم لوگوں نے میرے ساتھ جو امر ارد و معاملہ کرنا تھا وہ کر دیا۔ اب میرے لیے یہی امر ہے کہ صبر جمیل کروں۔ یہ سنکر سب بیٹے سخت شرمندہ ہوئے۔ اور غلط محسوس کی کہ تم قیص بھڑا کیوں نہ لی۔ روایت ہے کہ تین قیصوں نے تین لوگوں کو شرمندہ کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کی قیص نے نبی اسرائیل کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیص نے منافقوں کو اور یوسف علیہ السلام کی قیص نے بھائیوں کو۔ علماء کرام فرماتے ہیں صبر جمیل یہ ہے کہ مخلوق کے کام پر مخلوق سے کوئی شکوہ شکایت نہ کی جائے۔ لیکن ہر وقت اللہ سے شکایت کی جائے تاکہ مصیبت دور ہو لیکن بددعا نہ ہو۔ صبر تین قسم کا ہے ۱۔ مصیبت پر ۲۔ اطاعت پر ۳۔ گناہوں پر امام شافعیؒ نے فرمایا سب عبادت سے بڑھ کر خواب صبر پر ہے۔ اسی لئے حضرت یعقوب نے فرمایا تھا۔ إِنَّمَا أَفْكُوا نَبِيَّ وَتَخَذْنِي إِلَى اللَّهِ۔ اللہ سے جتنی فریاد کی جائے اتنی خوبی ہے۔ اور صبر جمیل سے اجمل ہوتا چلا جاتا ہے۔ اگر اللہ نے بھی شکوہ فریاد نہ کی جائے۔ تو وہ توکل ہے اور دونوں اپنے اپنے موقعوں پر مفید ہیں۔ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ۔ اُسے بیٹھا جو کچھ تم نے جھوٹ بنایا میں تم سے کیا کہوں اور اگر اللہ ہی۔ حد و مانگا ہوا ہے اسی سے فریاد ہے۔ رعایت میں ہے کہ حضرت یعقوب غم سے نہ حال ہو کر بیہوش ہو گئے۔ تب بھائی پریشان ہوئے کہ شاید فوت ہو گئے اور ایک دوسرے کو طعن دینے لگے۔ کہ تم لوگوں نے بہت برا کیا۔ قاتل کر دیئے۔ وہ سب اب سچا روئے لگے۔ اور پچھانے کچھ دیر بعد حضرت یعقوب علیہ السلام کو آقا قہ ہوا۔ تو سب بھائی جنگل میں گئے اور ایک بھڑیا بوڑھا پکڑ کر لے آئے۔ اور والد کے پاس لا کر کہا۔ اس بھڑے نے یوسف کو کھایا ہے۔ یعقوب علیہ السلام نے بھڑے سے پوچھا کیا تو نے میرے یوسف کو کھایا۔ بھڑیا قدرت خدا سے بولا کہ ہم پر انبیاء کا گوشت حرام ہے۔ کیسے کھا سکتا ہوں۔ یہ جھوٹی تہمت میں مجھ کو پکڑ کر لائے۔ میں تو خود اپنے بھائی کے غم میں تلاش کرتا ہوا مصر سے یہاں آیا ہوں

ہاں مجھ کو پتہ ہے کہ یوسف کہاں ہے۔ مگر میں بتاؤں گا نہیں کیونکہ یہ غلطی ہے اور پھر میرے دانت نہیں میں بوڑھا ہوں۔ میں کس طرح شکار کر کے کھا سکتا ہوں۔ میں تو دوسروں کا مارا شکار کھا لیتا ہوں۔ یعقوب علیہ السلام کو اس پر بہت رحم آیا۔ وہ بہت مدت یعقوب علیہ السلام کے پاس ہی رہا۔ رات ہے کہ سات چیزیں علاوہ جنتیوں کے جنت میں جائیں گی۔ یعقوب علیہ السلام کا یہ بھیڑیا۔ حضرت صالح کی اوشنی حضرت عمر کا گدھا۔ اصحاب کہف کا کتا۔ نبی کریم کی اوشنی قصویٰ حضرت علی کا لیل تلخہ احدیہ پائر۔ والد محترم کی محبت کو کریمانہ کرم تو دیکھئے کہ بیٹوں کا جرم ان کے امارہ نفسوں کی طرف منسوب کیا یہ نہ کہلاتم نے یہ فریب کیا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ نفس ہی کے پاس سب عیب اور بیماریاں گناہ وغیرہ ہیں۔ نفس امارہ ہی خالق و مخلوق کے سامنے شرمندہ کراتا ہے۔ نفس ہی سب سے بڑا دشمن انسان ہے۔ انسان کے لیے کتنا سخت ابتلا اور فتنہ ہے کہ اندر والا نفس امارہ خواہشات سے بھرا پڑا ہے۔ اور اس کا باہر یعنی دنیا آنتوں سے بھری پڑی ہے۔ اس کا نتیجہ یعنی جہنم سرا و عذابوں سے بھرا پڑا ہے۔ بچنے کی تدبیر صرف یہ ہے کہ دامن مصطفیٰ میں آجاؤ۔ جو کہ غمشوں سے بھرا پڑا ہے۔ یہ دامن از آدم تا قیام قیامت سب کے لیے فرما دیا ہے۔ برادران یوسف ہر دن آتے اور اس کنوئیں کے آس پاس پھرتے۔ جانور چراتے رہتے۔ جو تھے دن انہوں نے دیکھا کہ فَجَلَتْ شَيْدَاكَ فَادْسَلُوا اَدَارَهُ هَذَا فَادْنَى دَنُوْكَ قَالَ يُبَشِّرُكِ هَذَا اَعْلَامُ دَاوُدَ وَ اِسْرَؤٰٓةَ يَصْلَعُهُ وَ اِنَّهُمْ يَمْتَلِئُوْنَ اور ایک قافلہ مدین اور شام کی طرف سے آجا جو مصر کو جا رہا تھا۔ کنوئیں کے قریب پھرا قافلے کے سردار مالک بن ذعران مہری تھے۔ اس نے پچاس سال پہلے خواب دیکھا تھا کہ کنعان کے جنگل میں ایک سورج زمین سے نکلا۔ اور اس کی آستین میں گھس گیا۔ اس نے آستین سے نکال کر اپنے سانسے رکھا تو بادل سے اسی پر موتی برسے جن کو مالک بن ذعران نے چھین لیا۔ صبح عالم نے تعبیر دی کہ کنعان سے ترے ہاتھ کوئی عظیم غلام لگے گا جو تیری قسمت کو پھیر دے گا۔ اس کو خواب تو یاد تھی لیکن آج یہ پتہ نہ تھا کہ یہیں سے غلام ملے گا۔ قافلے والوں نے اپنے غلام کو پانی لینے کے لیے کنوئیں کی طرف بھیج دیا۔ اس وقت کنوئیں کی نشان یہ تھی کہ کنوئیں کے اندر جنت کے فلماں تھے، جو تین دن سے یوسف علیہ السلام کے پاس تھے ساتھ مل کر ذکر الہی کرتے تھے۔ اس ذکر کے طفیل پورا اولاد میں یوسف علیہ السلام کو نہ بھوک لگی نہ پیاس۔ کنوئیں کے باہر رشتے تھے جو دیکھنے والوں کو پرندہ معلوم ہوتے تھے۔ قافلے کے گدھوں نے اپنا اپنا بوجھ پیٹک کر کنوئیں کی زیارت کے لیے دوڑ لگائی، لوگ کچے شاید پیاسے ہیں۔ جب خادم نے ڈل نیچے ڈالا تو یوسف علیہ السلام یہ سمجھ کر کہ شاید بھائیوں نے نکالنے کے لیے ڈالا ہے۔ ڈل میں بیٹھ گئے۔ خادم نے بڑی مشقت سے نکالا اور سورج جیسا لڑکا دیکھ حیرت و خوشی کے ملے جلے جذبات میں پکارا یا بشریٰ اسے خوشخبری ہو۔ یہ غلام ہے بھائے پانی کے بعض نے کہا بشریٰ نامی ایک غلام تھا قافلے میں اس سے مالک بن ذعران نے وعدہ کیا تھا۔ کہ اگر وہ خواب والا غلام مجھ کو مل گیا تو تجھ کو

آزاد کروں گا اور بہت مال دوں گا اور اپنی لڑکی سے شادی بھی تیرے ساتھ کروں گا (امام غزالی، روح البیان) سب اہل قافلہ دوڑتے ہوئے گئے۔ جب دور کھڑے ہوئے بھائیوں نے دیکھا کہ کنوئیں پر جھرمٹ ہے تو سب آگئے اور یوسف کو دیکھ کر بولے یہ ہمارا غلام ہے۔ مالک نے کہا میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ بھائیوں نے علیحدہ بلا کر یوسف کو کہا کہ اپنی غلامیت کا اقرار کر لے۔ ورنہ ہم ان سے لے کر تجھ کو قتل کر دیں گے۔ پھر قافلے کے سردار نے مخاطب ہوئے۔ کہ اس میں تین عیب ہیں۔ ۱۔ ماچور ہے ۲۔ جھوٹا اور جھوٹے خواب بیان کرنے والا ۳۔ بھگوڑا ہے۔ مالک نے پوچھا اے لڑکے کیا تو واقعی غلام ہے۔ حضرت یوسف نے بھائیوں کے خوف سے کہا یہ سچے ہیں یہ میرے صاحب ہیں میں غلام ہوں اور مراد بیا اللہ کا عبد تب مالک نے کہا ان عیبوں کے ساتھ تم غلام کو کتنے میں بیچو گے۔ اب بھائی حیرت میں پڑ گئے۔ کہ کیا مانگیں۔ خود مالک بولا کہ میرے پاس صرف یہ بتیں درہم کھوٹی یعنی ملا چاندی کے ہیں۔ حالانکہ اس کے پاس چار لاکھ دہشتی دینار تھے۔ یہ اس نے جھوٹ بولا تھا (امام غزالی) بھائیوں نے سوچا اگر انکار کرتے ہیں تو یوسف کو گھر لے جانا پڑے گا چونکہ مقصد تو یہاں سے دور کرنا ہے سو داکر لیا یوسف کو بیچ دیا قافلے والوں نے اسلئے بیعت کی۔ قیمتی پونجی مدلت سمجھ کر چھپایا۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چھپے ظاہر کو جانتا ہے جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند سبق اور نائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہر رونے والا سچا نہیں ہوتا۔ علما فرماتے ہیں کہ رونا چار قسم کا ہے ۱۔ اگنا بگاڑ کا رونا۔ ۲۔ عاشق کا رونا۔ ۳۔ جدائی کا رونا۔ ۴۔ ملکہ کا رونا۔ یہی برادران یوسف کا رونا تھا۔ یہ فائدہ بیکنون کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حاکم پر واجب ہے کہ مجرم کے سامنے ایسی بات نہ کرے جس سے مجرم کو اپنے بچنے کی دلیل یا بیان مل سکے۔ یعقوب علیہ السلام کے اتفاق آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں سے برادران یوسف کو یہ بہانہ تراشنے کا موقع مل گیا۔ یہ فائدہ فائدہ فائدہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب سے اسرار الہیہ جانتے تھے۔ اسی لیے تلاشی یوسف کے لیے نہ نکلے۔ یہ فائدہ بل سولٹ سے حاصل ہو چکا تھا فائدہ۔ ایمان والوں کو خاص کر فی زمانہ اولیاء، علماء کرام کو مصائب دنیا سے گھبراہٹ نہیں چاہیئے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام باوجود نبی مکرم ہونے کے کتنے مصائب برداشت کر رہے ہیں۔ مگر ارف تک نہیں کرتے۔ یہ مصیبتیں نیکیوں کے مدارج بڑھانے کے لیے ہوتی ہیں طریقہ قدرت یہ ہے کہ ہر قیمتی چیز کو چھپایا جائے۔ چنانچہ باری تعالیٰ نے نوا علی اور قیمتی چیزوں کو نو گھٹیا چیزوں میں چھپایا یا موتی کو پیسی میں ۲۔ مشک کو نانے میں ۳۔ ریشم کو کیرے میں ۴۔ شہد کو مکھی میں ۵۔ سونے چاندی کو تھمر میں ۶۔ ایمان کو قلب انسان میں ۷۔ علم کو دماغ انسانی میں ۸۔ یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ۹۔ نبی کریم کو غار ثور میں۔ پس عقل والوں نے اندر کو دیکھا تو قدر کی بے عقلوں نے باہر کو دیکھا تو قدر نہ جانی اور کھوئے دامن فروخت کر دیا۔ اکی

طرح رب نے پانچ چیزوں کو پانچ میں چھپایا اور صلوٰۃ وسطیٰ کو پانچ نمازوں میں ۲ مومنوں میں دلیوں کو ۲ ساعتوں میں قبولیت کی ساعت کو ۲ راتوں میں شب قدر کو ۱۵ اسموں میں اسم اعظم کو۔ یہ فائدہ اُسٹوڈنٹ بضانہ سے حاصل ہوا :-

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ برادران یوسف نے والد محترم کے پاس آکر کہا، فَنَشْتَبِقُہِم بھاگ دوڑ کر رہے تھے۔ یہ کام تو بچوں کا ہے یہ جوان لوگ اس میں کیوں شامل ہوئے۔ جواب :- یہ بھاگ دوڑ بے فائدہ قسم کی نہیں ہے بلکہ شل گھڑ دوڑ کے ہے کہ جگہ میں بھاگ دوڑ کا مقابلہ کرنا تجربے کیلئے ہے یا شکار کے پیچھے بھاگنے کی مشق، اور پھر بھاگنا سیر و تفریح میں داخل ہے اور سیر و تفریح جائز ہے صحت مندی کا سبب ہے اور ذریعہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر سے پتہ لگا کہ حضرت یوسف نے بھائیوں سے دوڑ کر خود کو غلام کہا۔ یہ سراسر جھوٹ ہے اسی کو تقیہ کہتے ہیں۔ لہذا یا تقیہ کو جائز مانو یا یوسف علیہ السلام کو جھوٹ مانو، جواب :- یہ تقیہ نہیں بلکہ تو یہ ہے۔ تقیہ شرعاً حرام ہے اور تو یہ شرعاً جائز ہے۔ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ دونوں میں فرق ہے۔ تو یہ یہ ہے کہ بات کچھ ہوتی ہے۔ اور اپنی جگہ صحیح ہوتی ہے۔ مگر سننے والا کچھ اور سمجھتا ہے۔ حضرت یوسف نے کہا یہ لوگ میرے صاحب ہیں یعنی ساتھی قافلے والے مجھے صاحب کے معنی میں مالک یعنی آقا۔ پھر حضرت یوسف نے کہا میں عبد ہوں یعنی بندہ غلام ہوں۔ آپ نے مراد لیا اشد کا بندہ، قافلے والے سمجھے ان لوگوں کا۔ تقیہ یہ ہے کہ بات ہی غلط کی جائے جان بچانے کے لیے۔ اگر یوسف علیہ السلام یہ کہتے کہ میں ان کا بندہ ہوں نسبت کر دیتے تو جھوٹ تھا اور تقیہ ہی جاتا۔

تفسیر صوفیانہ

اَبَاهُمْ عِشَاءٌ يَمْكُؤْنَ قَالُوا يَا اَبَانَا اِنَّ اَذَهْمَا لَشَيْتَانٌ وَتَوَكَّنَا يُوْسُفُ عِنْدَنَا عِنَا قَا كُلُّهُ الْبُذْنُ

وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَتَوَكَّنَا صَدِيقُنْ - طبعیت بشری آلہ فکر و فریب ہے بزماری شیطان طافوس و ریاب نفسانی ہے۔ جب یہ اپنی مراد کو پایتھا ہے۔ تو رقت کے آنسو دکھاتا ہے اور بکا و دفغان کرتا ہے۔ لیکن اس کی غمگینی، رونا، عبرت یا تلقی، حزن یا پریشانی۔ تا سَف یا فلال کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ دھوکے کی فرحت اور فریب کی کامیابی۔ عزت و جاہ و مرتبہ اور حکومت ملنے کی طمع کی محبت میں ہوتا ہے۔ قلب یوسف کو قالبِ ماسوتی کے غلبتِ انجیب میں ڈال کر عشاءِ آخرت کے وقت پدر و روت کے فکر کا دھنا روتے ہوئے جب دل ہلاکت میں پڑا ہوتا ہے تو اعضاءِ رئیسہ کے مضمحل ہوتے ہیں یہاں تک کہ ذوق و شوق کی عبادت ان سے ختم ہو جاتی ہے۔ مرتے گرتے عبادت کرنا بستی کسک مندی کا ذکر قلب کی جدائی کی علامت ہے۔ لیکن ازل کے اعضاءِ غیبیہ بھی اور حواسِ ذمیمہ بھی بلور فکر و در فراق کی

آپس بھرتے ہیں۔ نفس بھی جیتا ہے۔ قوت تمیز اور واسعہ بھی روتی ہے مگر یہ فریب کی گریہ صرف روح غمگین کو سنائی دیتی ہے۔ روح عشق کا غم اور تازہ ہو جاتا ہے۔ بولے اے ہمارے پدر روح ہم اپنے اعمال ذوق و شوق میں مشغول ہو گئے۔ یوسف قلب کو اپنے متاع دنیوی میں چھوٹا دل اس میں غافل تھا کہ شیطانی بھیڑ یا حسد کا درندہ کھا گیا اور تو ہم سے مطمئن نہ ہو گا۔ اگرچہ ہم مقام صدق میں ہوں۔ روح کے قالب سے ملنے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس وطن صحبت سے دو قوتیں پیدا ہوتی ہیں۔ ا قوت قلب دنیوی و ا قوت نفس سفلی ان کی دلالت باطنی سے قوی اور حواس پیدا ہوتے ہیں۔ روح و قلب کا میلان و محبت اور نزاع عالم رعایات کی طرف ہوتا ہے۔ اور نفس و حواس و قوی کا میلان و محبت عالم حیوانیت کی طرف ہوتا ہے۔ قلب جتنی تیزی سے بلند پرواز کرتا ہے۔ نفس اتنی ہی تیزی سے نیچے کو گرتا ہے۔ پس جو روح انسانی قلب کو نفس کے سپرد کر دیتی ہے۔ نفس و بدن کا روح قلب پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور نفس و حواس کی مکاریوں پر صبر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں جسم اشتیاق کا یہ ہی حال ہے اور اگر اندھیرے کنوئیں میں پڑے ہوئے قلب کی تائید دینی ربانی سے ہو جائے اور عنایات ازلیہ کی سبقت ہو جائے تو نفس و بدن روح و قلب کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور یہ اہل سعادت کا حال ہوتا ہے۔ **وَجَاءُ اَعْلٰی قَبِيصِهٖ بِدَمٍ كٰذِبٍ**۔ **قَالَ بَلْ مَوَلَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ**۔ **اَمْرًا قَصِيْرًا جَبِيْلًا**۔ **وَاللّٰهُ اَلْمُسْتَعٰنُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ**۔ بارگاہ روح ربانی میں جب مکاران نفس و حواس آئے تو انوار قلب کی قمیص پر چھوٹے دعوہ عشق کے زخموں کا چھوٹا خون محبت لگا کر لائے۔ روح الفت نے فرمایا اے زخم محبت اور خون عشق کے چھوٹے دعوہ دار و تمہارے امر نفس امارہ نے تم کو راہ سعادت اور منزل شوق و رغبت لایا اور تمہارے لیے رذالت و خبیثات کے راہ کو چمکایا۔ راہ الہی کے مستور کے لیے صبر جمیل ہے کہ وہ ظاہر اجساد جلال کی صورت میں ہیں۔ مگر باطن روحی العالم صبر و احتمال کے زیوروں سے مزین ہیں۔ حواس کے دام تزویر کے مقابل اللہ ہی سے مدد لی جاتی ہے کیونکہ صبر جمیل بھی اسی کی توفیق سے آتا ہے۔ جو حیلے مکر اور کذب تم بناتے ہو۔ اس پر پیر اللہ مدد دینے والا ہے۔ جس طرح آپ اب حیات بحر ظلمات میں ملتا ہے۔ اسی طرح ظلمات بشریت میں حیات قلبی کا چراغ روشن ہوتا ہے اور اس چراغ میں صبر جمیل کا تیل ہوتا ہے۔ **وَجَاءَتْ سَقِيْمَةٌ قَا تَسْتَوِيْ عَلَيْهِمْ قَا ذٰلِیْ وَلَوْ اَنَّ قَا بَصُرَتْ حَتّٰی الْاٰخِرَةَ**۔ **وَاَسْرُوْهُ بِضَاعًا**۔ **وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ**۔ جب عدم کے مکانوں سے فنا کے یکن تکے اور حواس قدرت کے تانے آئے۔ صحرائے کبریائی میں ٹھہرے۔ دنیوی کنوئیں میں ہمت عمل کے ڈول ڈالے تو ازل کنوئیں کے مطلع منیر پر شاہدے کا سورج چمکا تو آواز عشق بخودی سے چینی کہ خوشخبری ہو شاہدہ رادل کیا۔ بیچ مکاران و معارف کی پونجی ملی۔ اہل سعادت نے اسی کو پاک بشارت انوار پائی۔ لیکن

اشقیاء بد بخت نے اس قمر عزت اور جمال ذات انمول موتی کی قدر نہ جانی اور جو اس بے عقل نے یوسف قلب کو اسی تافلہ معارف کے ہاتھوں جو ہری جو ہر شناس کے لیے اس کی جھوٹی لالچ اور اعمال فضولہ کے بدلے فروخت کر دیا۔ اور اللہ جل شانہ طالب و حواس کے سارے اعمال کو جاننے والا ہے۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک (عرائس۔ روح البیان)

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا

اور سب بھائیوں نے بیچ دیا اس کو بدلے قیمت حقیر درہم چند اور تھے

اور بھائیوں نے اسے کھوٹے داموں گنتی کے روپوں پر بیچ ڈالا اور انہیں اس

فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

وہ میں اس سے نہ محبت رکھنے والوں اور کہا اُس نے جس نے خریدا اس کو سے

میں کچھ رحمت نہ تھی اور مصر کے جس شخص نے خریدا وہ

مِنْ مَّصْرَ لَا مِرَاتَةٍ أَكْرَمَى مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا

مصر کو۔ یو کی اپنی شفقت سے بنا اس کی رہائش عنقریب ہے یہ کہ فائدہ

اپنی عورت سے بولا انہیں عزت سے رکھو شاید ان سے ہمیں نفع پہنچے

أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۚ وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

سے یہ ہم کو یا بنائیں گے ہم کو بیٹا اور اسی طرح مضبوط سکونت دی ہم نے کو یوسف میں

یا الی کو ہم بیٹا بنالیں گے اور اس طرح ہم نے یوسف کو اس زمین میں جما ڈ

وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ

زمین اور تاکہ سکھائیں ہم اس کو سنے تعبیر خوابوں کی اور اللہ غالب ہے پر

دیا اور اس نے کہ اسے باتوں کا انجام نکان سکھائیں اور اللہ اپنے کام پر

أَمْرُهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ

امراپنے کے اور یکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب کہ پہنچے یوسف جوانی کو

غالب ہے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے اور جب اپنی پوری قوت کو

اَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

ایجا دیا ہم نے ان کو قانون اور علم اور اسی طرح بدلہ دیتے ہیں ہم۔ ایک لوگوں کو

پہنچا ہم نے اسے علم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کے چند وہ فریب ذکر ہوئے جو انہوں نے اپنے والد سے کئے۔ اب یہاں ان بھائیوں کے اس جھوٹ و فریب کا ذکر ہے۔ جو انہوں نے قافلے والوں سے کیا کہ حضرت یوسف کو بھگورہ غلام ظاہر کیا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی بھائی سے دشمنی کی اس نوعیت کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ اپنی طرف سے مار کا چکے تھے۔ اب یہاں بھائی کو بیچ کھانے کا ذکر کیا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں حضرت یوسف کو ان کے حقیقی قریبی رشتے داروں کے ہلاک کر ڈالنے کے منصوبے اور اس کو عمل جامہ پہنانے کی بابت ذکر تھا۔ اب یہاں کرمہ قدرت سے اللہ کریم کے کرم و رحم سے بچائے جانے اور عظیم ترین انعامات دیئے جانے کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی محنت و مشقت و تکالیف کا ذکر اور شفقت والد پاک۔ وطن۔ درستیوں۔ ساتھیوں اور چھوٹے بھائیوں سے بدلتی کا دردناک واقعہ اور بھائیوں کے ہاتھوں کھوئے یونجی میں بکنے کا واقعہ ذکر ہوا تھا۔ اب یہاں اصل مقام پر پہنچنے اور دوسری بار بکنے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَشَرُّهُ بِشَرِّهِمْ بَخْسٍ دَنَاءٍ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِيَيْنِ - وادسرجلہ۔
شرو باب ضرب ماضی بصیغۃ جمع مذکر غائب شری سے بنا ہے۔ شری کے معنی اس ایک چیز کے بدلے دوسری چیز۔ خواہ قیمت کے بدلے چیز۔ خواہ چیز کے بدلے قیمت۔ پہلی صورت میں بمعنی خریدنا اور دوسری صورت میں بیچنا۔ یہاں اگر ماضی کی ضمیر ہم کا مرجع اخوة یوسف ہے تب بمعنی بیع ہے۔ اور اگر مرجع یسارہ ہے۔ تب بمعنی اشتراک ہے۔ ضمیر کا مرجع غلام ہے بحالت زیر مفعول یہ ہے۔ بادعوض کی قسم اسم جامد ہے۔ شرعاً بازاری قیمت کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد مطلقاً بدلہ یعنی عوض ہے۔ بخس۔ صفت ہے شمن کی۔ بخس کا لغوی ترجمہ ہے۔ حقر۔ خواہ دینی حقر

یعنی لزام خواہ دنیوی حقیر یعنی لہوٹے درجہ جمع منتہی الجموع ہے درجہ کی غیر منصرف ہے بحالت زیر تیسیمز ہے
 ثمن بخش کی یا بدل کُن ہے اس کا معدودہ اسم مفعول کوثر عدو سے بنا بمعنی پند۔ واو سببہ ہے۔ کانوا
 فعل تاتہ ماضی بعید کے معنی میں۔ فی ظرفہ لا ضمیر واحد کا مرجع یوسف ہے۔ من بعضیت الذہدین
 الف لام استغراقی زایدین اسم جمع ہے زائد کی زہد سے بنا۔ بمعنی ایسے رغبتی کرنا۔ یا نفرت کرنا۔ وَقَالَ
 الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مَوَاطِئَ الْكُوفِيِّ مَثْوَاكَ۔ واو سر جملہ قال فعل کا فاعل الذی اسم موصول ہے۔ اشترا
 فعل ماضی باب انتہا شری سے بنا۔ بمعنی خریدنا۔ لا ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ من بمعنی فی ظرفہ مصر علاقہ شہر کا
 نام ہے۔ منطوف ہے۔ لام جارہ بمعنی مفعولیت انثرث لقا عورت کو کہتے ہیں واحد اس کی جمع کوئی نہیں
 ثنیہ ہوتا ہے۔ یہاں مراد بیوی ہے۔ ہ کا مرجع الذی ہے۔ اگر کہی فعل امر حاضر منصرف واحد کوثر کا صیغہ
 باب افعال ہے۔ کرم سے بنا۔ تین معنی ہیں مشترک ہے۔ لا معزز یعنی جلیل القدر یا خوشگوار دم نفع بخش یہاں
 بمعنی خوشگوار ہے۔ مَثْوَاكَ اسم ظرف ہے توئی سے بنا بمعنی ٹھہرنا۔ گھر بنانا۔ پہلے معنی میں لازم سے دوسری
 میں متعدی بنفسہ یہاں ظرفی معنی ہے۔ ہائش کی جگہ بحالت زیر ہے۔ لا کا مرجع یوسف۔ عَسَىٰ اَنْ يَنْفَعَنَا اَوْ
 يَنْفَعَا وَلَدًا۔ عسی فعل متعارفہ بمعنی مستقبل۔ اُن نامہ یہ جملہ فاعل ہے عسی کا۔ يَنْفَعُ مفاعیل مستقبل اس کا فاعل
 ضمیر مستتر کا مرجع یوسف ہیں۔ نا ضمیر مفعول یہ او حرف عطف ابامۃ تخییر کے لیے تَعَذُّرُ مفاعیل بعینہ جمع متکلم۔
 اَعْتَدَا سے بنا بمعنی اکرنا۔ بتانا۔ لگانا۔ یہاں معنی بتانا۔ اَعْتَدَا مادہ ہموذا لقم ہ کا مرجع یوسف ہیں۔ متعدی بدو مفعول ہے
 ضمیر مفعول اول۔ وَلَدُ مفعول دوم۔ لت میں وَلَدُ اپنے نطفے کے بیٹے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں ہر نابالغ بچے کو
 کہتے ہیں۔ یہاں بمعنی متبسمی ہے۔ وَكَذٰلِكَ عَلَّمْنَا يٰيُوسُفَ فِي الْاَمْثَالِ وَلِنُعَلِّمَكَ مِنْ تَاْوِيلِ الْاَحَادِيْثِ یہ جملہ مقررہ ہے
 واو سر جملہ کذالک حرف تشبیہ۔ عَلَّمْنَا فعل ماضی بعینہ جمع متکلم۔ باب تفہیل کُن سے بنا بمعنی قدرت دینا۔ منبوط کرنا
 محفوظ کرنا۔ یہاں تمام معنی بن سکتے ہیں۔ لام مفعولیت کا ہے یا زائدہ ہے۔ لفظ یوسف بحالت جر غیر منصرف ہے
 فی ظرفہ الاثر فی الف لام عہد جاری ارض بمعنی علاقہ مصر ہے۔ واو عاطفہ جمع کے لیے لام تائیدی وصل ہے۔ نَعْلَمُ مفاعیل
 جمع متکلم تعلیم سے بنا بمعنی سکھانا۔ پڑھانا۔ بتانا۔ علم مادہ ہے۔ من بعضیت کا ہے۔ تاویل باب تفہیل کا مصدر اول
 سے بنا بمعنی تعبیر خواب۔ الْاَحَادِيْثُ۔ الف لام استغراقی ہے۔ احادیث جمع ہے حدیث کی یا حادث کی وَاللّٰهُ عَلٰی
 خَلْقِ الْاَشْیَاءِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ۔ واو سر جملہ تَعْلِيْلُ اللّٰهِ بحالت رفع مبتدا ہے۔ غَالِبُ
 اسم فاعل نکرہ ہے۔ تنوین تعلیم کی ہے۔ غَلِبَ سے بنا بمعنی شکست دینا۔ فتح پانا۔ کسی کو زیر کرنا۔ اپنے کام
 میں بہت پانا۔ کوئی مقابلہ نہ کر سکے۔ یہاں کوئی روک نہ سکے۔ یہاں معنی مناسب ہیں۔ یہ جملہ اسمیہ خبر مبتدا ہے
 مکی جاہ اپنے معنی میں یا بمعنی فی ظرفہ امر سے مراد افعال باری تعالیٰ یا ارادہ۔ واو حالیہ ممکن حرف استدراک مشبہ بالفعل

اس کا اسم اکثر ہے الناس صفات الیہ بحالت زیر۔ الف لام جنسی ہے لَا یَعْلَمُونَ مضارع منفی معنی حال
وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ أَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ۔ واو ابتدائیہ لٹا حرف ظرفیہ مشابہ شرط۔ بَلَغَ
فعل ماضی بلغ سے بنا بمعنی آرا تکمیل کو پہنچنا و حاصل کرنا و پانا۔ عمدہ ہونا یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔
لہذا لازم ہے۔ أَشُدَّ۔ جمع ہے شدۃ کی جیسے نعمت کی جمع ہے النعم۔ شد سے بنا بمعنی سختی پانا۔ مضبوط
ہونا لا ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ مفعول یہ ہے۔ آتینا۔ فعل ماضی بصیغہ جمع تمکلم آتی سے بنا بمعنی دینا و
ضمیر غائب کا مرجع یوسف ہیں۔ حُکْمًا بہ وزن فعلاً بمعنی حکومت یا بمعنی حکمت۔ بحالت زیر مفعول یہ ہے
واو عاطفہ علما معطوف ہے مراد دینی و دنیوی علم یا مراد نبوت ہے۔ واو منجزہ کذا لک حرف تشبیہ تجزی فعل
جمع تمکلم نصاحت کے لیے جزی سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا یہاں مراد ہے کرم کرنا۔ الْمُحْسِنِينَ۔ الف لام
استغراق ہے۔ محسن کی جمع محسن سے بنا۔ بمعنی خوبصورت۔ یہاں خوبصورت اعمال ہیں۔ یعنی نیکیاں۔
کرنے والا مراد ہے۔

تفسیر عالماتہ

وَشَوْهَةً يَسْتَحْيِي بِهَا خَيْسَ وَدَاهِمَ مَعْدُودَةً وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ۔ تانے کے سردار مالک نے
اور اس کے نوکروں نے تو یوسف کو چھپا لیا تاکہ کوئی اور تانے کا مسافر عصر داری کا

دعویٰ نہ کرے۔ مگر بھائی وڈرے آئے انہوں نے کہا کہ ہمارے غلام کو واپس کر وادرا اگر تم خریدنا چاہتے ہو
تو خرید لو۔ یوسف علیہ السلام سب کچھ سن رہے تھے۔ مگر خاموش تین دن کی بھوک پیاس اور کنوئیں کی ٹھنڈک
کی وجہ سے کانپ رہے تھے۔ بھائیوں نے پوچھا اسے یوسف تم نے کنوئیں میں تین دن کیسے گزارے اور
کیسے نجات پائی، یوسف نے فرمایا ایک ایسے کلمے کی وجہ سے جو ایمان کے دل میں اکا ہے اور ہمیشہ توفیق داتا
ہے۔ جس نے اپنوں کو دلایا ہے جس نے زندہ بھی کیا ہے اور ہلاک بھی۔ جس نے لوگوں کو جمع بھی کیا ہے
اور تفرق بھی، جس نے آزادی بھی دی ہے اور قید بھی۔ بے چینی بھی دی ہے اور انسیت بھی۔ تندرست بھی
کیا ہے۔ بیمار بھی۔ جس نے سردار کو چھپایا بھی ہے اور ظاہر بھی۔ وہ ایسا کلمہ ہے کہ جس نے اسے سنا وہ اس کا
عاشق ہو گیا۔ اور جسے عشق ہوا اس نے مخالفت نہ کی، بھائیوں نے التجا کی وہ کلمہ میں بھی تباد سے فرمایا وہ
کلمہ ہے۔ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ۔ یہ کلمہ نبیای عبرانی تورات میں لکھا ہوا ہے (امام غزالی)
خوبیار خریدنے کے لیے تیار ہوا اور بھائیوں نے کھٹیا قیمت میں اس یوسف زینج دیا۔ یا چند گنے ہوئے درہموں
سے جو چالیس سے کم تھے کیونکہ چالیس درہم اس زمانے میں تولے جاتے تھے اس سے کم گنے جاتے تھے اس
لئے رب تعالیٰ نے مدد دینی گنے ہوئے فرمایا۔ بعض نے کہا بیس تھے۔ بعض نے کہا چودہ، بعض نے کہا اس تھے
بعض نے کہا سات تھے۔ موت کی قیمت جو ہری جاتا ہے۔ اور یوسف کی قیمت زینما ہی جانتی ہے۔ دیدار محمد مصطفیٰ

کی قیمت حدیق ہی جانتے ہیں۔ روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین ذاتوں کو تین سے چھپایا اور تین کو دکھایا۔
 ۱۔ اپنی ذات کو مخلوق سے چھپایا، محمد رسول اللہ کو دکھایا۔ پس سوائے نبی پاک کے خدا کو کسی نے نہ پہچانا۔ اسی
 لیے حبیب خدا ہوئے، حقیقت محمدیہ کو تمام امت سے چھپایا، ابوبکرؓ کو دکھایا تو آپ ہی نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا، لہذا آپ ہی مار غار ہوئے، ۲۔ حضرت موسیٰ کو سوائے یوشع بن نون کے کسی نے نہ
 دیکھا، ۳۔ حضرت عیسیٰ کو سوائے شمعون بن ناریس کے کسی نے نہیں پہچانا اور وہی ان کے بچے ساتھی بنے۔ یہ جمال ظاہر
 تھا۔ جو لوگوں نے دیکھا کہ اس کو کوئی خطرہ نہیں رہا کی امانت تو جمال باطنی ہے جسکو چھپایا جاتا ہے۔ ۵۔ یوسف
 علیہ السلام کو بھائیوں نے چھپایا اور زلیخا کو دکھایا۔ تو وہی قرب جمال ہوئی۔ بجز والد محترم اور زلیخا کے کسی نے یوسف کو
 نہ پہچانا۔ اگر پہچان لیتے تو نہ بچنے والے بچتے، نہ خریدنے والے کی ہمت خریدی ہوتی۔ یہ بچا اس لیے کہ مانو فیہ تحفہ وہ بھائی
 اس یوسف کے بارے میں بے رغبت۔۔۔ ان کو یوسف سے کوئی محبت نہ تھی۔ کھوٹے درہم برابر بھی نہیں۔ خریدار
 نے غلام لے کر درہم دے کر کہا کہ ایک پرچے پر خرید و فروخت کی دستاویز لکھ دو۔ تاکہ نہ تم بعد میں کچھ دعویٰ کر
 سکو نہ یہ۔ غلام ہم پر حرم لگا سکے نہ بھاگ سکے۔ بھائیوں نے دستاویز لکھ کر کہا کہ اس بھگورے غلام کی احتیاط
 کرنا کہیں بھاگ نہ جائے۔ یہ کہہ کر بھائی واپس ہوئے تب حضرت یوسف غم سے نڈھال ہو کر روئے تانے
 والوں کو تعجب ہوا کہ بھگورے غلام آٹا کی جدائی سے رویا نہیں کرتا یہ کیونکر روتا ہے۔ مالک نے پکارا اسے غلام
 فرمایا لیسک بولایم سے قریب آ۔ قریب گئے تو اس نے بھائیوں کے کہنے کے مطابق بہت پرانی صف کا کرتہ پہنا
 دیا اور پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں ہاتھ پیچھے باندھ دیئے۔ یوسف علیہ السلام نے جب پیچھے مڑ کر دیکھا تو دور جگہ
 سب بھائی کھڑے تھے۔ آپ نے مالک سے کہا کہ اگر اجازت دے تو اپنے صاحبوں سے آخری ملاقات کر
 لوں۔ مالک نے اجازت دی۔ جب یوسف قریب گئے تو بھائی صف باندھ کر کھڑے ہو گئے کہ دیکھیں یوسف
 کیا کہتا ہے۔ یوسف کو اسی حالت میں دیکھ کر سب رونے لگے۔ یوسف نے فرمایا اے بھائیو! خدا تم پر رحم
 کرے اگرچہ تم نے مجھ پر رحم نہ کیا۔ خدا تم کو عزت دے اگرچہ تم نے مجھ کو ذلیل کیا اور اس مسیبت میں پہنچایا۔
 خداوند کریم تمہاری مدد کرے اگرچہ تم نے میری مدد نہ کی۔ خدا تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے اگرچہ تم نے مجھ کو بھدیا۔
 بھائیوں کے روتے ہوئے کہا اے یوسف ہم شرمندہ ہیں۔ اگر ہم تو باپ سے کی ہوئی بات کا خوف نہ ہوتا
 یا ہم نے دستاویز لکھ کر دی نہ ہوتی۔ تو ضرورتاً تجھ کو چھڑا کر یا عزت یا باپ کے پاس لے جاتے۔ حضرت یوسف ابھی
 کھڑے رہے تھے کہ مالک کانوکرا آیا، اور یوسف کو اٹھا کر لے گیا۔ کیونکہ تین چل نہ سکتے تھے۔ بیڑیاں
 پڑی ہوئی تھیں عصر کے وقت تانہ چل پڑا۔ مالک بن زعر نے بعض نے کہا دعواں لے۔ اپنے غلام بلع حبشی کے
 سپرد کر دیا۔ بلع نے کہا اے آٹا کیا وہی غلام ہے۔ جس کا تم نے خواب دیکھا تھا۔ مالک نے کہا یہ وہ نہیں معلوم

ہوتا کیونکہ اس کی کوئی شان ظاہری نہیں۔ معتر نے تو بہت شان بیان کی تھی۔ قافلہ رات بھر چلتا رہا، یوسف کو یا تھ پر باندھ کر ایک اونٹ پر بٹھایا ہوا تھا۔ راستے میں جیب والدہ کی قبر آئی اور یوسف کی نگاہ پڑی چاندنی رات تھی۔ یوسف نے خود کو گرا دیا، اور والدہ کی قبر سے پیٹ کر عرض کیا یا اُمّی بھائیوں نے مجھے والد سے جدا کر دیا مجھے گرمی میں گھسیٹا، مجھے طمانچہ مارے۔ اور میرے قتل کا ارادہ کیا۔ میرا کرتہ اتار کر رسی سے باندھ دیا۔ اور بیابان کنوئیں میں ڈالا، میرے پیٹ کو پاؤں سے روندنا۔ مجھے ٹھنڈے پانی سے پیا سا رکھا مجھے بھوکا رکھا میرے نازک ہاتھوں کو مردوڑا۔ اے میری پیاری ماں اگر تم میری حالت کو دیکھتیں تو تڑپ کر مجھے چھڑیتیں۔ اے امی اٹھو دیکھو میں کس حال میں پڑا ہوں مجھے میرے بھائیوں نے غلام بنا کر بیچ دیا۔ مجھے اُن کے کپڑے پہنائے، مجھے بیڑیوں میں باندھا۔ میرے نازک اور کمزور کلائیوں کو مضبوط رسیوں سے باندھا میں ابھی تک بھوکا ہوں پیاسا ہوں کس نے ابھی تک مجھے کو کھانا نہیں کھلایا۔ اے میری امی اٹھو میرے ہاتھ کھول دو مجھے درم سو رہا ہے یہ دردناک فریاد سن کر قبر کا پانی اور قبر سے آواز آئی یا قرة عیناں یا دلہنہ و ائمرۃ فوادا انشیر و تبرک علی اللہ اے آنکھوں کی ٹھڈک، اے بچے اے دل کے ٹکڑے صبر کر اور تیرا صبر اللہ پر ہے۔ حضرت یوسف یہ سن کر سجدہ شکر بجالائے۔ جب ناسخ ہوئے تو قافلے کی طرف پل پڑے، جو کچھ دربار کا ٹھہر گیا تھلیج۔ نے آواز دی عبرانی غلام بھاگ گیا قافلہ رک گیا۔ اور بلیج تلاش میں دوڑا کچھ دور اپنی طرف یوسف کو آتے دیکھا تو پکڑ لیا اور طمانچے مارنے لگا اور گرا کر پاؤں پکڑ کر گسیٹنے لگا اور کہنے لگا کہ تیرے مالکوں نے سچ کہا تھا کہ تو چور اور معگوڑا ہے۔ حضرت یوسف نے فرمایا کہ مجھ کو موت ناسخ میں بھاگنا نہیں میں تو قافلے کی طرف ہی جا رہا تھا جیسا کہ تو نے مجھ کو دیکھا میں مظلوم ہوں۔ راستہ میں والدہ کی قبر تھی میں بے اختیار ہو گیا۔ خود کو قبر پر گرایا۔ اور فریادیں کرتا رہا۔ اسی گفتگو میں قافلہ آگیا۔ جیش غلام ابھی تک ظلم و عمار ہا تھا۔ اپنے آقا مالک بن زعر کو خوش کرنے کے لیے۔ مگر حضرت یوسف بھوکے پیاسے صبر کی تصویر بننے خاموش تھے و بارہ اونٹ پر بٹھایا۔ قافلہ روانہ ہوا اچانک ایک بادل سیاہ آیا۔ اس سے موٹے موٹے اوسلے پڑنے شروع ہوئے قافلے میں بے گدڑ پڑ گئی سب پریشان ہوئے انسان اور جانور زخمی ہونے لگے۔ تب سردار قافلہ مالک نے منادی کی کہ اے لوگو اگر کسی نے کوئی گناہ کیا ہے تو ہلاکت سے پہلے توبہ کرے ورنہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ بلیج نے کہا گناہ مجھ ہوا ہے کہ میں نے عبرانی غلام کو عمار اور زمین پر گھسیٹا ہے جب کہ اس نے کہا بھی تھا کہ میں مظلوم ہوں۔ مالک وہ دھڑکا ہوا حاضر بارگاہ ہوا اور عرض کیا۔ بلیج غلام کی خطا معاف کر دے اور دعا کر کے یہ عذاب دور کر دے حضرت یوسف نے بارگاہ ایزدی میں دعا کی فوراً اوسلے بند ہو گئے۔ وقت صبح کا تھا۔ بادل ختم ہوا آفتاب نکل آیا اب مالک کو پتہ لگا کہ غالباً یہ وہی غلام ہے جسکی میں نے خواب دیکھی تھی۔ فوراً حضرت یوسف کی

بیڑیاں کھولیں ہاتھ سے رسی کھولی اون کا کرتہ آثارِ کرمہ لباس پہنایا اور قافلہ روانہ ہوا یہاں تک کہ شہر
 بیسان میں آیا۔ یہ شہر دومتی سے بیسٹیل میل دور مصر کی شاہراہ پر ہے۔ اس کو بیت ایل بھی کہتے ہیں۔ آج حسن یوسفی
 مثل چڑھتے سورج کے ہے۔ یہاں کے لوگوں نے جب قافلے کے اگلے اونٹ پر یوسف علیہ السلام کو دیکھا
 تو حسن یوسفی سے حیران رہ گئے۔ یہ مصوڑوں اور بت تراشوں کا شہر تھا بہت سوں نے آپ کے خوٹو اور بت
 بنائے اور پوجنے لگے۔ تاریخ میں ہے کہ ہزار سال تک یوسف کے بت کی پوجا ہوئی۔ تین دن قافلے کا
 یہاں قیام رہا۔ یہیں آپ نے پہلا کھانا کھایا۔ پس یہاں سے روانگی ہوئی تو دوسرے شہر تابلستان میں پہنچے
 جہیں کو آجکل بیر شبع کہتے ہیں۔ یہ ۲۵ میل دور تھا۔ بیسان سے یہاں کے سب لوگ بت پرست تھے۔
 مگر شکل یوسفی کو دیکھ کر حیران ہوئے اور پوچھا اے انسان تجھ کو کس نے پیدا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ
 وعدہ لاشریک نے سب بولے جس نے کچھ کو پیدا کیا ہم اس پر ایمان لائے۔ اس کا دل کے چار ہزار لوگوں
 نے حضرت یوسف کے سامنے اسلام قبول کیا۔ اور بت توڑ دیئے۔ حضرت یوسف نے ان کو تعلیم عبادت فرمائی
 ہزار سال تک یہ لوگ یوسف علیہ السلام کی امت بن کر عبادتِ خدا میں مشغول رہے۔ شانِ قدرت تو دیکھو کہ
 شکل یوسفی ایک مگر دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ کوئی دیکھ کر کافر ہوا، کوئی دیکھ کر مومن صحابی اہل تحقیق فرماتے
 ہیں۔ نگاہیں بیسٹیل قسم کی ہیں ۱۔ ان کا و محبت ۲۔ ان کا و عشق ۳۔ ان کا و عبرت ۴۔ ان کا و شہوت ۵۔ ان کا و الفت ۶۔ ان کا و
 شفقت ۷۔ ان کا و غضب ۸۔ ان کا و تہر ۹۔ ان کا و ظلم ۱۰۔ ان کا و مظلومیت ۱۱۔ ان کا و فکر ۱۲۔ ان کا و مکر ۱۳۔ ان کا و ایماں
 ۱۴۔ ان کا و طغیانی ۱۵۔ ان کا و عقل ۱۶۔ ان کا و قلبی ۱۷۔ ان کا و جنون ۱۸۔ ان کا و بد و ان کا و ظاہری ۱۹۔ ان کا و باطنی۔ بیسان والوں
 نے ان کا و طغیانی سے دیکھا۔ کافر ہوئے تابلستان والوں نے ان کا و ایمان سے دیکھا مومن ہو گئے بھائیوں نے ان کا و
 غضب سے خریداروں نے ان کا و عقل سے حضرت یعقوب نے ان کا و شفقت سے دیکھا۔ زلیخا نے اپنے لگا و باطنی سے
 دیکھا پھر مختلف وقتوں میں مختلف نگاہوں سے دیکھا۔ زبانِ مصر نے ان کا و عبرت سے دیکھا۔ یوسف ایک ہے۔
 دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ یہاں بھی یہ قافلہ تین دن ٹھہرا یہاں سے شہر قدس کو چلا یہ شہر ۸ میل دور ہے تابلستان
 سے اس کا نام شبنم بھی ہے۔ یہاں سے مصر کا پہلا شہر ہل میں پچاس میل ہے تفسیر سحبتانی میں لکھا ہے کہ شہر کے
 بادشاہ کو خواب دکھایا گیا کہ تیرے شہر میں خلیق میں بہتر ایک شخص آ رہا ہے تو اس کا استقبال کر۔ امیر نے بیدار
 ہو کر دعوت اور استقبال کا انتظام کیا۔ جب قافلہ آیا تو امیر شہر نے کچھ لوگوں کے ساتھ استقبال کیا اور دعوت کی
 اس عزت افزائی سے مالک بن دعر حیران ہوا کہ میں کئی دفعہ اس شہر میں آیا ہوں مگر اتنی عزت کبھی نہ ہوئی۔ ہونہ ہو یہ عزت
 اس عبرانی غلام کی وجہ سے ہو رہی ہے۔ ادھر امیر شہر شکل پاک دیکھ کر ہی سمجھ گیا تھا کہ بہترین یہی ہستی ہے مگر ظاہر
 کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک قول ہے کہ حضرت یوسف نے پہلا کھانا لوہن کے بعد یہاں کھایا۔ بادشاہ نے سب کو

مختلف کھانا کھلایا مگر آپ کو دودھ چا دل کھلایا۔ گویا یہ کھانا حکم رتی تھا کیونکہ یہ آپ کا زمانہ چلہ تھا اور چلہ میں صوفیا ہی کھانا کھاتے ہیں۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم بھی غار حرا میں آٹھ یا نو دن کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ امیر نے علیحدگی میں یوسف علیہ السلام سے پوچھا تم کون ہو؟ آپ نے فرمایا میں وہ ہوں جس کا تجھ کو استقبال اور دعوت کا حکم ہوا ہے۔ وہ حیران ہوا کہ تم کو میرے خواب کا کس نے بتایا، آپ نے فرمایا میرے رب نے جس نے تجھ کو میری خبر دی۔ اس نے عرض کی مجھ کو کچھ نصیحت اور حکم فرماؤ آپ نے فرمایا تو بھی مسلمان ہو جا اور سارے شہر کے بت خانے توڑ دے وہ مسلمان اور صحابی یوسف علیہ السلام ہوا اور سب بت خانے توڑ دیئے۔ جب حضرت یوسف امیر کے گھر میں داخل ہوئے تو امیر کے خصوصی بت خانے حضرت یوسف کو سجدہ کیا۔ اور گر کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ یہ سب کچھ ہوا مگر مالک بن زعر اور تانلے والوں کی عقل میں کچھ آیا، کیونکہ رب نے ان کی عقلوں پر پردہ ڈال دیا تھا۔ یہاں بھی تین دن قیام ہوا، یہاں سے قافلہ روانہ ہوا کہ شہر عسقلان میں پہنچا وہاں کے بادشاہ کو کسی طرح اطلاع پہنچی کہ ایک بہت خوبصورت غلام مصر میں بکنے کے لئے جا رہا ہے۔ اس نے دل میں خیال کیا کہ میں جبراً قافلے والوں سے اس کو چھین لوں گا۔ اسی ارادے سے ایک ہزار سیاحی سے کہ شہر کے دروازے پر آیا مگر سیاحیوں کو صرف یہ بتلایا کہ شہر کا دورہ کرنا ہے۔ جب وہ دروازے پر آیا تو حسن یوسفی کی تاب نہ لاکر بیہوش ہو گیا۔ شکر بیوں کو اس کی فکر لگ گئی۔ اور قافلہ شہر میں داخل ہو گیا تین دن ٹھہرا اور مصر کو چلا گیا، یہ بادشاہ کا یوسف کی لذت سے تین دن بیہوش رہا۔ قافلہ یہاں سے شہر عریش پہنچا وہاں دو دن ٹھہرا پھر دریائے نیل کے کنارے وہاں مالک بن زعر نے جن غلاموں کو فروخت کرنا تھا ان کو غسل کرایا۔ کپڑے پہنائے۔ سب سے آخر میں حضرت یوسف کو بہترین لباس پہنایا سر پر موتیوں کا تاج رکھا، آج حسن یوسفی کی آب و تاب ایسی تھی کہ مالک بن زعر کو بھی دیکھنے کی تاب نہیں منسوب ہو کر قدموں میں جھکا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ بازار مصر میں دوسری صبح کے وقت تک عجیب آب و تاب سے حسن جہاں تاب جلوہ افروز ہوا، مصر میں پہلے ہی شہرت ہو چکی تھی کہ عظیم غلام بکنے کے لئے آیا، مالک بن زعر سرور تھا۔ کہ آج اس کے نام کے ڈنکے مصر کے گلی کوچوں میں بج رہے ہیں۔ بیچنے والا وہ ہو جس نے پچاس سال اس غلام کا انتظار کیا ہو بکنے والا تہنشاہ حسن ہو تو خریدار کیسا ہوگا۔ کس کی ہمت ہے جو قیمت لگائے۔ سودا یوسف کا ہونا ہے قسمت مالک کی کھلی ہے۔ جب یوسف علیہ السلام کی آمد مصر میں ہوئی تو پرندہ سے چھمانے لگے لوگوں کو قدرتی آبی خوشی ہوئی، کہ اس رات خوشی میں کسی نے نہ کھایا نہ پیا۔ صبح کے وقت سب لوگ مالک کے دروازے پر آ گئے۔ لاکھوں آدمیوں کا ہجوم دیکھ کر اپنے گھر کی چھت پر چڑھا اور بولا کہ اے لوگو تم کیا چاہتے ہو سب نے کہا جو غلام تو لایا ہے وہ ہم کو دکھا دے صرف ایک نظر دیکھنا چاہتے ہیں۔ مالک نے جواباً کہا کہ اس میں کیا خوبی ہے جس کی وجہ سے تم اتنے مشتاق ہوئے وہ تو بالکل تم جیسا بشر ہے۔ کیونکہ مالک کا فرق تھا۔ ابھی تک اس پر کفر کے پردے تھے۔ اس لیے وہ یوسف کو اپنے جیسا بشر ہی کہتا رہا، کیونکہ کفار کی یہ شرع سے عادت ہے کہ نبی کو اپنے جیسا ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن نبیوں

جان جاتے ہیں کہ نبی بے مثل ہوتا ہے۔ مالک کو یوسف کی ثنا خوانی پسند نہ آئی، اس کو کئی شیر نے یہ مشورہ دیا کہ غلام کے دیدار کو روکنے کے لیے اور جھگڑے کو بھگانے کے لیے غلام کو دیکھنے پر ایک دیناری آدمی مقرر کر دے پھر کوئی بھی مطالبہ دیدار نہ کرے گا۔ مالک نے اس ارادے سے اعلان کر دیا۔ کہ فی کس ایک دینار ٹکٹ ملے گا، بجوم نے کہا اسے اسحق تو دروازہ تو کھول تو نے بہت تھوڑا ٹکٹ لگایا ہے۔ اس وقت کے ایک دینار کی دوسو درہم قیمت تھی۔ جبکہ اس نے بیس کھوٹے درہم میں یوسف کو خریدا تھا۔ ابھی یہ بات ہو ہی رہی تھی کہ چھ دینار کا ڈھیر دروازے پر لگ گیا۔ اللہ اکبر اسے میرے اللہ تیری شان کے قربان کہاں وہ دھکے اور کہاں یہ کہ صرف دیدار کی تمنا میں پچھ لاکھ چوٹسٹ پر ڈھیر ہیں۔ مالک کے خادموں نے وہ دینار بٹور سے دروازہ کھولا، لوگوں کے سامنے حیرت پاک سے اور واذنہ میں لذت دیدار سے عشاق بیہوش ہو رہے ہیں تن بدن کا ہوش نہیں۔ مالک کے حکم سے خدام نے لوگوں کو باہر نکالا مگر اس حال میں کہ وائرن کو نہ گھر کا ہوش نہ در کا نہ قرب کا نہ دور کا امام غزالی نے فرمایا کہ جب مخلوق کو دیکھنے کا یہ حال ہے تو خالق کو دیکھنے کا کیا حال ہو گا۔ مالک کو دیدار کرانے کا مزہ آگیا۔ یہ لوگ تو تین دن لذت دیدار یوسفی میں مست رہے۔ مالک نے دوسرے دن اعلان کیا کہ جو لوگ عبرانی غلام کا دیدار کرنا چاہتے ہیں وہ فی شخص دو دینار لائے۔ باقی ماندہ لوگ دوسرے آئے دو دو دینار دیئے دس ہزار دینار پھر جمع ہو گئے۔ تیسرے دن بازار مصر میں مالک نے تخت بچھایا۔ اس پر یوسف کو تاج پہنا کر بٹھا دیا۔ اور اعلان کیا کہ کون خریدار ہے جو خریدنا چاہتا ہے وہ خرید لے۔ پہلے وقت میں ایک لاکھ آدمی آئے۔ انہوں نے اپنا سارا مال غلام کی قیمت میں دیئے۔ مگر شام تک غلام نہ بک سکا۔ شام کو واپس گھر آیا۔ دوسرے دن ملک مصر کے بڑے بڑے تاجروں نے اور مالک کے گھر میں دیکھا کہ مالک تاج پہنے بیٹھا ہے۔ لوگوں نے مالک کو کہا کہ تو خوش ہے آج تیرے دروازے پر عظیم لوگ جمع ہیں جو تیرے غلام کے دیدار کی بھینک تجھ سے طلب کر رہے ہیں مالک حضرت یوسف کے پاس آیا اور کہا اسے غلام تیرا نام کیا ہے، مجھ کو شرم آتی ہے تجھ جیسے شہنشاہ حسن و جمال کو غلام کہوں تب یوسف علیہ السلام نے اپنا اسم پاک بتایا۔ آج مالک کو یہ چلا کہ یہ یوسف ہے جس کو یعقوب علیہ السلام کی اولاد نے بیچا مالک نے دست بوسی کی اور عرض کیا کہ میرے لیے دعا کر کہ میں صاحب اولاد ہو جاؤں میں نے اسے اولاد دیوں۔ حضرت یوسف نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ایک کو مان لے آ تو تیرے لڑکا پیدا ہو گا مالک ایمان لے آیا اس کا وہ لہجہ اسود غلام ہاتھوں کی بیماری میں مرجھا تھا کیونکہ ان ہی ہاتھوں سے یوسف پر ظلم کیا تھا۔ وہ کفر میں ہی تھا۔ مالک نے بعد ادب عرض کیا کہ در در کے لوگ تیرے دیدار کے مشتاق ہیں۔ اگر حکم ہو تو دیدار کے لیے حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا جو تیری مرضی بیشتر لوگوں نے اس دن بھی دیدار کیا۔ اس بجوم میں عزیز مصر کے کارندے اور دبیری تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یوسف کو دیکھنے والے تین طرح کے لوگ تھے۔ ایک گروہ کی حالت تھی جیسے مست وار ایک گروہ حیرت زدہ لوگوں کی طرح تھا ایک گروہ مجنونوں کی طرح تھا۔ لوگوں کا

عجب حال تھا کہ دیدار کرنے کے لیے دوڑے چلے آتے مگر واپس جانے کی ہمت نہ پاتے یہ دور والوں کا حال تھا مگر قریب والے بے بصر تھے نہ مالک بن دعر عارفِ حال و حقیقت تھا نہ اس کے گھر والے۔ کیونکہ قریب چار قسم کا تھا ۱۔ قریب جہانی ۲۔ قریب مقبوت ۳۔ قریب رحمت ۴۔ قریب الہی یا قریب حق۔ مصر میں ایک عورت بازو نامی بنت معالقہ بن عاد بن سود بن زیاد بن عاد بن شداد مرد کا وزیر جس نے جنت ارم بنائی تھی بہت امیر عورت تھی اس نے خریداری کا ارادہ کیا اپنی تمام دولت لے کر یوسف علیہ السلام کو خریدنے آئی جب ایک نظر یوسف پر پڑی تو عقل تشدد ہوئی آنکھیں پتھر اگیٹیں۔ اور بولی کیا تو غلام ہے یوسف نے فرمایا ہاں غلام ہوں۔ مراد یہاں اللہ کا عید ہوں۔ عید تین قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ عید کرامتہ جیسے فرشتے ۲۔ عید محبت جیسے انبیاء کرام ۳۔ عید خدمت جیسے عید غلام دنیا نوکر چاکر یا غلام دین جیسے علماء اولیاء عورت بازو نے عرض کیا تیرا خالق کون ہے فرمایا میرا خالق اللہ ہے عرض کیا میں تیرے خالق پر ایمان لاتی ہوں یہ کہا اور اپنی ساری دولت فقراء میں تقسیم کر دی۔ یہ کہتے ہوئے کساری دنیا بھی اس غلام کی قیمت نہیں بن سکتی۔ اور چھوٹی جھوٹی بی بی تاجیات یا دالہی میں شغول رہی۔ ان ہی ایام میں عزیز قلعہ نے اپنی بیوی زلیخا سے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں اس غلام کو خرید لوں جس کی شہرت سارے ملک میں پڑی ہے۔ جاتو جا کر دیکھ لے۔ زلیخا نے روکھا جواب دیا کہ میں اپنے عزیز کے سوا کسی کو پسند نہیں کرتی۔ مراد وہی خواب میں دیکھا ہوا عزیز مصر تھا جس کے عشق میں اور انتظار میں ساری عمر گزارنے کا ارادہ کیا تھا مگر قلعہ سمجھا شاید میرا ذکر ہے خوش ہوا، اور دوسرے دن کا اعلان سنا ہوا تھا کہ جمعہ کے دن غلام کی نیلامی ہوگی جو بڑھ کر قیمت لگائے گا وہی خریدے گا۔ عزیز مصر بھی بد اعتماد خریداروں کی صف میں شامل ہوا سب سے بڑھ کر بولی دی لیکن جب عزیز مصر نے بولی دی تو سب خاموش ہو گئے۔ عزیز مصر نے کہا کہ غلام کے وزن کا سونا اس کے وزن کی چاندی۔ ہیرے۔ یا قوت۔ یا شہم۔ وغیرہ کا فوراً تول کر قیمت ہے مالک نے منظور کیا اور سودا ہو گیا۔ لیکن جب عزیز مصر نے جلوہ یوسفی دیکھا تو ساری خزانہ دے دیا۔ اور کچھ باقی نہ چھوڑا تو لے لے لے کی نوبت ہی نہ آئی۔ ابھی تک مالک بن دعر کے لیے عین یوسفی پر دے میں تھا۔ جب غلام نے کو دیکھا، تو بہت خوش ہوا کہ بہت اچھے دلوں کا ہے لیکن جب آخری ملاقات کے لیے یوسف علیہ السلام کے پاس حاضر ہوا تو غش کھا کر گر پڑا۔ جب افاقہ ہوا تو حضرت یوسف نے پوچھا اے مالک تجھ کو کیا ہوا مگر اب وہ مالک نہیں پر وہ اٹھ چکا تھا وہ تباہ ہے۔ اور کف افسوس ملتا ہے کہ میں نے یوسف کو کیوں گنوا یا کیوں بیچا جس مال کو میں نے کثیر سمجھا وہ تو قلیل تھا کثیر تو حسین یوسف تھا۔ انسان اندھا ہے جو دنیا کو عظیم اور آخرت کو قلیل سمجھتا ہے جن کی آنکھیں روشن ہیں ان سے پوچھ کہ قلیل کون ہے اور کثیر کون۔ مالک نے عرض کیا اے یوسف مجھ کو بتا کہ تو اصل میں کون ہے مجھ سے راز کا پردہ اٹھا دے حضرت یوسف نے فرمایا کہ اگر تو کسی

نہجے تو میں بتاؤں مالک نے سچا وعدہ کیا۔ حضرت یوسف نے فرمایا وہ دس آدمی جو کنعان کے جنگل میں مجھ کو پہنچنے والے تھے وہ میرے بھائی تھے۔ میرے والد یعقوب بن اسحق بن ابراہیم ہیں۔ یہ سنا تو مالک نرا راز ریا اور خطاؤں کی معافی مانگی۔ پھر تجارت وغیرہ چھوڑ کر یاد الہی میں مشغول ہو گیا۔ اس کے ایک بیٹا ہوا اور ساری دولت اس کی والدہ کی سپرد کر کے راہی ملک عدم ہوا۔ عزیز مصر نے اپنے خزانے خالی کر دیئے مگر رب کی امانت کائنات کے خزانوں سے دامن بھر لیا۔ اہل مصرفت عزیز پر رشک کر رہے ہیں۔ جب گھر لے کر آیا۔ ایک روست میں ہے کہ مالک نے عرض کیا کہ اے یوسف میرے لڑکیاں ہیں لڑکا کوئی نہیں۔ دعا فرما کہ رب مجھے لڑکا دے آپ نے دعا دی۔ رب تعالیٰ نے اس کو چوبیس لڑکے عطا فرما دیئے۔ جن کے نام یہ ہیں عافیدۃ نویدۃ نادۃ حمیدۃ۔

۵ دلائل ۷ ذکوان ۷ رالیص ۷ زہیر ۷ سالیس ۷ ضمیر ۷ طیوم ۷ طفیل ۷ عیمل ۷ اکتا ۷ نادیل ۷ اخول ۷ انزل ۷ افس ۷ بیان ۷ غیر ۷ کتار ۷ سفان ۷ غام ۷ فارن ۷ مالک نے عرض کیا تو تمہارے بھائیوں نے کیوں نیچا۔ فرمایا وہ میرے بھائی ہیں یہ بھید ظاہر نہیں کروں گا۔ کریمی کی شان کہ خون پیاسوں پر اتنا رحم۔ اور ثابت ہوا کہ نبی کی

حالت مفرکہ می فاشدینچ جلد ۱۰۰ قال الذی استقر لہ من مصلو لا مویجہ الکی می متوا ۱۰ عسی ان ینفعنا۔ اذ نتخذنا ذلک اذکذک
مکتا یوسف فی الزمان ولینعیمہ من تادیل الاخادیث۔ واللہ غالب علی امرہ ولکن اکثر الناس لا یعلمون۔
اور کہا اس نے جس نے خریدا اس کو مصر کے رہنے والے مالک بن ذعر سے۔ یہ دوسرا خریدار عزیز مصر تھا۔
بادشاہ کے سارے خزانے کا منتظم اس کا نام قطیف تھا نامرد تھا جب اس نے یوسف کو بالکل خرید لیا تو
دس ہزار تاجوں کے پتے پمٹ گئے اس غم میں کہ ہم کیوں نہ خرید سکے اور دس ہزار مرگے اور چالیس ہزار بیمار ہو
گئے۔ اس زمانے میں مصر کا بادشاہ ریان بن ولید تھا وہ قحط سالی کے بعد مرا اس کے بعد قابوس بن مہسوب
بادشاہ بنا مگر زیادہ اختیار عزیز مصر کے ہوتے تھے۔ جیسے کہ پارلیمنٹ حکومت میں وزیر اعظم کے اختیار زیادہ
ہوتے ہیں صدر کے کم کہ اسی کی اولاد میں سے وہ فرعون تھا جسکو فرعون موسیٰ کہتے ہیں۔ اسی لئے رب تعالیٰ
نے قوم موسیٰ یعنی قبطیوں اور فرعون کو خطاب فرمایا وَلَقَدْ جَاءکُمْ یُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَیِّنَاتِ بِشَکِّ الْبَیِّنَاتِ اَتَیْتُمْہَا
پاس یعنی تمہارے باپ داداں کے پاس یوسف پہلے گذشتہ زمانے میں کھلی نشانیوں کے ساتھ۔ حضرت
یوسف کی بات ایک لاکھ ہوئی۔ ولید کو اسلام پیش نہ کیا گیا کیونکہ اس کے سارے زمانے میں حضرت یوسف
میں رہے بجز سات سال کے اور وہ اتنا گریویدہ بھی نہ ہوا۔ قابوس کو اپنے دعوت اسلام دی مگر وہ نہ مانا۔ یہ
دونوں بادشاہ قوم عاتقہ تھے۔ اس وقت ملک مصر کا دار الخلافہ یعنی پایہ تخت منفس شہر تھا اس کو اب منف
کہتے ہیں۔ حضرت یوسف کی نیلامی تین دن ہوتی رہی۔ بدھ، جمعرات، جمعہ۔ روح البیان نے فرمایا کہ ایک بریحا
نے سنا کہ عبرانی غلام کی قیمت یہ پڑی ہے۔ کہ ساری دولت دوا در غلام کو خرید لو۔ وہ سمجھ کہ شاید جتنی جس کی

دولت ہوا تنے میں ہی خریدے۔ اور یہ بھی سننا کہ آج تین دن ہوئے غلام بک نہ سکا۔ اس نے اپنی دولت پر غور کیا تو اس کا سارا سرمایہ بیس سیر کتی ہوئی روٹی تھی۔ اس نے عشق یوسفی میں وہ سب اٹھائی اور مالک کسائے پھر کر دی۔ کہ یہ لیے اور یوسف مجھ کو دیدے۔ یہ میری ساری پونجی ہے۔ کچھ دیر بعد عزیر مصر نے خرید لیا اور کھڑے جا کر اپنی بیوی زلیخا سے کہا۔ یہ عورت سارے ملک مصر میں اور مضافات مصر میں سب سے زیادہ حسین تھی جس طرح کہ مردوں میں یوسف کا ثانی کوئی نہ تھا اسی طرح عورتوں میں اس کے برابر خوبصورت کوئی عورت نہ تھی۔ مگر یوسف علیہ السلام زلیخا سے بھی ایک لاکھ گنا زیادہ حسین تھے۔ زلیخا شاہ طیموس جو سارے مغرب میں یعنی تہائی دنیا کا بادشاہ تھا اس کی اکلوتی بیٹی تھی خواب میں دیدار یوسف سے متشرف ہو چکی تھی اور آپ نے اپنا پتہ بتایا تھا کہ میں عزیز مصر ہوں اور میں تیرے لیے ہوں اور تو میرے لیے۔ زلیخا کئی سال پہلے ہی اپنے اس خواب والے عزیز مصر پر عاشق ہو چکی تھی۔ انیل بادشاہوں اور خوبصورت شہزادوں کے پیغام نکاح آئے مگر زلیخا نکاح پر راضی نہ ہوئی جب عزیز مصر کا پیغام آیا تو فوراً راضی ہو گئی اور قطیف سے اس کی شادی ہو گئی۔ جب پہلی بار منہ دکھلائی ہوئی تو زلیخا سخت غمزدہ ہوئی اور خودکشی کرنے کا ارادہ کیا لوندیوں میں ایک لوندی نے کہا تو صبر کر تیری خواب پوری ہوگی اور بتایا کہ عزیز نامزد ہے تو فکر مند نہ ہو۔ عزیز مصر کسی رات بھی زلیخا کے قریب نہ آ سکا۔ اور زلیخا کنواری ہی رہی گویا کہ رب تعالیٰ نے زلیخا کو قطیف کے پاس امانت بنا کر رکھا جیسا کہ بتقیس شاخو کے پاس مستعار تھی حقیقت میں سلیمان علیہ السلام کی امانت تھی اور جیسے کہ حضرت آسیہ فرعون کے پاس مستعار تھیں کنواری تھیں حقیقت میں خدمت موسیٰ کے لئے وقف تھیں۔ اور جیسے کہ حضرت خدیجہ زہام المؤمنین اپنے پیسے خاوند عمرو بن کندی کے لئے مستعار تھیں حقیقت میں امانت احمد مختار تھیں۔ اسی طرح زلیخا امانت یوسف تھیں۔ شاخو بتقیس کے لئے فرعون آسیہ کے لئے عمرو کندی خدیجہ کے لئے نامزد تھے قطیف زلیخا کے لئے۔ مگر قطیف کو زلیخا سے محبت تھی اسی کی خاطر دہوئی کے لیے یہ غلام خریدا اور سارا خزانہ لٹایا۔ حضرت یوسف کے وزن کے برابر سب خزانے تولے گئے اس وقت حضرت یوسف کا وزن ۱۲۰ رطل یعنی پانچ میس تھا۔ اس طرح تقریباً یکساں سب خزانہ قیمت میں دیا گیا۔ درباریوں نے کہا اپنے ایک غلام کے لیے سارا خزانہ ختم کر دیا۔ اب ملک کیسے چلے گا۔ تب عزیز کو فکر لاحق ہوئی اور سب خزانوں کو بٹلایا۔ کہ دیکھو کچھ خزانہ ہے یا سارے خالی ہو گئے۔ خزانہ اپنی اپنے خزانے میں گئے تو دیکھا کہ سونے چاندی زرد یا قوت۔ ریشم۔ مشک۔ عنبر۔ کافور۔ حویجہ کے خزانے پہلے سے زیادہ بھرے ہیں۔ سب خوش خوشی دورے دورے آئے اور خوشخبری دی۔ عزیز مصر حیران رہ گیا۔ سمجھا شاید مالک سے خبر انہیں لیا ہو، مالک کے پاس گیا تو دیکھا کہ سب خزانے دیئے ہوئے موجود ہیں۔ خود جا کر اپنے خزانوں کو دیکھا تو دگنے تگنے بھرے ہوئے تھے اور خزانچیوں کی خبر درست تھی۔ سب حیران تھے کسی کی سمجھ میں یہ راز نہ آتا تھا۔ انہوں نے اس سے

پہلے یہ معجزہ کب دیکھا تھا۔ ایک درباری نے کہا کہ آپ غلام ہی سے پوچھیں وہی اس راز سے پردہ اٹھا
 سکتا تھا۔ عزیز نے کہا وہ کیونکہ اس راز کو جانتے گا درباری نے کہا میں نے اس کے ساتھ پرندوں کو باتیں کرتے دیکھا
 ہے وہ کوئی عام انسان نہیں ضرور وہ بے مثل کائنات ہے۔ عزیز نے یوسف کو بلایا اور پوچھا کہ اسے یوسف
 نے سارے خزانے تیری قیمت میں خالی کر دیئے تھے۔ مگر وہ پھر دگنے پھرے ہوئے ہیں یہ کیا راز ہے فرمایا کہ
 میرے اللہ نے تیرے خزانے پھر دیئے اس نے پوچھا اللہ کون ہے جو ایسا فرمایا جس نے مجھ کو تجھ کو اور ساری کائنات
 کو پیدا کیا پوچھا اس نے یہ کرم کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا یہ کرم تجھ پر نہیں بلکہ مجھ پر ہے اس لیے کہ تو میری وجہ
 سے شکریوں درباریوں اور بادشاہ کے سامنے مطعون و معتوب نہ ہو تیرا مجھ پر احسان نہ رہے۔ میری
 شان تیری نظروں میں بلند ہو جائے عزیز مصر خوش ہوا گھر آیا اور کہا اگر نبی مثواء لے بیوی اس غلام کے
 لیے خوب صورت کمرہ ہر طرح آراستہ پیراستہ تیار کر جہاں یہ خوش و خرم رہا کرے۔ یہ حکم یا اس نے لیا عزیز مصر
 نے فراست سے جان لیا کہ یوسف سے زینما کی محبت ہو گئی کیونکہ جب زینما کی پہلی نظر یوسف پر پڑی اور
 دنگن لگائیں میں تو زینما عجیب دیوانوں کی طرح اس کو دیکھتی ہی رہی مگر حضرت یوسف کی نگاہیں پھر نہ اٹھیں
 نیچی ہی رہیں یا اس نے حکم دیا کہ عزیز کو یوسف علیہ السلام کی فضیلت و شرافت معلوم ہو گئی تھی۔ یا اس نے
 حکم دیا کہ عزیز نے آج رات خریدنے سے پہلے خواب دیکھا تھا کہ اسے عزیز غلام کو خرید اور زینما کے سپرد کر
 دے دونوں میں جدائی نہ دالنا یا اس نے حکم دیا کہ علی ان یتفقنا۔ عنقریب یہ بچہ ہم کو نفع دے گا یا اس طرح
 کہ حکومت میں میرا ہاتھ ٹٹائے گا مفید مشورے دے گا کیونکہ سارے ملک میں اس جیسا ذی عزت ہونا کوئی
 نہ دیکھا یا اس طرح کہ ہم اس کو بچیں گے تو بہت نفع آئے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ آؤ تیرے ہاں ملنا۔ اسے زینما تجھ کو
 اس سے محبت بھی ہے۔ تجھ کو جدائی گوارا بھی نہیں ہم اس کو اپنا متبنی بیٹا بنالیں گے۔ یا اس نے اگر زینما کا حکم دیا
 کہ زینما نے بھی کہا تھا کہ اسے عزیز کو سارا خزانہ خرچ کر دیا تب عزیز نے بولا کہ اگر مجھے تو خزانے کا نکتہ مت کر اس غلام
 کا خیال رکھ جس کے پاس یہ ہو اس کو خزانوں کی پروا نہیں ہوتی یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینما میرا بیٹا ہے اس کا
 اکرام کر کیونکہ میں کریم ہوں اور اس کو بھی میں نے کریم پایا۔ یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینما اس کو پہچان اور اپنے
 سے اچھا مکان دے۔ زینما نے جانا کہ سب سے اچھا مکان تو دل ہے پس دل میں جگہ دی یا اس نے حکم دیا
 کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ جس سے پرندے باتیں کریں۔ وہ ضرور خدا کا پیارا ہے اگر ہم اس کی عزت کریں گے
 تو اس کا خدا ہماری عزت فرمائے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ یہ ہمارا قائم مقام ہوگا۔ عزیز نے
 مصر نے یوسف علیہ السلام کی عزت کی رب تعالیٰ نے اس کے بدلے میں عزیز کو ایمان دیا۔ اور جو تھے دن عزیز
 کا خفیہ طریقے سے مومن صحابی بنا جس طرح کہ فرعون کے جادوگروں نے حضرت موسیٰؑ کو ایمان دیا اور یہ سب

بڑا انعام ہے جو ہم نے عزیز مصر کو دیا کہ دنیا کے خزانے لٹائے اور دنیا بھی واپس پائی، خزانہ ایمانی بھی پایا۔ ہمارا رب کتنا کریم و عظیم ہے۔ کوئی اس کا بن کر تو دیکھے فرماتا ہے اور اسی طرح ہم نے جگہ دی یا قوت دی زمین میں یوسف کو تو طریقے سے یوسف زمین میں قوت ملی۔ ہمارے گھر میں سب سے شان والی جگہ ملی اور عزت ایسی ملی کہ دونوں خاوند بیوی خدمت گزاری میں لگ گئے۔ دوسرے یہ کہ عزیز کا تخت یوسف کو دیا جو مصر کے علاقے مصر کی حکومت میں تھا ملک مصر چالیس میل لمبا چالیس میل چوڑا تھا۔ تیسرے یہ کہ ہم نے یوسف کو نبوت دی۔ چوتھے یہ کہ حکمت دی۔ پانچویں یہ کہ لوگوں کے دلوں پر قدرت دی۔ چھٹے یہ کہ خزانے اس کو دیئے۔ ساتویں یہ کہ سب پر غلبہ دیا قحط میں سب اس کے غلام بن گئے۔ آٹھویں یہ کہ مصر کے علاوہ سات ملک اس کو اور دیئے۔ اور اس کی حکومت مصر سے باہر بھی ہوئی۔ بغیر جنگ کے خود بادشاہوں کو اس کا مطیع فرمان کر دیا۔ نویں یہ کہ جن لوگوں نے اس کو ذلیل کیا یا کرسکی کوشش کی وہ اس کے سامنے کمزور اور ذلیل ہوئے۔ اور یہ طاقتور رہا۔ دسواں انعام یہ کیا کہ وَلْيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ اور البتہ ہم سکھاتے رہے اس یوسف کو باتوں کی تاویل کرنا۔ اس طرح کہ خوابوں کی تعبیر یوسف کے سوا کوئی نہ جان سکتا تھا۔ اور اس طرح ہم نے یوسف کو زمین کی نو سوز بانیں آسمان کی نو سوز بانیں، ہوائی پرندوں کی نو سوز بانیں، کٹرے مکوڑوں کی نو سوز بانیں سکھائیں۔ اور اس طرح کلام کا ظاہر بھی سکھایا اور باطن بھی بتایا۔ کلام کی چار قسمیں ہیں حضرت یوسف سب کو جانتے تھے۔ ظاہر۔ باطن۔ عبارت۔ اشارت۔

اور اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک غالب ہے اپنے فیصلے پر۔ غلبہ کہتے ہیں چاہت اور منشا کے پورے ہونے کو اللہ ہمیشہ سے غالب ہے۔ یعنی جو وہ چاہتا ہے وہ ہو جاتا ہے جو بند چاہتا ہے وہ نہیں ہوتا۔ یعقوب علیہ السلام نے کیا چاہا۔ بھائیوں نے کیا چاہا۔ یوسف نے کیا چاہا۔ مالک نے کیا چاہا۔ عزیز مصر نے کیا چاہا۔ زلیخا نے کیا چاہا مگر ہوا وہی جو رب نے چاہا کیونکہ وہ ہی غالب ہے اپنے فیصلہ پر۔ ازل سے ابد تک مشیت رب اور مشیت بندے کا مقابلہ ہے مگر اللہ غالب علیٰ ائمہ۔ غلبہ رب کی مشیت کو ہے۔ وَلَيَكُنْ الْفَتْوَىٰ لِلَّهِ كَمَا يَعْزِمُونَ۔ لیکن اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے۔ لفظ ناسی قرآن میں بہت لوگوں کے لئے استعمال ہوا کبھی واحد کے لئے کبھی جمع کے لئے یہاں منافق یا عام کفار یا بیوقوف لوگ یا صرف مکے والے مراد ہیں جنہوں نے اس قہقے کا مطالبہ کیا تھا اس خریداری اور زلیخا کے گھر میں آنے کے وقت حضرت یوسف کی عمر بارہ سال تھی عزیز مصر کی عمر ساٹھ سال زلیخا کی غائب تیس سال عمر تھی وَلَقَدْ بَلَّغَكُمْ آتِنَاكُمْ حُكْمًا وَعَلَّمَاؤُكُمَا ذَلِكَ تَجْنِي الْمُحْسِنِينَ۔ اور جب ہمارا یوسف اپنی قوت جہانی یعنی جوانی کو پہنچ گیا جوانی کی عمر پندرہ سے تیس سال تک ہوتی ہے اور عقل کی پختگی تیس سے چالیس سال تک ہوتی ہے اور حیثیت و رعب کی زندگی چالیس سے پچاس سال تک ہوتی ہے عمر کی سات قسمیں ہیں عمر طفل ازیم پیدائش گیارہ سال تک۔ عمر آدمی گیارہ سال سے پندرہ سال تک۔ عمر جوانی پندرہ سے تیس سال تک۔ عمر پختگی تیس سے

چالیس سال تک ۵۰ عمر قوت چالیس سال سے پچاس سال تک ۶۰ عمر کمزورت پچاس سال سے پچتر سال تک ۷۰ عمر ضعیفی جو شخص پچتر سال سے تلو سال تک یا اس سے اوپر حقیقی بھی ہو (روح البیان مع زیادت) یہاں مراد تیس سال کی عمر ہے یعنی یوسف تیس سال کی عمر پہنچے، تب ہم نے ان کو حکم یعنی حکومت دے دی۔ بعض نے کہا علم دانائی کا کمال دیا اور ظاہری علم بھی دیا۔ یا ظاہری علم کے برتنے کی اجازت دے دی۔ امام حسن سے روایت ہے حضرت یوسف کنوئیں میں آنے کے وقت سے نبی تھے۔ مگر اب ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ بعض نے کہا حکم سے مراد حکمت عملی ہے اور علم سے مراد حکمت نظری یعنی غور و تدبیر ہے اور اسی طرح جس طرح کہ عجیب و غریب، ثواب و جزا، برکت و رفعت یوسف علیہ السلام کو ہم نے دی تا قیامت دیتے ہیں گئے یاد دیتے ہیں۔ ہر نیک کار انسان کو بشرطیکہ محسن بن کر حاضر درگاہ ہو۔

شعر آج بھی ہو جو بایم سایاں پیدا آگ کر سکتی ہے انداز گلستاں پیدا
بعض نے کہا کہ حکم سے مراد عقل ہے۔ اور علم سے مراد عقل کو استعمال کرنے کا طریقہ۔ بعض نے کہا عقل علم سے بہتر ہے کہ حصول علم کا ذریعہ ہے۔ بعض نے کہا علم عقل سے بہتر ہے کہ علم سے ہی عقل استعمال ہوتی ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ عشق دونوں سے اعلیٰ ہے کہ مدد دل پر غالب اور دونوں کا رہنما ہے۔ عقل دنیا کے لیے ہے اور عشق دین کے لیے ہے۔ اس میں عطا کرام کے چند قول ہیں۔ کہ محسنین سے کیا مراد ہے ایک قول یہ کہ مراد نمازی ہیں۔ ایک یہ کہ مراد اچھے اخلاق والے ہیں۔ ایک یہ کہ مراد بے ریا عمل کرنے والے ہیں جو فقط اللہ کے لیے کیا جائے کسی کو دکھایا بتایا جتایا نہ جائے۔ ایک یہ کہ مراد انبیاء کرام ہیں۔ یعنی ہم انبیاء کرام کو اسی طرح بتلویق عطا فرماتے ہیں۔ یہی قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہ قول درست ہے کیونکہ کذاب کی تشبیہ مشبہ یہی برابری چاہتی ہے۔ ایک یہ کہ مراد محسنین سے سب عبادات کرنے والے متوکلین علی اللہ ہیں۔ اور بڑا سے مراد وصل الہی ہے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم کے لیے کسی جیلے وسیلے کی چنداں ضرورت نہیں جب کرم کرنے پر آتا ہے تو یہ وسیلہ انسان کو بھی تخت نشاہی پر بٹھا دیتا ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام کو اپنے بھائی بدمذہب عزیز میں، جان پہچان والوں میں جان کی امان اور پناہ نہ ملی یہ دنیا کی حالت ہے۔ مگر جس ملک میں نہ جان پہچان، غلامی کی زنجیروں میں جکڑ کر لایا جانے والا جن کے ذہنوں میں یوسف کے متعلق چور اور بھگور سے غلام کا تصور بٹھایا گیا۔ عام غلاموں کی طرح منڈی میں لا کر فروخت کیا جانے والا یوسف اس کی نشان دہی ملک میں اتنا عظیم ہو جاتا کہ جس نے غلام بنا کر خریدا وہی غلاموں کی طرح نہ مدت کرے۔ نہ کوئی ہنر دیکھا نہ ظاہری فضل۔ یہ سب رب ہی کا کرم ہے۔ یہ فائدہ کذاب کہتا یوسف سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہنر و فضل، عقل و تدبیر سب بیکار ہے وہاں احسان اور عمل صالح کی عزت وہاں زور ہندی یا حیلہ سازی بے فائدہ ہے۔ وہاں تو زاری، عاجزی کی ضرورت ہے۔ شعر

زور را بگزار زاری را بگیر
رحم سوئے زاری آید لے فقیر

یہ فائدہ بخیزی المحسنین سے حاصل ہوا۔ خدا تعالیٰ ازادنی نصیب کرے۔ تفسیر فائدہ:۔ اپنی والدہ کو فریاد سنائی اور
شکوہ شکایت کرنی صبر اور تحمل کے خلاف نہیں، نہ ہی نیکی کے خلاف ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے اپنی والدہ کی
قبر پر پہنچ کر سب شکوے شکایت کئے۔ اور فریاد کی کیونکہ دنیا میں والدہ منظر جمال خدا تعالیٰ ہیں۔ تو ماں سے روبرو
فریاد کرنی رب ہی سے فریاد کرنی ہے۔ پس جانتا چاہیے کہ انبیاء کرام بدرجہ اولیٰ امت کے لئے منظر جمال الہی
ہیں۔ لہذا دیوی تکالیف میں انبیاء کرام اولیائے عظام کے استنافوں پر فریاد کرنا مثل کشا سمجھ کر شکوے شکایت
کرنا بالکل جائز ہے۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یا رسول اللہ فلاں شخص نے مجھ کو ستایا ہے۔ مجھ پر ظلم کیا ہے۔ اور اس طرح
مخلوق سے فریاد کرنی سنت نبوی ہے۔ دیکھو وہ یوسف علیہ السلام جنہوں نے ہزاروں تکلیفیں، مصیبتیں، ماریں
برداشت کیں مگر کسی سے شکوہ شکایت نہ کیا۔ نہ روئے چیخے۔ بلکہ کمال متانت سے بردباری سے تحمل فرمایا۔
لیکن والدہ کی قبر پر آکر تمام شکوے شکایت کئے۔ اور زار زار روئے کیونکہ جانتے تھے کہ آغوشِ مادر میں رحم و
جمال الہی کا جلوہ آشکارا ہے۔ اسی طرح دامنِ مصطفیٰ بھی امت کے لئے رحم و کرم الہی کا دروازہ ہے یہاں
ردنا اور فریاد کرنا خدا تعالیٰ ہی سے فرمادہ ہے۔ یہ فائدہ من الزا عیدین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ:
اہل قبور سے فریاد کرنا بھی جائز اور مفید ہے۔ یوسف علیہ السلام نے والدہ راحیل کی قبر پر کھڑے ہو کر ہی فریاد
کی قصی۔ یوسف علیہ السلام نبی ہیں اور نبی کوئی ناجائز کام نہیں کرتا۔ اور راحیل نبی نہ تھیں۔ ولیہ تھیں۔ ثباتِ ثبوت
کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر حاضر ہو کر ان سے فریاد کرنا جائز ہے۔ یہ فائدہ بھی من الزا عیدین کی تفسیر سے
حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ:۔ کافر کی درست اور صحیح تجارت کی کمائی حرام نہیں۔ اس کا کھانا کافر کی دعوت
قبول کرنا جائز ہے۔ اس کے ہدیے قبول کرنا بھی حلال ہے فائدہ اگر می شوی سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے
یوسف علیہ السلام کو عظیم میر جیسے کافر اور موسیٰ علیہ السلام کو فرعون جیسے کافر کے گھر پر درش کرایا۔ اللہ تعالیٰ
اپنے انبیاء کرام کو حرام غذائیں نہیں کھلاتا۔ اگر کافر کی کمائی حرام ہوتی تو یہ کبھی نہ ہوتا۔ چھٹا فائدہ:۔ سب سے
ضروری چیز ایمان ہے۔ پھر علم۔ ایمان جوڑے علم اس کا پھل۔ جتنا مضبوط ایمان ہوگا اتنا ہی زیادہ پھل۔ علم
نصیب ہوگا اچھے ایمان والوں کو۔ علم لدنی ملتا ہے ایمان سے۔ کتنے ہی پرہیزگار علم حقیقی سے
محروم ہی رہتے ہیں۔ یہ فائدہ و نفع لے کر حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ:۔ مصیبتیں رب تعالیٰ کی رحمت ہیں اسی
لئے نیکیوں، نیکیوں، عالموں کو یہاں تک کہ انبیاء کرام پر زیادہ آتی ہیں۔ ان مصیبتوں نے ہی یوسف علیہ السلام کو
تحتِ ظہری تک پہنچایا۔ مصیبت ہی صبر و شکر اور رب کی بارگاہ میں گر کر ٹانے کا دریہ ہے۔ اسی سے
قرب الہی حاصل ہوتا ہے۔ دنیا مومن کا قید خانہ ہے۔ پیاری چیز کو قید ہی رکھا جاتا ہے۔ یہ فائدہ:

وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَعْلَمُونَ - سے حاصل ہوا۔ آنکھوں فائدہ۔ دین ہو یا دنیا کوئی شی غیر محنت، مشقت حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا طالب حق کو مصائب دنیا سے نہ گھبراننا چاہیئے۔ یہ فائدہ واقعات یوسفی سے حاصل ہوا۔
 نواں فائدہ۔ انبیاء کرام کا علم بھی بے مثل ہوتا ہے۔ ان جیسا علم کسی کے پاس نہیں ہوتا۔ نہ انسانوں کے پاس نہ جن فرشتوں کے پاس کیونکہ سب شاگرد ہیں مخلوق کے مگر یہ گروہ انبیاء کرام شاگرد ہے خالق کائنات کا۔ یہ فائدہ و تعلیم سے حاصل ہوا۔

اعترافات | یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یوسف علیہ السلام کے لیے رب تعالیٰ نے فرمایا۔ وَكَلَّمَا بَلَدًا أَشَدَّاءُ آمِنًا هُكْمًا وَحُكْمًا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے لیے

فرمایا۔ وَكَلَّمَا بَلَدًا أَشَدَّاءُ وَاسْتَوَى آمِنًا هُكْمًا وَحُكْمًا۔ یہاں واسْتَوَى فرمایا پہلی آیت میں وَاسْتَوَى نہیں ہے

اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ جواب۔ استوی کا معنی ہے چالیس یا ساٹھ سال پورے ہونے کے بعد ہم

نے دیا۔ اور غیر استوی کا معنی ہے چالیس سال سے پہلے ہی ہم نے حکمت و دانائی اور علم دیا۔ (بن ابی بکر رازی)

اور وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسف کے مدارج نبوت و لیاقت تو کچھ اولاد نبی اور خاندان نبوت ہونے کی وجہ سے درج

میں پیش ہوئے۔ اور کچھ ان مصائب میں طے کرادیئے گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ مدارج عمر کے لحاظ سے

طے کرائے گئے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کَلَامًا وَحُكْمًا بِمَنْجَسٍ۔ منجسین فرماتے ہیں نجس کا معنی ہے حرام

اور نجس کلامی۔ تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے یہ کیوں لیئے۔ خاندان نبوت تو حرام کلامی سے پاک

ہوتی ہے۔ جواب۔ اولاً تو مجبور مفسرین نے نجس کا معنی کھوٹا سکر یعنی چاندی کے درہم معنی کئے جو

رانج تو ہے مگر کم قیمت میں بتعالیٰ خالص چاندی والے درہموں کے۔ قرآن مجید کی اگلی عبارت بھی اسی معنی کی تائید

فرماتی ہے۔ کہ فرمایا معمولی گنتی کے چند درہم تھے۔ نہایتاً اگر نجس کا معنی حرام کلامی ہی کیا جائے۔ تب بھی اعتراض

کا کوئی گنجائش نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ بھائیوں کا ابتدائی فسق و فجور کا دور تھا۔ اس وقت کے اعتبار سے تو حضرت

یعقوب نے ان کو بھیڑا دیکھا تھا۔ خاندان نبوت کے آثار تو وہ کے بعد ظاہر ہوئے اس وقت کے اعتبار سے

ان کو ستا سہ بنا کر دکھایا گیا۔ اور یہ حرام ہونا پہلے نہ تھا۔ یعنی وہ کلامی اور چاندی مالک بن زعر کی ملکیت میں

حرام نہ تھی۔ جب برادران یوسف نے لی تب حرام ہوئی۔ کیونکہ آزاد کو غلام بنا کر بیچنا حرام ہے اور حرام چیز کی

قیمت بھی حرام۔ یہ قیمت یوسف کی نہ تھی۔ بلکہ ان کی غلامیت کو ظاہر کر کے غلامیت کی تھی۔ تیسرا اعتراض۔

پہلی آیات میں فرمایا گیا وَادْعَيْنَا ادر یہاں فرمایا گیا۔ وَلَمَّا بَلَغَ اعمیٰ آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت اعمیٰ وقت

عطا ہوئی۔ جب بھائیوں نے کوئی میں دلا اور اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ نبوت اس وقت عطا ہوئی جب

زلیخا کے گھر میں بستے ہوئے بھی کئی سال گزر چکے تھے۔ دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب۔ اس کا ایک

جواب تو یہ ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ اَوْحِیْنَا کا معنی ہے الہام جو قبل نبوت اور غیر نبی کو بھی ہو جاتا ہے اور لَمَّا بَلَغَ سے مراد ہے۔ اب تبلیغ نبوت کی اجازت کے لیے علم و حکمت عطا ہونا۔ دوسرا جواب وہ ہے جو تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اَوْحِیْنَا سے وحی نبوت مراد ہے اور نبی فرمایا جانا۔ اور لَمَّا بَلَغَ سے مراد ہے حضرت یوسف کا رسول بنایا جانا۔ رسول کا درجہ نبوت سے اونچا ہے۔ اس لیے اس کے واسطے علم و حکمت بھی زائد چاہیئے جو آب عطا ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ۔ حیات ابدی کا پانی ظلماتِ عالمِ ناسوت کے ظلماتِ بحر میں ملتا ہے اسی طرح علم الہی کا پانی قلبِ مومن کو ظلماتِ تائب میں نصیب ہوتا ہے۔ اور جب قلبِ حسین حیات ابدی کے ظلماتِ ابتلاء کے غیاباتِ الحجب سے نکلتا ہے۔ تو اہل نظر جمالِ باطن کو دیکھتے ہوئے اَمْرٌ ذُو بَعَادَةٍ کے مقامِ غفلت اور تردد و منزلت سے آدابِ بجالاتے ہیں اور نظرِ عرفانی کے اندھے صرف جمالِ ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے قلبِ عرفانی کو خواہشاتِ شہوانیہ کے کھوٹے سکون کے عوض بیچ دیتے ہیں۔ اور اہل فکر و فہم اس تجارتِ خسارہ سے خود کو بہت دانشور سمجھتے ہیں مگر امرِ فطرت ہے کہ جمالِ ظاہر کے لیے ذمیوی خطرات نہیں۔ دشمن زیادہ جہاں باطن کے ہیں۔ قلب کو ادنیٰ شہوت سے بچنا بڑی حماقت ہے مگر اَوَّلًا دِل کو صبر و تقاضا لازم ہے۔ قلبِ حسین اترو دی نفع کی طرف راغب ہوتا ہے تاکہ تجلیِ جمال و جلال کے شرابِ طہور کی مستی میں شواہدِ ربانہ کا تمام حاصل ہو۔ اسی لیے منازلِ قلبیہ کے حصول کے لیے مجاہدہ نفسی و معنی ضروری ہے۔ لیکن طبیعتِ نفسِ ارتقوتِ حواس اپنے تقاضوں کو اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لیے حقیقتِ دل اور اصلیتِ قلب کو نہیں پہچانتے کیونکہ ناسوتِ کنعان کے بیابانِ مکر و فریب میں ہیں۔ ہاں اگر قلب کے حسنِ اصل کی عزت دیکھنی ہے تو معرفتِ مصداقِ بازو تجلیات میں محلاتِ عشقِ حق میں دکھائی جاتی ہے۔ جہاں طالبِ دل حبیبِ قلبِ عشقِ حقیقی سے خطاب فرماتا ہے۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَدَّاهُ مِنْ مِصْرَ يَمْوَاتِيهِ أَكْثَرُ مَنْ مِثْوَاهُ عَنِ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَفْخَ خَدَّاهُ وَلَئِنَّكَ لَمَكْتَمٌ بِإِيَّائِمْ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُمُ الْكِتَابَ الَّذِي نَبَيُّنَا عَلَى آخِرِهِمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ جب یوسف قلبِ طبیعت کے اندھیرے کنوئیں اور ظالم ناقد سے حواسِ عشرہ کے چنگل سے نکل کر معرِ شریعت میں داخل ہوا تو دلائلِ شریعت کے مرقی عزیزِ قانون سے کہا کیونکہ قلب کا بچا فریاد اور زناںِ مکر کا بھیج منظم ہی تھا۔ اپنی عورتِ محکومہ دنیا سے کہا کہ خدمت و اکرام سے مقامِ ظاہر بہترِ طبیبِ مجاہدہ طریقتِ قلبِ مرین کیلئے بناتا کہ راہِ عزالت میں عالمِ حقیقت کی طرف وصل پائے اور منزلِ جسد میں بقدرِ ضرورت خدمتِ رعبہ برمانہ فیضانِ قلبِ قریب ہے جب یہ اربابِ شریعت سے ہم کو نفع و صل سے اودیا ہم

شریعت اور دنیا میں کرنا قانون شرعی اور قدرت طریقت کے دودھ سے اور لذات دنیا سے پرورش کر لیں۔ اور گہوارہ شریعت کے حدود میں رہ کر حلال و طہیات دنیوی سے فرما بردار پھر میں جائے۔ جب قلب جہد میں بشریت میں شریعت اور دنیا و محبت کی پرورش میں سکون و قوت پالیتا ہے تب رب قدیر کی طرف سے صحت سردی کا آواز و شیدائی بلند ہوتا ہے کہ ہم نے اسید طریقت یوسف قلب کو زمین بشریت میں سکونت و حکومت و طاقت بخشی۔ اور یقیناً ہم ہی قلب مطہرہ کو اسرار غیب کی باتوں کا نور شعور عطا فرماتے ہیں۔ پس جیسے درختان نباتیہ کی جڑیں مضبوط ہوں تو پھول و پھل گشتے ہیں اسی طرح شجر قلب کی جڑ جب انسانیت کا ملک کی مٹی میں مضبوط ہو جائے تو چستان قلبی میں علوم و فنون کے پھنے معارف حقیقیہ کے پھول اور مشاہدات ربانہ کے پھل گشتے ہیں۔ اور اللہ ہی غائب ہے دل کی تمام کیفیات پر قلب کے تمام امور پر رب تعالیٰ کا ہی غلبہ ہے وہاں کسی باطل کا حکم نہیں چلتا۔ اس لئے دل انسانی اللہ کی محبت و طلب میں شاغل رہتا ہے۔ جذبات عنایات میں حکم ربانی کا ہی غلبہ ہے وہی اللہ قلب کو متعارف عارضی کے عراط مستقیم سے بچا کر اسی راہ کے ذریعے تخت بقا پر بٹھاتا ہے جہاں انانیت نفس کا خاتمہ ہے اور نصرت بتا یا اللہ و فی اللہ یعنی اللہ کے غائب امر سے ذات احدی میں اسی کے لئے بقا ہے لیکن اکثر حواس اور اہل حواس اس کو نہیں جانتے کہ زمین قالب میں حواس جدیدہ صرف کمال کے حصول و قبول کی کوشش کے لئے پیدا کئے گئے ہیں نہ کہ میدان نقصان و خسارے میں سرستی کرنے کے لیے۔ عالم جبر و قدر میں نفس کا حصہ جہالت ہے جو عطا و ابلیسیت ہے اور قلب کا حصہ علم جو عطا و رحمانی ہے جہالت بری ہے کیونکہ جنم کی خار دار جھاریاں ہیں علم اچھا ہے کیونکہ نور کے پھیر کھٹ ہیں۔ علم دو قسم ہے۔ علم شریعت و علم طریقت۔ شریعت نعمت ہے اور طریقت احسان ربانی ہے۔ علوم کا شہنشاہ علم باللہ ہے کہ اس سے صفائی باطن اور آئینہ قلب کی جلا ہے جہاں کے اعمال خیر زیادہ ہوں تو بھی نفع فقور علم باللہ کے فقور سے اعمال خیر بھی زیادہ نافع ہیں۔ عالم دینی ہے جس نے ظاہر سے باطن کو پایا۔ شریعت سے معرفت کو پایا و رزق جاہل ہی ہے۔ اکابر دین کی نظر اصلاح قلب کی طرف ہوتی ہے نہ کہ قالب کے زنجیروں میں قلب نظر خالق کا منظر ہے اور قالب نظر مخلوق کا منظر ہے۔ جب اصلاح قلب مکمل ہوتی ہے۔ تب پیغام ربانی ہوتا ہے اَلْقَابِلُذَکَ اَشَدُّ اَقْبَلًا حُكْمًا وَجَلَدًا کَذَٰلِکَ تَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ۔ اور جب چستان شریعت کی پربہار عدد و حفاظت میں رہ کر یوسف قلب فیضان الہی وادوات ربانی کے قبول کرنے کی طاقت و لیاقت میں اپنے وقت کمال کو پہنچ گیا تو ہم نے اپنے کرم عظیم سے اس قلب کو سلطنت قالب عطا کی اور علم اجماع بخشا۔ حکمت الہیہ اور علم نقدی کے موتی اور پھول نچھاور کئے اور تمام اعضاء و ریسہ اور اعمال و احوال کو جب وہ اخلاق شریعت و اعمال طریقت و ابصار معرفت سے محسن بن جائیں اسی طرح ہم مقام حقیقت پر پہنچا کر نظائر و تجلیات کا بدلہ و جزا و جزا دیتے ہیں کیونکہ کمال ملی افضل ہے کمال ملی سکندر ملی کمزوری شدید برحق ملی کمزوری سے۔ یونیا و کرام فرماتے ہیں کہ علم سے ایمان ہے اور ایمان سے یمن ہے اور یمن دانا۔ عاقل اور خائف ہے۔ ایمان درخت ہے علم اس کی جڑ ہے۔ یمن اس کا پھل ہے اور اس درخت کی چودہ مثلی شاخیں ہیں۔ ۱۔ ایمان مثل کشتی ہے کہ پار لگاتا ہے ۲۔ ایمان مثل عرش ہے کہ سب کے اوپر ہے۔ ۳۔ مثل آسمان ہے کہ سب نورانی میں ہیں ۴۔ مثل سورج ہے کہ سب اندھیرے ختم کرتا ہے ۵۔ مثل تارہ ہے کہ ہدایت دیتا ہے ۶۔ مثل زمین کی مٹی ہے کہ سب کچھ اگاتا ہے ۷۔ مثل سوئے کی خصل ہے کہ ہر چیز اس سے مل جاتی ہے ۸۔ مثل چاندی کے بے ملاوٹ ظاہر ہو جاتی ہے۔ ۹۔ ایمان مثل دیدیا ہے کہ پیہوی دھند کرتا ہے ۱۰۔ مثل چمن ہے کہ زینت دیتا ہے۔ ۱۱۔ مثل مشک و عنبر ہے کہ دھند تک خوشبو دیتا ہے۔ ۱۲۔ مثل کافور ہے کہ قلب موسمی کو ٹھنڈک دیتا ہے ۱۳۔ مثل عصا و موسوی ہے کہ باطل کے سب سانپ فنا ہوئے ۱۴۔ مثل انگور مٹی کے ہے کہ نشان یا دشابیت ہے۔ (روح البیان امام غزالی)

وَرَأَوْدَتُهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ

اور ورغلایا اس کو اس عورت نے وہ تھا میں گھر جس کے سے خواہشات اسکی سے اور بند کر کے

اور وہ جس عورت کے گھر میں تھا اس نے اسے بھلایا کہ اپنا آپا نہ روکے اور

الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالِ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ

عورت نے دروازے اور بولی آجاتی ترے ہی لیتے فرمایا پناہ اللہ کی بیشک وہ مہربانی

دروازے سے سب بند کر دیئے اور بولی آؤ تمہیں سے کہتی ہوں کہا اللہ کی پناہ وہ

رَبِّیْ أَحْسَنَ مَثْوَاىِٕ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۳﴾

ہے میرا اچھا بنایا اس نے رہائش گاہ شان یدہ ہے کہ نہیں کامیاب ہوتے ظلم کر نبوا سے

عزیز تو میرا رب یعنی پرورش کرنے والا ہے اس نے مجھے اچھی طرح رکھا بیشک ظالموں

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ ۚ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بَرَّهَانَ

اور البتہ بیشک ارادہ کر لیا عورت کا اس اور ارادہ کر چکے ہوتے کا اس اگر نہ دیکھ لیتے برہان کو

کا بھلا نہیں ہوتا اور بیشک عورت نے اسکا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا اگر اپنے

رَبِّهٖ ۚ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْءَ وَالْفَحْشَآءَ

رب اپنے کی اسی طرح البتہ پھرتے رہیں گے ہم سے اس مصیبت کو اور برائی کو کہ

رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا ہم نے یونہی کیا کہ اس سے برائی اور بے حیائی کو پھیر دیں

اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ﴿۲۴﴾

بیشک وہ سے بندوں ہمارے اخلاص والوں

بیشک وہ ہمارے چنے ہوئے بندوں میں سے ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی دنیوی ابتلا و مشکلات کا ذکر ہوا اب دینی آزمائشوں اور مشکلات کا ذکر شروع ہوا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں

بھائیوں کی طرف سے عداوت و دشمنی کی بنا پر پہنچی ہوئی مصیبتوں کا ذکر ہوا اب یہاں عشق و محبت کی بنا پر پہنچی ہوئی مشقتوں کا آزمائشوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان تکلیفوں کا بیان ہوا جن سے بچنا اپنے اختیار میں تھا۔ ان تکلیفوں کا ذکر ہوا ان سے بچنا اپنے اختیار میں تھا چوتھا تعلق پچھلی آیات میں یوسف کو دیکھنے والی مختلف نظروں اور نظریات کا ذکر کیا گیا اب زلیخا کی نظر کا ذکر کیا گیا کہ جب زلیخا نے دیکھا تو کیا نظریہ قائم کیا۔ گویا کہ یوسف ایک دیکھنے والوں کے خیالات مختلف۔

تفسیر نحوی

دَاوَدُ الَّذِي هُوَ فِي بَيْتِهِ عَنْ نَفْسِهِ فَعَلَقَتِ الْبُيُوتُ وَأَوَّاهُ سِرْجُهُ رَأَوْ دَرَسَ فَعَلُ مَا نَسَى
مونث واحد رَوَوْا سے بنا بمعنی قلبی خواہش کو نرمی سے ظاہر کرنا خواہ دنیوی خواہش یا دینی خواہ اچھی یا بری۔ اس کی ابتدا میان نفس سے ہوتی ہے اور انتہاء اظہار لسان یا افعال سے ہوتی ہے۔ باب مفاعلة بغیر مشارکت ہے کیونکہ متعدی بیک مفعول ہے کہ ضمیر مفعول بہ کا مرجع یوسف ہیں اُتَتْ اسم موصول مونث ہے صفت ہے ہی ضمیر مستتر فاعل کی مَوْضِعُ مَفْعُولِ مَبْتَدَاً ہے جملہ اسمیہ صلہ ہے فی جارہ ظرفیہ سے پہلے مَوْضِعُ یا سَاكِنٌ یا مُقِيمٌ پوشیدہ خبر مبتدأ ہے بیت ام جملہ ہے بروزن غائب اور مصدر بھی ہوتا ہے۔ بروزن بیع بمعنی ملت گذارنا یہاں مراد ہے گھر کا ضمیر نائب کا مرجع رَأَوْ دَرَسَ کا فاعل مَوْضِعُ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی باء سببیہ ہے یا بمعنی مِنْ تعلیلیہ مَوْضِعُ صحیح یہ ہے کہ عَنْ زائدہ نفس سے مراد ذات یعنی شخصیت ہے یا دل کہ ضمیر کا مرجع یوسف وَاوَّاهُ عاطفہ عطف ہے فعل کا فعل پر فَعَلَقَتِ فعل ماضی بصیغہ واحد مونث باب تفعیل میں اگر نیا دل کے معنی پیدا ہوتے یعنی سختی سے دروازے بند کئے فُلِقَتْ سے بنا۔ الْبُيُوتُ الف لام عہدی ہے ابواب جمع کسر ہے۔ باب کے بمعنی دروازہ وَاوَّاهُ بمعنی ثُمَّ قَالَتْ مَوْضِعُ کا سیغہ یہ قول ہے اسی مونث کا اگلی عبارت مقولہ ہے۔ صِيَتَ نَسَلِ امر ہے اس کی لغت میں چار قول ہیں۔ یہ اسم فعل ہے بمعنی امر حاضر۔ یہ اسماء تفضیل میں سے ہے۔ یہ عبرانی لفظ ہے ع۔ یہ عربی لفظ ہے عَمَّ سے بنا باب تفعیل سے ہے۔ واحد حاضر ماضی بمعنی امر۔ مگر صحیح تریہ ہے کہ یہ لفظ عربی ہے اسماء افعال سے ہے بمعنی جلدی آ۔ امر ہے۔ یا جلدی کو مبنی برفع ہے۔ لَكَ میں لام بیانیہ ہے۔ لَكَ ضمیر واحد حاضر کی تاکید کے لئے صیغہ واحد تَجَّ اور ثنیہ سب کے لئے مستعمل ہے لِهَذَا اس کے بعد لَكَ لَكُمَا۔ لَكُم لَمَّا لَيْتَ لَكُن سب ضمیر س آسکتی ہیں۔ بعض نے کہا صِيَتَ مصدری معنی میں ہے اور لَكَ اس کے متعلق ہے۔ یعنی جلدی آنا ضروری ہے تیرے لئے قَالَ مَعَاذَ اللہ یہ جوابی قول ہے۔ اس کا فاعل یوسف مَعَاذَ۔ اسم ظرف دراصل مَعَاذُ تھا بمعنی چھپنے کی جگہ مراد ہے پناہ یہ مقولہ ہے قول کا یہاں فعل اَطْلَبُ پوشیدہ ہے یہ اس کا ظرف ہے یا مفعول بہ ہے لَكَ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوًى دَائِمَةً لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ إِنَّ حَرْفَ تَحْقِيقِ کہ ضمیر اسمِ اِنْ کا مرجع ذہنی ہے۔ یا یہ ضمیر شان ہے رَبِّ بمعنی مَرْبًی سے مراد عزیز مصر ہے یا مستکلم مضاف الیہ ہے احْسَنَ فعل ماضی کا فاعل رب کی ضمیر مَوْضِعُ مستقر ہے۔ مَثْوًى اسم ظرف ہے بحالت زیر بمعنی رہائش گاہ یا مستکلم مضاف الیہ اِنْ حرف تحقیق کہ ضمیر شان۔ لَا يُفْلِحُ مضارع بمعنی حال یا مستقبل۔ الظَّالِمُونَ۔ الف لام استغراقی ظالمون جمع ہے ظالم کی

ظلم سے بنا بمعنی نقصان کرنے والا و لَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ تَاْتِيَهَا رَیْهٖ - واو ابتداءً هَمَّتْ فعل ماضی بصیغۃ واحد مونث هَمَّ مضاعف ثلاثی سے بنا بمعنی پختہ ارادہ کرنا باء جار و بمعنی مع مفعولیت کے لئے ہے ضمیر کا مرجع یوسف - واو سر جملہ ہے هَمَّ نیا جملہ ہے اسی فعل کا مذکر صیغہ ہے یہ جملہ فعلیہ جزاء مقدم ہے اور لولا کا جواب یعنی جزاء کا مقدم ہونا جائز ہے تمام نجات کو فہ اس پر متفق ہیں بصری نحو یوں میں سے مبر و نحوی بھی جائز مانتے ہیں چند نحو یوں نے اس کو ناجائز کہا ہے امام لازکنے فرمایا ضرورۃً جائز ہے یا بمعنی مع حاضر مونث غائب کا مرجع هَمَّتْ کا فاعل ہے - کوڈ حرف شرط - لانافیہ دراصل تھا لَا یَكُونُ اَنْ نَّاصِبٌ یَا اَنْ اَنْ تَاْتِيَهَا ماضی مطلق بمعنی شرط متعدی بیک مفعول ہے رائی سے بنا بمعنی دیکھنا مہموز العین و ناقص یائی - برہان - وہ دلیل جو ہر طرح مضبوط ہو بر وزن فعلان عثمان الف نون زائد تان ہے برہر سے بنا ثلاثی ہے بعض نے کہا رباعی ہے برہر صُ سے بنا بر وزن سر و ال - بمعنی مطلق - دلیل بوجہ مضاف بطرف رتبہ کے مضبوطی پیدا ہوئی - رب بمعنی اللہ تعالیٰ کا مرجع یوسف کَذِبْتَ لَنْتَقُوکَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشَہٗ کَذِبْتَ حرف تشبیہ - مشبہ بہ - سابقہ متصلہ جملہ - لَنْتَقُوکَ فعل امر فعل امر بصیغہ جمع مکمل - عَنْ ظَرْفِیہ بمعنی مِنْ کا مرجع یوسف السُّوءَ الف لام جنسی ہے سوء سے مراد یا گناہ صغیرہ یا - اسباب گناہ یا حیانت یا عا م گناہ - بغیر فحش واو عاطفہ ہے الْفَحْشَہُ الف لام استغراقی ہے جمع ہے فحش کی مراد ہر قسم کی بے حیائی اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِیْنَ اِنَّ حرف تحقیق کا ضمیر اسم ان کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں مِنْ تبعضیہ عباد جمع عبد کی - عِبَادٌ مصدر بمعنی عابد نا ضمیر مکمل کا مرجع ذات باری تعالیٰ الْمُخْلَصِیْنَ - الف لام استغراقی مخلصین یا اسم فاعل ہے باب افعال کا لام پزیر ہے مخلص کی جمع مخلص سے بنا بمعنی خالص کرنے والا - عبادت کو اللہ کے لئے یا یہ اسم مفعول جمع ہے اسی باب اور اسی مادہ سے بمعنی چنا ہوا - جمع ہے مخلص کی مفعول جمع لام -

تفسیر عالمانہ

رَبِّیْ اَحْسَنُ مَثْوًۢاۤی اِنَّہٗ لَا یُعْذِرُ الظَّالِمِیْنَ حیات یوسفی کا ایک دور ختم ہوا اور دوسرا شروع ہوا جس کی ابتداء اکریمی مَثْوًۢا سے ہوئی - اس زندگی کی دوسری واردات یہ ہے کہ اور بہلایا پھسلا یا صرف اس عورت زلیخانے ہی اس یوسف کو جس کے گھر میں یوسف رہتے تھے جب خوب جوان ہو گئے اس وقت یعنی بعمر اٹھارہ یا بیس سال اس یوسف کی ذات یا نفس امارہ کے ذریعے کہ یہ نفس امارہ کی خواہش سے مجبور آجائیں یا اپنی ذات میرے حوالے کر دیں اور اس یوسف کے لئے خصوصی بنائے ہوئے مکان کے ساتوں کمروں کے سب دروازے خوب مضبوطی سے بند کر دیئے یعنی تلے لگا دیئے اور دور کھڑے یوسف کو پکارا اور کہا کہ آجا یہ سب کچھ حسن زینت - میں اور میرا فیشن تیرے ہی لئے ہے - یوسف علیہ السلام نے فرمایا پناہ مانگتا ہوں میں اللہ کی پناہ لفظ معاذ مصدر میں ہے یا مفعول مطلق ہے برائے تاکید یا مفعول بہ ہے پہلی صورت میں اصل معنی ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مَعَاذًا - اسی حیانت سے جو تو کرنا چاہتی ہے بے شک وہ میرا اللہ میرا رب ہے یا وہ تیرا خاں یا یقیناً میرا رب ہے - یا وہ عزیز میرا خاوند میرا آقا ہے مالک ہے میں اس کا غلام ہوں - ربی کے بارے میں پہلے دو

قول درست ہیں مگر یہ تیسرا قول ضعیف اور غلط ہے کیونکہ نہ یوسف علیہ السلام شرعاً غلام تھے نہ ان کو بیچنا ذریعہ کسی کے لئے جائز تھا پچھلی آیات و شروہ فرمانا اور پھر اشتراک من مقرر فرمانا مجاز ہے یعنی انہوں نے اپنی طرف سے اپنے معلومات کے مطابق بیچ دیا اور یوسف علیہ السلام نے بتایا بھی نہیں کہ میں آزاد ہوں اس لئے شریعت میں وہ کما حقہ حلال ہے کیونکہ بائع اور خریدار کو صحیح حالات کا علم نہیں۔ لیکن حقیقتاً یوسف غلام نہ بنیں گے اس لئے خود یوسف علیہ السلام کا کہنا کہ وہ میرا مالک ہے میں اس کا غلام ہوں ہرگز نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تیسری تفسیر غلط ہے۔

مسئلہ۔ اگر ایک آدمی کوئی بھرت لٹھنی ظاہر کر کے بیچ دے لٹھنی بھی خاموش رہے اصلیت نہ بتلے تو خریدار کو وہی جائز اولاد حلالی ہوگی تا جبر بائع اگر اصلیت سے واقف ہے تو یہ قیمت اس کے لئے حرام ہے ورنہ حلال۔ کیونکہ آزاد کو بیچنا حرام ہے حرام کام کی کما حقہ بھی حرام ہوتی ہے۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ وہ میرا پرورش کرنے والا مر رہا ہے۔ اس نے مجھ کو بہت آرام کی رہائش دی ہے۔ اس طرح کہ بہت خوبصورت مکان آس پاس باغ اچھی خوراک خوبصورت لباس پھر غلام سمجھنے کے باوجود کوئی خدمت نہیں لیتا بلکہ خدمت کے لئے غلام دیتے ہیں سارا دن فارغ رہتا ہوں۔ روایت ہے کہ حضرت یوسف نے اپنے دنوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا تھا۔ پہلے حصے میں نماز پڑھتے رہتے دوسرے حصے میں یاد الہی میں روتے اور تفکر کرتے رہتے تیسرے حصے میں تسبیح و تہلیل و رد و وظائف میں مشغول رہتے۔ رات میں نہ جلنے کیا کرتے یہ بھید نبی کا ہے جس کو بجز خدا کوئی نہیں جانتا۔ زلیخا نے ایک دفعہ عشق میں وارفتہ ہو کر بلایا تو آپ اپنے باغ میں بھاگ گئے زلیخا بھی شاید آپ کو یہ باغ یہ مکان بہت پسند ہے اس لئے وہاں کے علاوہ کہیں نہیں جانا چاہتے تب زلیخا نے محض خلوت اور قرب یوسف کے لیے اس سے بھی زیادہ خوبصورت مکان سات کمروں والا بنایا اور کمرے کے اندر بنایا اور یوسف کو کہا کہ آ میں تجھ کو اپنا مکان دکھاؤں یہ سب مکانات عزیز مصر کے بہت بڑے قلعہ نما محل کے اندر ہی بنائے گئے حضرت یوسف مکان کے دیکھنے کی نیت سے چلے گئے اور وہ دیکھتے تالے لگاتی رہی جب آخری کمرے کے دروازہ کو تالا لگا دیا اور کمرے میں پرستش کے بتوں پر کپڑے کا پردہ ڈال دیا پھر دعوت گناہ دی آپ نے فرمایا میرے رب کے مجھ پر استغناء کرم ہیں کہ اس نے بیگانوں کو اپنا بنا دیا ہمیشہ وحشت دیا۔ کیا یہ ظلم نہیں کہ میں اسی کا جرم اسی کا گناہ کروں۔ یاد رکھو لا یفعلہم الظالمون بے شک میرا اللہ ظالموں کو کبھی کامیاب نہیں ہونے دیتا۔ اسے زلیخا تو اپنے جھوٹے معبودوں سے غیرت رکھتی تو کیا میں اپنے غیب دان ہر جگہ حاضر ہے معبود اللہ تعالیٰ سے غیرت نہ رکھوں۔ روایت ہے زلیخا خود اتنی حسینہ تھی کہ جب یوسف علیہ السلام نے اس کو اس طرح بنا ٹھنڈا دیکھا تو بارگاہ رب کریم میں عرض کیا کہ مولیٰ معصوم کے سوا تو اس سے کوئی بیچ نہیں سکتا جب یوسف علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ کی تعریف زلیخا کے سامنے کی تو زلیخا نے کہا اگر تیرا معبود تجھ سے ناراض ہو تو میں اپنے سارے خزانے اس کے بندوں پر نثار کر کے اس کو راضی کر لوں گی وہ تجھ سے راضی ہو جائے گا آپ نے فرمایا میرا رب صرف پرہیزگاروں کے ہرے قبول کرتا ہے۔ اللہ نے زلیخا کی بھی تین باتیں ظاہر کیں گناہ کا ارادہ۔ پھسلانا۔ دروازے بند کرنا اور یوسف علیہ السلام

کی بھی تین باتیں ذکر کریں۔ خدا کی پناہ۔ وہ میرا رب ہے۔ اس نے مجھ کو اچھا ٹھکانا دیا۔ ثابت ہوا کہ نبی کے پاس اچھائی ہی ہوتی ہے اور جو نبی سے دور ہو اس کے پاس صرف برائی ہی ہوتی ہے۔ امام غزالی نے فرمایا کہ زلیخا کا احسان عزیز کے احسان سے زیادہ تھا مگر وہ گناہ سے لقمہ لگیا اس لئے احسن مثنوی کی نسبت عزیز کی طرف ہوئی نہ کہ زلیخا کی طرف اس کی سب محنت برباد گئی۔ کیونکہ گناہ دنیا کی ذلت ہے آخرت کی حسرت ہے و لَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بَرَّهَانَ يَبِيْہٖ۔ كَذٰلِكَ يَنْصُوْثُ عَنْهُ الشَّيْطٰنُ وَالْفَحْشَاۗءُ۔ اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلِفِيْنَ اور البتہ بیشک اس عورت نے جس کا نام رخیل بنت طیموس تھا اس گناہ کا بالکل ارادہ کر لیا تھا۔ بلکہ کئی دن سے اسی اہتمام و انتظام میں اور موقع کی تلاش میں لگی ہوئی تھی۔ حتم اس ارادہ قلبی کا نام ہے جس کو ابھی کیا نہ ہو مگر اسباب پورے مہیا ہوں اور تکاب بالکل قریب ہو اور آمادگی و رضا و چاہت پختہ ہو۔ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ زلیخا اس وقت اپنی عمر میں پہلے گناہ کی طرف بالکل مائل یہ کام ہے معصومیت یوسف کا کہ جس نے دونوں کو گناہ سے بچائے رکھا۔ ہاں اس میں بہت روایتیں ہیں کہ حضرت یوسف کا اس وقت کیا حال ہوا۔ یہود و نصاریٰ نے اس بارے میں بڑی بڑی عجیبانہ بکواسیات کی ہیں اور ہمارے بعض مفسروں نے اندھا بن کر ان کو نقل کر دیا مگر میں اُن کا دھڑانا بھی کفر سمجھتا ہوں کیونکہ گستاخی نبی کا ارتکاب ہے اور بلا شبہ اسرائیلیات کی تشہیر ہے۔ ہاں ہمارے سچے ہوئے مفسرین نے دو باتیں بیان کی ہیں اگرچہ میں ان سے بھی متفق نہیں مگر ان کے نقل کرنے مضائقہ نہیں ایک قول یہ ہے کہ حتم بہنا اور یوسف بھی اس کے قتل کا ارادہ کر لیتے۔ یعنی زلیخانے گناہ کا ارادہ کر لیا اور یوسف نے اس کے قتل۔ دوسرا قول یہ کہ زلیخانے گناہ کا ارادہ کر لیا تھا اور یوسف نے حسن زلیخا کو دیکھ کر اپنے قوت مردی میں حیران محسوس کیا اگرچہ فعل بد سے متنفر ہی رہے جیسے کہ کوئی جانور کو صحبت کرتا دیکھ کر انسان کی مردی قوت میں حیران پیدا ہوتا ہے حالانکہ اس جانور سے صحبت کرنا قطعاً گوارا نہیں ہوتا یا جیسے کہ سخت بھوکا آدمی گائے بھینس کو کھاتا دیکھ کر بھوک کا حیران محسوس کرتا ہے یا پیاسا آدمی کتے کو نال سے پانی پیتا دیکھ کر اپنی پیاس کی شدت محسوس کرتا ہے۔ حالانکہ اس کھانے پینے سے طبعی متنفر ہوتا ہے۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام گناہ سے متنفر رہتے ہوتے قوت مردی کا حیران محسوس کرنے لگے۔ اور یہ اس لئے ہوا کہ آپ کوئی غشی نہ تھے بلکہ قوت مردی والے جوان تھے۔ اور عصمت انبیاء صرف گناہ کی قدرت کو ختم کرتی ہے نہ کہ قوت مردی کو۔ قوت مردی کا حیران تو کئی دفعہ چلتے پھرتے بھی ہو جاتا ہے۔ تیسرا قول یہ بھی ہے کہ جس طرح کئی سال پہلے زلیخانے خواب میں جمال یوسف دیکھا اور سنا کہ یہ شخص تیرے لئے ہے اسی طرح حضرت یوسف نے بھی کئی سال پہلے خواب میں زلیخا کو دیکھا اور سنا تھا کہ یہ عورت تیرے لئے ہے آج جب یہ خلوت ہوئی تو زلیخا گناہ پر آمادہ ہوئی اور یوسف کو اپنا بنانے پر آمادہ ہوئے اور ارادہ کیا کہ اس کو بیوی بنا لینا چاہیئے۔ یہ قول امام غزالی نے پسند کیا۔ مگر میں کتا ہوں کہ سب باتیں بیکار ہیں اور روش کلام کے خلاف۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت یوسف کے قطعاً کوئی بھی ارادہ نہ کیا نہ اچھا نہ برا۔ قرآن مجید ارادے کی نفی فرما رہا ہے۔ اس لئے کہ ارتکاب فعل کی تو

دونوں سے نفی ہے فرق ارادے میں ہوا اگر ارادہ دونوں کا ثابت ہو تو کوئی لانا نہ آتا۔ صرف کوئی ماقبل کو توڑتا ہے بتایا یہ جارہا ہے کہ زلیخا نے تو ارادہ کر لیا تھا یوسف ارادہ کر لیتے۔ یعنی کیا نہیں آئی تاراً برہانِ ربی اگر برہان ہیں نہ دیکھ لینے ثابت ہو گیا کہ برہان کو ارادہ سے پہلے دکھایا گیا۔ ابھی ارادے کی صلت نہ لی۔ کہ برہان دیکھ لی برہان میں پندرہ قول ہیں علامہ ایک پرندہ جس نے کان میں پچھلے واقعات یاد دلاتے مگر شکل یعقوب علیہ السلام دیکھی مگر نورانی دیکھا جس سے متوجہ الی اللہ ہو گئے یہی قول قوی تر ہے مگر بتوں پر پردہ دیکھ کر غیرت ایمانی کا غصہ آگیا مگر خود اپنے دل سے آواز آئی اے اللہ کے نبی یہ امتحان گاہ ہے مگر قدرت الہی سے مکان کی چھت چمک گئی اور دونوں کی توجہ بٹ گئی مگر زمین کو دیکھا تو ایک کلام صحف ابراہیم لکھا دیکھا جس میں بدی کے انجام کا ذکر تھا مگر فرشتہ آیا جس نے توجہ ہٹا دی مگر عزیز مصر کی آواز سنائی دی مگر زلیخا بہت بد صورت نظر آئی کہ یہ شکل قابل نفرت مگر جنت کی حور نظر آئی جو زلیخا سے کہیں زیادہ حسینہ تھی۔ مگر غیبی آواز آئی جس سے توجہ ہٹی مگر کتنی دوتن والا کنواں نظر آیا تو خوف سے رونگٹے کھڑے ہو گئے انعامات ربانی یاد آگئے مگر بڑا ازراہ نظر آیا جس نے کہا میں زانیوں کا عذاب ہوں مگر الامام ہوا کہ ہم نے تم کو نور نبوت سے نوازا ہے تم نے معاذ اللہ کہہ کر ہماری پناہ لی جو ہم کو یاد کرتا ہے ہم اس کے ہو جاتے ہیں اور اسی طرح اس یوسف کو خطاؤں یا گناہوں یا فریب کے جالوں سے ہم پھیرتے رہیں گے اور فحش بد کاریوں سے۔ یعنی جس طرح برہان دکھا کر ہم نے یوسف کو ارادہ سے پھیر دیا۔ متوجہ الی اللہ کر لیا آئندہ بھی اس کو سونپنی خیانت اور فحشا یعنی ہر قسم کے فسق سے ہم پھیر دیں گے کہ قدرت نہ پائیں گے یہ کرم نوازیں سب اس لئے ہیں کہ لا تُذَمِّنْ جُنَادِنا اِنَّهُمْ كَاذِبُونَ شک وہ یوسف ہمارے خالص کے ہوتے بندوں ہیں سے ہے۔ لہذا شیطان کا اس پر تسلط قطعاً نہیں ہو سکتا کیونکہ شیطان نے جب کہا تھا کہ میں تیرے بندوں کو اغواء کروں گا تو ساتھ ڈر کر کہہ دیا تھا کہ تیرے خالص بندوں پر میری ہمت نہیں ہے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انبیاء کرام کو گناہ کا صدور تو درکنار خیال گناہ بھی لاحق نہیں۔ زلیخا سامنے ہے یوسف دیکھ رہے ہیں اس موقع پر گناہ کا خیال آنکھ کا زنا بن جاتا اور یہ بھی گناہ کبیرہ اس کی توبہ لازم اگر یہ ارادہ بھی ثابت ہو تو حضرت یوسف پر توبہ فرض تھی اگر توبہ کرتے تو قرآن مجید میں ضرور مذکور ہوتی اور اگر توبہ نہ کی تو مجرم ہوتے نہ کہ مخلص حالانکہ رب تعالیٰ نے ان کو مخلص فرمایا ثابت ہوا کہ ارتکاب یا ارادہ تو درکنار خیال تصور سے بھی پاک و منزه ہیں یہ فائدہ مخلصین فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ انبیاء کرام ہر آن الی اللہ ہوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام زلیخا کی دعوت کو رد بھی کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ حمد باری تعالیٰ کرتے جارہے ہیں جس سے تبلیغ ایمان بھی ہو رہی ہے یہ فائدہ معاذ اللہ (الح) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت یوسف مگر زلیخا کے پاس نہ گئے بلکہ زلیخا یوسف کے پاس آئی آپ آگے آگے ہیں مکان دیکھ رہے ہیں اور زلیخا پیچھے پیچھے دروازہ بند کرتی آ رہی ہے۔ اسی لئے ہر فعل مونث آیا اور ہر فعل کا فاعل زلیخا کو بنایا یہ فائدہ راودت اور خلقت کے مونث فرمانے سے حاصل ہوا

چوتھا فائدہ یوسف علیہ السلام نے کسی قسم کا کوئی ارادہ بھی نہ کیا یہ فائدہ ہمت اور حمم کو الگ کرنے سے حاصل ہوا اگر دونوں نے کچھ ارادے کئے ہوتے تو ایک صیغہ بول دیا جانا کافی ہوتا پانچواں فائدہ انبیاء کرام اللہ کی برہان ہوتے ہیں یہاں یعقوب علیہ السلام کو برہان فرمایا اور قد جَاءَ کُمْ بُرْهَانٌ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برہان فرمایا یہ فائدہ بُرْهَان کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ برہان اس دلیل کو کہتے ہیں جو دعوے کی مثل بن کر دعوے کو ثابت کرے اور کسی سے ٹوٹ نہ سکے رب تعالیٰ کے دعوے میں علیم ہونا۔ خبیر ہونا۔ مالک کائنات ہونا۔ حاجت روا مشکل کشا ہونا۔ حاضر و قریب ہونا تو اب برہان وہی ہو سکتی ہے جس میں یہ عطائی کمالات ہوں اور خود علیم ہو کر خبیر مشکل کشا ہو کر ثابت کرے کہ جب میں عطیے سے یہ کام کر سکتا ہوں اور اتنی طاقت رکھتا ہوں تو ذاتی قوتوں والا کتنا عظیم ہو گا اس کی مثال یوں ہے کہ ایک استاد کہتا ہے میرا علم دیکھنا ہے تو میرے فلاں شاگرد کو دیکھو لازمی بات ہے کہ اس شاگرد میں استاد کے عطا کردہ استاد جیسے علمی جوہر ہوں گے۔ ورنہ استاد لوگوں کے سامنے اس کو پیش نہ کرتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا رَاوَدْتُهُ یہ فعل باب مفاعلة کا ماضی مطلق ہے باب مفاعلة کی خاصیت ہے دو طرفہ کام ہونا۔ جیسے مقابلہ ایک دوسرے سے جنگ کرنا۔ مقابلہ ایک دوسرے کے سامنے آنا تو لازم آیا کہ اس کا معنی ہو ایک دوسرے کو بہلانا، ورغلانا پھسلانا جواب ہر فعل میں مل صیغہ مذکر ہوتا ہے اور اصلیت میں عموم ہوتا ہے جب اصل سے ہٹا کر عارضی چیز بیان کی جائے تو عمومیت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں راودت مونث صیغہ بول کر ثابت کیا جا رہا ہے کہ یہاں دو طرفہ یہ فعل نہیں۔ جیسے چور کا پیچھے کرنے کے لئے عاقبت بولا جاتا ہے یعنی گھر والے نے ہی چور کا پیچھا کیا یہ مطلب نہیں کہ چور نے گھر والے کا اور گھر والے نے چور کا پیچھا کیا۔ بعض نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ راودت کے بعد واحد کی ضمیر مفعول بہ بن رہی اس لئے باب مفاعلة کی وہ خاصیت یہاں باقی نہ رہی اگر بالکل مفعول بہ مذکور نہ ہوتا یا ثنیہ مفعول بن جاتا اگرچہ یہ مشکل ہے تب دو طرفہ ورغلانا مراد ہوتا۔ بعض نے جواب دیا کہ باب مفاعلة کی یہ خصوصیت لازمی حتمی اور قاعدہ کلیہ نہیں کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا ہے۔ مہمانوں کی خاطر مدارات کرنا۔ ڈاکٹر یا حکیم کا بیمار کی مدارت کرنا یعنی علاج اور دوائی کرنا یہاں دو طرفہ دوائی کرنا مراد نہیں ہو سکتا کہ ڈاکٹر نے بیمار کی اور بیمار نے ڈاکٹر کی دوائی کی اسی طرح یہاں راودت میں ہے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بڑے اہم واقعات آئے ہیں جن کی عورتوں کا ذکر ہے مگر بجز حضرت مریم کے کسی عورت کا ذکر نہیں ہے لیکن زینب کا نام ذکر نہیں حالانکہ دراز واقعہ بیان کیا گیا جواب منشاء باری تعالیٰ یہ ہے کہ عورتوں کو پردے میں رکھا جاتے یہاں تک کہ اس کا نام بھی عورت یعنی پردہ ہی بنا رہے اور یہ بندوں کو سبق سکھایا گیا کہ اسے بندو عورتو مرد و خیر دار اپنی عورتوں کو ظاہر نہ کرنا۔ م تو درکنار نام تک اخبار و رسالوں میں ظاہر نہ کرنا یہ صنف نازک پردے میں رہنے سے ہی اچھی لگتی ہے۔ یہ اشارہ امر استنباطی ہے۔ حضرت مریم کا نام دو وجہ سے ظاہر فرمایا۔ ایک تو حضرت عیسیٰ کی وجہ سے یہ بتانے کے لئے کہ یہ عیسیٰ بغیر باپ محض ہماری قدرت سے بوسیلہ

مریم پیدا ہوئے اور نبوت کو مریم کی طرف نسبت کرنے کی بنا پر فرمایا گیا عیسیٰ بن مریم دوسری وجہ یہ کہ حضرت مریم کو عیسائیوں نے معاذ اللہ خدا تعالیٰ کی بیوی کہنا شروع کیا تو ان کی بندگی اور مخلوق ہونا اہتمام سے رب تعالیٰ نے ذکر فرمائی ہند نام ظاہر کرنا ضروری تھا تاکہ مریم کے بندہ ہونے میں شک شبہ نہ رہے۔ تیسرا اعتراض حضرت یوسف آزاد مرد تھے ان کا غلام بنایا جانا ان کا فروخت کیا جانا اور خریدنا سب ناجائز تھا جس کو یوسف علیہ السلام جانتے تھے تو پھر یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر کو اپنا آقا کیوں کہا۔ اِنَّ رَبِّيْ جَوَاب اس کا جواب ہم نے تفسیر عالمانہ میں دے دیا کہ رب کی نسبت یا اللہ کی طرف ہے تب کوئی اعتراض ہی نہیں رہا۔ یا عزیز مصر کی طرف ہے تب رب معنی مربی ہے نہ کہ آقا کسی لغت میں رب کا معنی آقا نہیں قرآن مجید میں کئی جگہ لفظ رب بندوں کے لئے استعمال ہوا ہے وہاں مراد مربی یعنی پرورش کرنے والا ہی ہے۔ جیسے کہ اَمَّا رَبِّيْ صَفِيْحًا چوتھا اعتراض جب زلیخا نے یوسف علیہ السلام کو دعوت گناہ دی تو آپ نے صاف لفظوں میں انکار نہ کیا بلکہ تین جواب دیئے اَللّٰهُمَّ اِنَّ رَبِّيْ اَحْسَنُ مِنْكَ اِنَّ رَبِّيْ لَا يَقْبَلُ الْعِظْمُوْنَ اس کی کیا وجہ جواب آپ نے صرف انکار ہی کرنا پسند نہ کیا بلکہ اپنے انکار کے ساتھ وجہ انکار بھی بتائی اور اپنی قوت و طاقت بھی بتائی اور اس کو رکھنے کی تلقین فرمائی۔ معاذ اللہ کہہ کر یہ بتایا کہ اگرچہ حکومت اور لشکروں والی ہے مگر مجھ پر غلبہ نہیں پاسکتی کیونکہ میں احکم الحاکمین قادر و قیوم غالب علی کل غالب کی پناہ میں ہوں میری طاقت تجھ سے زیادہ ہے۔ اِنَّ رَبِّيْ فرما کر یہ اشارہ کیا کہ میں شکر گزار بندہ ہوں سنا شکر اور خائن نہیں۔ اس وجہ سے تیری دعوت قبول نہیں کر سکتا لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ فرما کر تبلیغ فرمائی کہ یہ سراسر ظلم ہے میں تو اس سے بچا ہی ہوں تو بھی بچ جائیو فائدے مند اشارے صرف انکار میں نہ ملتے پانچواں اعتراض تمہاری نحوی تفسیر سے ثابت ہوا کہ ھَقِّیْہَا، کُوْنَا کی جڑ ہے حالانکہ مشہور بصری نحوی رجحان کہتے ہیں کہ کُوْلَا کی جڑ پر ہمیشہ لام تاکید آتا ہے اگر یہ جڑ مقدم ہوتی تو لَمْ ہوتا جواب تفسیر کبیر نے اس کا جواب دیا کہ لام آنا واجب نہیں صرف بہتر ہے قرآن مجید میں ایک اور جگہ بھی ایسا نہیں ہوا چنانچہ ارشاد ہے اِنَّ رَبَّنَا لَیْسَ بِہٖ کُوْلَا اَنْ رَبَّنَا ہَا اِنَّ کَاثِرَتِ سُبْحَہٗ زَیْدُہٗ لَیْسَ بِہٖ کُوْلَا کی جڑ مقدم ہے۔ لَمْ لَمْ بھی کُوْلَا کی جڑ بن سکتا ہے اگر اس کو نہ مانا جاتے تو دوسری جڑا کہاں سے لاؤ گے۔ اور کُوْلَا بغیر جڑ ہوتا ہی نہیں اس بنا پر بحث بہرہ پر آیت ختم ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ | قَدْ اَوْدَعْنَاهُ الْاِنْفِیَ حَوْرٰی بَیْتِهَا عَنْ لَفِیْہِ وَعَلَمَتْ الْاَبْوَابَ فَحَالَتْ حَیْثَ لَمْ تَلْ مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّہٗ
رَاقٍ اَحْسَنَ مَطْوٰی۔ اِنَّہٗ لَا یُحِیُّ ^{بِظُلْمِ} اِلَّا بِطَلْحِیْنِ ^{بِظُلْمِ} حُجُبٍ تَمُکَ بِنْدُوہِ کِی صِفَاتِ اَنَا نِیْتِ فَنَا نِہِی ہوتیں اس وقت تک بندہ
طالب دنیا عاشق لذات شہوات سے ہوتا ہے۔ اور جب صِفَاتِ اَنَا نِیْتِ فَنَا ہو کر یوسفِ قلب کو مقام حقیقت کے
مرتبے مل جاتے ہیں تو دنیا اس پر عاشق ہو جاتی ہے۔ اور قلب کو عملِ جسمانی کے غلوت غایتِ جسدی میں جکڑ کے عشقِ زلیخا
کی شکل میں طرح طرح کے لباسِ خواہشات کے بھیس بدل کر جھوٹی دنیا۔ قلب کو خراب کرنے پہلے پھسلانے کی کوشش
کرتی ہے۔ اپنی لذات کی طرف بلاتی ہے کہ اسے بندہ دل یہ تیرے لئے ہے اور تو اسی دنیا کے لئے پیدا کیا گیا۔ ارکان

شریعت کے سدا بہار دروازے بھی بند کر دیتی ہے تاکہ قلب مسعود حق سے دور رہے۔ مگر تجلیات معرفت اور مشاہدات انوار کی لذتیں لینے والا قلب دنیا و فنا کو کتاب ہے کہ میرا ٹھکانہ میری پناہ بارگاہ الہیہ میں مقامِ بقلب ہے۔ بیشک اس نے مجھ کو الطاف ربوبیت کے دودھ سے پالیا ہے۔ وہ میرا رب ہے جسے بحر انوار اطوار تجلیات میں اچھا ٹھکانا عطا فرمایا غلامیتِ نفس فانی سے بچا کر عالم حقیقت میں پہنچایا دنیا جس کی طرف بلاتی ہے وہ وادیِ ظلم ہے۔ وہ سخت ظالم ہے جو اپنے مولیٰ کو چھوڑ کر دنیا کو قبول کرے اور ظالم کبھی منزلِ فلاح اور مقامِ کامیابی پر نہیں پہنچ سکتے۔ مولیٰ کی طلب شاہراہِ شریعت میں ہوتی ہے شریعت کی حدودِ اربعہ میں ہی مولیٰ ملتا ہے۔ طالبِ مولیٰ کو وادیِ شریعت میں خود آنا چاہیے اور پیر و مرشد کی دعا کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔ یہاں دعاؤں سے کام نہیں چلتا۔ یہاں تو ہمتِ مردانگی کی ضرورت ہے۔ جو شخص ذرہ بھر شریعت کی مخالفت کرے وہ مردود ہے اگرچہ بڑا پیر و مرشد بنا پھرے۔ ایسا شخص مجھول کا جو بھی مرید بنے گا وہ بندہ ابلیس ہوگا جب بندہ طالبِ حق اپنے آپ کو شریعت کی باریک تاروں سے جکڑ لیتا ہے تب مولیٰ تعالیٰ خود اس کو پکڑ کر کوچہِ معرفت میں لے جاتا ہے۔ اگر اٹھا کر لے جائے تو عارتِ مجذوب بنتا ہے اگر چلا کر لے جائے تو راہِ عشق کا سالک بنتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شریعت کے میدان میں خود کو دھڑو کسی کی آس میں نہ رہو۔ مگر کوچہِ معرفت میں خود نہ آؤ بلکہ دستگیر کائنات کی امداد کی دعا کرو اور طالبانِ مولیٰ کی دعائیں لو جو شخص اس کے خلاف چلے گا تباہ و برباد اور ابلیس کا شکار ہو جائے گا۔ کیونکہ دنیا بہت فریب کے لباسوں میں ہے وَلَقَدْ هَمَمْتُهَا وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّآیَ بِرَحْمَتِ رَبِّهِمْ تَكْذِبًا لِّقُصُوفٍ عَنِ الشَّجَرَةِ فَأَنشَأُوا بَرَانًا مِنْ يَبَلٍ نَا اِمْتَحَلَصِيْنَ۔ قلب متغیر کو دنیا زیادہ محبت کے جال میں پھنساتی ہے اور البتہ بے شک زلیخا دنیا نے یوسفِ قلب کو گناہ کی دلدل خواہشاتِ انسانیہ کے جنگل میں ہلاکت فنا کا پکا ارادہ کر لیا۔ لیکن قلبِ صنوبری نے کوئی ارادہ نہ کیا ہاں البتہ نفسِ حریص کے ساتھ مل کر لذاتِ دنیا کا ارادہ کر لیتا۔ اگر نورِ قناعتِ نظر عنایت کی برہانِ جبروت نہ دیکھ لیتا۔ ہم قلوبِ صادقین کو اسی طرح حبِ دنیا کی سوء اور شہوتِ دنیا کے فحشا سے بذریعہ نظر عنایت مشاہدہِ جمال کی طرف پھیر دیتے ہیں بے شک قلب ہمارے غمغموں میں سے ہے نہ کہ دنیا و دون کا غلام۔ کیونکہ قلب کا کمال یہ ہے کہ وجودِ مجازی کی جنس سے علیحدہ ہو کر خالص وجودِ حقیقی سے واصل ہو۔ بندہ آزاد وہ ہے جو اوصافِ وجود سے فانی ہو اور اوصافِ ربانی سے باقی ہو۔ (روح البیان مع زیادت)

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ

اور آگے پیچھے بھاگ پڑے دونوں دروازے کو اور کھینچتے ہوئے پیر کی عورت نے قمیص اس کی

اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے اور عورت نے اس کا کرتہ پیچھے سے چیر لیا

أَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ۖ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ

سے پیچھے اور پادروؤں نے خاوند کو اس عورت کے قریب دروازے کے بولی کیا بدلہ اس
اور دونوں کو عورت کامیاں دروازے کے پاس لا بولی کیا سزا ہے اس کی جس

أَرَادِي أَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ

کا جس نے ارادہ کیا ہے اہل بیت تیرے بدی کا مگر یہ کہ قید کیا جائے یا سزا دردناک ۔

نے تیری گھر والی سے بدی چاہی مگر یہ کہ قید کیا جائے یا دکھ کی مار

الَيْمٌ ۚ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَرِّهِدَ

فرمایا اس نے ہی ورغلا یا مجھ کو بارے نفس میرے کے اور راز کھولا

کہا اس نے مجھ کو لبھایا کہ میں اپنی حفاظت نہ کروں اور عورت کے

شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ

کھوٹنے والے نے یہ سے خاندان اس عورت کے کہ اگر ہو قمیص اس کی چری ہوئی سے آگے

گھر والوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ان کا کرتہ آگے سے چرا ہے تو

فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ

تو عورت سچی اور یہ سب سے جھوٹوں اور اگر ہو قمیص اس کی چیری گئی

عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کہا اور اگر ان کا کرتہ پیچھے سے

قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذِبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ۚ

سے پیچھے تو عورت جھوٹی اور وہ سچے میں سے

چاک ہوا تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی ایک کردی آزمائش

کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اس آزمائش میں پوچھا اترنے کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی پاکدہنی

کا ذکر اور آپ کے خلوص قلبی کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان کے انتہائی مشکل عمل سے اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔
تیسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی خیانت کا ذکر تھا یہاں زلیخا کے جھوٹ بول کر جان بچانے کا ذکر ہے۔ اور اپنی
شرمندگی مٹاتے ہوئے اپنی طرف سے یوسف کو تہمت لگانے کا بیان چوتھا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کے ارادے
کا ذکر ہوا اب یہاں اس کے ارادے پر عمل کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرِهِ ۖ وَاسْرَجَتْ يَدَايَاهُ فَسَفِهْتُمَا وَتَفَتَّىٰ ۖ فَاتَّبَعَ السُّوءُ ظَنَّهُمَا وَلَمَّا ضُمِرَ مُسْتَرِاسٌ

کا فاعل اس کا مرجع یوسف اور زلیخا۔ مسترود ضمیر ہوتی ہے جو فعل کے اندر پوشیدہ ہو ظاہر بالکل
نہ ہو۔ صرف صیغہ کی شکل سے معلوم ہو۔ استبقا باب افتعال سے ہے۔ سبت سے بنا بمعنی آگے پیچھے دوڑنا تیزی سے اباب
الف لام عہد خارجی ہے۔ یا جنسی کیونکہ پہلے ابواب آچکا ہے یہاں الی جارہ پوشیدہ دراصل تھا الی اباب۔ واو بعض نے
کہا عاطفہ ہے اور بعض نے کہا حالیہ ہے قدت فعل ماضی بصیغہ مونث باب نمر قد سے بنا بمعنی کھینچنا اس طرح کہ بھٹ
جائے۔ مطلقاً کھینچنے کو جذب کہتے ہیں۔ متعدی ہے۔ قمیصہ مرکب اضافی اس کا مفعول قمیص سے لغت میں مطلق لباس
مراد ہے مگر اصطلاح صرف کاندھے سے گھٹنے تک کے لباس کو کہتے ہیں یعنی کرتہ من بمعنی قبل یعنی طرف دُبُرہ اسم
جامد بمعنی ریشہ کی ہڈی اصطلاح میں پیٹ کو کہتے ہیں یہاں مراد پچھلی طرف ہے جو کاندھے سے ٹخنوں تک ہوتا ہے۔ وَالْقِيَا
سَيِّدَةً حَالِدَ الْبَابِ۔ واو عاطفہ عطف ہے استبقا پر۔ فعل ماضی بصیغہ تثنیہ مذکر۔ لغت سے۔ تفتی تفتی (جائے پانا۔ سیدہ اسم
مبالغہ ہے سید یا سیوڑ سے بنا بمعنی سردار۔ اس کا مادہ ساڈ ہے۔ یہاں بمعنی خاوند ہے بحالت زیر مفعول بہ ہے فعل
کا ضمیر مونث کا مرجع زلیخا ہے۔ لَمَّا اسماء ظرفیہ سے ہے بمعنی قرب مکانی اباب الف لام عہد ہی ہے باب
مضاف الیہ کذا کا بمعنی دروازہ۔ قَالَتْ مَا جِئْتُمْ مِّنْ آدَآءٍ بِأَهْلِكَ سِوَا الَّذِي يَنْجُو أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ یہ جملہ استینافیہ
یعنی نیا ہے۔ قَالَتْ فعل مونث کا فاعل زلیخا ہے۔ مایں دو قول ہیں یا نافیہ ہے یا سوالیہ۔ جَزَاءٌ مضاف بحالت رفع
مبتدا ہے۔ مَن میں بھی دو قول ہیں موصولہ ہے مکرر موصوفہ بحالت زیر ہے مضاف الیہ ہے۔ ارَادَ فعل ماضی
باب افعال اس کا مصدر ارادہ ہے۔ بمعنی دل توجہ بآ جا رہا بمعنی مع۔ اَظْلَ اسم جامد ہے اپنی اصلیت پر ہے مراد
بیوی رت ضمیر مخاطب کا مرجع سیدہ ہے۔ سِوَا مکرر ہے بحالت زیر بمعنی برائی مطلقاً۔ اَلْأَحْرَفِ استثناء ہے۔ اِگر مَا
سابقہ نافیہ ہے تو اِلَّا متصل ہے۔ اِگر موصولہ ہے تو اِلَّا لغو بمعنی سِوَا اِنَّ ناصبہ مستثنیٰ ہے پورا جملہ یَنْجُو مضارع
مجمول سخن سے بنا بمعنی قید کرنا متعدی یک مفعول ہے۔ اَوْ حَرْفِ اختیاریہ۔ عَذَابٌ بِرَفْدٍ فَعَالٌ عَذْبٌ سے بنا
معنی سزا دینوی اَلِیْمٌ اَلِیْمٌ سے بنا صفت ہے عذاب موصوف مرفوع۔ اَلِیْمٌ بمعنی وہ سزا جس میں جسمانی درد ہو۔ خواہ
زیادہ خواہ تھوڑا۔ عطف جملہ فعلیہ کا اسمیہ پر قَالَ مَن نَّادُوْهُنَّ عَنْ ثَفْسٍ۔ قَالَ فعل ماضی کا فاعل یوسف ہیں مَی
مبتدا مقولہ ہے قول کا رَدُّوْث فعل مونث بمعنی درعلیاء فون وقایہ یا مکرر مفعول بہ۔ عَنْ بمعنی مع نفس بمعنی

ذات یعنی شخصیت مضاف ہے یا متکلم کی طرف اس کا مرجع یوسف ہیں وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ قَمِيصُهُ
 قَدْ مِّنْ قُبُلٍ قَصَدَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ۔ واؤ ابتدائیہ شہد فعل ماضی شہد سے بنا یہ گیارہ معنی میں مشترک
 ہے۔ اگو ای دینا م گواہ بنانا حاضر ہونا حاضر رہنا تصدیق کرنا قسم کھانا کھبانی کرنا امام یا ہادی
 مرشد بنانا محسوس کرنا فیصلہ کرنا مشورہ دینا (النجہ عربی۔ غیاث۔ کشوری۔ قاموس) یہاں آخری دو معنی
 مناسب ہیں اس کا استعمال لازم سے بھی ہے متعدی سے بھی اس کا فاعل شاہد ہے اسم فاعل ہے اسی سے من تبعیضہ
 اصل کا معنی والا مراد ہے تعلق واری والا ضمیر کا مرجع زلیخا۔ ان حرف شرط یہ جملہ بیانہ شرط ہے۔ کان فعل ماضی ناقص
 کون سے بنا۔ قمیص اسم کان۔ تنوین سے مانع اضافت ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ قَدْ ماضی مجہول خبر کان
 ہے قَدْ سے بنا معنی پھٹنا من جارہ ظرفیہ بمعنی قبل قبل اسم جامد بمعنی سامنے آگے سینے سے لے کر پیر تک کو قبل کہا جاتا
 ہے۔ فاعل جزائیہ ہے۔ جملہ جزا شرط ہے صَدَقَتْ فعل ماضی بمعنی سچا ہونا صَدَقَ سے بنا۔ واؤ عاطفہ ضمیر مذکر غائب
 مبتدا ہے من بعضیت کا۔ اَلْكَذِبِینَ۔ الف لام استغراقی کذبین اسم فاعل جمع ہے کاذب کی کذب سے بنا بمعنی جھوٹ
 بولنا۔ لازم ہے۔ قَدْ مِّنْ قَمِيصَةٍ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ واؤ سر جملہ علیحدہ دوسرا جملہ۔ یا عاطفہ ہے تب یہ
 سب مل کر شہد کا بیان بنے گا۔ ان حرف شرط اگلا جملہ شرط کان فعل ناقص قمیص اسم کان کا مرجع یوسف قَدْ مجہول
 اپنے متعلق سے مل کر خبر کان دبر بمعنی پچھلا حصہ۔ فاعل جزائیہ کذب کا مطلق موند کا صیغہ ہے اس کا فاعل
 می ضمیر مستتر کا مرجع وہ عورت ہے واؤ عاطفہ ہو مبتدا من جارہ بعضیت کا الصادقین۔ الف لام استغراقی صادقین
 جمع ہے صادق کی صدق سے بمعنی سچا ہونا۔

تفسیر عالمائے

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصُهُ مِنْ دُبُرٍ فَالْفَيَاسِيْدُ هَالِكٌ الْبَابُ قَالَتْ مَا جِئْتُ مِنْ آدَاءٍ بِأَهْلِكَ
 سُوءُ الْإِنِّانِ يَسْجَنُ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ قال می ناقدی معنی اور بھاگ پڑے وہ دونوں ایک دوسرے
 سے آگے بڑھنے کے ارادے سے یا طریقے سے یعنی دونوں اپنے اپنے در لگا کر بھاگے مگر نیتوں کا فرق تھا یوسف پہلے
 بھاگے زلیخا بعد میں یوسف پیچھا چھڑانے کے لئے زلیخا پکڑنے کے لئے یوسف برہان دیکھ کر بھاگے زلیخا یوسف
 کو دیکھ کر بھاگی۔ زلیخا عشق یوسفی میں بھاگی یوسف نفرت زلیخا سے بھاگے آخری دروازے تک کیونکہ مقصود یوسف
 وہیں تک پہنچنا تھا اس لئے یہاں باب واحد آیا۔ ارادہ یوسف علیہ السلام کے لحاظ سے یہاں باب واحد کا تذکرہ ہے۔
 فعل زلیخا کے اعتبار سے وہاں ابواب جمع فرمایا گیا۔ زلیخا نے ساتوں دروازوں کو تالے لگاتے ہوئے تھے مگر نگاہ یوسف
 کی طاقت سے وہ سارے تالے کھلتے چلے گئے زلیخا بھی اس کرشمہ قدرت کو دیکھتی جا رہی ہے اور حیران مہی دیکھنا ہی مقصود
 تھا یہی حضرت یوسف کا معجزہ ہی تھا ابھی تک چار معجزے یوسف سے ظاہر ہو چکے ہیں۔ جس کو میں میں آپ گریے اور
 آپ کا پاؤں پانی سے لگ گیا وہ کنواں کھاری تھا تو قیامت تک کے لئے میٹھا ہو گیا۔ پزندوں کا آپ سے گفتگو کرنا

مصر کے خالی خزانے بھرتے چلے جانا مگر زلیخا کے لگائے ہوئے تالے کھلتے چلے جانا۔ عزیز مصر نے صرف ایک معجزہ دیکھا تو آپ کی عزت کی جو بعد میں اس کے ایمان کی وجہ بنے۔ زلیخا نے یوسف کا پچھانہ چھوڑا جوش محبت کا وسیلہ پکڑ کر بھاگتی رہی یہاں تک کہ یوسف کو پالیا تو جو بندہ نبی کا وسیلہ پکڑ کر خدا تعالیٰ کی طرف بھاگتا ہے وہ بھی یقیناً خدا کو پائے گا۔ اور پکڑ کر بھاڑ ڈالا اس یوسف کی قمیص کو نیچے سے اس طرح کہ یوسف نے تیزی دکھائی اور قوت میں بھی زیادہ تھے اور قدم میں بھی آپ کی تیزی تین وجہ سے تھی ۱۔ مرد ہونا مرد ہمیشہ عورت سے خلقتاً قوی ہوتا ہے مگر شاذ و نادر۔ خاص کر نبی کیونکہ نبی میں سو مردوں کی قوت ہوتی ہے اگرچہ اظہار نہ کریں یہی وجہ ہے کہ حضرت یوسف نے اتنی تکلیفیں باری برداشت کیں اور اُن تک نہ کیا مگر قوی دھمت مند ہونا۔ بیمار آدمی تندرست عورت سے کمزور ہو سکتا ہے ۲۔ دروازہ ہونا۔ لمبے قد والا آدمی تیز بھاگتا ہے بلکہ اس کا چلنا بھی چھوٹے قد والے کے بھاگنے کے برابر ہوتا ہے حضرت یوسف کو دروازہ کھولنے کی رکاوٹ تھی یہ رکاوٹ زلیخا کو نہ تھی اس لئے زلیخا نے نیچے سے پکڑ لیا مگر کرتہ ہاتھ آیا اس وقت دوز در لگے نیچے سے کھینچنے کا آگے سے بھاگنے اور چھڑانے کا لہذا کرتہ لمبائی میں پھٹ گیا قَدَر کا معنی ہے لمبائی میں پھاڑنا اور شش کے معنی ہیں چوڑائی میں پھاڑنا اور جذب کے معنی ہیں صرف کھینچنا۔ یہ وہ قمیص تھی جو زلیخا نے پہنائی تھی اس کے نیچے وہ قمیص تھی جو تعویذ سے نکال کر کوئیں میں حضرت جبرائیل نے پہنائی تھی یہ جنت کی تھی اس کی خامیت یہ تھی کہ نہ پھٹتی تھی نہ میل ہوتی تھی نہ دھل سکتی تھی نہ جل سکتی تھی نہ اس کی بھیجی خوشبو کبھی ختم ہوتی تھی حضرت یوسف نے بجز غسل کبھی نہ اماں سردیوں میں گرم ہوتی تھی گرمیوں میں ٹھنڈی سب سے نیچے جسم کے ساتھ ہی ہوتی تھی باقی کپڑے کرتے واسکٹ وغیرہ اس کے اوپر یہ جلتی ریشم کی بنی ہوئی تھی اندھیرے میں چاند کی طرح روشن ہوتی تھی حضرت یوسف مصر میں اگر ہمیشہ دو قمیصیں پہنتے تھے ایک جنت کی ایک دنیا کی۔ اسی رب کی رضا بھی زلیخا نے نیچے کے کرتے کو ہاتھ نہ ڈالا حالانکہ وہ لمبا تھا نظر آرہا تھا اس لئے کہ وہ معرفت اور عطا و ربانی کا تھا وہاں تک شیطان ہاتھوں کی رسائی نہیں ہو سکتی اوپر کا کرتہ اپنے اعمال کسب و کمائی کا تھا وہاں تک شیطان کی پہنچ ہے اسی لئے جب تک انسان اعمال و اطاعت کی حد تک رہتا ہے ہر وقت اس کو شیطان کا قرن شیطان کا دھڑکاؤ نہ لگا رہتا ہے لیکن جب معرفت کی منزل میں آجاتا ہے تو لا خوف علیہ ولا یؤذہ کا درجہ پالیتا ہے اسی کشمکش میں دروں آخری دروازے سے جو عمل کے معنی میں کہتا تھا باہر نکل آئے۔ اچانک پایا ان دونوں نے اسی عورت زلیخا کے خاوند کو دروازہ کے قریب یا وہ اس طرف کسی کام سے آ رہا تھا یا زلیخا کے کبے چارہ بھائی یلیخا کے ساتھ گفتگو کرتا گزر رہا تھا یا کچھ دور کھڑا تھا اگر بالکل قریب ہوتا تو اس کشتی و حینکا شستی اور پکڑ رکھ کر چیر بھاڑ کی آواز خود سن لیتا۔ اگرچہ اہل مہ اور خود عزیز مصر کے گمان میں یہی تھا کہ یوسف میرا زبرد غلام ہے اور میں اس کا مالک ہوں مگر حقیقت میں وہ مالک نہ تھا نہ یہ غلام اسی لئے سیدہ صفا نہ فرمایا گیا بلکہ سیدہ حایہ یعنی صرف زلیخا کا مالک فرمایا گیا اور مراد خاوند لیا گیا۔ کیونکہ خاوند بھی تین وجہ سے اپنی بیوی کا مالک ہوتا ہے ۱۔ ملک بطنہم کہ جب سے بیوی کے کلی نان نفقہ اور منوریات کے انتظام

وانصرام کی وجہ سے اس قسم کی جائز یا بندی بیوی پر لگانے کے اختیار ہونے کی وجہ سے۔ حضرت یوسف کے چھوٹ کر نکل بھاگنے کی تلخ حسرت کے بعد ایک دم خاوند کو دیکھ کر گھبرا گئی اور بھیجی کہ شاید یوسف میری شکایت لگا دے پہل کرتے ہوئے فوراً بولی مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا مِثْلَ مِثْلٍ؟ میرے پیارے خاوند اس کی کیا سزا ہے جو تیری بیوی اہل خانہ تیرے گھر کی رونق سے برائی کا ارادہ کرے اس کلام میں زلیخا نے تین طرح خود کو بری قرار دیا ۱۔ مَنْ أَرَادَ یعنی صرف ارادہ کیا ارتکاب نہ ہوا کیونکہ ارتکاب بغیر عورت کی رضا کے نہیں ہو سکتا ۲۔ أَرَادَ بِأَهْلِكَ ابغال بولا جس میں صرف ایک طرف سے ارادے کا اظہار ہوتا ہے نہ کہ راء و باب مفاعلة کا کیونکہ اس میں دو طرف ارادہ ثابت ہوتا ہے ۳۔ بِأَهْلِكَ اس لفظ سے خاوند کا غصہ ٹھنڈا کرنا اور اپنی محبت ظاہر کرنا مقصود تھی کہ میں تیری محبت والی بیوی ہوں آج تک ہزاروں حسین دیکھے مگر تجھے خیانت کا داغ مجھ میں نظر نہ آیا تو آج بھی اس نے ہی مجھ کو درغلانے کی کوشش کی ہے نہ کہ میں نے۔ زلیخا کو یہ گھبراہٹ خوف کی نہ تھی بلکہ ندامت و شرمندگی کی تھی کیونکہ عزیز مصر اپنی بیوی سے عشق کی حد تک محبت کرتا تھا اور دیکھا گیا ہے جو لوگ نامرد ہوتے ہیں یا ہو جاتے ہیں وہ اپنی بیوی سے زیادہ محبت کرتے ہیں اسی لئے بوڑھے کو اپنی بڑھیا سے زیادہ محبت ہوتی ہے۔ سوئے کے معنی زنا ہیں اور زنا سب شرعیوں میں حرام رہا اس لئے کہ زنا سے پندرہ خرابیاں لازم آتی ہیں ۱۔ شرک کے بعد سب سے بڑا جرم زنا ہے اس کے بعد والدین کی ایذا رسانی ۲۔ دین کا نقصان ۳۔ عقل کا نقصان ۴۔ نقصان علم کہ اس سے نسیان پیدا ہوتا ہے ۵۔ نقصان عمر ۶۔ نقصان رزق ۷۔ غضب الہی کا سبب ۸۔ مفلسی کا سبب ۹۔ چہرے کی بد صورتی ۱۰۔ اچھے لوگ عداوت کرنے لگتے ہیں ۱۱۔ ہر وقت کی بے اطمینانی ۱۲۔ عبادت کی توفیق نہیں ملتی اگر کچھ کرتا ہے تو قبول نہیں ہوتی ۱۳۔ خدا کی دشمنی اور دوری ۱۴۔ موت خراب ہوتی ہے ۱۵۔ کسی کی نیکی اور نماز جنازہ بھی نہیں پہنچتا یعنی اس کے لئے کوئی دعا قائلے مند نہیں (امام غزالی) یہ کہہ کر معاً یوسف پر نظر پڑی پھر عشق نے جوش مارا غور کیا کہیں یہ قتل نہ ہو جائے سزا خود تجویز کر دی۔ مگر یا قید کر دیا جاتے۔ یُسْجَنُ جملہ فعلیہ ہے جو عدم دوام کو چاہتا ہے یعنی کچھ دن معمولی طور پر قائلوں نہیں کیونکہ وہ ملکی عدالتی جیل میں ہوتی بلکہ گھر میں ہی نظر بند یا دردناک عبرت ناک سزایا مار ماری جاتے یہاں فعل مجہول مضرب پوشیدہ اور جملے کا جملے پر عطف ہے۔ یہاں بھی دوام کی نفی ہے۔ کیونکہ یہ بھی جملہ اسمیہ نہیں یعنی زیادہ دنوں تک مار نہیں یا زیادہ دراز نہیں بلکہ صرف اتنی جو اس کے لائق دردناک ہو جس سے آئندہ کے لئے عبرت آجالتے زلیخا تو اس وقت بھی بار بار یوسف کو بنظر محبت دیکھ رہی تھی مگر یوسف نے نہایت خود داری اور غیرت کی حالت میں صرف عزیز مصر کو دیکھا زلیخا کی طرف قطعاً نگاہ نہ اٹھائی اور اپنی براءت میں کو فائز کی ضمیر سے مراد لیتے ہوئے فرمایا وہ جھوٹی ہے بلکہ میری راء و ثبوتی اس نے مجھ کو درغلایا بھڑکایا اسے عزیز اسے میرے مرنے تو میرے متعلق غلط راستے قائم نہ کرتا اگر زلیخا کی طرف دیکھا ہوتا تو بجائے میری کے غصہ فرماتے یا یہ کہتے کہ تو نے مجھ کو درغلایا عزیز مصر کے پاس میں اور مدعی علیہ دونوں حاضر ہیں دونوں کا بیان ہو گیا۔ زلیخا سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے بولی نہیں یوسف سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے

فرمایا نہیں۔ عزیز نے اندر جا کر موقع کا معائنہ کیا زلیخا نے ساتویں کوٹھڑی میں جا کر بتایا میں سو رہی تھی کہ یوسف نے میری چادر کھینچی اور مجھ کو پھسلایا واپس آ کر عزیز مصر نے غور کیا تو اس کو نو علامتیں ملیں ۱۔ ہر دروازے کے پاس تالا ٹوٹا ہوا تھا ۲۔ چابیوں کا پود چھا تو زلیخا کی جیب سے چابیاں ملیں ۳۔ یہ گھر اس خفیہ طریقہ پر زلیخا نے بنوایا تھا اپنی مرضی سے نہ کہ یوسف نے پہلے کبھی اس طرح کے گھر کی ضرورت نہ پڑی ۴۔ پہلے دن سے پتہ لگ گیا تھا کہ زلیخا یوسف سے محبت کرتی ہے ۵۔ زلیخا کا چہرہ زرد تھا اور اس پر گہرا ہلکا سی مگر یوسف کا چہرہ مطمئن ۶۔ زلیخا دروازے تک کیوں آئی۔ اگر مارتی ہوئی آئی تو اس کا کوئی نشان نہیں تھا مار کھانے والے کی حالت مطمئن نہیں ہوتی ۷۔ بھرے شاہی گھر میں اجنبی غلام کو یہ جرأت نہیں ہو سکتی۔ ۸۔ زلیخا نے اپنی برائت میں مجمل اور کئی مطلب والی عبارت بولی کہ کہا میں ارادہ سوء اس کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں یوسف نے مفصل عبارت بول کر زلیخا کا صاف صاف گناہ بیان کر دیا

۹۔ زلیخا نے زینت کی نہ کہ یوسف علیہ السلام نے ان نو علامتوں سے زلیخا کا جھوٹا ہونا اور یوسف کا سچا ہونا ثابت تھا مگر قانونی طور پر حاکم اپنی معلومات پر فیصلہ نہیں کر سکتا غیر جانبدار گواہی شرط ہے لہذا عزیز ابھی اسی تفکر میں تھا کہ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ اور مشہور دیا یا شہد بمعنی آئندہ ہے یعنی مشاہدہ کر لیا حالات سے پردہ اٹھایا۔ ایک شاہد نے جو اسی زلیخا کے اہل خاندان اس کے ماموں کا بیٹا تھا دو سال کی عمر کا دودھ پیتا تھا۔ ماں کی گود میں تھا اور ماں قریب کھڑی مقدمہ سن رہی تھی یا وہ خود بول پڑا یا حضرت یوسف نے اس کی طرف اشارہ کیا یہاں شاہد کے معنی عام اصطلاحی گواہ نہیں کیونکہ وہ تو موقع کا مشاہدہ کرنے والا ہوتا ہے اور صحیح گواہ کی گواہی اگر مگر سے نہیں ہوتی یہ گواہ مجازی معنی میں ہے اور مطلب ہے مشاہدہ کرنے والا اس طرح کہ اسے عزیز نے لوگوں کو مشاہدہ کرو۔ اگر یوسف کی قمیص آگے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ زلیخا سچی ہے۔ اور وہ یوسف جھوٹوں میں سے ہے۔ بعض نے کہا یہ گواہ جوان مرد زلیخا کا چچا زاد بھائی تھا اور اس نے سوراخ سے آگے دوڑنا اور زلیخا کا یوسف کو بکڑنا دیکھ لیا تھا بعض نے کہا ایک ہرنی آئی اور قدرت الہی سے با وضاحت صاف صاف قبلی زبان میں بولی۔ مگر یہ سب غلط ہے قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے۔ ہرنی مِّنْ أَهْلِهَا نہیں ہو سکتی۔ اور جوان مرد دیکھنے والا اپنے دیکھنے کا ذکر کرتا نہ کہ اگر مگر حدیث پاک میں ہے نبی کریم نے فرمایا پچھلے چار لوگوں کے لئے شیر خوارگی میں کلام کیا ۱۔ زلیخا کے اہل نے یوسف کے لئے ۲۔ فرعون کی منہ بولی بیٹی کے ایک سالہ بچے نے موسیٰ کے لئے ۳۔ حضرت عیسیٰ نے ۴۔ جبریل کے لئے ۵۔ حاشہ مزینہ کے حرامی بچے نے۔ ثابت ہوا کہ شیر خوار بچے نے کہا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ اور اگر وہاں قمیص اس حالت میں کھچاؤ گی تو مجھے ہے تو زلیخا جھوٹی ہے اور یوسف سچوں میں سے ہے اس لئے کہ آگے سے قمیص پھاڑنا دلائل کرتا ہے کہ یوسف بارگاہ حاکم اور زلیخا نے اپنا بچاؤ کیا دلوں کے سامنے تھے زلیخا کو دبا جس سے اگلا دامن پھٹ گیا۔ پیچھے سے قمیص پھاڑنا خواہش اور طلب اور پھر بددلت کرتا ہے کہ یوسف بھاگے آگے لگ کر آگے والا پیچھا چھڑانا چاہتا ہے زلیخا پیچھے بھاگی پیچھے بھاگنا پکڑنے کے لئے ہوتا ہے قمیص ہی بتا دے گی کہ کون پیچھے تھا کون آگے کون طالب تھا کون مطلوب کون سچا ہے کون جھوٹا بعض

نے کہا کہ اصل شاہد قیص حق مگر مجازاً بچہ۔ تفسیر بیان نے فرمایا کہ تیرہ آدمیوں نے بچپن میں کلام کیا مٹ شاہد یوسف نے مٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹ حضرت عیسیٰ نے مٹ حضرت مریم نے مٹ ابراہیم علیہ السلام نے مٹ نوح علیہ السلام مٹ یوسف علیہ السلام نے مٹ موسیٰ علیہ السلام نے مٹ یحییٰ علیہ السلام نے مٹ اخدود والے مسلمانوں کا وہ بچہ جس کو ظالم بادشاہ نے تندور کی آگ میں پھینک دیا تھا مٹ ایک کافر کے بچہ مبارک پیامہ شیر خوار بچے نے نبی کریم کی نو بادی مٹ جریج راحب کے لئے مزینہ کے بچے نے مٹ امی الدین عربی علیہ الرحمۃ کی بیٹی نے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ بچ ہمیشہ بچ ہی ثابت ہوتا ہے اور غالب رہتا ہے یہ فائدہ شہید شاہد سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان بچ ہونے کی عادت ڈال لے تو رب تعالیٰ اس کو صدیقین میں شامل فرما لے۔ بچ کے تین فائدے مٹ سچا آدمی بے تاج بادشاہ ہوتا ہے مٹ سچے کی دنیا عزت کرتی ہے مٹ نہ سچا کسی کو نقصان دے سکتا ہے نہ سچے کا کوئی نقصان ہوتا ہے۔ کیونکہ سچے کا محافظ خدا ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ آزاد کی بیع اور خرید باطل ہے اور پھر آگے بیچنا بھی باطل کتنی دفعہ بیع در بیع ہو کہیں تک۔ بکنا چد جائے بیچنا باطل اور خریدنا غلط اور یہ فعل حرام اس سے وہ احمق مسلمان عبرت پکڑیں جو نکاح کے وقت بیٹی کو بیچ دیتے ہیں جیسے کہ صوبہ سرحد میں بعض ہمارے خاندان یوسف زئی پٹھان کرتے ہیں۔ یہ فائدہ سیدھا کی تفسیر سے حاصل ہوا آزاد کو اگر کوئی بیچ دے تو ملکیت ثابت نہ ہوگی اور نکاح درست ہوگا۔ اگر وہ بکنے والا بھاگ جاتے تو خریدنے والا قانوناً نہیں پکڑ سکتا تیسرا فائدہ ارادہ زنا بھی صرف زلیخا سے سرزد ہوا یہ فائدہ مٹاؤ دینی کے اس حصہ سے حاصل ہوا جو مٹی کو مقدم کرنے سے ہوا۔ چوتھا فائدہ حاکم کے سامنے کسی کی شکایت کرنا جائز ہے غیبت نہیں۔ اسی طرح خود کو بری کرنے کے لئے کسی کے سامنے کسی کے عیب کو ظاہر کرنا بھی جائز ہے۔ سنت انبیاء ہے یہ فائدہ قال مٹ دالہ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مرتبہ سب کائنات کی عورتوں سے زیادہ ہے۔ نبی کریم حبیب رحیم کی وجہ سے کیونکہ ام المومنین حضرت عائشہ پر تہمت لگی خود رب تعالیٰ پاکیزگی و پاکدامنی کی شہادت دی یہ فائدہ بھی و شہید شاہد سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے ابواب جمع فرمایا پھر باب واحد فرمایا۔ جواب اس کی وجہ ہم نے تفسیر میں عرض کی کہ پہلے جرم کا ذکر تھا وہ ہر دروازے میں ہو کہ ہر دروازے کو جرم کا ذریعہ بنایا گیا اور کنڈی بند ہوئی تالا لگایا گیا یہ زلیخا کا فعل تھا۔ اس لئے ابواب فرمایا گیا اس نے کوئی دروازہ تلے بغیر چھوڑا نہیں اب یہاں جرم کے ظاہر ہونے کا ذکر ہے وہ ایک ہی دروازے سے ہوا پہلے دروازے کھلتے رہے مگر مجرم پکڑا گیا فقط آخری دروازے سے اس لئے ایک ہی دروازے کا ذکر کیا گیا امام ابو بکر رازی نے یہ جواب دیا کہ وہاں احتیاط کا طریقہ سننا منظور تھا کہ زلیخا نے ایسی احتیاط کی تھی اور یہاں یوسف کے بھاگنے کی سمت بتانا مقصود ہے کہ

یوسف جس دروازے کا قصد کر کے بھاگے وہ یہی آخری باہر کا دروازہ تھا۔ سب دروازوں سے نکلنا مقصود نہ تھا جو حامل ہوا
اس سے نکلے رہے دوسرا اعتراض یہاں شہد شاہدین اہلہا کیوں فرمایا اتنا کہنا کافی تھا و شہادۃ من اہلہا / و یہ قول
شہادت نہیں ہے۔ شہادت میں خبر ہوتی ہے یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے۔ جواب چونکہ یہاں ایک دعوے کا فیصلہ کرنا مقصود
ہے جس سے ایک کی بات باطل ہوگی ایک کی ثابت۔ اور اس کا ذریعہ یہی بچے کا قول ہے اس لئے لغوی اور مجازی طور پر
اس کو شہادت اور گواہی فرمایا گیا۔ اور شہد کا معنی یہاں یہ ہے۔ بتادیا یا ظاہر کر دیا۔ یا حکم دیا۔ یا فیصلہ کر دیا ایک شاہد نے
مقتضی اعتراض۔ سنی بریلوی لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور دلیل میں شاہد کا لفظ پیش کرتے
ہیں جس کا ترجمہ کرتے ہیں مشاہدہ کرنے والے۔ حالانکہ یہاں رب تعالیٰ نے شاہد کو فرمایا جو بالکل ہی اس واقعے پر حاضر نہ تھا نہ
مشاہدہ کیا تھا معلوم ہوا کہ مشاہدہ کرنے والے کو شاہد نہیں کہتے بلکہ مسئلہ سمجھانے والے کو شاہد کہتے ہیں اور یہ ہم بھی کہتے ہیں
کہ نبی کریم باس معنی شاہد ہیں کہ آپ صرف مسئلے سمجھاتے ہیں۔ دیوبندی۔ وہابی، جواب شاہد اصل معنی کے لحاظ سے اسی کو
کہتے ہیں جو موقعہ کا مشاہدہ کرنے والا ہو۔ اور عام استعمال اس کا اصل معنی میں ہی ہوتا ہے۔ اصل گواہ کی چار شرطیں ہیں۔
۱۔ عاقل ۲۔ بالغ ۳۔ آنکھوں سے بینا ۴۔ کم از کم دو مرد یہاں ان میں سے کوئی شرط نہیں لہذا یہ مجازی شاہد ہے۔ جو گواہ
عدالت میں گواہی دینے چلا جانے مگر واقعات کو دیکھا یا سنا ہو اس کو جھوٹا گواہ کہتے ہیں۔ یہاں شاہد لغوی معنی میں ہے۔
یعنی مشاہدہ کرنے والا یا ظاہر کرنے والا۔ یہاں اس بچے نے مسئلہ نہیں سمجھایا تھا بلکہ جرم کا مشاہدہ کر لیا تھا۔ چوتھا اعتراض یہ ہے قیص پکڑ کر کہتی جانتی پھٹنے
کا امکان ہے لیکن دفاع کرنا والا قیص کیسے پھاڑ سکتا ہے۔ جواب عام طور پر جب آمنے سامنے لڑائی ہوتی ہے تو گلے سے قیص
پکڑ کر ادھر ادھر کرتے ہیں یہی مطلب یہاں ہو سکتا ہے کہ زلیخا نے سینے سے کرتہ پکڑ کر جھنجھوڑا ہوا یا دھکا دیا ہو پھٹنے
کا یہ مطلب نہیں کہ نیچے دامن کو ہی پھاڑا ہو بس سامنے کا سمت مراد ہے خواہ اوپر خواہ نیچے پانچواں اعتراض بچے کا یہ کہنا
بھی کافی تھا کہ زلیخا جھوٹی ہے کیونکہ یہ حیران کن گواہی خدائی تھی جواب تو نعم کہ رہے ہو وہ کافر تو اس کو جادو سمجھتے۔

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ | جب قلب مومن نور عنایت کی برہان دیکھ لیتا ہے اور قناعت عصمت کا مشاہدہ پالیتا ہے تو دنیا اور اس کی لذتوں خواہشوں سے بھاگتا ہے۔ لیکن عشق مجازی کی زلیخاء دنیا اس کی طلب میں اس کے پیچھے دوڑتی ہے۔ کیونکہ دنیا پرست دنیا کا مرید ہوتا اور دنیا اس کی مراد لیکن اہل اللہ دنیا کے مراد بن جاتے ہیں اور دنیا ان کی مرید یہ فطرتِ قانونی ہے کہ تم دنیا کے طالب بنو گے دنیا دور بھاگے گی تم دنیا سے نفرت کرو گے دنیا پیروں میں آٹے گی جب دلی کامل صاحبِ قلب حسین دنیا سے نفرت کرتے ہوئے بھاگتا ہے تو دنیا اس کے پیچھے عاشق ہو کر بھاگتی ہے یہاں تک کہ دونوں انجام کار دنیا و آخرت کے درمیان دروازہ موت پر آجاتے ہیں اور دنیا و مجاز موت تک پہنچا کرتی ہے مقامِ آخر پر پہنچ کر بھی شہوتوں کا ہاتھ لباسِ زہد و عبادت پر ڈالتی ہے اس لئے کوئی بھی مرتے دم تک خود کو محفوظ نہ جانے دنیا و رذیل سے رب کی پناہ مانگتا رہے۔ یوسفِ قلب کی قیصرِ بشریت جانبِ پشت سے پھٹی ہے اور اہل اللہ ببادِ بشریت

کو پھاڑ کر وصل کی دلدی موت میں پہنچ کر مشاہدہ جمال پاتے یہ اُن کے عرس و خوشی کے ایام ہوتے ہیں کیونکہ یہ زمانہ
 اخروی۔ لذات دنیا کی ذلت اور دنیا سے بھاگنے والوں کی عزت کا وقت ہے۔ دروازہ موت پر مری قلب ولایت الہیہ کا
 صاحب دنیا کا سردار بادی و مرشد دستگیری کے لئے موجود ہوتا ہے۔ یہی مرشد دنیا و آخرت کے سادات اور دنیا میں اختیار
 کلی سے تصرف کرنے والے مردانِ حقیقی ہیں۔ دنیا کسی کی سچی دوست نہیں۔ جس سے عشق لگاتی ہے۔ مصیبت کے وقت ہی
 کو رو کر رہتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اس قلب اور اہل قلب کی کیا سزا ہے۔ جو شریعتِ طاہرہ کے خلاف طبیعتِ ذمیمہ کے
 مطابق فسق دنیا میں مبتلا ہو گیا اور مرید دنیا ہوا۔ اس کی یہ سزا رذیل ہے کہ اس کو صفاتِ رذیلہ نفسانیہ کے قید خانے میں
 قید کر دیا جائے یا بعد اور فراق کے عذاب کی دردناک سزا دی جائے۔ دنیا باطل کا چور توڑ جاتا ہے مگر مقامِ لا خوف پر
 فائز ہونے والا قلب دلیر صاف اعلان کرتا ہے کہ اس دنیا رذیل نے ہی مجھ کو ورغلائے کی کوشش کی تھی مجھ کو
 تورب کریم کے فضل و کرم نے بچا لیا۔ یوسف قلب لباسِ بشریت پھڑا کر دروازہ موت پر پہنچ کر عداوتِ دنیا کو ظاہر کرتا
 ہے لیکن دنیا ہزار مکر سے اہل اللہ کو ورغلائی ہے اور قعرِ مذلت میں گرانا چاہتی ہے۔ مگر یٰ اللہ لا حولی دستگیری فرماتے ہوئے
 دنیا ہی کے اہل سے عقلِ ناسوتی کو شاہد لاہوتی بنا دیتا ہے اور وہ ربانی گواہ فیصلہ امر سمجھاتا ہے عقلِ مجرّد مشورہ ایمانی
 و دینی اخروی امور کے لئے ہوتی ہے اور عقلِ غریب ناسوتی مشورہ امور دنیا کے لئے ہوتا ہے۔ مگر قدرتِ الہیہ سے عقل
 عزیز دین والوں کی حمایت میں بھی ہو جاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اگر یوسف قلب کی قمیص بشریت شہوات و حرص کی طرف
 سے دامنِ طمع سے پھٹی ہے تو قلب جھوٹا ہے اور دعوتِ دنیا سچا ہے اور اگر لباسِ بشری نفرتِ خواہشات کے
 دیر سے پٹا ہے تو قلب صنوبری سچا ہے اور دنیا دہل دنیا جھوٹے ہیں۔ کیسا غافل ہے وہ انسان جو پھر بھی دنیا
 و لذات دنیا سے فریب کھا جاتا ہے دنیا کی بے ثباتی محبت اور عشقِ دلفریب محض اترتی چھاؤں ڈھلتی رصوب ہے
 بے راہ معرفت کے بندہ محسن منزلِ انبیاء کی طرف بھاگ ہر ایک نے دروازہ موت گزرتا ہے بھاگنے والا دروازے
 پر نگاہ رکھتا ہے تو بھی موت کو نگاہ میں رکھ۔ دنیا کے لباسِ فاخرہ پر عاشق نہ ہو۔ اس کا عشق مجازی ہے اس کی محبت
 جھوٹی ہے۔ یا اللہ ہم سب مسلمانوں کو راہ معرفت عطا فرما اور فریبِ دنیا ابتلاءِ آخرت سے محفوظ رکھ۔

(روح البیان مع زیادت)

فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ

تو جب دیکھا اس عزیز منظر کہ تیرا ان کا پھاڑا گیا ہے پیچھے بولا بیشک وہ سے عورتوں کا
 پھر جب عزیز نے اس کا کرتہ پیچھے سے چاڑھ دیکھا بولا بے شک یہ تم عورتوں کا

إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ ۝ (۲۸) يَوْسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا سَكَنَةً

بے شک مکر تو عورتوں کا بڑا ہے یا یوسف درگزر کرو سے اس پر تڑپے بے شک تمہارا چرتر بڑا ہے اسے یوسف تم اس کا خیال نہ کرو

وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ۖ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۝ (۲۹)

اور تو اسے عورت بخشش مانگ کی گناہ اپنے بیشک تو ہی تھی سے خطا کاروں اور اسے عورت تو اپنے گناہ کی معافی مانگ بے شک تو خطا واروں میں ہے

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ

اور بویں عورتیں ہیں شہر۔ سیر کی عزیز کی درخلائی ہے جوان کو اپنے سے دل اس کے اور شہر میں کچھ عورتیں بویں کہ عزیز کی بی بی اپنے نہ جوان کا دل بھاتی ہے بے شک

فَتَنَّا عَنْ نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۖ إِنَّا لَنَرَاهَا

بے شک وارفتہ کر دیا جوان نے اس کو محبت میں بے شک البتہ دیکھتی ہیں ہم ان کی محبت اس کے دل میں پیر گھا ہے ہم تو اسے مدیح

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ (۳۰)

اس عورت کو میں عشق میں گھلا

خود رفتہ پاتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں حضرت یوسف پر لگائی گئی

تمت سے پاکدامنی پر ایک شیر خوار بچے کے معجزانہ کلام اور مشاوری فیصلے کا ذکر تھا۔ اب اس فیصلے کی بناء

پر صحیح صورت حال کے پتہ لگنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے بدنام کرنے کا ذکر ہوا اب

یہاں آپ کے سچا ہونے کی بنا پر زلیخا کے خاوند عزیز نہ مصر کی مغذرت اور زلیخا کی طرف سے معافی مانگنے کا ذکر ہے تیسرا

تعلق پھلی آیات میں زلیخا کی تمت حضرت یوسف پر لگنے کا اور آپ کو بری کرنے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں خود زلیخا پر

تمت اور بدنامی لگنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا رَأَىٰ قَبِيضَهُ قَدْ مِثْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنِّي كَيْدُكُنَّ عَظِيمٌ نَامَ عَاطِنَهُ بِمَعْنَى ثَمَرَ مَا خَرَفَ بِهِ

یعنی جس وقت رائی فعل ماضی رائی سے بنا یعنی بغور دیکھنا متعدی بیک مفعول ہے قَبِيضَ مفعول
 یہ ہے کہ کا مَرَجَ یوسف کُذَّ ماضی مجہول بمعنی اسم مفعول من جارہ ابتداء غایت کے لئے ربیعہ یعنی پشت۔ قَالَ فعل ماضی
 جواب ہے لَمَّا کا قول ہے عزیزِ مہر کا۔ اِنْ حرف تحقیق مقولہ ہے قولہ ضمیمہ اسم اِنْ اس کا مَرَجَ یہ بھاگ دوڑ اور
 الزام کا واقعہ اور باجزاء کا جملہ ہے۔ مِنْ بعضیہ ہے کید اسم جنسی ہے۔ کید سے بنا بمعنی مکر فریب کید وہ چال ہے جو
 جو اپنے بچاؤ کے لئے اَنَا فَا نَآجِلِ جاسے۔ کُنَّ ضمیر جمع مونث حاضر۔ مگر مراد واحد ہے۔ اِنْ یقینیہ ہے کید بحالت نہر اسم
 اِنْ مضاف بطرف کُنَّ کے عَظِيمٌ عَظُم سے بمعنی سخت چھیننے والی چیز۔ یا بڑی یا اونچی۔ یا زیادہ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں
 یُوسُفُ أَخْرَجَ عَنْ هَذَا یوسف منادی مفرد معرفہ ہے لہذا مبنی ہے رفع پر۔ حرف ندا بی پوشیدہ دراصل تھا یا یوسف اغرض
 فعل امر بصیغہ واحد مذکر حاضر خطاب ہے سابقہ منادی کو اور منادی ہے عزیزِ مصر عَنْ جارہ بمعنی مِنْ هَذَا اسم اشارہ قریبی
 کے لئے مشار الیہ مقدم ہے کید کُنَّ ہے وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ لِأَنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ۔ واو سر جملہ استغفری باب استفعال
 کا امر ہے بصیغہ مونث حاضر غفر سے۔ یہ چھ معنی ہیں مشترک ہے۔ مٹانا۔ چھپانا۔ رد کرنا۔ بچانا۔ بخش دینا۔ معاف
 کرنا۔ یہاں یہ آخری میں ہے باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا ہوتے۔ یعنی معافی مانگنے لام جارہ تعلیلیہ ذنب کے
 بھی چند معنی ہیں مگر یہاں بمعنی گناہ کبیرہ ک۔ ضمیمہ مونث حاضر کا مَرَجَ زلیخا۔ اِنْ حرف یقینی۔ بیان سبب کے لئے ک۔
 ضمیمہ اسم اِنْ کُنْتِ فعل تامہ مونث حاضر کا صیغہ بمعنی ماضی بعید یا ماضی قریب۔ مِنْ جارہ تبعیضیہ۔ الخاطیئین۔ الف لام
 استغراقی ہے اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر خاطی کی جمع ہے خَطِی سے بنا ہے۔ اسی سے خَطَاؤ۔ بمعنی غلطی۔ قصور اصطلاحاً گناہ
 ضعیفہ کو کہتے ہیں شرعاً۔ زبانی بھول کو بھی کہا جاتا ہے اور پہلا گناہ کبیرہ کو بھی کہا جاتا ہے۔ یہاں یہ ہی معنی مراد ہیں۔
 فَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ الْعِزْزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا۔ واو ابتداء یہ قال فعل مذکر اس کا
 فاعل نِسْوَةٌ مونث ہے۔ اس لئے کہ لفظ نِسْوَةٌ ایسا جمع مونث ہے اس کا واحد کوئی نہیں۔ لہذا یہ مونث سماعی کے مشابہ
 ہوا اور مطلب ہوا عورتوں کا گروہ بدیں وجہ فعل واحد مذکر آیا فی ظرفیہ کا تعلق یا نِسْوَةٌ سے ہے تب یہاں موجود پوشیدہ
 ہے جو صفت ہے نِسْوَةٌ کی یا تعلق ہے قال سے تب کچھ مقدر نہیں المدینہ۔ الف لام عہد خارجی سب سے مُدُن سے
 بنا۔ بمعنی رہائشی مکان۔ یہاں مراد شہر ہوتا ہے۔ لفظ مدینہ بالعموم تین جگہ استعمال ہوتا ہے۔ قلعہ۔ قلعہ کے آس پاس
 کی زمین۔ شہری علاقہ اور بالخصوص مدینہ منورہ کے لئے استعمال ہے۔ جب نسبت یا بی عمومی مدینے کے ساتھ
 لگائی تو ہوگا مدینہ اور جب مدینہ منورہ سے یا نسبت لگے تو ہوتا ہے مدنی۔ اِمْرَأَةٌ اسم جلد ہے واحد ہے اس کی جمع
 کوئی نہیں مضاف ہے الْعِزْزِ الف لام عہد ذہنی ہے مراد خالص معین افسر ملک مراد ہے۔ ورنہ ہر ناظم الامور کو عزیز کہا
 جاتا تھا۔ عزیز مضاف الیہ ہے یہ مرکب مبتدا ہے اس کی درجہ جز اول تَرَاوِدُ کا پورا جملہ فعل مضارع حال بصیغہ واحد

مونث غائب رُذِّسے بنا بمعنی اپنی محبت میں کھینچنا۔ نئی اسم جامد ہے بمعنی مضبوط جوان مذاں ہے خاصمیر مونث کا مزج امرت العزیز ہے یعنی من کے معنی میں ہے نفسہ مرکب بمعنی صفت موصوف۔ مراد ہے شخصیت کا مزج منی قد شغف ماضی قریب شغف سے بنا بمعنی قلب کا پردہ میں آجانا۔ جزدوم ہے۔ مبتدا امرت کی ماضیہ مفعول فیہ اس کا مزج امرت ہے ثباتاً بحالت زیر تمیز ہے ہاکی۔ یہ جملہ محمولہ یعنی بدلا ہوا ہے دراصل تھا۔ قد شغف حب فی قلبہا انا انوارہا فی ضلال مبین۔ انا حرف مشبہ با اسم خود ضمیر جمع شکلم مونث اس کا مزج نسوۃ ہے۔ لام کی نرا مضارع بمعنی حال رائ سے بنا بمعنی سمجھنا خاصمیر مونث کا مزج امرت العزیز ہے فی ظرفیہ ضلال اسم مبالغہ ہے بروزن فعال ضل مضاعف ثلاثی سے بنا۔ نو معنی میں مشترک ہے غلطی کرنا۔ بھٹکنا۔ نقصان کرنا۔ بھولنا یا خود بھلا دینا۔ گم ہونا۔ دھوکہ دینا۔ گمراہ کرنا یا ہونا۔ محبت میں بے انتہاء ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ مبین اسم فاعل باب افعال سے بصیغہ واحد مذکر مبین سے بنا بمعنی ظاہر ظہور۔

تفسیر عالمانہ

ہوئے اور سمجھ گئے کہ یہ ضلّٰی فیصلہ ہے غلط نہیں ہو سکتا یہ حضرت یوسف کا چھٹا معجزہ ہے اس سے پہلے پانچواں معجزہ تالوں کا ٹٹنا تھا ایک دم عزیز مصر اور سب لوگوں نے پہلے سامنے اور آگے کی طرف دیکھا پھر جب پیچھے کی طرف سے اس یوسف کی قمیص کو دیکھا بھاڑی گئی تھی پیچھے سے۔ تب ہر چیز صاف نکھر کر سامنے آگئی کہ کون جھوٹا اور کون سچا ہے تب کہا عزیز مصر نے بے شک یہ سب شرارت اے عورتو تمہارے مکر سے ہے یہ سخت غصے کی گفتگو ہے اور عام طور پر غصے میں ایک شخص کا جرم سب کی طرف لگایا جاتا جیسے ایک بچہ شرارت کر رہا ہو تو باپ سخت غصے میں کہتا ہے کہ بختو تم نے ناک میں دم کر دیا ہے۔ یا مقصود جمع کہنے کا یہ ہے کہ ایسی مکاری تم سے تعجب ناک نہیں تم عورتوں کی فطرت ہی مکاری ہے بیشک تم عورتوں کی مکاری ہمیشہ بڑی ہی ہوتی ہے۔ عظیم بروزن کریم مبالغہ کا صیغہ ہے جس میں دوام پایا جاتا ہے۔ گئی ضمیر جمع مونث سے کلیت مراد نہیں ناجنسیت مراد ہے بلکہ اکثریت مراد ہے اس لئے کہ بڑی بڑی پاکدامن عورتیں گزری ہیں جن کی شرافت پر دین ناز کرتا ہے۔ کید سے مراد یہ بد معاشی چوری ٹھگی قریب کاری لڑائی جھگڑے ناجائز عشق و محبت کسی بے گناہ کو تہمت کے جال میں پھانسنے کی مکاریاں ہیں ورنہ اس کے علاوہ ملکی سیاسی قتل و غارت ڈاکہ زنی جیسی مکاریوں میں مرد زیادہ چالاک حیلہ ساز واقع ہوئے یہ قول اگرچہ عزیز مصر کا ہے لیکن چونکہ رب تعالیٰ نے کہیں اس کی تردید نہ فرمائی اس لئے یہ بات واقعاً درست ہو گئی شرعی تالوں یہ ہے کہ نبی کریم جس کام کو کرتا دیکھیں اور منع نہ فرمائیں وہ جائز ہو جاتا ہے اور قرآن مجید جس کو بیان فرمانے پھلی شریعت یا پھلوں کی نعل فرما کر تردید نہ کر تو وہ اسلام میں بھی قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ حقیقت ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے قرآن کریم نے بارہ چیزوں کو عظیم فرمایا۔ اپنی ذات، کو عظیم فرمایا اس لئے کہ ذاتِ واحد ہے اور سب کائنات کا اکیلا خالق ہے اور کائنات کے ذرے ذرے کو جانتا ہے۔

ذرتے ذرتے میں اس کی کاریگری کے جہر نمایاں ہیں عرش کو عظیم فرمایا اس لئے کہ مخلوق میں سب سے بڑھے اس کے چارستون ہیں اور ہرستون کے تین سو ساٹھ پائے ہیں ہر پایا اتنا موٹا ہے کہ فرشتہ اپنی رفتار سے اسی برس میں ایک پکرکٹے ہیں عانی پاک کے اخلاق کو عظیم کہا اس لئے کہ آپ کا خلق قرآن پاک ہے اور دشمنوں پر احسان فرماتا ہے حضرت اسماعیل کے فدیہ کو عظیم کہا اس لئے کہ تین ہزار تین سو ستر سال تک جنت میں اس کی پرورش ہوئی فرعون کے جادو کو عظیم کہا کہ کے سب سانپ بن گئے رسیاں بانس جو مشربا سٹی اونٹوں پر لدی تھیں عاقیامت کے زلزلے کو عظیم کہا اس لئے کہ سب عزیز ایک دوسرے سے اس وقت بھاگ جائیں گے۔ مٹ شرک کو عظیم کہا کہ شرک سے زمین آسمان پھاڑ ٹوٹنے کے قریب ہو جاتے ہیں اور مجربین انس سب کانپ جاتے ہیں عقرآن پاک کو عظیم کہا اس لئے کہ ہر خشک و تر چیز اس میں ہے عتخت بلعینس کو عظیم کہا اس لئے کہ دنیا کے تختوں میں سب سے بھاری تھا عاقیامت کو عظیم کہا اس لئے کہ سب سے بڑے اجتماع کا دن ہے عبتان تراشی کو عظیم کہا اس لئے کہ یہ سب سے بڑی خیانت ہے عاوریاں عورتوں کے مکر کو عظیم کہا اس لئے کہ اس کے زیادہ نقصان ہے۔ شیطان کے مکر کو ضعیف کہا کیونکہ عورتوں کا مکر شیطان کے مکر سے ڈبل ہوتا ہے اور عورت ہزار ہا نخرے فیشن چپت لباس سے مرد کو بھاسکتی ہے بھلا شیطان سرخی پوڈر لگا کر مرد کو کس طرح بھکائے اور ساڑھی باندھ کر کس طرح آئے ہر عورت کے مکر میں شیطان کا مکر شامل ہے کیونکہ عورت شیطان کا جال ہے۔ شیطان کا مکر اکیلا ہوتا ہے۔ اور یہ ضعیف و عظیم ہونا دنیا والوں کے اعتبار سے ہے نہ کہ رب کے سامنے اس ذات پاک کے سامنے تو ہر چیز نیست ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صرف اتنا جھڑکنا غیرت کے خلاف ہے قتل کیا جانا چاہیے تھا مگر یہ غلط ہے کیونکہ ارتکاب جرم ثابت نہیں صرف ارادہ ثابت ہوا قانونی طور پر ارادہ میں قتل جائز نہیں۔ یہ جرم صرف اتنی جھڑک اور شرم دلانے کے ہی لائق تھا۔ یہ سخت جھڑک سن کر زلیخا سخت شرمندہ ہوئی۔ اور ندامت کے آثار جسم پر ظاہر ہوئے تب عزیز نے کہا۔ یوسفؑ اخیض من هذا اے یوسف تم اس واقعے سے درگزر کرو اگرچہ تم کو سزا دلوانے رسوا کرنے دشمنی لینے میں اس مکار کبخت نے کوئی کسر نہ چھوڑی مگر چونکہ اللہ تعالیٰ نے سب لوگوں کے سامنے تم کو باعزت پاکدامن ثابت کر دیا جس سے تمہاری عزت میں چار چاند لگ گئے تم کو ناامض نہیں رہنا چاہیے اور غم نہ کرنا چاہیے۔ یہ سمجھا بھگا کہ پھر زلیخا کی طرف متوجہ ہوا واستغفری لیلۃ نیک لیلۃ کثیرۃ من الخاطیئین اور تو بھی اسے زلیخا معافی مانگ مجھ سے اپنے اس گناہ کی یا آئندہ کے لئے ان حرکات سے باز رہنے کا سچا وعدہ کر بے شک تو بڑے بدکاروں میں یہاں استغفار کا مطلب مجھ سے معافی ہے یا آئندہ کے لئے باز رہنے کا وعدہ مراد ہے۔ ذنب وہ گناہ ہے جو جلتے ہو جھتے ہوئے کیا جاتے خاطرین جمع مذکر لانا یا اظہار غفلت کے لئے ہے کہ بڑی خطا کا یا اس لئے کہ آل و اکثر خطا کا مرد ہوتے ہیں عورتیں بالبتبع بعض مفسروں نے کہا کہ آغرض کا معنی ہے اے یوسف اس بات کو چھپانا اور زلیخا کے اس واقعے کو نشر و مشورہ نہ کرنا۔ مگر یہ غلط ہے

کیونکہ وہاں پہلے ہی کثیر جمع تھا لہذا غلام نوکر چاکر چچا زاد بھائی۔ اگر چھپانے کی خواہش ہوتی تو سب کو منع کیا جاتا۔ صحیح تفسیر وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی یہ کہہ کر عزیز مصر ناراضگی میں باہر چلا گیا چالیس دن تک زلیخا سے نہ ملا حضرت یوسف کو بھی اپنے ساتھ ہی رکھا روح البیان۔ صاوی، وَقَالَ يَسْرَةُ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَنظِرُ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ اور شہر میں کسی جگہ بیٹھ کر یا محل ہی سے کسی کمرے میں بیٹھ کر یا ایک دوسرے کے گھر جا کر بولیں عورتیں جو شہر میں رہتی تھیں۔ نسوۃ مونث غیر حقیقی ہے اس لئے اس کا فعل مذکر آیا۔ فی کی ظرفیہ کا تعلق یا قال سے یا پوشیدہ فعل سے۔ ارے دیکھو تو وہی تعجب کی بات ہے کہ گورنر کی بیوی بھی اس کی بات نہیں سنی اب اس کو کیا ہوا اور غلام نے لگ گئی اپنے جوان غلام کو امرئہ العزیز مبتلا ہے اس کی دو خبریں ہیں پہلی تَرَاوِدُ فَتَاهَا دوسری قَدْ شَغَفَهَا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گرا چیر دیا ہے اس کو غلام کی محبت نے عزیز مصر نے بہت چاہا تھا کہ اس واقعے کا کہیں تذکرہ نہ ہو مگر داستان عشق و محبت بھی کبھی چھپی رہتی ہے۔ یہ وہ آگ ہے کہ بتنا پانی ڈالا جائے اتنی ہی بھڑکتی ہے۔ شہر کی چالیس پچاس عورتوں میں یہ بات پھیل گئی تب محل کی پانچ عورتوں نے کسی محفل میں یہ بات کی مے شراب والے سانی کی بیوی مے دربان کی بیوی مے عزیز کے مشیر خاص کی بیوی مے اور مشیر خاص کی بہن مے باورچی کی بیوی۔ شَغَفٌ کا معنی ہے دل کا باریک پردہ چھا کر کوئی چیز اندر چلی جائے ایک پردہ دل کے سب پردوں سے اونچا ہوتا ہے جو قلب کو سانس کی ہوا کھانے پانی سے مس کرنے اور دل تک پہنچنے سے بچاتا ہے۔ فنا اس جوان کو کہتے ہیں جو اپنی ہمت و جوانی کے جوہر دکھانے کے قابل ہو جائے اسی لئے جب حضرت ابراہیم نے بتوں کو توڑا تب ان کو فتی کہا گیا یعنی ابراہیم نے بڑی جوان مردی کا کام کیا مردود جیسے ظالم بادشاہ اور اس کے ظالم رئیسوں درباریوں کے سب سے تلوڑ دیئے۔ اور اصحاب کف نے جب جابر بادشاہ ظالم حاکم کی بھرے دربار میں علی الاعلان اطاعت سے منہ موڑا تو لوگوں نے ان کو فتی کہا یعنی بڑے دلیر اسی طرح جب یوسف علیہ السلام نے زلیخا کے منہ پر عزیز کے سامنے بڑے عجم میں نہایت دلیری اور جرأت سے زلیخا کو جھٹلایا تب لوگوں کی زبان پر ان کے لئے فتی کا لقب آیا۔ فتی یعنی جوان مرد چھہ قسم کے ہیں مے آدمی امیر ہو کر غریب ہو جاتے مگر اس کی خود داری غیرت مندی رکھ رکھاؤ میں فرق نہ آتے ٹنکر کی منزل پر اسی طرح چلتا رہے صبر کی لاشی کا تکیہ بناتے کھڑا رہے مے مانگنے نہ پلے سالی اور محتاج کر عطا کرے اور فقیہ کے حالات پر نظر رکھے مے جوان مرد وہ ہے جس کا ظاہر و باطن یکساں مزین ہو مے فتی یعنی جوان مرد وہ ہے جو دشمن خوشخوار پر قابو پا کر معاف کر دے مے فتی وہ ہے جو مخلوق سے شکوہ شکایت نہ کرے راضی برضا رہے یا اسی خالق مالک سے فریاد کرے مے فتی یعنی جوان مرد وہ ہے جو امیری غریبی تنگی ترشی خوشی و غمی ہر حال میں حیثیت کے مطابق راہ حق میں خبرات کرتا رہے۔ سب نے یوسف کی تعریف کی کہ اس کو فتی یعنی دلیر کہا۔ لیکن زلیخا کو لعن طعن اور برا کہا کہ إِنَّا لَنَنظِرُ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ بے شک ہم البتہ سمجھتی ہیں ہم اس عورت کو ظاہر ظہور غلط محبت میں۔ محبت سب ہی کرتے ہیں مگر ایسا بیہودہ پن ہدایت سے دور عقل کے خلاف کام کسی نے نہیں کیا زلیخا نے یوسف سے تین قسم کا عشق کیا۔

۱۔ عشق روحانی جب خواب میں دیکھا ۲۔ جب مصر میں دیکھا تو عشقِ نفسانی نے غلبہ کیا اور زلیخا کے مکر کے ساتھ شیطان معاون ہوا ۳۔ جب زلیخا مسلمان ہوئی تو اخلاص نصیب ہوا اور شیطان بھاگ گیا اس کا تسلط ٹوٹا۔ تب عشقِ ایمانی ہوا۔ پہلا عشق دماغ میں ہوتا ہے دوسرا نفسِ امارہ میں بعض نے کہا اسی کو شغف کہتے ہیں بعض نے کہا سارے بدن میں عشق کا اثر جاری ہو تو وہ شغف ہے تیسرا عشق دل میں ہوتا ہے۔ عاشقِ ایمانی چار کام کرتا ہے ۱۔ محبوب کو راضی رکھنا چاہتا ہے ۲۔ اس کے دوستوں کی دوستی اس کے دشمنوں سے دشمنی چاہتا ہے ۳۔ محبوب کی روح کی قسمیں کھاتا ہے ۴۔ مطلوب کی رضا چاہتا ہے چونکہ یہاں عشقِ نفسانی تھا اس لئے زلیخا کو اپنی جان و عزت کی فکر پڑ گئی یوسف کی فکر نہ رہی یہی حال سب دنیا اور دنیا کی دوستی کا ہے۔ عشقِ نفسانی کو فنا ہے اس لئے یہ عشق ضلالِ مبین ہے۔ عشقِ روحانی کی چار نشانیاں ہیں ۱۔ مفلسی جیسی کہ زلیخا کو عزیز مصر کے مرنے کے بعد ملی ۲۔ مرد آہیں بھرنا جیسی کہ زلیخا دیدارِ یوسفی سے پہلے بھرتی تھی ۳۔ آنسو اور پیار ۴۔ دوسواں اور ہر وقت جدائی کا دھڑکا۔ اسی لئے طالب اپنے مطلوب کو اپنے میں سمو لینا چاہتا ہے غیر کی طرف اس کی نظر بھی برداشت نہیں کرتا۔ معشوق کسی کی طرف مسکرا کر بھی دیکھے تو عاشق کے دل پر چھری چل جاتی ہے۔ عاشق کی مفلسی بھی اس لئے ہوتی ہے کہ وہ معشوق کے ذکر اور نام پر ہر چیز نثار کر دیتا ہے۔ یہ جو سنی بریلوی لوگ نعتِ خوانوں کو ایک نعت پر ہزاروں روپیہ دے دیتے ہیں سب ذکرِ مصطفیٰ کے عشق کی علامت ہے۔ (تفسیر روح البیان - صادی - کبیر - نزال - مدارک خازن)

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنسِ عورت مطلقاً فریبی ہے اگر کوئی نیک ہو ولیہ ہو تو صحبتِ دلی اور نسبتِ مرد صالح کا اثر ہوگا۔ اور مرد فطرتاً نیک ہے اگر کوئی بد ہوگا تو بری صحبت کی بنا پر۔ اسی لئے حدیثِ پاک میں ہے عورت شیطان کا جال ہے شیطان چھپ کر پھسلاتا ہے عورت سامنے آکر یہ فائدہ کیند کُن (دائخ) سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ سب سے زیادہ فسادِ عورت کے وجود سے ہوتا ہے۔ دنیا میں پہلا قتل عورت کی بنا پر ہوا اسی لئے اولیاء اللہ اپنے چلوں کے دوران سب سے زیادہ پرہیز عورت سے کرتے ہیں۔ انبیاءِ کرام بھی پائین سفل تک عورت سے دور رہتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں عورتوں کی محفل میں بیٹھنے والا مرد تین بری نصیلتوں کا غاری ہو جاتا ہے اگر کتنا فائق عالم پڑھا لکھا ہو ۱۔ چغل خوری ۲۔ حسد و رشک ۳۔ کم عقلی اور جلد بازی کے فیصلے اسی لئے ایسے شخص کو مفتی یا قاضی بنانا جائز نہیں یہ فائدہ عظیمِ فراموش ہے حاصل ہوا تیسرا فائدہ زلیخا کا یہ پہلا جرم تھا اتنی عمر ایک نامرد آدمی کے ساتھ اپنی عفت و پاکدامنی کی پوری حفاظت کر کے گزاری تھی۔ اسی لئے اس تعجب کی بات کا حیرانگی سے چرچا ہوا اگر زلیخا کا یہ پہلا جرم نہ ہوتا تو عزیز مصر یہاں ضرور تذکرہ کرتا کہ تو تو شرع کی بدکارہ ست اور پھر اتنی تحقیق و نفیث بھی نہ ہوتی بلکہ عزیز مصر جو ان ظالم کو گھری نہ رکھتا اس کو سابقہ اعتماد تھا۔ اور گناہِ محبت کبھی چھپا نہیں رہتا جس طرح یہ فعل باوجود چھپانے کے ظاہر ہو گیا اسی طرح وہ ظاہر ہو جاتا اور آج اس فعل پر عورتوں کو

کا قلب سلیم دنیا کے مکر عظیم سے بچایا جاتا ہے۔ اور مرقی الطافِ قدس کلامِ محبت فرماتا ہے کہ اسے قلبِ منورِ خباثتِ دنیا سے درگزر کر کے محلاتِ عشق میں جا کر خلوتِ دل کی لذتیں قبول کر لے دنیا و ذمیرہ کا ذکر نہ کرنا کیونکہ کثرتِ ذکرِ محبت نور پیدا کرتی ہے اور محبتِ دنیا ہر گناہ کی جڑ ہے۔ اسے دنیا و رزق اپنے گناہ مکر کو دور کرے مجالسِ اولیاء اور محافلِ عشاق میں تیرے مکر کے پرے چاک ہیں بجز استغفارِ چارہ نہیں بے شک تو قلبِ منور سے حیلہ شہوتِ زینت و زینتِ اور طریقہِ دلِ الہیہ کے توڑنے کی سعی میں بد بختِ خدا دار ہے اور ان لوگوں کی مثل بدکار ہے جو خود بھی عمارتِ ظلمات میں گمراہ ہوئے اور ہزاروں لوگ گمراہ کیا گمراہ کو ایمان اذی نہیں ملتا کیونکہ ایمان تین چیزوں سے ملے ہوتا ہے تصدیق و اقرار و اعمالِ صالحہ اور یہ تینوں چیزیں شعورِ باطن سے حاصل ہوتی ہیں اور گمراہ کے پاس شعور نہیں ہوتا۔ گناہ شعور کو تباہ کرتا ہے۔ قلبِ انسانی جب تک قالب کو گناہوں سے بھرا دیکھتا ہے تو غمگین ہوتا ہے اور جب نیک نیتی اور معرفت کا شاہد دیکھتا ہے تو سرور کی لذتوں سے سرشار ہو جاتا ہے بندے کو پتا چلتا ہے کہ بھروسہ الہی کی پوکھٹ پر نیک نیت سے معرفت کی جھلک مانگتا ہے۔ جس طرح گناہ چھپے نہیں رہ سکتے ہاتھ پاؤں زمین و مکان آنکھ ناک کان معتبر گواہ ہیں جو اچھی وضاحت سے گناہ بتا دیں گے اسی طرح نیک بخت کی نیکی بھی عالمِ انوار میں نیر تاباں بن کر چمک جاتی ہے۔ چہے کا نور ہی طہارتِ قلبی کا شاہدِ برحق ہے۔ بندے کی پانچ چیزیں تقدیر نے مقرر کر دیں بد رزق بد رہائش بد معرفت عمل و اہل۔ بسببِ قلبِ مومن معبودِ قدیمی کا قصد و ارادہ کر لے تو رب تعالیٰ کا گھر اس کی کشتی ہوتی ہے کہ وہ خود کسی طرف نہ جا سکتا کشتی خود پار لے جاتی ہے۔ اور اللہ کا وصل اس کا شکار ہوتا ہے۔ یوسفِ قلب کا کام سوال ہے صاحبِ دل کا کام کرشمہ اور خالق کا کام لطف و کرم کی نرمی کرنا ہے بارگاہِ ایزدی میں کسی کی صورتِ شکل جان و مال کی باریابی نہیں ہو سکتی وہاں تو صرف قلب و نیت کو شرفِ حاضری نصیب ہوتا ہے لہذا انہی کو سجانا بنانا چاہیے شکل و صورت کی بجاوٹ میں مشغول ہونا اہلِ دل کا کام نہیں وہ تو دنیا پرستوں اور شہوانی عورتوں کا پیشہ ہے۔ اعمالِ قلبیہ مقامِ قبولیت کے لائق ہیں مگر ریاکاری اور اہلِ دنیا کو دکھانے کے لئے اعمالِ بریاد ہیں۔ دروازہ موت کھلنے پر سب رسواں کا سبب ہیں اور عذابِ فراق کا باعث۔ ریاکار جس دنیا کو دکھانے کے لئے عمل کرتا ہے وہ ہی اس کو ملعون و ذلیل کرتے ہیں وَقَالَ يَسُوْفُ فِي الْمَدِيْنَةِ اَعْرَظَةُ الْعَزِيْزِ تَرَاوِدُ فَتَقَابَلُوْا فَاَنْتُمْ تَعْتَابُوْنَ اِنَّا لَنَرٰكَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ شہرِ جسد اور بستیٰ قلب کے کمزور و مضعف نائک جیسی صفاتِ بشریہ۔ عاداتِ نفسانیہ۔ فصائلِ شیطانیہ۔ زوالتِ بہیمیہ۔ اخلاقِ بیہورہ۔ بد تمیزی و درندگی نے کہا کہ اتنی بڑی دنیا اپنے ہی بندہ محتاجِ قلب کی محبت میں مکر و فریب سے اس کے نفسِ مطمئنہ کو ورغلائی ہے۔ زیانہ ترمیمتِ قلبی میں قلبِ ابتداء دنیا و دن کا محتاجِ نظر آتا ہے مگر جب نظیر الہی کے صابن اور تجلیاتِ انوار کے صیقل سے کمالِ قلب حاصل ہوتا ہے پھر نورِ یازلی کی بجلیاں اور چراغِ معرفت کی شعائیں قلبِ مومن پر وارد ہوتی ہیں تب جمال و جلال کے حسنِ عالم تاب سے دل ایسا منور ہوتا ہے کہ ہر شئی دنیا و مافیہا اس کی محتاج اور ای کے سامنے سجدہ ریز ہوتی ہے اور دنیا و متکبر کے قلب و جاگر اور اہلِ دنیا کے دلوں میں اس کی محبت اور عشق پیدا ہو جاتا ہے۔

اور جمال حق کے آثار چہرہ دل پر نظر آتے ہیں۔ صفات بشریہ کو کیا خبر کہ یوسف قلب کا جمال کیا ہے۔ اسی لئے اہل شقاوت سالکین عشق کو طعنہ دیتے ہیں۔ خود گمراہی میں ہوتے ہیں لیکن عشق کے مستانوں کو ضلالِ مبین کا طعنہ دیتے ہیں۔ گمراہ وہ ہے جو دنیا کو لے کر آخرت میں بیچ دے مجاز کے بدلے حقیقی دے دے۔ بد بخت ضعیف الایمان کمزور یقین والا دنیا کو بلند کرتا ہے۔ دین کو نیچا کرتا ہے۔ خوش بخت نجاست و کثافت کو دھو کر آنسوؤں کے پانی سے گناہوں کا میل مٹا کر قربِ بارگاہِ حاصل کر لیتا ہے۔ نادانوں کے طعن کی پرواہ نہیں کرتا۔ اہل سعادت جانتے ہیں کہ صراطِ مستقیم وہ کھن راہ ہے جہاں طعنوں ملامتوں کی بے شمار جھاڑیاں ہیں۔ یہاں کبھی دل چھلنی کرنے پڑتے ہیں کبھی کپڑے پھاڑے جلتے ہیں (امام غزالی۔ تفسیر روح البیان) یہاں رات اندھیری ہے آنکھیں اندھی پھسلن رستہ دھکے دینے والے بہت دستگیر کوئی نہیں بجز اللہ رسول۔ اولیاء کے دامن میں آکر رب کے عفو کی اس کے عذاب سے اس کے ہر کی اس کے قہر سے پناہ لینے والا ہی فلاح دارین کا حقدار ہے۔

فَلَمَّا يَمِيعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

تو جب اس نے سنا کہ مکران کے بھجوا دعوت نامہ طرف ان کی اور تیار کیں
تو جب زینما نے ان کا چہرہ پاسنا تو ان عورتوں کو بھجوا بیجا اور ان کے لیے

لَهُنَّ مَتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا

ان کے مسندیں تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک چھری بولی اور نکل آئیے سامنے
مسندیں تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک چھری دیا اور یوسف سے کہا

وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ

ان کے توجہ دیکھا عورتوں نے ان کو بڑائی یوسف نے لگیں ان کی اور کاٹ لیے
ان پر نکل آؤ جب عورتوں نے یوسف کو دیکھا اس کی بڑائی بولنے لگیں اور

أَيُّ يَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا

انہوں نے ہاتھ اپنے اور بولیں شان ہے یے اللہ کے نہیں یہ انسان نہیں یہ تو مگر فرشتہ
اپنے ہاتھ کاٹ لیے اور بولیں اللہ کو پاکی ہے یہ تو جنس بشر سے نہیں یہ تو نہیں مگر

إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝۳۱ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ

کرم والا بولیں زلیخا پس یہی ہیں وہ ملامت کیا تم نے مجھ کو بارہویں کوئی معزز فرشتہ زلیخانے کہا تو یہ ہیں وہ جن پر تم مجھے طعنہ دیتی تھیں

وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ

جن کے اور البتہ بیشک میں نے ورغلا یا ان کو سے دلہ ان کے تو رجا لیا انہوں نے خود کو اور البتہ اور بے شک میں نے ان کا جی بھانا چاہا تو انہوں نے اپنے آپ کو بچا لیا اور

يَفْعَلُ مَا أَمَرَهُ لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝۳۲

اگر نہ کیا انہوں نے وہ حکم دیتی ہوں جس کا البتہ قید کیے جائیں گے اور ضرور ہوں گے خوار بے شک اگر وہ یہ کار نہ کریں گے جو میں ان سے کہتی ہوں تو ضرور قید میں رہیں گے اور ذلت ضرور اٹھائیں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی خدا تعالیٰ کی طرف سے پاکدامنی کا ذکر ہوا اب زلیخا کا خود اپنے کو تمت اور طعنوں سے بچانے کا ذکر ہے۔ دوسرا

تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے حسن ایمانی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں یوسف علیہ السلام کے حسن جسمانی کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے ایک ایسے معجزے کا تذکرہ تھا جو ایک شیر خوار بچے پر ظاہر ہوا اب یہاں آپ کے دوسرے اس معجزے کا ذکر ہے جو آپ ہی کے جلوے کی تجلیات سے مصری عورتوں پر ظاہر ہوا۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا۔

فائدہ تعقیبیہ۔ لَمَّا ظرفیہ تَبَيَّنَتْ فعل ماضی بصیغہ مونث صغیر مستتر اس کا فاعل باء زائدہ ہے۔ مَكْرًا کے معنی ہیں خفیہ کام۔ خواہ سازش ہو یا۔ عمل ہو۔ خواہ بات۔ یہاں خفیہ بات مراد ہے۔ جس کو اردو میں کانا پھوسی کہا جاتا ہے۔ جس طرح عورتیں آپس میں کسی کے خلات چپکی چپکی باتیں کرتی ہیں۔ هُنَّ ضمیر جمع مونث غائب سے نسوۃ مراد ہیں۔ أَرْسَلَتْ جواب لَمَّا ہے۔ اِرسال باب افعال کا ماضی مونث ہے اس کا فاعل عزیز کی بیوی ہے۔ متعدی

بیک مفعول ہے اس کا مفعول بَعْدَ دَعْوَةٍ پوشیدہ ہے الی جا رہا انتہاء کے لئے ہے هُنَّ ضمیر جمع مونث مجرور متصل ہے واو عاطفہ اَعْتَدَتْ دراصل تھا اَعْتَدَتْ باب افتعال سے ماضی ہے۔ عَدَى مَادۃ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عُدَّ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہی صحیح ہے لَمَّا لام جا رہا لفع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر جمع مراد ہیں۔

ہے واو عاطفہ اَعْتَدَتْ دراصل تھا اَعْتَدَتْ باب افتعال سے ماضی ہے۔ عَدَى مَادۃ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عُدَّ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہی صحیح ہے لَمَّا لام جا رہا لفع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر جمع مراد ہیں۔

ہے واو عاطفہ اَعْتَدَتْ دراصل تھا اَعْتَدَتْ باب افتعال سے ماضی ہے۔ عَدَى مَادۃ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عُدَّ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہی صحیح ہے لَمَّا لام جا رہا لفع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر جمع مراد ہیں۔

وہ باتوں عورتیں ہیں۔ مُشَکَّاتُ اسم ظرف سے مشتق ہے وَکَا سے بمعنی ٹیک لگانا۔ یہاں مراد دعوتِ خانہ ہے۔ واو
 غائثہ انت فعل ماضی واحد بصیغہ مونث غائبِ اُن سے عربی میں یہ لفظ تین معنی میں مستقل ہے۔ انا ہی اصل
 ہے و انتامات دینا یہاں یہ ہی آخری معنی مناسب ہیں متعدی ہے بدو مفعول اس کا مفعول اول کُل ہے لفظ کُل
 الفاظ جمع سے میں واحدہ مونث عددی ہے اس کی مذکر واحد ہے من جارہ بعینہ صُن مجرور متصل سکنیٰ۔ اسم
 مشتق ہے۔۔ بلغے کا سینہ بر وزن صریف باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر ہے تسکین مذکر ہے بمعنی فاعل متعدی
 ہے بمعنی ساکن کرنے والی۔ چونکہ چھری سے مذکورہ بانو ساکن ہو جاتا ہے اس لئے چھری کو سکن کہا گیا۔ تنوین تنکیر
 ہے وَتَاَلَتْ اَخْرَجَ عَلَیْھِمْ فَلَمَّا رَاَیْنَهٗ اَکْبَرْنَهٗ وَتَقَطَّنَ اَیْدِیْھُنَّ وَادَّحَرَفَ عَطْفَ بَعْثِ ثُمَّ قَاَلَتْ زَلِیْخَا کَا قَوْلِ
 اُخْرِجَ فعل امر مقولہ ہے قول باب نصر سے ہے لازم ہے علی جارہ عند کے معنی میں ہے صُن ضمیر جمع مونث۔ فاء تعقیبیہ
 یعنی بعد میں ہونا کما حرف شرط مقام ظرفیت میں ہے رَاَیْنِ فعل ماضی جمع مونث غائب کا صیغہ۔ رائی سے بنا بمعنی خوب
 غور سے دیکھنا متعدی بنفسہم ہے مفعول بہ ہے اَکْبَرْنَ باب افعال کا ماضی بصیغہ جمع مونث اس کا فاعل وہی باتوں
 عورتیں ہیں۔ مصدر اکبار ہے بمعنی بڑائی بیان کرنا قلب و زبان کا مفعول بہ کا مرجع یوسف ہیں۔ واو عاطفہ جمعیت
 کے لئے ہے قَطَّنَ ماضی مطلق معروف جمع مونث، باب تفعیل میں اگر زیادتی کے معنی پیدا ہوئے۔ یعنی خوب کاٹنا۔ اَیْدِیْ
 جمع ہے ید کے بمعنی پورا ہاتھ یہاں مراد ہے پھل پکڑنے کی جگہ یعنی انگلیاں صُن ضمیر جمع مرجع وہی عورتیں ہیں وَتَقَطَّنَ حَاشَا
 لِلّٰہِ۔ مَا هَذَا اَبْشَرًا۔ اِنَّ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ کَرِیْمٌ وَادَّحَرَفَ عَطْفَ تَقَنَّ قَوْلِ اَنْ اِهْمَانِ عورتوں کا فعل ماضی بصیغہ جمع مونث۔ حَاشَا اس
 لفظ میں چھ قرینیں ہیں عَاشَ عَاشَ عَاشَ اشد مضان۔ مضان الیہ بنا کر عَاشَ عَاشَ عَاشَ حَاشَا حَاشَ بعض
 نے فرمایا یہ اسم جامد ہے تبریہ بمعنی پاکبازی کے لئے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ فعل ماضی ہے باب مفاعلة سے حَشَوُ مادہ
 دراصل تھا حَاشَوُ بغیر الف واو کو بقانون نحو الف سے بدل دیا۔ پھر یرتے تخفیف الف کو گرا دیا۔ مگر بولنے میں الف
 مروج ہے اس کا معنی بزرگی ثابت کرنا ہے بھر پور طریقے سے۔ بعض نے کہا یہ اسم فعل ہے بمعنی ماضی اِشْبَرَّیہ لفظ تہائی
 حیرانی میں بدیہی بولا جاتا ہے۔ لام تحسین کا یا ملکیت کا مانا فیہ حَاشَا اسم اشارہ قریبی اس کا اشارہ الیہ یوسف ہیں بَشَرًا
 جامد ہے بَشَرًا سے بنا بمعنی کمال اور گوشت پوست والا مراد ہے عام انسان اِنَّ نَافِیہ حَاشَا اسم اشارہ قریبی الا حرف
 استنسا بمعنی سوا صر کے لئے مَلَّتْ اسم جامد ہے بمعنی فرشتہ کَرِیْمٌ بروزن فعیل بمعنی مفعول۔ کَرِیْمٌ سے مشتق ہے
 صفت ہے ملک کی۔ بمعنی معزز۔ جلیل القدر۔ شریف النفس۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں۔ کَاَلَتْ ذَا لَکَ الَّذِیْ
 لَمُتْنِیْ فِیْہِ۔ قَاَلَتْ فعل ماضی بصیغہ مونث کا فاعل زلیخا ہے فاء فصیحہ کلام کی ہے۔ ذَا لَکَ فَاَلِدَ حَاشَا لَکَ ضمیر
 مونث کے ساتھ۔ مطلب ہے یہ تمہارا ہی ہے۔ الَّذِیْ اسم موصولہ مذکر خبر ہے مبتدا کی۔ ذَا لَکَ مبتدا ہے۔ لَمُتْنِیْ باب نصر
 کا ماضی مطلق معروف بمعنی بعد بصیغہ جمع مونث ہے اس کا واحد لَامَ۔ لَوُتْمُ سے بنا بمعنی ملامت کرنا فِیْ نون و قایہ

یاء متکلم مفعول بہ بمعنی ملامت کرنا برا بھلا کہنا بعض نے فرمایا دراصل تھا ذالک۔ کُنْ لَمْ تُنْ ماضی بعید۔ مرسوں نے فاصلہ کر دیا لہذا کُنْ ضمیر ذالک سے جڑ گئی۔ فی ظرفیہ کا مرجع یوسف وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ واو۔ عطف سابقہ مفعول پر ہے۔ لام کی نواوڈتْ واحد متکلم کا اقرار صیغہ ہے۔ رَوَدَّ سے بنا بمعنی کھینچنا یعنی محبت سے ورغلانا ضمیر کا مرجع یوسف مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی مِنْ نفس معنی شخصیت فاعقیبہ اسْتَعْصَمَ باب استفعال کا ماضی۔ مطلق بمعنی بعید اس کا فاعل حضرت یوسف ہیں عَصَمْتُ سے بنا بمعنی بچنا۔ لازم ہے باب استفعال میں اگر متعدي بیک مفعول ہوا۔ وَلَئِنْ تَوَيْتُمْ لَتَوَيْتُمْ مَا آمُرُكُمْ لَيَسْجَنَنَّ وَلَيَكُونُنَّ مِنَ الضَّعِيفِينَ واو عاطفہ عطف ہے قالت کے پہلے مقررہ پر۔ لام کی اِنْ حرف جملہ شرطیہ منفیہ ہے لَمْ يَفْعَلْ فعل نفی جہلہ بمعنی ماضی اختیاری فعل کے لئے اس کا فاعل یوسف ہیں ماموصولہ اس کا مفعول بہ۔ اَمْرٌ فعل مضارع متکلم فاعل اَنَا ضمیر مستتر۔ اس کا مفعول بہ مرجع یوسف ہیں لَيَسْجَنَنَّ تفعیل لام تاکید بالون تاکید ثقیلہ مستقبل مجہول نائب فاعل هُوَ ضمیر مستتر مراد یوسف ہیں۔ واو عاطفہ لَيَكُونَنَّ لام تاکید بالون تاکید خفیفہ دراصل تھا لَيَكُونَنَّ مِنْ جارہ کی ميم سے جوڑنے کے لئے الف لکایا گیا بشکل تنوین مثلاً لَنَسْفَقْنَا لَوْنٌ خَفِيفٌ الف سے بدل گئی مِنْ جارہ تبعیضیہ الضَّعِيفِينَ الف لام استغراق ہے ضَعِيفِينَ اسم فاعل جمع ہے اس کا واحد ہے ضَعِيفٌ ضَعُفٌ سے بنا باب سماع سے ہے۔ بمعنی چھوٹا ہونا یہاں مراد ہے چھوٹا ہونا یعنی عزت میں چھوٹا ہونا۔

تفسیر عالمائے

یہ واقعہ مصر کے گلی کوچوں میں مشہور ہو گیا کوئی کہیں تذکرہ کر رہا ہے کوئی کہیں یہاں تک کہ جب اس کی اپنی ملازمہ اور رئیس زادیوں نے ایسی طعن آمیز گفتگو کی اور اس کو خبر پہنچی تو جان لیا کہ یہ کچھ ضرور مکر پھیلائیں گی لہذا پہلے ان کا بندوبست کرنا چاہیئے تو جب زلیخا نے سنا ان کے مکر کو۔ مکر اور کید میں فرق یہ ہے کسی کو پھانسنے کیلئے جال پھیلاتا کید ہے اور کسی کے نقصان کیلئے کوئی عملی چال چلنی مکر بعض نے کہا کہ کسی کو غلط راہ پر ڈالنا کید ہے اور خود پیچھے رہ کر کسی آگے لگا کر تیسرے کے خلاف قدم اٹھانا مکر ہے ایک قول یہ ہے کہ کسی کو دھوکہ دینا کید ہے اور کسی کو دھوکے میں رکھنا مکر ہے۔ ایک قول ہے کہ ظاہر ظہور اپنا مطلب نکالنا کید ہے اور ظاہر میں کچھ ہو باطن میں کچھ مرضی ہو یہ مکر ہے وہی یہاں مراد ہے کہ ان عورتوں نے ظاہر تو زلیخا کو ملعون اور بڑا کہا۔ دل میں مرضی یہ تھی زلیخا ہم کو بھی وہ غلام دکھائے یا یہ چاہت تھی کہ یوسف کو گھر سے نکال دیا جائے اور وہ ہم سے کسی کو مل جائے مگر پہلا قول قوی ہے بدیں وجہ اس سبب زلیخا نے ان کی طرف پیغام دعوت بھیجا یہ دعوت اس واقعے کے چھ ماہ یا دو ماہ بعد ہوئی۔ ادھر تو کل کی دعوت کا پیغام لے کر قاصد ہر گھر کو روانہ ہوا ادھر مَا عُدَّتْ لَهِنَّ مَتَكُفًا۔ زلیخا اپنی ملازموں اور لونڈیوں کے ذریعے نہایت عمدہ طریقے سے دعوت گاہ بجایا اس اہتمام کے تین مقصد تھے۔ اگرچہ وہ سب عورتیں زلیخا کی ملازمین اور ماتحتوں کی بیویاں۔ اور یا نہیں ہمیں عتیں مگر ان کی عزت افزائی کی تاکہ اُنہدہ وہ طعن میں زبان نہ کھولیں۔ غریب اور مزدور پیشہ کو جب کوئی عزت

دیتا ہے خواہ بناوٹی اور مطلبی عزت ہی کیوں نہ ہو تو وہ اتنا خوش ہوتا ہے کہ اس کا بندہ بیدام بن جاتا ہے۔ جتنے بھی باطل و عیار لوگ ہیں وہ یہی ہتھکنڈا استعمال کرتے ہیں مرد در جلدی ساتھی بنتا ہے۔ اگرچہ وہ عورتیں اتنی اہمیت اور عزت افزائی کے لائق نہ تھیں مگر دیدار جس کا کرنا تھا جس کی شان کی دھاک بٹھانی تھی وہ بڑا عظیم تھا۔ علماء کرام و ملتے ہیں کہ جس جگہ قرآن مجید پڑھنا ہو وہاں خوب خوشنمائی سجاوٹ کرو خوبصورت پردے قالین بچھاؤ خوشبو مچاؤ۔ اسی طرح ذکرِ نبی کریم کے لئے بھی محفل سجانا فرض ہے یہ مہمانوں کا ادب نہیں بلکہ قرآن کریم اور صاحب قرآن کا احترام ہے۔ کچھ عورتیں رئیس زادیاں تھیں ان کی خاطر اتنا اہتمام کیا گیا۔ ایک لونڈی نے کہا وہ عورتیں تو تیری بدگوئی پیران کا اتنا احترام کیوں زلیخانے کہا میں تلوار کی مار نہیں مارنا چاہتی بلکہ دیدار یوسفی دکھا کر پھر فراق کی مار مارنا چاہتی ہوں عاشق جب تک فراق کے بھنور میں رہتا ہے اس سے بڑھ کر دیوانہ کوئی نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تلاشِ محبوب میں مجنون ہوتا ہے اور جب دل بہاتا ہے تو اس سے بڑھ کر سیانا کوئی نہیں ہوتا کیونکہ وہ مطلوب کی حفاظت میں ہر شے پر نظر رکھتا ہے ہر چیز کو سمجھتا ہے زلیخانے عورتوں کی باتیں سنیں تو فوراً تہ تک پہنچ کر مکاری کو سمجھ گئی اور دعوت کے لئے بلا لیا جب سب آ گئیں اور اپنے اپنے مقام پر تکیوں سے ٹیک لگائی تو اتنا لاکر دی یا آکر دی یعنی ہر عورت کے ہاتھ میں خود پکڑائی ان تمام عورتوں میں سے ہر ایک کو وہ چالیس عورتیں تھیں جن میں وہ مذکورہ پانچ عورتیں بھی سگینا چھری یہ دعوت بھی ایک مکر تھا ان کے مکر کے جواب میں یہ دعوت کھانا غذا کی نہ تھی بلکہ بعد نماز طہر قبل عصر عصرانہ تھی جس میں صرف پھل اور دودھ ہوتا ہے آجکل چائے ہوتی ہے جب سب بیٹھ گئیں رٹے ناز سے تکیہ لگاتے امر کی طرح تو زلیخانے کھانے کی اجازت دی اور خود شامل نہ ہوئی سب نے ایک ایک پھل اٹھایا اور زور سے حسبِ عادت کاٹنے لگیں۔ عورتوں کو بجز دعوت کچھ پتہ نہ تھا وہ پھل کاٹ رہی ہیں اور تیز چھری پھلوں پر رگڑی جا رہی ہے وقالت اور ایک دم زلیخانے یوسف علیہ السلام کو کہا کہ نکل آؤ ان عورتوں کے سامنے زلیخانے حضرت یوسف کو پہلے ہی سے ساتھ ولے کمرے میں بٹھایا تھا۔ متکا کے بارے چار قول ہیں ایک یہ کہ تکیہ گاہ جگہ تب یہ تنکو سے بنا امر لوگ اس طرح بیٹھتے ہیں اسلام میں تکیہ لگا کر بلا عذر کھانا منع ہے دوم یہ کہ یہ بٹٹ سے بنا یعنی سخت کھانا جس کو چھری سے کاٹا جاتے ایک لغت بتاتی ہے اگر لیوں مراد ہو تو کھانے کے آخر کی حالت مراد ہے سوم یہ کہ متکا سے مجازاً اتار یا سیب یا لیمو مراد ہے چہارم یہ کہ گوشت جتنا مراد ہے مگر جمیع یہ ہے کہ سیب تھے وہ اپنی قوت سے کاٹ رہی تھیں کہ یوسف باہر سامنے آگئے فَلَمَّا رَأَوْا بَنَاهُ أَكْبَرَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ یہاں یہ ایک جملہ پوشیدہ ہے حَرَمَ عَلَيْهِ يَوْسُفُ ان کے سامنے نکل آتے تو جب ان عورتوں نے دیکھا رنگ رہ گئیں اور یوسف علیہ السلام کی نعت خوانی کرنے لگیں یعنی بھلا ان لوگوں نے ایسا جاہ و جلال۔ حسن و جمال کب دیکھا تھا حسن یوسف معجزہ یوسفی تھا جس کا ہر دور نرالا تھا اور اس کو دیکھنے کے لئے ہر آنکھ مختلف تھی۔ بعض نے کہا کہ یہ حسن آپ کی پردادی سارہ کی میراث تھا وہ بھی

بہت حسینہ تھیں مگر یہ میراث ہونا درست نہیں۔ پھل کاٹتے کاٹتے مدہوش ہو گئیں اداسی مدہوشی میں چھری چلاتی ہیں پھل کٹ گئے چھری چھپے انگلیوں پر آئی اور چلتی رہی اور خوب کاٹا کھال کٹی گوشت کٹا اور بعض کی ہڈی تک کٹ گئی قَطْعُنْ باب تفعیل کا ماضی ہے جس میں کثرت کے معنی ہیں یعنی خوب ہی کاٹے مگر دردزدہ بھرنہ ہوئی اور کہتی رہیں حَاشَ اللہ اللہ شہی کو کبریائی ہے جس نے ایسا پیدا کیا۔ نہیں ہے یہ بشر کیونکہ آج تک ایسا بشر دیکھا نہ گیا۔ ایک قرنت میں حَاشَ ہے ایک میں حَاشَ معنی سب کا ایک ہے تخفیف کے لئے الف گرایا۔ نہیں یہ یوسف مگر بہت ہی مکرم فرشتہ یعنی عام فرشتہ بھی نہیں بلکہ عام فرشتوں سے اعلیٰ۔ یہ سب مدہوشی اور وارفتگی کے عالم میں گفتگو ہوئی اس طرح کہ نگاہوں میں جمالِ یوسف زبانوں پر ثناء یوسف اور ہاتھوں میں قضا و یوسف یعنی پھری۔ کچھ دیر جھلک دکھائی پھر چلے گئے یا خود یا زلیخا کے کہنے سے۔ جب اچھی طرح بد حالی ہو گئی اور جمالِ یوسف نگاہوں سے اوجھل ہو گیا تب درد محسوس ہوا اور بیت لگا کہ ایک جھپکنے میں کیا ہو گیا۔ اب درد بھی ہے تڑپ بھی اور پھر بھی تو زلیخا بولی قَاكُثْ ذٰلِكَ الْبَدْنِ كُنْتُ نَجِيحَ نِيْلٍ بُولِی پس دیکھ لیا تم نے وہ یوسف تمہارا یہ تھا۔ ذَالِكْ سے مراد یوسف ہیں اور كُثْ سے مراد یہ عورتیں ہذا نہ کہا دو وہ سے ایک یہ کہ جسما وہ تم سے غائب ہو گیا دور چلا گیا کیونکہ نحوی قاعدے سے ذَالِكُنْ غائب کے لئے بولا جاتا ہے دوم یہ کہ عقلاً اور فہماً اب بھی تم سے دور ہے اور اس وقت بھی جب کہ یہاں تھا۔ اور خود زلیخا سے بھی کیونکہ نبی کی حقیقت بجز خدا کوئی نہیں جان سکتا وہ تھا یہ جس کے بلے میں تم مجھ کو ملامت کرتی رہیں اب تم نے دیکھ لیا کہ ایک جھلک دیکھنے کی تم میں تاب نہیں تمہاری نظروں یعنی ظاہر نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا کہ ظاہر جسم زحی لولہاں ہو گیا میرے تودل نے قلب نے باطن نے سینہ دھجکرنے عقل و دماغ نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا ہو گا۔ میں کیونکر عشق میں مجنون نہ ہوتی اور جنون میں کیا کچھ نہ کر لیتی اور اب بھی میرا عشق سرد نہیں ہوا میں تو کشتہ عشقِ یوسفی ہوں۔ میں اپنے گناہ عشقِ حیرم وارفنگی کا اقرار کرتی ہوں تم کیا چھپا رہے گیارہ واقعہ اَنَا وَادُسْتُ عَنْ نَفْسِی میں نے ہی اس کی ذات سے اس کو چھپایا بھلایا۔ مگر اس بہادر دلیر کی شان دیکھو کہ فَا سَتَعَصَمَ ایسے خوشنما حال سے بچ گیا کہ جوانی قدموں پر نثار ہو رہی تھی جس غلام بنا کھڑا تھا دولت لوٹتی بن کر آگئی تھی سلطنت پاؤں تلے آنے کی تیاری میں تھی۔ اس نے سب کو ٹھکرا دیا میرا عشق ایسا جھوٹا نہیں کہ ختم ہو جائے لہذا اب بھی زبانی محبت و عشق سے یہ کہہ رہی ہوں وَكُنْ لَّكَ یَفْعَلُ مَا اُمُرٌ کِیْسَجَنْتْ وَکِیْکُونَا تِیْنِ الصَّغِیْرَتِیْنِ اور قسم کھا کر کہتی ہوں کہ اگر وہ غلام اب بھی میری اس بات کو نہ مانے گا جس کا میں اب اس کو حکم دیتی یا اُسُدہ دوں گی یعنی محبت کا جواب محبت سے دینے کا یا اس کا کہ تو مستقل میرا بن جا۔ مجھ سے بے رغبت نہ ہو۔ زلیخا نے پانچ طرح یوسف علیہ السلام کو بھکانے کی کوشش کی مائیں سب سے زیادہ حسینہ ہوں مائیں مالدار ہوں مائیں سخی بھی ہوں جیسا کہ تم نے دیکھ لیا کہ تمہاری خاطر کتنی دولت لٹائی اور تم کو کیسا عیش و یا مائیں میں نافرمان کو سزا بھی دے دلا سکتی ہوں کیونکہ حکومت میرے قبضے میں ہے۔ تو البتہ ضرور قید کیا جائے گا۔ اور البتہ ضرور اپنی موجودہ شان و شوکت گنوا کر زلیخا میں ہو گا کہ وہی پھٹے کپڑے ہوں گے اور یوسف ہو گا وہی سوکھی روٹی خشک ٹکڑے ہوں گے اور یوسف

ہوگا ہر طرح کے مجرم قاتل چور ڈاکو ہوں گے اور ان کی بد تمیز صحبت ہوگی اور یوسف ہوگا۔ وہی جیل کا فرش خاکی ہوگا اور یوسف ہوگا۔ چونکہ مجھ کو یہ برداشت نہیں لہذا یوسف میری محبت برداشت کرے یہ سب کلام اوپری زبان سے نہ کہ قلب کی گہرائی نہ گنجائش حضرت یوسف کی غیر موجودگی میں کیا۔ یا واقعی دیوانگی کے جوش میں یہ سب کچھ کہہ گزری یا عورتوں پر عرب حملے کے لئے اور یہ تاثر دینے کے لئے کہ مجھ کو غلام سے خائف نہ سمجھو میں اس کو زیر کرنا چاہتی ہوں۔ ورنہ جو عورت ایک معمولی طعنہ نہ برداشت کر سکے غیرت مندی میں اُجھلتے۔ اپنے خاوند کے سامنے اپنا عیب کھلنا پسند نہ کرے بھلا وہ باہوش حالت میں اب اپنا عیب کس طرح افشا کر سکتی ہے۔ اور کیسے آئندہ گناہ کا تذکرہ کر سکتی ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ دلنچا حضرت یوسف کی سچی عاشق تھی اور عاشق اپنے معشوق کو طالب اپنے مطلوب کو حبیب اپنے محبوب کبھی تکلیف دینے پر آمادہ نہیں ہوتا اسی لئے لُیْسُ جَعْفَرُ بَصِیغَہ جھول کہا یعنی قید کیا جاتے گا اپنا ذکر نہ کیا کہ میں قید کراؤں گی بتایا یہ کہ یہ خود اپنی حرکتوں سے نافرمانیوں سے اور محبت کو ٹھکرانے سے قید ہوگا۔ بندے کو چاہیئے کہ اللہ کی نافرمانی چھوڑ دے تاکہ رب تعالیٰ بندے کا طالب ہو جائے اور بندہ محبوب۔ کوئی بھی اپنے محبوبوں کو تکلیف نہیں دیتا تو رب تعالیٰ اپنے محبوبوں کی تکلیف کیوں گوارا فرماتے گا۔ یہ فائدہ کیسے جَعْفَرُ جھول فرماتے ہو اور دوسرا فائدہ بیخودی کی حالت میں انسان مکلف نہیں رہتا دیکھو عورتوں نے ہاتھ کاٹ لئے مگر ان کو قانونی مجرم نہیں قرار دیا حالانکہ خود کو زخمی کرنا خود کشی کرنے کا ارادہ کرنا قانونی جرم جو شخص خود کشی سے بچ جاتے اس پر حکومت مقدمہ چلتی ہے کہ تو نے خود کشی کا ارتکاب کیوں کیا۔ مگر مجنون کی کوئی حرکت مجرم نہیں لہذا مجذوب فقرا بھی شرعی احکام و قانون کے مکلف نہیں۔ مجذوب اولیاء اللہ پر اس چیز کا طعن کرنا برا ہے۔ یہ فائدہ قَطْعُنْ دالیم سے حاصل ہوا رب تعالیٰ اس فعل کی برائی نہ فرمائی تیسرا فائدہ حضرت زینب کا اب براہ کما جاوے کیونکہ ان سے جو گناہ سرزد ہوا وہ حالت بیخودی میں تھا قرآن کریم نے ان کی توبہ ذکر فرمائی۔ رَاَوْدُ شَاقَرِ جرم بھی توبہ ہے اور بید کی گفتگو بھی محض عشق کی جلن کی بنا پر تھی۔ یہ فائدہ رَاَوْدُ شَاقَرِ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ حضرت یوسف بالکل پاکدامن رہے اگر یوسف علیہ السلام نے ذرا بھی میلان دکھایا ہوتا تو زینب لیتا کبھی پاکدامنی بیان کرتی یہ فائدہ فَاَضْعَفْتُمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اجنبی عورتوں کو اپنا جلوہ دکھانا حرام ہے حضرت یوسف نے اپنا دیدار کیوں کر لایا جواب اولاً اس لئے کہ حضرت یوسف کا حسن معجزہ تھا اور معجزہ دکھانا جائز ہے دوم اس لئے کہ رغبت کے لئے دکھانا حرام رعب پیدا کرنے کے لئے دکھانا جائز ہے اسی لئے حسن یوسف کو دیکھ کر عورتیں مرعوب ہوئیں نہ کہ رغبت میں۔ سوم اس لئے کہ زلیحانے کہا تھا اور مقصد ان کا طعن توڑنا تھا۔ نبی کی کیلئے ان کے دل میں جو غلامیت کی حقارت تھی اس کو دور کرنا مقصود تھا اور ان کے منہ سے کہلوانا تھا کہ تم نے پہلے جس کو غلام کہا اسی کو اب اپنے ہی منہ فرشتہ مکرم کہہ کر اس کی ثناء خوان کر دو۔ یہ بھی تبلیغ دین ہے کیونکہ انبیاء و اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے۔

دوسرا اعتراض مصر کی عورتیں تو کافرو تھیں پھر انہوں نے حاشا للہ اور ملک کریم کیوں کہا؟ ان کو خدا تعالیٰ اور فرشتوں کا کیا پتہ جواب یا محض رسمی اور رواجی طور پر سن سنا کر جس طرح کہ بہت عیسائیوں حندؤں کو اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے دیکھا ہے۔ اور اسلامی سلام کرتے دیکھا ہے یا اس لئے کمرت پرست کا فرخ کو بھی مانتے ہیں اور بتوں کو بھی۔ تیسرا اعتراض عورتوں نے یوسف علیہ السلام کو فرشتوں سے کیوں مشابہت دی اور بشریت کی نفی کے حالانکہ انسان زیادہ خوبصورت ہے۔ جواب ہر انسان خوبصورت نہیں اور ہر فرشتہ ایک جیسا اور ہے۔ اور یہ تشبیہ دیکھ کر نہیں تھی صرف سنی سنائی اور خیال کے مطابق تشبیہ تھی جیسے آج ہم کسی خوبصورت عورت کو پری کہہ دیتے ہیں۔ بعض نے یہ جواب دیا حضرت یوسف میں عورتوں کو تین چیزیں ظاہر ہوئیں بل جلال بل جمال بل بھولا پن معصومیت۔ اس لئے نہیں یقین ہو گیا کہ یہ گناہ گار یا غلام نہیں ہو سکتا کیونکہ غلام میں جلال نہیں ہو سکتا اور گناہ گار میں بھولا پن اور معصومیت نہیں ہو سکتی اور انہوں نے سن رکھا تھا کہ فرشتے معصوم ہوتے ہیں اس لئے کہا ملک کریم چوتھا اعتراض عورتوں نے ایک دفعہ دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ لئے زینخانے کیوں نہ کاٹے نہ ہی کسی مرد نے کاٹے جو اب زینخانے جب سے عشق کیا تھا کبھی چھری استعمال نہ کی (امام غزالی) دوسرے یہ کہ زینخانے اپنا قلب دیگر کاٹ لیا تھا اس کو ہاتھ کاٹنے کی فرصت کہاں جس نے یوسف کے ظاہر کو ظاہری آنکھ سے دیکھا اس نے ظاہری جسم یعنی ہاتھوں کو کاٹا جس نے باطن کو دیکھا یا باطنی نگاہ سے دیکھا اس نے باطنی جسم یعنی جگر کے اور قلب کے ٹکڑے کئے۔ اور عورتیں جمال دیکھ کر عاشق اور وارفتہ ہوتی ہیں مگر مرد کمال دیکھ کر عاشق ہوتے ہیں حضرت یوسف کے پاس جمال تھا محمد مصطفیٰ کے پاس کمال۔ عورتیں وارفتہ ہوتی ہیں تو ہاتھ کاٹتی ہیں مرد وارفتہ ہوتے ہیں تو سر کاٹتے ہیں۔ شعری

حسین یوسف پہ کٹیں مصر میں انگشت زناں ۛ سر کاٹتے ہیں تیرے نام یہ مردان عرب

جمال والے کو کچھ کر عشق پیدا ہوتا ہے مگر کمال والے کے نام پر ہی کر دروں عاشق بن جلتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ لِمُغْرِمٍ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا أَفَ هُوَ الْمَلَكُ تَكْرِيمًا

کی دنیا اہل شقاوت کی ملامت سنتی ہے تو محبت کی مار بارتی ہے نہ کہ عداوت کی تاکہ اہل باطل پر بھی حقیقت آشکار ہو جائے اور ہر صفت کو اس کی حیثیت کا کھانا اور شراب الفت کے رس پلاتی ہے۔ اور ہر ایک کو خنجر عشق مجازی پکڑا دیتی ہے اور پھر زینخانہ دنیا صوت ناموسی سے پکارتی ہے اسے احوال قلب کے غلبات وارد ہو جاؤ صفات بشریت و بہمیت و نفسانیت پر۔ اس تک یہ گاہ نفس و خواہشات پر اس وقت تک حیوانیت چھائی رہتی ہے جب تک قلب سلیم حجاب میں رہتا ہے لیکن جب تجلیات یوسف قلب کا ظہور ہوتا ہے۔ اور صفات ناسوتیہ ان النوار کو دیکھتی ہیں تو جمال لم یزل کی عظمت کے نعرے لگاتی ہیں اور حالت مستی و دارفتگی میں ذکر کی چھری سے غیر اللہ کے تعلق والے ہاتھ کاٹ لیتی ہیں یہ ہی کمال قلب ہے کہ حیوانیت

کو لذتِ عشق نے مست کر دیا۔ اور پکارتی ہیں یہ انوارِ جمال بشریت کے نہیں ہو سکتے یہ تجلیاتِ حسنِ انسانیت کی نہیں ہیں یہ قلبِ انسانی نہیں لباسِ قلب میں عالمِ قدس کا مقرب و مکرم فرشتہ ہے۔ جب دلِ مومن اس مقام پر پہنچتا ہے اور معراجِ معرفت حاصل کر لیتا ہے تب کائناتِ جسد کی ہر قوت و طبیعت اس کی مریدی کے گن گاتی ہے۔ قلبِ ایمانی زلیخا و دنیا میں ہی رہتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آ سکتی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سات چیزیں سات چیزوں کے دیدار سے اچھی ہو جاتی ہیں ۱۔ دنیا ذکرِ محبوب سے اچھی ہوتی ہے اور محبوب کائناتِ صرف ذاتِ باری ہے ۲۔ عقبی بخشش الہی سے اچھی ہوتی ہے ۳۔ زمانہِ الحاحت شریعت سے اچھا ہوتا ہے ۴۔ راتِ عاشقِ مناجات سے ۵۔ دنِ اچھا ہوتا ہے خدمتِ دین الہی سے ۶۔ نعتِ رحیمی ہوتی ہے مغفرتِ پروردگار سے ۷۔ اور دلِ اچھا ہوتا ہے عشق و محبتِ ربِّ ذی الجلال والاکرام سے قلبِ مومن برے فعل پر شرمندہ ہوتا ہے لیکن منافق اسرارِ کاذب و فسادِ باطنی اور شرورِ نفس سے بھی شرمندہ نہیں ہوتا۔ زندگی کے ایامِ حیات دمیوی کی سالیس نعمتِ ربِّ کریم ہیں ان کو غنیمت سمجھنا چاہیے موت کے دروازے کی طرف ہر قلبِ یوسف کو بھاگتا ہے جب آوازہ بلند ہو جائے کہ تندرست بیمار ہو گیا اور بیمار لاغر ہو گیا اور لاغر فوت ہو گیا۔ تب ملامت و فصاحت و بلاغت کی مکاری ختم ہو جائے گی اور کوئی دوا کھانا پینا مفید نہ رہے گا زندوں سے تعلق چھوٹ جاتے گا پھر کون نیکی کی راہ چل سکتا ہے یہ غفلتیں اور مستیاں اور اہل حق پر طعنے باریاں اس وقت تک ہیں جب تک کہ گوارتے عشق میں جامِ محبت کا گھونٹ نہیں پیا۔ جس نے ایک گھونٹ پی لیا اس کو قیامت تک کی مٹھاس مل گئی تَالَتْ فَذَٰلِكَ الْاٰیٰتُ لِمَنْ يَّتَّقٰی فَيَنْبَغِيْكَ اَوْ ذٰلِكَ مِّنْ اٰیٰتِہٖۤ اَسْتَعْتَم۔ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الدُّنْيَا فَاٰتُوا الصَّدَقٰتِ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّ الدُّنْيَا لَمَكْحُوْلٌ۔ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الدُّنْيَا فَاٰتُوا الصَّدَقٰتِ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّ الدُّنْيَا لَمَكْحُوْلٌ۔ فراقِ مجاہد کے محبوب یہ وہی ذوقِ محبت ہے جس کی تم نے مجھ کو ملامت کی تھی اب تم نے اس کو نقطہ جانا اور میں نے اس کی لذتِ عشق کو چکھا۔ اسی لئے میں نے ہی اس کو سلایا و رغدایا۔ راہِ مستقیم سے ہٹانے کی کوشش ناکام کی لیکن اس قلبِ مطہر نے معصومیتِ قدس حاصل کر لی کیونکہ اس کا باطن شہوت کے میل کھیل سے اور علتِ بشریت اور برائی و فحاشی کی محبت سے پاک و صاف ہے اگر یہ قلبِ حسین دینا کے حکمِ محبت سے لذتِ دنیا میں خواہشاتِ ذمیمہ۔ حرص و ہوسِ رذیلہ میں مشغول نہ ہوا۔ اور ان دمیوی زیب و زینت سے علیحدہ زاہدِ راہِ صفارہا تو مشقتِ ریاضتِ رہبرِ باطن بظاہر الفت کے قید خانے میں رہ کر شریعت کی پٹریوں طریقت کے بندھنوں میں قید کیا جائے گا اور وادیِ حیرت میں کمزور و پریشان ہوتا رہے گا۔ اہل دنیا اس کو ذلیل و دیوانہ کہا کریں گے۔ دنیا کا یہی طور ہے کہ راہِ سعادت والے کو احمق و بیوقوف کا لقب دیا جاتا ہے اور انعامِ ابدی پانے والے کو صاغرین میں شمار کیا جاتا ہے۔ مدبرین و محققین جانتے ہیں کہ احمق وہی ہے جو لذاتِ دنیا سے لگا رہا۔ (عرائس البیان و امام غزالی)

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ

عرض کیا اسے میرے رب قید خانہ زیادہ پیارا ہے طرف میری کہ اس بلاتی ہیں طرف
دوست نے عرض کی اسے میرے رب مجھے قید خانہ زیادہ پسند ہے اس کام سے جس کی

وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ

جس کی اور اگر نہ پھیرے سے مجھ کو ان کا لا چلو ہو جاؤنگا میں طرف ان کی اور ہو جاؤنگا میں
طرف یہ مجھے بلاتی ہیں اور اگر تو مجھ سے ان کا مکر نہ پھیرے گا تو میں ان کی طرف مائل

مِّنَ الْجَاهِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ

نا بھول میں سے تو قبول کی دعا کی اس رب نے اس کے پس پھیر دیا سے
ہو نہ گا اور نادان ہونگا تو اس کے رب نے اس کی سن لی اور اس سے عورتوں

عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ

اس مکران کا بے شک وہ ہی سننے والا جاننے والا ہے پھر خیال
کا مکر پھیر دیا بے شک وہی سنتا جانتا ہے پھر سب کچھ نشانیاں دیکھ

بَدَا لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَ جُنَّتْ

ظاہر ہوا ایسے ان کے سے بعد اس کے کہ دیکھ لیں نشانیاں کہ ضرور قید کریں اس کو
دکھا کہ پچھلی مدت انہیں یہی آئی کہ ضرور ایک مدت تک اسے قید خانہ میں ڈالیں

حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنُ فَبُتِنَ ۝ قَالَ

تک کچھ مدت اور داخل ہوئے ساتھ ان کے قید میں دو جوان بولا ایک
اور اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان داخل ہوئے ان میں

أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِيتُ نَجْوَىٰ أَخِي ۖ قَالَ الْآخَرُ إِنِّي

ان دونوں سے بیک میں نے خواب دیکھا کہ چوڑتا ہوں شریک اور کہا دوسرے نے دیکھا میں نے خواب میں خود کو اٹھا ہوں
ایک بولا کہ میں نے خواب دیکھا کہ شراب چوڑتا ہوں اور دوسرا بولا میں نے

أَرِيغِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ۚ

اور یہ سراپنہ روٹی کھا رہے ہیں پرندے اس سے بتائیے ہم کو
خواب دیکھا کہ میرے سر پر کچھ روٹیاں ہیں جن میں سے پرندے کھاتے ہیں

نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الرُّحُسَيْنِ ﴿٣٦﴾

سے تعبیر اس کی بیشک ہم سمجھتے ہیں آپ کو سے نیکیوں

، میں اس کی تیسیر بتائیے بے شک ہم آپ کو نیکو کار دیکھتے ہیں

تعلق

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح سے ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی دافنگی عشقِ یوسفی میں چند دھمکی آمیز لغویات کا ذکر تھا اب حضرت یوسف کی قوت ایمانی اور اسی قوت کی بنا پر دھمکیوں کی پرواہ نہ کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کا عزیز مصر سے کلام کرنے اور عورتوں کی محفل میں تشریف آوری کا تذکرہ ہوا اب یہاں حضرت یوسف کا رب کریم کی بارگاہ میں حاضری اور اس ذات پاک جل مجدہ سے مناجات اور فریاد کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے ذلت و رسوائی کی دھمکی اور ایک خاص چال اور نکر کا ذکر تھا کہ کسی طرح یوسف بھی مجھ سے محبت کریں اب اللہ رب العزت کی طرف سے عزت و مرتبے کا وعدہ اور عورتوں کے مکر کو توڑنے کا ذکر ہے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں قید کی دھمکی کا ذکر تھا اب یہاں منشاء قدرتِ الہیہ کے مطابق یوسف علیہ السلام کے قید میں جانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

تفسیر نحوی

قَالَ رَبِّ الْبَيْتِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ۔ قَالَ فعل ماضی قول ہے حضرت یوسف کا رب مضاف ہے اور مضاف الیہ مذکور منوی ہے دراصل تعاریفی الْبَيْتِ ایک قرأت میں بَیْتٌ۔ سَجْنٌ اسم جلد ہے بمعنی ظرف اس کا ترجمہ ہے قید خانہ بَیْتٌ مصدر ہے بمعنی قید ہونا۔ مَبْتَدِیٌّ۔ أَحَبُّ۔ اسم تفضیل ہے حُبُّ سے بنا بمعنی محبوب محبت کیا ہوا مراد ہے زیادہ پسند الی جارہ بمعنی لام جارہ یاء متکلم مجرور۔ مَتَّارٌ مِنْ نَارٍ جارہ بمعنی باء نا موصولہ یَدْعُونَ فعل مضارع حال صلہ ہے جمع مونث غائب کا صیغہ ہے۔ یَدْعُونَ کی طاوؤ ضمیر کے قائم مقام نہیں وہ جمع مذکر میں ہوتی ہے یہاں مادرے کی واؤ ہے۔ فِی نَوْنٍ وقایہ یعنی فعل کا اعراب بچلنے والی یاء متکلم بحالت زبر مفعول بعد ہے۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لئے۔ کا مرجع زلیخاء کا منشاء وَالْأَنْصُرُفُ یعنی کَیْدٌ هُنَّ أَصْبُ الْبَیْهِنَ وَأَكُنَّ مِنَ الْبَیْهِلِیْنَ ہاؤ استلائیہ الا دراصل تھا اِنْ لَا اِنْ حرف شرط لَا تَصْرِفُ فعل مستقبل منفی بحالت جزم۔ اِنْ شرطیہ نے جزم دیا صرف سے بنا بمعنی۔ پھیرنا۔ بچانا۔ خمر سچ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں عَنْ جَارَ یاء متکلم مجرور کَیْدٌ بمعنی چال بازی مفعول

مضاف ہے ضمیر کی طرف مضاف جمع مونث ہے مگر مراد واحد عورت ہے۔ اَصْبَتْ واحد متکلم فعل مستقبل صَبُو سے بناتین معنی میں مشترک ہے ملنا دانی کا کام کرنا اسی لئے بچے کو صبی کہا جاتا ہے۔ اشتیاق و محبت میں مائل ہونا۔ راستے سے ہٹنا۔ یہاں بمعنی مائل ہونا ہے۔ الی جارہ ضمیر جمع مونث کا مرجع صرف زلیخا ہے واو عاطفہ عطف ہے اَصْبَتْ پر یہ بھی بحالت جزم ہے جملہ جزلہ ہے لَا تُصِرْ شَرْطِیہ کا اَصْبُو تھا واو بوجہ جزم گر گئی۔ اَكُونُ اَكُونُ تھا بوجہ عطف بحالت جزم ہوا واو اصل یہ گر گئی واحد متکلم من جارہ تبعیضیہ الف لام استغراقی جاہلین جمع ہے جاہل کی جمل سے بنا۔ بمعنی شے علم سے عقل ہونا۔ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّرَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَا تَعْقِیْبِہ استجاب باب استفعال کا ماضی مطلق جَزَتْ سے بنا بمعنی درخواست یا دعا قبول کرنا کہ لام جارہ نفع کل ہے کہ کا مرجع یوسف فاصبیہ یا تعقیبہ صرف ماضی صرف سے بنا بمعنی پھیرنا عن جارہ مجاوزت زوال کے لئے ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ کید مفعول بہ ہے صرف فعل کا ماضی ضمیر جمع کا مرجع زلیخا ہے ان حرف یقین یہ جملہ نیا ہے ضمیر اسم ان منصوب متصل حَوَّ ضمیر منصوب منفصل تاکید ی تابع ہے ضمیر کا اس تاکید ی ضمیر حَوَّ نے حضر پیدا کیا اَلشَّيْخُ اسم فاعل بدین فعل بمعنی مبالغہ الف لام اسی ہے بمعنی اَلَّذِی۔ خبر اول ہے ان کی اَلْعِلْمُ و خبر دوم ہے ان کی۔ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَأْتُوا الذِّیْنِ لَیْسَ جُنَّتْ حَتَّى جَنَّتْ۔ ثم حرف عطف تراخی کے لئے ہے بَدَأَ فعل ماضی بذات سے بنا بمعنی ظاہر ہونا۔ نتیجہ نکلنا۔ آخری فیصلہ کرنا۔ مصلحت سمجھنا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ لام جارہ ضمیر کا مرجع یوسف عزیز مصر یا درباری لوگ من جارہ زائد بعد اسم ظرفی ہے مضاف ہے۔ ما موصولہ مضاف الیہ ہے۔ رَأَوْ ماضی مطلق بمعنی بعید بصیفہ جمع غائب رَأَى سے بنا بمعنی غورو فکر سے دیکھنا سمجھنا۔ اَلْآیَاتِ الف لام استغراقی یا ذمہ جمع ہے آیت کی مراد ہے حقانیت یوسف کی نشانیاں کَیْسُجُنَّتْ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ جمع مذکر غائب کا صیغہ۔ نون اعرابی اور جمع کی واو گر گئی حتی بمعنی الی جن اسم ظرف ہے بمعنی مدت نکرہ غیر معین ہے معرب ہے وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجُنُ ذَاتِیْنِ وَادَّارَ بَیْنَهُمَا وَخَلَّ فَعَلَ فعل ماضی لازم مع ظرفیہ مضاف ہے بطرف ضمیر مفعول معہ ہے وَخَلَّ کا السجُن الف لام عند خارجی بحالت زبر مفعول فیہ ہے وَخَلَّ کا فتیان تشبیہ ہے فتی کا بمعنی درجوان مَرَوْنَاكَ اَحَدًا هُمَا اِنِّیْ اَرَانِیْ اَمْعُوْهُمَا وَقَالَ الْاُخْرَانِیْ اَرَانِیْ اَخِیْلُ فَوَقَّ رَأْسِیْ خُبْرًا تَاكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ قَالَ فَعَلَ فعل ماضی یہ نیا جملہ ہے۔ قول ہے ایک قیدی کا اَحَدٌ بحالت رفع فاعل ہے قال کا محاضیر تشبیہ مضاف الیہ ہے ان حرف تحقیق یاہ متکلم اسم ان اَرَا فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم فاعل اَحَدٌ ہے۔ یا بمعنی ماضی ہے یا تمثیل ہے معنی گویا کہ اب دیکھتا ہوں۔ نون وقایہ یاہ متکلم مفعول بہ۔ خود فاعل خود مفعول۔ اَعِصْ مَضَارِعَ متکلم عَصَ سے بنا اس کے پانچ معنی مل زمانہ گزرنا عَ آخری وقت ہونا اسی معنی سے دن کی آخری نماز کو عصر کہتے ہیں۔ ہواؤں کی بگولہ ہونا بادل پانی والا ہونا۔ پھوڑنا۔ یہاں یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں کہ پھوڑنے سے چیز آخری حالت پر آجاتی ہے۔ نَمْرًا مفعول بہ ہے لَبْدٌ بحالت زبر ہے نَمْرًا انگوری شراب کو کہتے ہیں۔ نکرہ مفرد ہے واو سہر جملہ قال فعل ماضی اَلْاُخْرٰی اس کا فاعل اَخْرٰی سے بنا۔ اسم تفصیل ہے بمعنی جسکے

بعد کوئی نہ ہو یہاں مراد ہے دوسرا۔ اِنّی یہ جملہ مقولہ ہے اِنّی یقینیہ اُنّا فعل با فاعل فی لون و قایہ یا مفعول بہ رُئی سے بنا بمعنی قلبی دیکھنا مراد ہے خواب اُنّجل واحد مکمل فعل حال محلّ سے بنا بمعنی اٹھانا فَوْقَ ظرف مکانی مضاف ہے رَأْس۔ لغت میں اصل کو کہتے ہیں یہاں مراد ہے سر۔ کیونکہ وہ جسم کی جڑ ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے فعل کا نُخِرَ مفعول بہ ہے اسم جنسی ہے مراد کثرت ہے۔ ذوالحال ہے۔ ثاکل و فعل حال بصیغہ واحد مونث یہ جملہ حال ہے الطیر الف لام جنسی ہے طیر بر وزن صید جنسی جمع ہے طائر کی طیور بھی اسی کی جمع تکمیر ہے مگر یہ عددی جمع ہے مراد کثیر پرندے اس کا مادہ بھی اسی وزن پر طیر ہے بمعنی اڑنا۔ لازم ہے مِنْ بعضیت کا ضمیر کا مرجع خیراً ہے یَتَنَبَّأُ بِأَنْبَاءِ رَبِّهِ اِنَّا نُوَلِّکَ مِنَ الْمُحْسِنِیْنَ اَوَّیْمَہ امر کا واحد حاضر نبی سے بنا بمعنی خبر دینا۔ بتانا۔ سمجھانا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں نا ضمیر ثنّیہ مکمل مفعول بہ ہے بارہ جار زائد ہے تاویل باب تفعیل کا مصدر بمعنی اسم مفعول۔ اَوَّل سے بنا۔ اس کا ترجمہ ہے بدلنا مراد تعبیر ہے کا مرجع رویا ہے بمعنی اپنی اپنی خواب اِنّ حرف تحقیق نا ضمیر ثنّیہ مکمل نَرِی فعل حال بصیغہ جمع مکمل مراد ثنّیہ مکمل مِنْ جار بعضیت کا ہے۔ المحسنین الف لام استغراقی محسن جمع محسن کی باب افعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مصدر ہے احسان۔ یعنی فیض پہنچانا۔ عَمَلًا یا قَوْلًا یا قَلْبًا

تفسیر عالمانہ

یوسف تو ساتھ کے کمرے میں تھے اور باقی عورتیں اپنے درمیں نہ ڈھال تھیں زلیخا اپنی ہی وارفتگی میں مذکورہ باتیں کئے جارہی تھیں عورتیں اس کی وارفتگی کو سمجھتے ہوئے ترس کھاتے ہوئے ہاں میں ملائے جارہی تھیں یہ عورتوں کی نرم طبیعت ہی کا باعث ہے کہ کل تک جس عیب پر زلیخا کو لعن طعن کر رہی تھیں اور جس لعن طعن سے زلیخا پریشان ہو گئی تھی۔ آج ذرا سی باتیں سن کر ترس کھانے میں آگئیں اسی لئے حکام کہتے ہیں کہ عورتوں کی بات کبھی قابل اعتماد نہیں ہوتی مثل پاؤں و غر جہاں دل چاہے ٹھہر جائے۔ جب زلیخا یہ باتیں کر چکی تب کچھ عورتوں نے کہا ہم یوسف کو سمجھائیں گے۔ حضرت یوسف ان عورتوں کی کتر زبانوں سے پہلے ہی گھبرائے ہوئے تھے اب جب یہ سب گفتگو اور ان تمام عورتوں کا زلیخا کے ہم زبان ہونا اور خود یوسف کو سمجھانے درغلانے کا سنا تو وہیں سجدے میں گر گئے اور عرض کیا مولا ایک طرف سزاؤ قید ہے اور ایک طرف حسن و جمال کی معصیت ہے۔ ایک طرف عذاب دنیا ہے ایک طرف عذاب آخرت مجھ کو دنیا کی تکالیف اور قید خانہ زیادہ محبوب ہے اس سے جس کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلارہی ہیں یا یہ زلیخا مجھ کو دعوت دے رہی ہے۔ پہلی صورت میں یدعون جمع مونث کا فاعل سب عورتیں ہیں اور مراد بلانے سے آئندہ بلانا ہے جس کا عورتیں تذکرہ کر رہی ہیں دوسری صورت میں یدعون کا فاعل صرف زلیخا ہے اور جمع کا صیغہ رُئِا راجا اور بطور محاورہ ہے جیسے کہ گید گنج میں اور مراد گذشتہ کا تجربہ آئندہ کا خطرہ اسے میرب رب اگر تو نے میری مدد نہ کی اور مجھ سے ان کا جال اور کید نہ مکر نہ پھیری نہ دور کی اور ان کی تہیستانہ حیلہ سازیاں نہ توڑیں اور وہ پھر بار معصیت مجھ پر ڈالنے لگیں تو اندیشہ ہے کہ میں بھی اَصْبُ اِلَیْہِمْ گر پڑوں گا ان کی طرف اور گھبرا کر مائل ہو جاؤں گا ان کی طرف یا اسے مولا ادھر ہر طرح کا شیطان بہانہ ہے حسن و جمال جوانی خوب صورتی زیب و زینت دلربائی مستی۔ عیش و عشرت

صحت و دولت۔ آزادی و بے پرواہی۔ بے پردگی و بے حیثی میں اکیلا ہوں ادھر ہر طرح کے خار و غار ہیں۔ ع

رات اندھیری چھپن رستہ کون کرے رکھوالی ۛ شکر دینے والے زیادہ نہ کوئی مالی والی

اگر خدا نہ کرے میرا قدم ذرا بھی ڈگکایا تو اَنَّنْ قَتَّ الْبَیْطِلَینَ ہو جاؤں گا میں جاہلوں میں سے۔ کیونکہ جو اپنے علم پر عمل نہ کرے وہ جاہل ہے اور خود کو گناہوں کی گندگی میں گرا دے وہ حکیم نہیں سفیہ ہے عقل والا نہیں بیوقوف ہے۔ انسان کتنا ہی منطق فلسفہ سائنس ریاضی جغرافیہ اقلیدس حکمت و دانائی کے علوم حاصل کر لے جب تک عمل صالح اور معرفت الہی حاصل نہ ہوگی وہ شخص خائب و خاسر حاصل و کم عقل ہے اگرچہ دنیا والے اس کو عقل مند اور دانشور کہیں۔ حضرت یوسف نے روکر گڑ گڑا کر ایسی دعا مانگی کہ فرشتے بھی رو پڑے۔ حضرت جبریل حاضر بارگاہ ہوئے اور عرض کیا کَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّفَ عَنْهُ کِبْدَهُنَّ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْکَلِیْمُ۔ اے یوسف مبارک ہو کہ تمہارے رب نے تمہاری دعا قبول فرمائی۔ رب کریم سلام ارشاد فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ ذرا صبر کرو کیونکہ صبر کشادگی کی کنجی ہے اور صبر کا انجام اچھا ہے۔ حضرت یوسف اگرچہ معصوم تھے گناہ پر قادر نہ تھے مگر تقاضاء شکر یہ ہے کہ بندہ ہر وقت اپنے رب سے فریاد کرے۔ دنیا دار کا حیلہ و مکر دنیوی ساز و سامان سے ہے مگر بندہ مومن کا حیلہ رب تعالیٰ کی طرف دوڑنا اور ہر مصیبت میں رجوع الی اللہ ہے یوسف علیہ السلام نے اہل مصر اور زلیخا کے ہزار جالوں مکروں کے مقابل ایک ہی حیلہ کیا کہ سجدے میں گر کر رب کے دروازے پر آگئے تو کیا ہوا۔ رب نے بہت جلدی ان کی دعا قبول فرمائی پھر بھیڑ دیا ان حضرت یوسف سے ان عورتوں کا وہ فریب جو وہ جال بنا کر یوسف کا گھیراؤ کرنا محبت زلیخا پر مائل کرنا چاہتی تھیں بے شک وہ اللہ ہی فریادوں کو سننے والا اور سب فریادیوں بے بسوں بے کسو گھبراتے ہوؤں پریشان ہونے والوں مظلوموں کو جاننے والا ہے قریب ہوں یا دور۔ کسی وقت کسی زبان کسی حال میں فریاد کریں۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک جاننے والا جب معصوم نبی اس طرح سے آہ و زاری فریاد کر رہے ہیں تو ہم گناہ گاروں کا کیا حال ہے کہ اس سے دور ہیں اور رات نوم میں دن لعب میں گنوار ہے ہیں۔ ہمیں بھی ہر حال میں اسی کے دروازے فریاد کرنی چاہیے کیونکہ سننے والا جاننے والا ہے دیکھو حضرت یونس نے دعا مانگی تو اس نے قبول کی رعایت میں ہے چھ دعائیں اسی طرح قبول ہوئیں جس طرح مانگی گئیں ایک یہی حضرت یونس کی دعا حضرت ایلوب کی دعا نور علیہ السلام کی دعا حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا حضرت زکریا کی دعا حضرت یوسف کی یہ دعا۔ چونکہ حضرت یوسف نے خود قید کو پسند کیا تھا اس لئے باوجود ہر طرح بری ثابت ہونے کے تھوَّ اِنَّکُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآیَاتِ لَیَسْتَعْجِلْنَ مِنْ حِجِّیْنَ ان حکام مصر یعنی عزیز مصر اور اس کے مشیروں کو حضرت یوسف کی برائت و پاکدامنی کی تمام نشانیاں دیکھنے جلنے سمجھنے کے بعد پھر بھی یہی عقل آئی کہ البتہ ضرور قید کریں اس یوسف کو کچھ مدت تک اس عدلیہ نے یوسف کی پاکدامنی پر پانچ نشانیاں دیکھیں مٹالوں کا ٹوٹنا بچے کی وضاحت مٹ پیچھے سے قیص کا پھٹا ہونا۔ مٹ عورتوں کا حسن یوسف کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹنے مٹ اور خود زلیخا کا اپنے جرم کا اقرار کرتے ہوئے یوسف علیہ السلام کا بچا رہنا بیان کرنا۔ انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ زلیخا کو سزا جوتی یوسف علیہ السلام کو بری کیا جاتا مگر معاملہ الٹ ہوا تین دن۔

ایک یہ کہ منسلک الہی یہ ہی تھا کیونکہ حضرت یوسف نے جیل پسند کی تھی اگر آپ اُحِبُّ اِلَیَّ نہ کہتے تو بلا قیدی بری ہوتے پسند کرنا ہی مصیبت اور بلا ہے چھ شخصوں نے چھ چیزوں کو پسند کیا اور مصیبت و غم اٹھایا نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کو پسند کیا تو وہ ڈوبا آدم علیہ السلام نے ہابیل کو پسند کیا تو وہ شہید ہو گیا شیطان نے آگ پسند کیا کہ کہا خلقنی من نار تو دھمکی آگ کا دکھا اٹھا حضرت موسیٰ نے اپنی قوم کو پسند کیا تو وہ طور پر جل مری و سنت یہ عقرب نے یوسف علیہ السلام کو پسند کیا تو وہ جدائی کا غم دے گئے اور خود بھی ہزار مصیبتوں سے پریشان ہوئے۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل کو پسند کیا تو جیل کا دکھ ملا یہ فیصلہ عزیز مصر نے نہ کیا تھا بلکہ شاہ مصر نے کیا دوسری وجہ یہ کہ اس واقعے کا بہت سخت چرچا ہو گیا اب یوسف کو دلچسپا کے گھر رکھنا خطرناک ہو گیا تا بھی کچھ ہوتا پھر بھی بدنامی تھی باتیں بنتی چلی جاتیں زلیخا نے عورتوں کے سامنے جو آئندہ اپنا ارادہ پیش کیا تھا وہ بھی نشر ہو گیا اس لئے یہ خبر بادشاہ ریان تک پہنچی تب بہت سوچ بچار غور و فکر کے بعد یہی فیصلہ کیا کہ اس کا حل یہی ہے۔ یوسف کو جیل کر دیا جائے اور ایسی جگہ رکھا جائے جہاں سے زلیخا کا ملنا نا ممکن اور دشوار ہو۔ اگر کسی گھر میں نظر بند کیا جاتا تو زلیخا کسی نہ کسی طرح ملنے کا سبب پیدا کر لیتی۔ زلیخا کو اس لئے قید نہ کیا کہ مصر میں عورتوں کی جیل کوئی نہ تھی۔ اور پھر کئی سفارشیں آجائیں کہ گورنر کی بیوی تھی۔ سوم یہ کہ جرم سزا کے قابل نہ تھا صرف ارادے پر سزا نہیں ہوتی یوسف علیہ السلام کو جیل بھیجنا بھی سزا نہ تھی صرف جدائی مقصود تھی تاکہ یہ بات آگے نہ بڑھے اور پچھلے واقعات لوگ نہ کہے دھن سے محو ہو جائیں۔ چہاں یہ کہ زلیخا کو جدائی اور فراق کی ماری کافی تھی۔ تیسری وجہ کہ یہ فیصلہ سراسر ظلم اور نا انصافی شمار کیا جاتے کہ اہل مصر نے یہ ظلم کیا سا اور یوسف کو جیل بھیجا یہ اس لئے کیا تاکہ لوگ جو شاہی خاندان کو بدنام کر رہے ہیں اس فیصلے سے سمجھ جائیں کہ یوسف مجرم ہے مگر ان کے دل کہہ رہے تھے کہ یوسف پاکدامن ہیں شاہ مصر نے تین طرح کی جیل بنوائی ہوئی تھیں سبب العذاب یہ جیل تنہا نے میں تھی اس میں سانپ کچھوچھو ہے وغیرہ بکثرت تھے طرح طرح سے تڑپایا جاتا اور توبہ کرا کر باہر نکال لیا جاتا۔ چند دن سزا دی جاتی قیدی خواہ مجرم ہو یا مظلوم سبب العذاب یہ جیل بھی تنہا نے بلکہ چالیس گز لمبے چوڑے کونٹوں میں تھی اس میں بارادہ قتل ڈال دیا یہاں تک کہ قیدی مر جاتا سبب العافیہ یہ جیل زمین پر تھی بہت شاندار آرام وہ محل کے قریب تھی سیاسی اور زیر نفیش مجرموں کو یہاں رکھا جاتا تھا۔ اسی جیل میں حضرت یوسف کو رکھا گیا حتیٰ حین کچھ مدت کے لئے اس میں چار قول ہیں ع غیر معین مدت ع پانچ سال ع سات سال ع بارہ سال زلیخا نے خفیہ طور پر جیل کے داروغہ سے کہا کہ ایک خوبصورت کمرہ ہر طرح آرام والا یوسف کے لئے جیل میں بنا دو میں خرچہ دیتی ہوں اس کی بات مانی گئی و دخل معہ البین نقین۔ ثانی اُحَدُّهَا اِلَیَّ اَرَانِیْ اَعُوْذُ خَشَوْتُ اَلَا تُفِیْ اَکِیْمُ نُوْقِیْ رَاسِیْ خُبْرًا تَاْمَلِیْ

مِنۡہٗ یَبۡتَغِیۡنَا شَاقِبَیۡہٗ اور داخل ہوئے جیل میں اس یوسف کے ساتھ دو جوان ایک کا نام یونا تھا دوسرے کا نام غلب تھا یونا شاہی باورچی تھا اور غلب شاہی ساقی دونوں پر الزام تھا کہ یہ بارشاہ کو زہر دے کر مارنا چاہتے ہیں اس لئے

دوران تفتیش جیل میں آئے۔ حضرت یوسف کے پہنچنے ہی جیل کا ماحول بدل گیا آپ کے اخلاق سے جیل کی فضا معطر و موثر ہوئی سب کو پتہ چل گیا کہ یوسف بڑے جوانمرد و بامروت انتہائی خوش اخلاق۔ سچے امانت دار بڑے عابد زاہد اور خوابوں کی تعبیر بتانے والے جب ان دو قیدیوں کو یہ پتہ لگا کہ یہ تعبیر بتا دیتے ہیں تو صرف آزمائش کے طور پر بناوٹی خوابیں بتائیں ان میں سے ایک نے کلبے شک میں نے دیکھا ہے خواب کہ میں شراب پچوڑ رہا ہوں اور دوسرا بولا یعنی یونکہ میں خواب میں دیکھا ہے خود کو کہ میں سر پر روٹیاں اٹھاتے ہوتے ہوں اور پرندے جھپٹ جھپٹ کر اوپر روٹیاں کھا رہے ہیں۔ اسے یوسف ہم نے سنا ہے کہ تم خواب کی تعبیر جانتے ہو اور بہت اچھی باتیں بتا سکتے ہو لہذا ہم کو تعبیر بتائیے اس کی بے شک ہم تجھ کو محسنین بااخلاق بامروت سمجھتے ہیں یہ دونوں قیدی ان دونوں کو فحش یا اس لئے کہا کہ ان دونوں کی طرف بڑے جرم کا الزام لگا۔ یا اس لئے کہ یہ بڑی اچھی صحبت یعنی صحبت یوسف میں تھے ابھی تک کافر تھے اس لئے آزمائش پر آمادہ ہوئے۔ اخیر مجازی معنی میں ہے کیونکہ شراب نہیں پچوڑی جاتی مراد ہے انگور پچوڑنا اور انگور شراب یعنی خمر بنتی ہے یا مراد ہے کپڑے سے چھاننا مگر یہ ضعیف ہے تاویل کے معنی ہیں کسی گزری بات یا دید و شنید کا مطلب لفظوں میں بیان کرنا محسن کی بارہ صفات ہیں قائم اللیل صائم النهار اچھی نصیحت کرنے والا بااخلاق عاقل باوراء بیماروں کی عیادت کرنے والا غم زدہ کے غم دور کرنے والا اچھی صورت والا خوشخبری دینے والا بہت علم والا سخاوت کرنے والا یہ ساری صفات حضرت یوسف میں ان لوگوں نے پائیں اس لئے کہا تومک من المحسنین ہم آپ کو محسنین میں سے جانتے ہیں۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول مصیبت کو گناہ کے مقابلے میں

قبول کر لیتے ہیں یہ فائدہ اُحِبُّ اِلَیَّ سے حاصل ہوا دیکھو یوسف علیہ السلام نے جیل اور قید کو پسند کیا۔ اس

دنیوی عزت و ملے گناہ کے مقابل دوسرا فائدہ کہ کوئی مسلمان اپنے کو شیطان اور گناہ سے محفوظ نہ سمجھے اور ہر وقت

اللہ کی بارگاہ میں حُجُور و نیاز کرتا رہے ہر شخص ہر وقت خدا تعالیٰ کا محتاج ہے دیکھو یوسف نبی اللہ معصوم ہونے کے

باد و بدب کی بارگاہ میں کس طرح عاجزی کر رہے ہیں۔ یہ فائدہ اَلْکُنْ مِنَ الْبَاجِلِیْنَ سے حاصل ہوا یوسف علیہ السلام

بری مخلوقوں سے بچائے جانے کی دعا مانگتے ہیں۔ ہم کو بھی چاہیے کہ بری مجلسوں بری صحبتوں بری کتابوں سے بچیں۔

تیسرا فائدہ مومن کا کردار اخلاق میں اعمال میں معاملات میں تجارتی لین دین میں ایسا پاکیزہ ہونا چاہیے کہ دشمن اور

کافر بھی تعریف کریں بلکہ مومن کا کردار ہی کافر کو مسلمان بنا سکتا ہے۔ دیکھو دشمنوں کافروں نے حضرت یوسف کو محسنین

کہا۔ ہمیشہ نیک آدمی کی دنیا عزت کرتی ہے برے کی عزت تو اپنی اولاد نہیں کرتی حضرت یوسف کے کردار سے سبق

لینا چاہیے کیونکہ انبیاء کی قولی اور عملی زندگی تعلیم ہی ہے۔ آج مسلمان ہر جگہ چوری فریب کاری بد معاشی ملاوٹ میں

بدنام ہو رہے ہیں اسی لئے کہ اسلام کی تعلیم بھول رہے ہیں کارخانے ہمارے خراب منڈی ہماری تباہ۔ کاروبار عار

غارت ہم کو اپنے مال پر جرمن جاپان کی مہر لگانی پڑتی ہے پاکستان کا نام آجائے تو مال واپس کر دیا جاتا ہے جاپان کا پیک شدہ شہد خالص ہوتا ہے پاکستان شہد شیشیوں میں بھرے چینی یا گڑ کی ملاوٹ اللہ تعالیٰ ہم پر رحم کرے اور انبیاء کرام کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اعتراضات

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض جبکہ رب تعالیٰ مطلقاً دعا قبول فرماتے والا ہے۔ تو حضرت یوسف نے خود کیوں اپنی دعائیں قید خانے کا ذکر کیا جواب حضرت یوسف کو بذریعہ علم غیب معلوم ہو گیا تھا کہ مجھ کو قید ضرور بھگتنی ہے اور مجھے دو چیزوں میں سے ایک کو اختیار کرنی ہے یا معصیت یا مصیبت لہذا آپ نے معصیت کے مقابل مصیبت کو اختیار کیا یہ اظہار اختیار تھا نہ دعا مستقل اس لئے راضی برضا ہونے کا ذکر کرنے کے لئے دعائیں یہ الفاظ بڑھائے اور پھر نبی اپنی خواہش سے نہیں بولتا جو بولتا ہے رب کریم کی وحی اور رضا سے کلام فرماتا ہے دوسرا اعتراض بکر کا جال پھیلانے والی تو اکیل زلیخا تھی پھر یوسف علیہ السلام نے کینہ حق کیوں فرمایا کینہ چاہیئے تھا جواب اولاً اس لئے کہ رواج و اصطلاح میں واحد کے لئے جمع کی ضمیر آجاتی ہے اس فعل کے اہتمام ظاہر کرنے کے لئے جیسے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَعْتُمْ إِلَى النَّسَاءِ** وغیرہ دوم اس لئے کہ حضرت یوسف کو خطرہ پڑ گیا تھا کہ یہ سب عورتیں مجھ کو اسی گناہ پر پریشان اور آمادہ کریں گی۔ اس لئے سب کی طرف کید کی نسبت فرمائی پھر خدا کے کرم سے دعا قبول ہوئی اور وہ سب اپنے گھروں کو چلی گئیں تیسرا اعتراض خواب تو بشارت ربانی ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتا ہے یہ دونوں قیدی کا فرشتے ان کو ایسی بشارت اور نتیجہ خیز خواب کیوں آئی جواب اولاً تو اس میں اختلاف ہے کہ یہ سچی خواب تھی یا بناوٹی صحیح یہ ہے کہ یہ بناوٹی تھیں اگر سچی بھی ہوں تو یہ بشارت ایمانی نہیں بشارت رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کی خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتا ہے نہ کہ ہر ایک کی مومن سے بھی متقی اولیاء علم اور ہیں چوتھا اعتراض حضرت یوسف نبی اور رسول ہیں انبیاء کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے پھر آپنے **أَصْبَرَ الْيُسُفُ** کیوں فرمایا کہ ان کی طرف گناہ میں مائل ہو جاؤں گا جواب۔ اس کے جواب مفسرین نے تین طرح دیئے ہیں ایک یہ کہ فقط عجز و انکسار کے لئے اور امت کو درس عبرت دینے کے لئے کہ تم بھی معصیت کے گھیرے جاؤ تو اسی رب کی پناہ پکڑو۔ دوسرا یہ کہ عصمت انبیاء ایک عطائی نعمت ہے۔ جو ختم ہو سکتی ہے اس لئے اگر فرضاً عصمت ختم ہو جائے تو کمال ہونے کی قدرت آسکتی تجب تک عصمت قائم ہے قدرت گناہ نہیں تیسرا یہ کہ **أَصْبَرَ** کا معنی گناہ کر لینا نہیں صرف طبیعت میں نرمی پیدا ہو جانا ہے جس میں ارادے کا خیالی تحمل ہے نہ کہ ارتکاب کا یہ اگرچہ شرعی گناہ نہیں مگر شان نبوت اور شان رسالت اور شان عصمت کے خلاف ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ رَبِّ السَّخَنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُمْ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - جب قلب مومن تقاضا

بشریت کے بلاوے کو قبول نہیں کرتا اور دنیا و مکر کے عشق مجازی کو ٹھکرا دیتا ہے۔ اور تکالیف مجاہدات کی دھمکی سنتا ہے تب بارگاہ ابدی قدری میں مناجاتِ سرمدی سے عرض کرتا ہے اے لطف و عنایات کی غذاؤں سے پالنے والے میرے رب مرشدِ برحق شریعت کا قید خانہ۔ طوقِ عصمت۔ طریقت کی بیڑیاں مجھ کو زیادہ پسند ہیں اس لذت و شہوت و عیش و عشرت سے جس کی طرف یہ دنیا پر فریب اور طبیعتِ بشریت اور خصائلِ حیوانیہ مجھ کو بلا رہی ہیں اے میرے کریم مجھ کو تیرا قہر محبوب ہے ان کے ہر سے۔ تیری سختی پیاری ہے ان کی نرمی سے تیری کڑواہٹ لذیذ ہے ان کی سٹھاس سے۔ اے خالقِ قلب و جگر اگر تو مجھ کو ان اہل دنیا اور دنیا کی مکاریوں سے پھرے تو میں ان کے دوسو اس کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور قعرِ مذلت میں گھرے ہوتے بیابانِ ظلمات میں پھنسے ہوتے دلدلِ معصیت میں ڈوبے ہوئے جاہلوں کی طرح ہو جاؤں گا۔ ہر بندہ مومن کا قلب یہی پکارتا ہے۔ کیونکہ قلب منور خولہ کتنے ہی عروج کمال پر پہنچ جائے جب تک کہ پروردگارِ عالم اس کو مکاری دنیا۔ آفاتِ بشریت۔ خواہشاتِ نفسانیت۔ دوسو اس شیطانیت سے نہ بچائے ہر وقت علوم و جہول نفس اور دنیا و رذیل کی طرف مائل ہونے کا خطرہ ہے اے میرے رب میری دستگیری فرما اور نفس پر غلبہ و قوت عطا فرما قلبِ اولیاء پر مشاہدات کے انوار وارد ہوتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عالمِ کائنات ہو جاتا ہے اگر وہ قلب مائل خواہشاتِ نفسانیہ ہو جاتے خواہ ایک آن کے لئے بھی ہو تو قلب پر حظِ نفس کا پردہ آ جاتا ہے جس کی وجہ سے علمِ لدنی کی روشنی حجاب میں چلی جاتی ہے اور اسرار و مشاہدات سے جاہل ہو جاتا ہے قلبِ انسانی کی مثال صحرا کے خشک پتے کی طرح ہے صحرا و قالب پر ہر طرح کی ہوائیں چلتی نفسانی۔ شیطانی۔ ستانی اور رحمانی یزدانی۔ عرفانی جس قلب پر تجلیاتِ لطیف کا پتھر رکھا ہو تو اس کو بری ہوائیں نہیں اڑا سکتیں اس لئے قلب مومن التجائیں فریادیں کرتا ہے تب رحیم و کریم اس کا رب اس کی مناجات قبول فرمالتا ہے اور تائیدِ قدسیہ سے دستگیری فرماتا ہے الہاماتِ سبوحی سے اس کو قوت بخشتا ہے اور اہل شقاوت کے رئیس سے اس کو پھیر کر بارگاہِ قدس میں مقامِ عرفانی عطا فرماتا ہے۔ اور مکرِ دنیا دور فرماتا ہے۔ بے شک وہ ہی مقامِ اسرار میں مناجاتِ قلب شننے والا اور انعاماتِ صالحین و تابیین کو جاننے والا ہے۔ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُنَّ اٰیَاتٍ لِّیَسْجُنَّهٗ فِیْ سِجْنٍ۔ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتٰیْنِ۔ قَالَ اٰحَدُھُمَا لِیْ اَرٰنِیْ اَعْصَرَ خَمْرًا وَ قَالَ الْاٰخَرُ اِنِّیْ اَرٰنِیْ اٰخِیْلَ نَوٰی نٰبِیْ خَمْرًا کَاکُلُ الطَّیْمٰرَ مِنْہٗ۔ یَتَّبِعُنَا بِتَابِعِیْمٍ۔ اِنَّا نَرٰکَ مِنْ ہٰذَا رَبِّ قَلْبِیْ ظَاہِرٌ ہُوْنِیْ کے باوجود حکمتِ ربانی کے فیصلے سے۔ مصرِ ظلمات کے شاہِ فکر عزیزِ عقلِ نفس و طبیعیات و حیوانیات و بہمیتِ نسوۃ شہر پر یہی ظاہر ہوا کہ خلوتِ مجاہدات میں قلبِ حسین کو قید کیا جائے اس وقت تک جب تک کہ وارداتِ لاہوتی کی ابتداء سے تاجِ عرفانی کا مستحق نہ ہو جاتے جب یوسف قلبِ قید خانہ شریعت میں داخل ہوا تو نفسِ امارہ کے دربار سے دو مجرم نفس بھی قیدِ شریعت میں داخل ہوئے ایک ساتی نفسِ فکری جو دوسو اس ابلیسیت کے شرابِ پلٹا ہے دوسرا خباہتِ بدن جو قوتِ طاغوتی کی روٹیاں پکاتا ہے جس کو کھا کر نفس موٹا ہوتا ہے۔ مگر قلبِ اولیاء کی صحبتِ خیر کے اثر سے مومن بن جاتے ہیں

اشاراتِ یزدانی سے نوازے جاتے ہیں ایک کو شرابِ طہور کا تمنہ ملتا ہے دوسرے کو وصلِ محبوب کی سولی ملتی ہے یوسفِ قلب کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں اسے مرشدِ روحانی ان اشارات و مقامِ اصل دنیا کی تعبیر عطا فرما۔ بے شک ہم تجھ کو حاضرِ بارگاہِ قدس اور مشاہدۂ انوار کی عبادت سے محسن پاتے ہیں۔ یہ حینِ انوار ہم نے پہلے کبھی کسی کے پاس نہ دیکھا نہ نفس و عقل کے پاس نہ فکر و نظر کے پاس۔ شہودِ حقیقت سے غفلت کی نیند میں اشارۂ سری ہوا کہ معرفتِ روح کے انگوروں کو قوتِ محبت سے نچوڑ کر خمرِ عشق بنا رہا ہے۔ خزانہ روح نے بھی غفلتِ شہود کی نیند میں اشارۂ سری پایا کہ حصولِ لذات کی روٹیاں سیرطافوتی پر رکھی ہیں اور شہوات و خواہشاتِ طبعیات کے پرندے خطوطِ شیطانی سے کھا رہے ہیں

دمی الدین ابن عربی۔ روح البیان۔ عرائس البیان

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا

فرمایا آئے گا تم دونوں کو کھانا پاتے ہو تم دونوں کو مگر بتا دوں گا تم دونوں کو سے تمیر اس کی پہلے اس کے

یوسف نے کہا جو کھانا آئیں ملا کر تلے وقت ہمارے پاس نہ آنے پائے گا کہ میں اس

يَتَأْوِيلُهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي

کہ آئے تم دونوں کو کھانا سے اس علم جو سکھایا مجھ کو رب نے میرے بیشک میں نے چھوڑا اور

کی تعبیر اس کے آنے سے پہلے نہیں بتاؤں گا ان علموں میں سے ہے جو

رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ

اس قوم کا جو نہ مومن ہیں پر اللہ

مجھے میرے رب نے سکھایا ہے بیشک میں نے ان لوگوں کا دین نہ مانا جو اللہ پر ایمان نہیں

بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝۳۷ وَأَتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي

سے قیامت وہی مکر ہیں اور پیروی کی میں خدایہ کی اب دادوں

لاتے اور وہ آخرت کے مکر ہیں اور میں نے اپنے باپ دادا

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ

کے اپنے ابراہیم کے اور اسحاق کے اور یعقوب کے نہیں قدرت ہے کو ہم اٹکی کہ شرک

ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا دین اختیار کیا ہمیں نہیں پہنچتا

نُشْرِكْ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ

کریں، ہم ساتھ اللہ کے کچھ چیزوں سے کرم اللہ کا پیغم

کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک ٹھہرائیں یہ اللہ کا ایک فضل ہے ہم پر

عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

اور پر لوگوں اور لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے

اور لوگوں پر مگر اکثر لوگ شکر نہیں کرتے

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں قید کے ساتھیوں کا خوب بیان

کرنے کا ذکر تھا اب ان کی تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیل آیات میں زمانہ قید کی عملی تبلیغ کا ذکر

تھا جس کو دیکھ کر اور حضرت یوسف کے اعمالِ صالحہ سے متاثر ہو کر آپ کو نیکو کار سمجھنے پر مائل ہوتے تھے اب جیل میں حضرت یوسف کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

قَالَ لَدَيَّا نَكْنِطُكُمْ طَعَامٌ تَذْكُرْنَاهُ اَلَا نَبَا تَكْنِطُ بِنَا وَيْلَكَ قَالَ فَعَلْ كَا فاعل یوسف ہیں یہ جملہ جوابی قول ہے

لَا يَأْتِي مَضَارِعُ مَنَعِيْ مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی سے بنا لغوی ترجمہ ہے آنا یا لانا یہاں لانا مراد ہے اس کا فاعل

طَعَامٌ ہے کُفْم سے بنا بروزنِ فعال لُغَابٌ مَعْنٰی مُّطْعَمٌ یہ موصوف ہے اگلا جملہ صفت ہے تَرْزُقَانِ مَضَارِعُ

مالِ صِغَةِ تَشْنِیْهِ رِزْقٌ سے بنا مَعْنٰی نَفْعٌ خَشْشِ رِزْقِیْ مراد کھانا و ضمیر کا مزج لُغَامٌ ہے۔ اَلَا حُرُفِ اشْتِنَا مَفْرَغٌ نَے

نَفْعِیْ کو تَوْرَانِیَّتٌ فعلِ ماضی بابِ تَفْعِیلِ مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ فاعل ضمیر مُشْکَلٌ مُّسْتَرْکَمٌ ضمیر تَشْنِیْهِ مَذْکُورِ حَاضِرِ مَفْعُولِ بِهِ ہے بارِ زائدہ

یَاوِلِ مَعْنٰی تَعْبِیْرٌ کا مزج خوب قَبْلُ اسمِ ظرفِ مَیْنِ ہے فَعْلٌ پر کیونکہ اس کا مضاف الیہ موجود ہے اُنْ نَاصِبٌ یَاوِلِیْ فَعْلٌ

مَضَارِعُ مَنَعُوْبٌ مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اِسْ کا فاعل و ضمیر مُسْتَرْکَمٌ کا مزج یعنی مراد طعام ہے اَلَا نَبَا تَكْنِطُ بِنَا وَيْلَكَ اَتٰی مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی

مَعْنٰی تَعْبِیْرٌ مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی مَعْنٰی مُّسْتَقْبِلٌ اَتٰی

وہ تمہاری خوابوں کی تعبیریں مَآءِنْ جَارِ تَبْعِیْضِیْہ کا موصولہ عِلْمٌ فعلِ ماضی بابِ تَفْعِیلِ کا جملہ صلہ ہے۔ اشارہ اشارہ اشارہ

الیہ بحالیتِ رفع مبتدأ ہے موصول صلہ خبر ہے۔ مَآءِنْ جَارِ وِجْوَ رِیْ سے پہلے ظُہْرُ فعلِ پوشیدہ کے متعلق ہو کر خبر ہے

عِلْمٌ مَعْنٰی سَکَّیَا نَوْنٌ وَقَا یَہ یَاوِلِ مُشْکَلٌ مَفْعُولٌ بِہِ رَبِّیْ مَرْکَبٌ اَضَافِیْ فاعل ہے۔ اَتٰی حُرُفِ مَشْبِیْہ یَاوِلِ مُشْکَلٌ اسمِ اِنْ تَرْکَبُ

ماضی مطلق واحد مُشْکَلٌ تَرْکَبُ سے بنا مَعْنٰی چھوڑنا مگر یہاں مراد ہے مَفْعُوتٌ یعنی شروع باز رہا۔ یہ جملہ تعلیلیہ ہے علت ہے

عِلْمِیْ کی لام تعلیلیہ محذوف ہے دراصل تھا لَا تَنْیٰ مَلَأَ اسمِ جامد ہے اس کی جمع ہے مَلَأَ لغوی ترجمہ مائل ہونے

کی چیز مراد ہے دین۔ مفعول بہ ہے ترکت کا بحالت زیر ہے تنوین سے مانع اضافت ہے قوم مضاف الیہ نکرہ غیر معین ہے تنوین تنکیری قوم موصوف اس کی صفت لَّا یُؤْمِنُونَ۔ مضارع منفی بمعنی حال باء جارہ بمعنی علی لفظ اللہ مجرور واو عاطفہ ہے ضم ضمیر جمع مبتدا ہے باء جارہ بمعنی علی ہے اَلَا خَرَجْتَ الْف لام عہد خارجی ہے ا خرت مونث نفی یا بروزن قاتل مصدر ہے۔ مراد قیامت و جنت و دوزخ۔ ضم ضمیر منفصل کا دوبارہ آنا محض تاکید کے لئے تاکید یا ترکت کی ہے یا کفر کی کُفْرُونَ بروزن فاعلون جمع ہے کافر کی کُفْر سے بنا بمعنی شرک و اتَّبَعْتُ مِلَّةَ الْاَبَانِ اِبْرَاهِیمَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اُوَ عَاطِفہ ہے اتَّبَعْتُ فعل ماضی باب افتعال۔ بصیغہ واحد متکلم اَنَا فاعل یدلہ بمعنی دین بحالت زیر مفعول ہے فعل کا مضاف ہے اِبَانِ مضاف الیہ ہے یا متکلم کی طرف مراد یوسف ہیں اِباء جمع ہے اب کی مراد باپ دارے ہیں۔ مبدل منہ۔ اِبْرَاهِیمَ غیر منصرف بحالت خبر عجمی ہے واو عاطفہ اسحق عجمی ہے۔ غیر منصرف بحالت جر واو عاطفہ یَعْقُوبَ عجمی علم ہے غیر منصرف ہیں بوجہ عطف بحالت خبر تنوین علم یدلہ لکل ہیں مَا کَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِکَ بِاللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ مَا کَانَ مَاضِیْ مَنْفٰی لام جارہ تقویت کے لئے ناصب جمع متکلم مجرور اس کا مرجع تمام انبیاء ہیں کَانَ تامہ کا فاعل اَنْ نَاصبہ کا منصوب جملہ ہے۔ نُشْرِکَ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم ہے۔ باء جارہ مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شیء مصدر بمعنی مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شیء مصدر بمعنی مفعول نکرہ ہے یعنی کچھ ذلک من فضل اللہ عَلَیْنَا وَ عَلَی النَّاسِ وَ لَکِنَّا اَلْکَافِرُ الْاَنَاسِ لَا یَشْکُرُوْنَ ذٰلِکَ اسم اشارہ بعید سی یعنی وہ اس کا مشار الیہ اتَّبَعْتُ سے من جارہ بیانہ فصل بمعنی رحم کرم یا نبوت فضل سے بنا ہے یعنی زیادہ عطا بلا عوض مضاف معرفہ ہے لفظ اللہ مضاف الیہ ہے۔ علی جارہ بمعنی فوقیت ناصب جمع متکلم واو عاطفہ علی جارہ الناس جمع۔ انسان کی الف استغراقی ہے یعنی تمام انسان خواہ مومن خواہ کافر واو ابتداء ثانیہ لکن بمعنی اِلَّا استثنائیہ مفرغ۔ اکثر اسم تفضیل جمع مذکر ہے کُفْر سے بنا بمعنی زیادہ مضاف ہے الناس مضاف الیہ الف لام عہدی ہے ناس بمعنی انسان مراد کافر و فاسق ہے۔ یہ مرکب اضافی اسم ہے لکن کَانَ لَکَ شُکْرٌ وَ مَنْفٰی مضارع منفی بلا۔ یہ جملہ فعلیہ خبر ان بمعنی حال ہے شکر سے بنا۔ لغوی ترجمہ احسان مند ہونا شرعی ترجمہ ہے اعمال خیر کرنا۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ لَا یَا نَبِیُّکَ مَا لَکَ مِنْ اَمْرٍ تَزَیِّنُ اِلَّا نَبَا نَبِیِّکَ یَا نَبِیُّکَ اَنْ تَاْتِیَکَ مَا عَلَیْکَ بِقُوٰی تَرْکُ جَلَّةَ قَوْمِ لَا یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ هُوَ بِالْاٰخِرَةِ هُوَ کَافٍ۔ حضرت یوسف کو ان کی تعبیر کا فوراً پتہ لگ گیا تھا

کہ ایک بچے والہ ہے اور ایک مرنے والا اس لئے آپ نے چاہا کہ موت سے پہلے ان کو اسلام کی تبلیغ کر دینی چاہیئے تاکہ خواب کی تعبیر بتانا ہی اصل مقصود نہ رہے بلکہ مقصود ہدایت اور راہ راست پر لانا ہو اور یہ کام بھی نیکیوں میں لکھا جائے اس لئے آپ نے کلام کی تمہید باندھتے ہوئے تعبیر بتانے سے پہلے تعارفی کلام دراز فرمایا کہ اے میرے جیل کے ساتھیو نہیں آئے گا تمہارے پاس حبیب مہول وہ دوپہر کا کھانا جو ہر روز دیئے جاتے ہو تم مگر میں تم دونوں کو اسکی

تعبیر بتا دوں گا اس سے پہلے کہ وہ کھانا ناشتہ تم دونوں کے پاس آئے یہ بعد ناشتہ صبح کا وقت آخری تھا بتاؤ میں
 میں ضمیر غائب کامرغ خواب ہے اور چونکہ ایک کلام میں دونوں کو علیحدہ علیحدہ خطاب کیا تھا اس لئے دونوں خوابوں کے یہ
 ضمیر واحد ہی رکھی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس ضمیر غائب کا مرع کھانا ہے اور جیسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ
 تھا کہ میں تم کو خبر دے سکتا ہوں کہ تم روزانہ کیا کھاتے ہو کیا بچاتے ہو۔ اسی طرح حضرت یوسف کا بھی یہ معجزہ تھا اسی کا
 یہاں ذکر ہے کہ خواب کی تعبیر تم نے پوچھی ہے یہ تو معمولی بات ہے میں تو تم کو تمہارے کھانا آنے بلکہ ابھی تو کھانا پکا بھی
 نہیں پکنے سے بھی پہلے تم کو بتا سکتا ہوں کہ آج کیا کھانا کس رنگ کا کس مزے کا کھانا آئے گا اور کھانے کے بعد اس کا
 اثر تم پر کیا ہوگا کہ کھا کر تندرست رہو گے یا بیمار پڑ جاؤ گے شاہ مصر کا طریقہ یہ تھا کہ جو مجرم ملکی ہوتا مثلاً چور ڈاکو قاتل
 اس کو تو ظاہر طور سجن قتل میں پھینک کر مار ڈالتا یا بر سر عام قتل کرتا لیکن خطرناک سیاسی قیدیوں کو جو اس کی جان یا سلطنت
 کے دشمن ہوتے ان کو سجن عافیت میں رکھتا تاکہ عوام پر ظاہر ہو کہ نفقیش ہو رہی ہے مگر کسی طرح کھانے میں زیر ڈلو کہ مر دانا
 یا ہلکانہ رڈالواتا جس سے قیدی کو ملک بیماری لگ جاتی جس سے آہستہ آہستہ گروہ گروہ کمر جاتا۔ اس لئے حضرت یوسف
 نے فرمایا میں تم کو تمہارے کھانے کی حقیقت بتا دوں جس سے تمہاری خوابوں کی تعبیر بھی ہو جائے گی کہ کس کو مارتا چاہتا
 ہے اور کس کو ماتی رکھنا۔ مگر یہ ایک تفسیری قول ہے میں اس سے متفق نہیں کیونکہ تعبیر خواب بتانا ہی مراد ہے۔ دونوں
 قیدی سخت متعجب ہوتے اور بولے اے یوسف کیا تم جادوگر ہو فرمایا نہیں بولے کیا تم کاہن ہو یا مجوی ہو فرمایا نہیں
 تو بولے پھر یہ علم تم کو کہاں سے آیا تب آپ نے جواب دیا کہ تم دونوں کی یہ خوابوں کی تعبیر یا چیز آنے سے پہلے
 اس کی حقیقی پوری خبر دینا۔ یہ ان علموں میں سے ہے جو مجھ کو میرے رب نے سکھایا قیدی بولے آپ کا رب کون ہے
 اور اس نے آپ کو کیوں سکھایا فرمایا میرا رب اللہ تعالیٰ میرا خالق ہے اور مجھ کو یہ علم اس لئے سکھایا کہ میں نے شروع
 سے ہی وہ دین چھوڑ دیا اس قوم کا دین میں نے مانا ہی نہیں جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ قوم دلے سرے
 سے آخرت کے ہی کافر ہیں یعنی انکار کرنے والے ہیں۔ یہ تھا وہ پہلا وعظ جو یوسف علیہ السلام نے جیل کی کوٹھڑی میں
 نہایت مشرکانہ ماحول میں باطل کے سامنے سنایا یہاں سے آپ کی تبلیغ نبوت شروع ہوتی ہے۔ روایت ہے کہ سارے قیدی
 اور جیل کا علم جمع ہو گیا تو آپ نے اپنا معلمانہ نصیحت آمیز کلام مزید دراز فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو تم میرے
 علم سے متاثر مت ہو میرے حسن سے بھی متاثر نہ ہو یہ بندوں کے پاس امانت پروردگار ہے دنیا میں دنیا کی چیز کبھی
 فائدے مند کبھی نقصان دہ یاد رکھو کہ سات چیزیں سات چیزوں کے لئے آفت ہیں۔ تکبر حسن و جمال کے لئے آفت
 عجبے علی علم کے لئے آفت ہے عائدان کی بڑائی کے لئے سرکشی آفت ہے فضول خرچی سخاوت کی آفت ہے
 شہی اور ریاکاری فضول خرچی کی آفت ہے خواہش نفسانی دین کی آفت ہے مستی عبادت کی آفت ہے
 تم اس پر نظر رکھو جس نے یہ نعمتیں دی ہیں اور اس کی طرف دوڑو جس کی وجہ سے نعمتیں ملیں تم سب باطل دین اور

غلط راستے پر ہو میں نے وہ دین چھوڑا اور قاتل بن گیا باقی ابراہیم فلاسحق و یعقوب ماکان لنا ان نشارك بالله من
 شئ ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس ذلک اکثر الذلک لکن اللہ اعلم
 ہیں؟ وہ ابراہیم ہیں میرے پردادا اور اسحق ہیں میرے دادا اور یعقوب ہیں میرے والد علیہم السلام۔ حضرت یوسف
 نے پہلے ان سب لوگوں کو اس طرح مائل کیا کہ ان کو بتایا کہ میرے ہیں جو کچھ ہے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے جو وہ
 لاشریک ہے وہی میرا تمہارا سب کا خالق ہے اس تعارف الہی سے وہ کچھ مائل باسلام ہوئے۔ اور کیوں نہ مائل ہوں کہ تعارف
 رب کا ہو اور زبان یوسف کی ہو کلام فصیح ہو زبان بلیغ ہو جب آپ نے کچھ میلان و محبت جانی تو اب اپنا تعارف کرایا
 کیونکہ کلام کا اثر کلام والے کی پہچان سے بڑھ جاتا ہے۔ پھر فرمایا کہ جس رب تعالیٰ کے اتنے انعام ہوں تو ہم بندوں
 پر بھی واجب ہے کہ اس پر ایمان لائیں اور برے دنیوی مشرکانہ حرکتوں کو چھوڑ دیں اس کی توحید کے ٹکے بجائیں جب
 اس کی نعمتیں ہم استعمال کرتے ہیں تو ہم کو یہ لائق نہیں کہ ہم کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرائیں۔ نہ چاند نہ سورج نہ
 اپنے ہاتھوں کے بنائے ہوئے بتوں کو کہ یہ سب تو اس کی مخلوق ہے اور اس کے حکم کے بندے۔ ماکان لنا کی دو تفسیریں
 ہیں۔ ایک یہ کہ ہم گروہ انبیاء کو یہ قدرت نہیں کہ ہم شرک کریں اس لحاظ سے گویا یہ حضرت یوسف نے پہلے اپنے خاندان
 نبوت کا تعارف کرا کے اب اپنا بھی تعارف کرا دیا کہ میں بھی نبی ہوں۔ دوسری تفسیر یہ کہ ہم بندوں کو لائق نہیں کہ ہم
 مشرک بنے رہیں تب یہ لوگوں کو خطاب ہے اپنی ذات شامل نہیں اور جمع متکلم کی ضمیر لانا آداب کلام کے اعتبار سے ہے
 جیسے کہ عام طور پر بزرگ لوگ علماء مشائخ اپنے مواعظ حسنہ میں اکثر فرماتے ہیں کہ دیکھو بھی ہم لوگوں کو جائز نہیں کہ
 ہم چوری کریں وغیرہ جس طرح یہاں چوری میں خود شامل نہیں ہوتے صرف ادباً اس طرح کہا جاتا ہے ایسے ہی حضرت
 یوسف کے کلام میں ہے۔ وہ سب کرم نوادیاں دولتیں نعمتیں عزتیں عزیمتیں کسی چیز کے بدلے میں نہیں بلکہ محض
 اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ ذالک کا اشارہ الیہ اگر نبوت ہو تو مطلب ہے کہ نبوت کسی نعمت نہیں کسی کے کسب
 زہد و عبادت تقویٰ طہارت یا نیک اعمال کے بدلے میں نہیں نہ یہ دعاؤں سے اپنے آپ کو ملے۔ ہاں نبی کی دعا سے
 نبوت بھی مل جاتی ہے جیسے کہ حضرت موسیٰ کی دعا سے ہارون علیہ السلام کو نبوت مل۔ اور اگر ذالک کا اشارہ الیہ عام
 نعمت دنیا یا نعمت ایمان ہو تب مطلب ہے کہ اس کی بارگاہ میں کوئی بھی مستحق انعام نہیں جس کو عطا فرماتا ہے فقط
 اپنے فضل و کرم سے بلا عوض دیتا ہے یہ تفسیر قوی ہے کیونکہ آگے ہے عَلَيْنَا و عَلَی النَّاسِ۔ یہ فضل ہم پر اور عام
 یا خاص لوگوں پر ہے۔ اس عبادت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ لنا کی ضمیر سے بھی ہم بندے مراد ہیں نہ کہ ہم گروہ انبیاء۔ ہر حال
 دونوں تفسیریں اپنی جگہ درست ہیں سب پر ہی اللہ جلّ شأنہ کا فضل ہے خاص کر مسلمانوں پر جن کو نبی کے
 وسیلے سے دولت ایمانی نصیب ہوئی اور لیکن اکثر لوگ یعنی کافران نعمتوں کا شکر نہیں کرتے ابھی آپ کا وعظ مبارک
 ختم نہیں ہوا تھا کہ سب قیدی اور جیل کا اکثر عملہ مسلمان ہو گیا یہ دونوں بھی مسلمان ہوئے۔ آپ نے قیدیوں کو قتل کیا

کہ اسے قید یو تم کفر کی قید سے آزاد ہو چکے اب بتاؤ اس جیل میں رہنا چاہتے ہو یا آزاد ہو کر اپنے گھروں میں جا کر عبادت الہی میں مشغول ہونا چاہتے ہو اس وقت جیل میں ایک ہزار چار سو قیدی تھے ایک ہزار نے کہا ہم جیل سے نکلنا چاہتے ہیں بعض نے کہا یہ سب مظلوم اور مہتمم تھے زیر تعقیب تھے مگر بادشاہ کی لاپرواہی کی وجہ سے تعقیب ختم نہ ہوتی تھی۔ حضرت یوسف نے اپنے علم غیب سے یہ سب کچھ جان لیا تو آپ نے ان کو آزاد کرنا چاہا لیکن قیدیوں نے عرض کیا یا حضرت ہمارے پیروں میں بیڑیاں ہیں گلے میں طوق ہیں ہم کس طرح آزاد ہوں گے آپ نے بیڑیوں اور طوق کو نظر بھر کر دیکھا تو وہ کھل گئے پھر قیدیوں نے عرض کیا۔ ہم لوگ اسی مصر کے رہنے والے ہیں جلنے پھانے ہوئے ہیں ہم کو پہچان لیا جلتے گا اور پھر پکڑے جائیں گے تب آپ نے دعا کی رب نے سب کی صورتیں بدل دیں اور رنگ بھی بدل گئے اس طرح وہ سب آزاد ہوئے چار سو قیدی لوگوں نے کہا ہم کو آپ سے محبت ہے ہم آپ کی صحبت پاک میں رہنا چاہتے ہیں آپ نے در بدر سے بھی میں فرمایا میرے دوستو مجھ سے محبت نہ کرو جس نے مجھ سے محبت کی اس کی محبت سے مجھ کو مصیبت اور غم آیا۔ مجھ سے میرے والد نے محبت کی توجہائی کی مصیبت آئی مجھ سے زینجانے محبت کی تو قید کی مصیبت آئی نہ معلوم تمہاری محبت سے کیا مصیبت اس پر سب رونے لگے اور آپ کے لئے اللہ کے حضور دعائیں کیں۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول بندے کفار کا بھی دل رنجیدہ اور غمگین نہیں ہونے دیتے حضرت یوسف نے جب تعبیر سے پتہ لگا لیا کہ یہ ایک قیدی سولی چڑھنے والا ہے تو آپ نے تعبیر بتانے میں دیر لگائی اور اللہ رب العزت کا ذکر شروع کر دیا تاکہ اس پر موت آسان ہو جائے لذت دنیا ختم ہو کر لذت وصال الہی نصیب ہو دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کی یاد میں انعامات پروردگار میں منہمک ہو جائے زندہ بندوں کو چاہیے کہ دیر آتے ہوؤں کو اپنے اخلاق حسنہ خوش و خرم رکھیں اسی لئے شریعت میں دل دکھانے والا مذاق حرام ہے یہ فائدہ ثانی لایا بیٹھا (الہ) کی دلائل عبارت سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ ہر مسلمان خاص کر علمائے کرم مشائخ عظام کو چاہیے کہ اپنی ذات سے لوگوں کی بدگمانیاں دور کریں صرف قول سے ہی نہیں بلکہ ہر عمل سے یہاں تک کہ چلنے پھرنے کھانے پینے کردار معاملات سے۔ زکوٰۃ اعلان کر کے دیں نماز ظاہر ظہور پر پھیں۔ بری محفلوں اور تممت کی جگہوں میں نہ جائیں۔ دیکھو یوسف علیہ السلام سے جب ان قیدیوں نے تعبیر پوچھی تو ان کا گمان تھا کہ شاید یوسف بھی کوئی کاہن نجومی تعبیر بتانے والے ہیں یہ خیال غیب تھا اور نبی پر تممت تھی اس لئے آپ نے اس تممت کو اور ان کے گمان فاسد ختم کرنے کے لئے فرمایا میں کاہن نجومی نہیں مجھ کو رب تعالیٰ نے علوم عطا فرماتے ہیں اور میری تعبیر عقل و قیاس سے یا تخمینے سے نہیں بلکہ علم الہی سے ہے جو کبھی غلط نہیں ہو سکتی یہ فائدہ ثانی علمائے کرم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اپنا تعارف جبکہ قوم کی اصلاح کے لئے ہو تو جائز بلکہ کبھی واجب ہے دیکھو یوسف علیہ السلام اس لئے اپنا ذاتی

و خاندان تعارف کرایا تاکہ یہ کافر لوگ دامن اسلام میں آجائیں اور فلاح دارین پائیں یہ فائدہ - وَاتَّبَعْتُ رَايَ سے حاصل ہوا لہذا علماء و مشائخ کو بھی پاس بیٹھے کہ قوم کے سامنے اپنا علمی تعارف کرائیں بلکہ اپنا لباس و وجہ قطع ہی ایسی کہیں کہ ہر شخص پہچان سکے کہ یہ عالم ہے اور مسائل دین پوچھیں۔

مسئلہ - عالم کو یہ کہنا جائز ہے کہ میں عالم ہوں مفتی ہوں۔ سندیافتہ ہوں تاکہ لوگ اس سے دینی مسائل پوچھیں اور اس کی بات پر اعتقاد کریں بشرطیکہ نیت میں تکبر یا کاری دکھلا دیا جائے اور ادب کرانا مقصود نہ ہو اگر یہ ارادہ ہو تو تعارف حرام ہے صوفیا کے لئے اپنا تعارف حرام ہے خواہ نیت میں تکبر ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ شریعت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور طریقت چھپانے کے لئے۔ لہذا کسی صوفی کو یہ جائز نہیں کہ کہتا پھرے میں پیر ہوں ولی ہوں غوث و قطب ہاں جبکہ کفرستان میں ہو اور الہام سے اظہار و تعارف کا حکم ملے تب جائز ہے جیسے کہ قصیدہ غوثیہ میں تعارف ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قیدیوں نے تو تعبیر خواب پوچھی تھی آپ نے بجاتے خواب کی تعبیر بتلینے کی تبلیغ کرنی شروع کر دی جواب تین وجہ سے ایک یہ کہ آپ کو پتہ لگ گیا تھا کہ ایک

قیدی نے مر جانا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ مسلمان ہو کر دنیا سے جاتے نبی کی صحبت کا کچھ تو فائدہ حاصل کرے۔ گلشن یعقوبی کی کچھ تو خوشبو پائے کریم ہمیشہ کرم ہی کرتا ہے کچھ دیر تو لگا دی مگر ابد الابد کی دولت دے کر آخرت سنواری اگر تعبیر پہلے بتادی جاتی تو سن کر اتنا غمزہ ہوتا کہ پھر کوئی بات سننے کی طرف توجہ نہ دیتا اس لئے آپ نے پہلے مسلمان کر کے عشق الہی کا ٹیکہ لگا کر مست کر دیا پھر موت کی خبر سنائی تو اس کو پرواہ بھی نہ ہوئی دوسری وجہ یہ کہ یہ اتنا بڑا اجتماع۔ صرف تعبیر سننے کے لئے جمع ہو گیا تھا ان کے لئے تو یہ غفل ایک تماشہ تھی حضرت یوسف اس تماشہ گاہ کو ذکر الہی کا چمن بنانا چاہتے تھے اور پھر اتنے عمر سیدہ کافروں کو اسلام کی طرف مائل کرنے میں کچھ وقت لگنا تھا اس لئے یہ خطبہ پہلے ارشاد فرمایا تیسری وجہ یہ کہ تعبیر بتانا دنیوی کام تھا اور مسلمان بنانا دینی کا لہذا دین کو پہلے کیا دنیا کو بعد میں تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ دین مقدم ہے دنیا پر اور دنیا کو دین کے لئے حاصل کرو نہ کہ اس کے الٹ۔ سبق ہے پیروں کے لئے کہ تعویذ و رد و فیفے۔ اور پیری مریدی صرف اس لئے کہ وہ لوگ شریعت پر عامل ہو جائیں ان کو معاشرے کی خرابیوں دینی فلاح و بہبود سے آگاہ کرو آج کل کی آزاد خیالی غاشی تصویر کشی فوٹو نوازی سے بچاؤ فقط نذر و نیاز کے لئے یہ میسر کا کام شروع نہ کرو دوسرا اعتراض حضرت یوسف نے کھانے کی خبر دینے کا ذکر کیا یہ معجزہ ہے اور معجزہ کا تذکرہ دعوت نبوت کے بعد ہوتا تھا دعوت نبوت کا ذکر پہلے کوئی نہیں تو معجزے کا تذکرہ کیوں فرمایا۔

جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ خبر دینے سے مراد خواب کی تعبیر مراد ہے نہ کہ کھانے کی خبر دینا۔ یہ تو کچھ مفسروں کا ایک قول تھا جو ہم نے نقل کر دیا دوسرا جواب یہ کہ ضروری نہیں کہ دعوت نبوت کے بعد ہی معجزہ دکھایا یا بتایا یا ذکر کیا جاتے پہلے بھی ہو سکتا ہے دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں بچوں کے سامنے فرمایا اِنَّكُمْ بَنَاتَا مَلٰئِكَةٍ

وَمَا كَذِبُ خِرَدٍ يَهْمُ هِيَ تَحَاكِرُ دَعْوَاهُ تَحَا اس معجزے کا نام ارحاص ہوتا ہے جو دعوتِ نبوت سے پہلے ہو یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تذکرہ ہی دعوتِ نبوت ہو۔ چوتھا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے چونکہ ابھی ساتھ ہی ماکان کنا میں دعوتِ نبوت ہے اس لئے یہ معجزہ دلیلِ مقدم کے طور پر مذکور فرمایا اور معنی یہ ہوں کہ میں تم کو کھانے کی غیبی خبر دے سکتا ہوں کیونکہ میں نبی ہوں یتسدا اعتیاض حضرت یوسف نے کہا ترکِ ملت قوم میں نے چھوڑی۔ چھوڑی وہ چیز جاتی ہے جو پہلے اختیار کی گئی ہو جیسے وہی شخص کہہ سکتا ہے میں نے شراب چھوڑی جو پہلے پیتا ہو۔ تو کیا حضرت یوسف معاذ اللہ پہلے اس قوم کی ملت پر تھے؟ جواب لغوی اور شرعی لحاظ سے ترک کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ترکِ انتقال جو شروع کرنے کے بعد چھوڑا جائے یہاں یہ مراد نہیں ۲۔ ترکِ اعراض اس کا معنی ہے چھوڑے رکھنا یا نہ ماننا وہی یہاں مراد ہے اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں چوتھا اعتراض یہاں ضمیر مُم دودفعہ کیوں آئی وَهُمْ بِالْآخِرَةِ مُم جواب دو وجہ سے ایک یہ کہ پہلی ضمیر نے یہ بتایا کہ وہ قوم ایمان کے مبدا یعنی اعتقادِ ایمانی و عملیات شرعی قانونی کے منکر ہیں اور دوسرے مُم نے بتایا کہ آخرت کے حساب کتاب سزا و جزا کے منکر ہیں پہلے ضمیر نے بتایا کہ شریعت کے منکر ہیں جو ظاہری قانون اور ظاہری اسلام ہے دوسرے مُم نے بتایا کہ وہ طریقت کے منکر ہیں جو باطنی قانون ہے اور باطنی دین ہے دوسری وجہ یہ کہ پہلی ضمیر نے ان کے کفر کا تذکرہ کیا دوسری ضمیر نے خصوصی تاکید کی کہ یہ ہی خاص طور پر کافر ہیں یا اس طرح کہ چونکہ یہ توحید باری تعالیٰ کے منکر ہیں اور توحید کا منکر ہی خاص طور پر آخرت کا منکر ہوتا ہے اگرچہ اپنے دین میں قیامت اور جنت و دوزخ کا ذکر کرتے رہیں۔ جیسے آجکل یہود و نصاریٰ قیامت کو ملتے ہیں مگر پھر منکرینِ آخرت میں شمار ہیں کیونکہ توحید باری تعالیٰ عملاً منکر ہیں قولاً موجب ہی بنے پھرتے ہیں پانچواں اعتراض حضرت یوسف نے اپنی نبوت سے پہلے اپنے خاندان کی نبوت کا ذکر کیوں کیا؟ جواب ایک تو تعارف کرانے کی غرض سے کیونکہ ان کی عظمت و نبوت مشہور تھی۔ اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں اپنے دینی اور دنیاوی خاندان کا چرچا کرنا جائز ہے کہ اس سے خاندان والوں کو نیکی کا شوق پیدا ہوگا بزرگوں کی سوانح عمری لکھنے کا یہی فائدہ ہے خاندان کی دینی بڑائی بیان کرنا جائز ہے۔ دنیوی بڑائی بیان کرنا ناجائز ہے کیونکہ دینی بڑائی کے تذکرے آئندہ نسل میں عجز و انکسار و اخلاقِ صالحہ پیدا ہوتے ہیں دنیوی بڑائی کے تذکرے سے تکبر پیدا ہوتا ہے۔ دوسری وجہ کہ تعاضاً وہ صاف صاف خود کو نبی کہنا نہ چاہتے تھے ان کی نبوت کو وضاحت سے بیان کر کے اپنی نبوت اشارۃً بیان کر دی تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ بتانا یہ چاہتے تھے کہ میں کوئی نبی باتیں لے کر نہیں آیا بلکہ ملت وہی ہے چھٹا اعتراض جبکہ حضرت یوسف خود بھی نبی رسول صاحبِ شریعت تھے تو آپ نے یہ کیوں فرمایا فَاَتَّبَعْتُ مِلَّتَ آبَائِي (۱۲)؟ جواب شریعت اور ملت میں فرق ہے۔ شریعت نام ہے مستقل قانون کا وہ ہر رسول لے کر آتا ہے ملت کے معنی ہیں فطری بنیادی دین اس لحاظ سے نبی کریم بھی ملتِ ابراہیمی پر ہیں اسلام شروع ہوا ہے حضرت آدم سے ملت شروع ہوئی ہے حضرت ابراہیم سے اور شریعت

ہر رسول کی علیحدہ کتاب ہر مرسل کی علیحدہ مثال یوں سمجھو اسلام شجر طیبہ ہے جو بڑے آخری بلند شاخ تک پہنچنے کو نپل پتھی بھی اس میں شامل ہوتی رہتی ہے کوئی پتہ بدعت یعنی اس سے علیحدہ نہیں اس کا تاملت ہے اس کی موٹی شاخیں کتب سماوی ہیں پتے شریعت ہیں ساتواں اعتراض انبیاء معصوم ہوتے ہیں پھر آپ نے کیوں فرمایا کَانَ لَنَا، میں لائق یا بہتر نہیں کہ ہم شرک کریں یہ تو ہر مسلمان کہتے ہیں جواب یہ اعتراض اس کا جواب تفسیر کبیر نے یہ دیا ہے کہ مَا کَانَ کا مطلب لائق یا بہتر نہیں بلکہ یہاں لفظ قدرت پوشیدہ یعنی ہم کو طاقت و قدرت قدرت ہی نہیں ہم شرک کر سکتے ہیں ہم نے اپنی غیر عالمانہ میں یہ جواب دیا، اگر لَنَا کی جج ضمیر سے گروہ انبیاء مراد ہیں تب یہاں لفظ قدرت پوشیدہ اور اگر ضمیر سے مراد ہم بندے ہیں تب یہاں لائق اور یعنی پوشیدہ۔ بہر حال پوشیدہ ضرور ہے کیونکہ کَانَ فعل ناقصہ ہے بغیر کسی کے ملے معنی کامل نہیں دیتا آٹھواں اعتراض یہاں میں شے کیوں فرمایا صرف نُشْرُکُے بالشد کتنا کافی تھا۔ جواب مشرکین بہت سی قسم کے تھے اور ہیں عادت پرست مذہب سورج پرست مذہب چاند مذہب آگ مذہب ستارے پرست مذہب نفس پرست جیسے دھڑے مذہب عقل پرست جیسے بے دین لوگ مذہب طبیعت پرست وغیرہ میں شے فرما کر سب کا دھڑ دیا۔ نواں اعتراض حضرت یوسف نے ایمان کے لئے لَا یُشْکُرُونَ کیوں فرمایا شکر تو اللہ کے فعل پر ہوتا ہے اور ایمان لانا بندے کا فعل ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ دنیوی دولت و عزت اور رزق صحت ملنے پر شکر کا ذکر ہے اور اگر ایمان ہی مراد ہو تو توفیق اور سہولت اور ملنے پر شکر ہے کیونکہ جو نیکی کرتا ہے اسی رب کی توفیق سے کرتا ہے اسی کی دی ہوئی عقل و فہم سے سمجھتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ | قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكُم مَّعْرُوفٌ لَّيْلًا إِلَّا نَبَأُ تَكْمَلًا بِنَا وَبِلَيْلٍ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّكُمَا - ذِكْرًا مَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ فَأَوْفَىٰ مَا يُؤْتِي مَنُوعٌ يَا لَيْلٍ وَهَذَا بِالْأَخْرَجَةِ هَذَا كَيْفَ رَفَعَتْ • یوسف قلب نے غلامان فکر سے

کہا کہ اصل منزل مقصود قرب الہی کا پالینا ہے اس کا علم اور اس کی طلب پہلے ہونی چاہیے عنا صراہ کی حاجات و بیان بعد میں لازم۔ اصل سعادت فکر معاش کو موخر اور فکر وصال یا ر کو ہمہ وقت مقدم رکھتے ہیں منزل مشاہدات میں طالبان عشق و عشق کے لئے مدرسہ انوار میں یہ پہلا سبق ہے جس سے قناعت و صبر تحمل و برداشت اور حوصلہ و ہمت پیدا ہوتی ہے تمہارے پاس رزق باطنی کی غذا و روحانی جو تم کو عالم بالا میں دی جاتی رہی اس کے آنے سے پہلے اشارات برتریہ کی تعبیر بتا دوں گا اور اسرار غیبیہ کی خبر دینا میرا کمال نہیں بلکہ اس علم لدنی اور مکاشفات سرمدی سے ہے جو میرے رب تعالیٰ نے مجھ کو سکھایا۔ واردات مشاہدات کا یہ کرم اس لئے ہے کہ میں نے نفس و صوفی اور طبیعت بشریت والی قوم ذمیمہ کا طریقہ مشہوات چھوڑ دیا۔ وہ معبود قدیمی خالق حقیقی پر ایمان نہیں لاتے بلکہ نفس پرست نفس کی ربوبیت کو مانتے ہیں اور ان کے پہلو کا نفس امارہ ربوبیت کا دعویٰ کر رہا ہے۔ اور ہوا نفسانی کو الہ بنا لیتا ہے اور یہی نفس و ہوا کی عبادت و پرستش کرنے والی قوم۔ انجام شقاوت اور عذاب فراق اور قیامت حجاب اور حاضری قمار کے کافر و منکر ہیں۔ انہوں نے اقوال شریعت کا کفران کیا اور احسن کے مقابل طبیعت ذمیمہ کی ریتبار کی سی وہ

جھوٹی خصلتیں ہیں جن کے جسم ظلمت پر یوم آخرت میں شقاوت کی سیاہی ہوگی۔ ان کو نصیحت عشق معرفت بیکار ہے
 کیونکہ ہر شاخ درخت بننے کے لائق نہ ہر درخت پھل دینے کے قابل نہ ہر پھل باغ سجانے کے لائق نہ ہر بندہ نجات
 کے قابل نہ عزت قومیت و نسب سے ہے نہ محبت طلب سے نہ نجات بھاگنے سے نہ قرب خدا استحقاق و دہوی سے
 فَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي ابْرَهِيْمَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ كُنَا اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى
 النَّاسِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ اے تفکرات دنیا کے غلاموں میں نے خود عشق جمال کے حصول کے لئے سلوک
 عشق طے کرتے ہوئے خلیل محبت کی ملت علم و سخا تسلیم و رمناکي اتباع کی اور اسحاق نیت صادقہ کے دین طلب
 مشاہدہ کی پیروی کی اور یعقوب عقل عالم کے دین صبر و حزن تحمل و بقا کی اتباع کی۔ کیونکہ یہی کمال توحید ہے جو آباؤ قلب
 کا دین ملگوتی ہے ہم قلوب ربانیہ کو طاقت نہیں کہ راو محبت و صدائیت میں محبت غیر کو شامل کرنے کا شرک قلبی کریں کیونکہ
 ایک قلب منور میں حق و باطل کی دو مجٹیں جمع نہیں ہو سکتیں یہ اتباع نفوس صادقہ اور عصمت نفوس طاہرہ اپنے زور
 کمال سے نہیں بلکہ عین عنایت فضل ربانی اور الہام احکام پر اسرار خطاب اعلام ربوبیت آثار عبودیت سے ہیں یہ فضل
 قلب مومن پر ہے اور قلب کا وجود ہونا قالب انسانی پر اللہ کا بڑا فضل ہے کیونکہ دل ہی شمائل جلال کا ظور ہے
 اگر جسد خاکی میں قلب عرش نہ ہوتا تو ہر تو انوار تجلیات اسرار نہ ہوتیں۔ لیکن اکثر اہل شقاوت وجود قلب پر انوار
 ادلیہ کے وارد ہونے کا شکریہ نہیں کرتے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اصلاح قلب متابعت ابرار اور تعظیم صالحین سے ہے
 اور اصلاح قالب اتباع قلب اور شکر خالق قلب سے ہے۔ یا اللہ ہم کو توفیق شکر عطا فرما۔ دعائیں البیان۔ روح البیان

يٰصَاحِبِ السَّجْنِ اَرْيَا بٌ مُّتَقَرِّقُوْنَ خَيْرًا مِّنْ اللّٰهِ

اے ساتھیو میرے قید کے کیا بہت سے رب علیحدہ علیحدہ اچھے یا اللہ ایک جو سب
 سے میرے قید خانہ کے دونوں ساتھیو کیا جدا جدا رب اچھے یا ایک اللہ جو

الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝۳۹ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ اِلَّا اَسْمَاءُ

کائنات پر غالب ہمیں عبادت کرتے ہو تم سے سوائے اس کے مگر
 سب پر غالب تم اس کے سوا نہیں پوجتے مگر زے نام جو تم نے

سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ

صرف ناموں کی بگڑا تم نے جن کو خود اور باپ دادا نے تمہارے سے نہ اتاری اللہ نے پر
 اور تمہارے باپ دادا نے تراش دیے ہیں اللہ نے ان کی کوئی سند

سُلْطٰنٌ اِنْ اِلْحٰكَمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا

اس کے سوا کسی اور کا تو نہیں حکم دیا اس لئے کہ نہ پوجو تم مگر اس کو
نہ اتاری حکم نہیں مگر اللہ کا اس نے فرمایا کہ اس کے سوا کسی کو نہ پوجو

اِيَّاكَ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا

ہی وہی دین سیدھا کرتے والا ہے اور یکن اکثر لوگ نہیں جانتے اسے
سیدھا دین ہے یکن اکثر لوگ نہیں جانتے

يَعْلَمُوْنَ ﴿۷۰﴾ اِصْحٰبِ السِّجْنِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْقٰى

اسے دونوں ساتھیوں سے قید گئے لیکن ایک تم دونوں سے پس پلانے
اسے قید خانہ کے دونوں ساتھیوں میں ایک تو اپنے رب

رَبِّهٖ خَمْرًا ۚ وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ

لیگا مربی بادشاہ اپنے شراب اور یکن دوسرا پس سولی ریا جائے گا تو کھائیں گے پرندے
ر بادشاہ کو شراب پلائے گا ر دوسرا دہ سولی دیا جائے گا تو پرندے اسے

مِنْ رَّاسِهٖ قُضِيَ الْاَمْرُ الَّذِي فِيْهِ تَسْتَفْتِيْنَ ﴿۷۱﴾

سے سر اس کے فیصلہ کر ریا گیا ہے تقدیر میں وہ میں جس فتویٰ مانگتے ہو تم دونوں
سر کھائیں گے حکم ہو چکا اس بات کا جس کا تم سوال کرتے تھے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ایمان اور شرک باللہ کے ذکر سے
تبلیغ یوسف علیہ السلام کا تذکرہ ہوا اس تبلیغ میں صرف سنایا گیا تھا اب ان آیات میں ذمہ نشین اور بچنے
بھانے کے لئے سامعین سے سوال کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں رسالت کا ذکر تھا کہ انبیاء کرام
کی یہ شان ہے وہ شرک و کفر سے اور فسق و فجور سے معصوم ہوتے ہیں اب یہاں توحید کا ذکر ہے اور ایمان کے لئے
یہ دونوں چیزیں لازم ہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے تعبیر خواب بتانے کے وعدے کا ذکر ہوا تھا
اب تعبیر بتا کر وعدہ پورا کرنے کا تعلق ہے۔

تفسیر نحوی

ایضاً جہی السجین ء آرباب متغیر تون خذ اسم اللہ الواحد القہار یا حرف ندا صاجبی واصل ساجین

تھا لون تشبیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیہ یا متکلم ہے۔ السجین الف لام عہدی ہے مجنہ معنی

قید خانہ مضاف الیہ ہے اس کا مضاف پورا جملہ ندائے۔ ء ہمزہ سوالیہ انکاری ہے یا تقدیری ارباب جمع رب کی

مراد معبود متغیر تون باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر اس کا واحد متغیر تون فردی سے بنا بمعنی مختلف

لغوی ترجمہ جدا جدا ہونا یہ استفہام تقریری مبتدا ہے۔ خیر خبر ہے۔ خیر مصدر ہے یعنی اچھا ہونا۔ ام سریت

لف اختیاری۔ اللہ اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا بحالت رفع ہے عطف ہے متغیر تون پر خبر مبتدا درمیان مبتدا

میں آئی۔ لفظ موصوف اس کی دو صفتیں پہلی صفت الواحد۔ الف لام تعریفی بمعنی الذی واحد بروزن فاعل

وحد سے بنا۔ بمعنی منفرد انوکھا۔ یعنی بے مثل القہار۔ الف لام تعریفی ہے صفت دوم ہے بروزن فعال۔ قہر

سے بنا بمعنی بہت غلبے والا ما تعبدون من دونه الا اسماء متبعضاً انکروا باباً کو ما تعبدون مضارع منفی بصیغہ

جمع مذکر حاضر عید سے بنا بمعنی عبادت کرنا من رائد دون حرر۔ استثناء بمعنی سوا۔ ضمیر کا مرجع اللہ الا حرف استثناء

مفرغ ہے بلکہ لغوی ہے۔ اسماء بحالت زبر مفعول بہ ما تعبدون کا اسم کی جمع بمعنی نام موصوف۔ اگلا جملہ اس

کاملہ ہے شمشو فعل ماضی باب تفعیل کا بصیغہ جمع مذکر حاضر ہا ضمیر غائب کا مرجع اسماء ہے انتم ضمیر مرفوع

منفصل عطف کے لئے آئی کیونکہ ضمیر متصل پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ واو عاطفہ آباو جمع اب کی بمعنی باپ مراد

ہیں باپ واو معطوف ہے انتم کا مضاف ہے بسوء کم ضمیر مرجع ما انزل اللہ بحالین اب الحکاء باب الایاء

ما نافیہ انزل فعل ماضی منفی اللہ فاعل بار جارہ بمعنی علی من بعضیت کا ہا ضمیر کا مرجع اسماء۔ سلطان بروزن

فعلان نکرہ ہے۔ ان حرف شرط نافیہ ہے الحکم الف لام استفراقی ہے حکم بمعنی غالب فیصلہ الاحرف استثنائے

نے نفی کو توڑا اس کا مشنی پوشیدہ ہے واصل الا الحکم للہ مشنی متصل ہے ان شرطیہ اسی وقت نافیہ بنتا ہے

جب بعد میں الا آتا ہو اور مطلب اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کوئی حکم ہے تو وہ فقط اللہ کا ہے ان کا یہاں آنا مفید

حصر ہے للہ میں لام جارہ ملکیت کا ہے امراً لا تعبدوا الا آیاء ذلک الذین انقیم ذلک انکم لا تعلمون علم

فعل ماضی امر سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا قانون بنانا۔ یا حکم دینا یہاں ب بمعنی مناسب الا ان ناصبہ مصدریہ لا تعبدوا

فعل نہی بصیغہ جمع مذکر حاضر الا حرف استثناء اتصالیہ ہے ایسا حکم نکرہ ظاہری ہے بمعنی حقیقتہ ضمیر متصل

کو الا کے ساتھ لانے کے لئے لفظ آیا لایا گیا ذلک اسم اشارہ بعیدی مشارالیہ ہی سابقہ جملہ ہے۔ مبتدا ہے

الذین۔ الف لام عہد خارجی ہے۔ دین بمعنی قانون۔ یا عقیدہ موصوف ہے بحالت رفع ہے خبر مبتدا ہے القیم

الف لام تعریفی حرفی زائدہ ہے قیم۔ اسم فاعل مبالغہ ہے بمعنی قیام اسی سے ہے قیوم بمعنی بہت مضبوط رہنے

والا۔ صفت ہے واو سر جملہ حالیہ کن حرف استدراک مشبہ بالفعل ہے اکثر۔ اسم تفضیل بحالت زبر اسم ہے

لیکن کا مضاف ہے الناس مضاف الیہ ہے۔ لَا یَعْلَمُونَ مضارع منفی جمع غائب کا صیغہ خبر ہے لیکن کی مضافی
 التَّجْنِ یا ندائیہ صابئی تشنیہ ہے صاحب کا دراصل تھا صاحبین۔ تون تشنیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیہ یا مکمل
 ہے۔ التَّجْنِ الف لام عہدی ہے تجن بمعنی قید خانہ بحالت زبر ہے مضاف الیہ ظرفی ہے کیونکہ دراصل تھا فی تجن
 أَمَّا أَحَدُكُمْ فَیَسْبِقُ رَبَّهُ عَنَّا وَإِنَّمَا الْآخِرُ مَصْلُوبٌ فَنَتَكَلَّمُ الْقَدَمِینَ ذَٰلِکَ۔ کتابت تفصیل أَحَدُ مَبْدَأُ لِهَذَا مَرْفُوعٌ ہے مضاف
 ہے کما ضمیر تشنیہ۔ فَا رابطہ کے لئے یَسْبِقُ وفعل مستقبل واحد مذکر غائب سقی سے بنا بمعنی پانی پلانا متعدی بنفسر
 بدو مفعول ہے۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے رَبُّهُ مرکب اضافی مفعول بہ ہے رب بمعنی مرید مراد بادشاہ مصر پہلا
 مفعول ہے خمر مفعول بہ دوم ہے بمعنی لغوی ڈھانپ لینا۔ بدیں وجہ دوپٹہ کو خمار اور نشے کو خمار کہتے ہیں کہ وہ جسم
 کو اور یہ عقل کو ڈھانپ لیتا ہے۔ اصطلاح میں انگوری شراب کو خمر کہتے ہیں یہاں مراد ہے مطلقاً شراب۔ وَآوَابَتَا
 أَمَّا حَرْفُ تَفْصِيلِیہ۔ الْآخِرُ الف لام عہد خارجی بمعنی دوسرا شخص۔ فَا دبرائے رابطہ یُصْلَبُ مضارع مجہول صلیب سے
 بنا بمعنی سول پانا یا سول دینا یہاں متعدی ہے فَا دھاطفہ بمعنی تعقیب تاکل فعل مستقبل واحد مونث اس کا فاعل الظیر
 ہے الف لام جنسی طیر یا اسم جنسی ہے مراد بہت پرندے یا جمع ہے طائر کی مراد گوشت خور پرندے من جارہ ظرفیہ
 بمعنی قبل رکب بمعنی سر مراد سارا جسم ہے کا مرجع اَخْرَجَ قَضِیَّ الْأُمْرِ الَّذِی فِیہِ تَسْتَفْتِیَانِ قَضِیَّ فعل ماضی مجہول قَضِیَّ کا
 یانی سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا اسی سے ہے قاضی اور قضا۔ یہاں ادنیٰ فیصلہ مراد نہیں۔ تقدیر مبرم ہوتی ہے بلکہ ماضی
 قریب کے معنی میں ہے جس کو تقدیر معلق کہا جاتا ہے الْأُمْرُ بمعنی تقدیر الَّذِی اسم موصول واحد ہے مراد مقصد سوال یعنی
 آزمائش یوسف علیہ السلام ورنہ خوابیں اور تعبیر وہیں فی جارہ ظرفیہ ضمیر مجرور متصل متصل ضمیر وہ ہوتی جو اپنے
 عامل سے جوڑ کر آئے لہذا آوَابَتَا آیات وغیرہ میں اور ک منفصل ہیں اگرچہ لفظیاً سے اتصال ہے جار مجرور متعلق بمقتضی
 ہے۔ تَسْتَفْتِیَانِ مضارع معدون تشنیہ بمعنی ماضی استمراری کا ناپوشیدہ ہے باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا
 ہوئے فَوْتُ سے بنا بمعنی تفصیلی اور مضبوط جواب مانگنا۔ اسی سے فتویٰ ہے۔

تفسیر عالماتہ

يَا مَعْجِبِي التَّجْنِ آوَابَتَا قَضِیَّ الْأُمْرِ الَّذِی تَسْتَفْتِیَانِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ اے میرے قید کے دونوں ساتھیو

یا اے دونوں جیل کے قیدیو۔ پہلی صورت میں صاحب بمعنی ساتھی ہے دوسری صورت میں صاحب

معنی واللہ یعنی جیل میں رہنے والے حضرت یوسف نے اپنی اور اپنے خاندان کی نبوت کا ذکر فرما کر اصل مقصد کیطرت

ان کفار کے ذہنوں کو پھیرا نہ اپنے قریب بیٹھے ہوئے قیدیوں کی مگر خطاب سب سامعین سے ہے کیونکہ اس وقت

اصل مقصد تبلیغ کا ان دونوں کو کھانا یا اس لئے کہ یہ جانے والے تھے دوسرے قیدیوں کو بعد میں بھی تبلیغ ہو سکتی ہے

جیسا کہ آپ سات سال جیل میں درس دیتے رہے اور چونکہ یہ بڑے پرلے خاندانی کافر تھے جن کو اپنے جھوٹے معبودوں

سے بہت محبت تھی اس لئے ایک دم یہ نہ کہا کہ تمہارے بت جھوٹے بلکہ پیار محبت کے انداز میں خود ان کے اعتقاد کو

نہ

سامنے رکھ کر ان ہی سے پوچھتے ہیں کہ اے لوگو میں تمہاری عقیدت کو چیلنج نہیں کرتا صرف تم اپنی عقلوں ذہنوں سے پوچھو کہ کفار نے ہزاروں قسم کے رب بنائے ہیں۔ چاند۔ سورج۔ ستارے۔ فلک۔ درخت۔ سفر۔ سفر اور ہر مومن کا بت علیحدہ بنا لیا ہے کیا یہ اتنے بہت سے متفرق اور مختلف رب اچھے تم کو لگتے ہیں یا ایک ہی رب جو اللہ تعالیٰ وَحْدَہ، لا شریک سب پر قہار و غالب ہے حضرت یوسف نے کمال ذہانت و عطانت سے ہر قسم کے مختلف عقیدے رکھنے والے کفار کو عقل سے سوچنے سمجھنے کی دعوت دی۔ ابھی تک یہ لوگ لکیر کے فقیر بنے ہوئے تھے بغیر سوچے سمجھے بتوں کو رب کہے جا رہے تھے بس باپ دادا کی ارثی خبروں کی نقل کئے جا رہے تھے اب جب دعوتِ تفکر ملی تو ذہن کی کھڑکیا کھل گئیں یوسف علیہ السلام نے اپنے اس مختصر کلام میں چھ دلائل قائم فرمائے اور بتایا کہ جب تم میری اس بات کو عقل و فراست سے سوچو گے تو تم کو اپنے اپنے دین میں چھ خرابیاں نظر آئیں گی پہلی یہ کہ کائنات کسی نظام کی محتاج ہے اور اس کیلئے ناظم ضروری ہے ایک سے زیادہ منتظم ہوں اور سبباً اختیار ایک درجے کے ہوں تو ہر ایک نے اپنی مرضی کرنی ہے ہمہ وقت متفق ہونا محال ہے لہذا کائنات میں خلل پڑ جائے گا دوسری خرابی یہ کہ یہ بت و غیرہ چاند سورج ستارے درخت تم دیکھتے ہو آگتے بگڑتے ٹوٹتے بنتے اور چاند و کوکب نہایت پابندی سے مقررہ سمت پر دوڑتے چلے جاتے ہیں اپنی مرضی سے ان کو کبھی کسی نے رکے پھپھتے نہ دیکھا ثابت ہوا کہ یہ کسی کے حکم کے بندے ہیں لہذا یہ قاهر نہیں مقہور عامل نہیں معمول میں بالائیکہ معبود وہ ہوتا ہے جو عبید پر قاهر و عامل ہو تیسری خرابی یہ کہ بہت سے معبودوں میں نہیں پتہ لگتا کہ کون پیدا کر رہا ہے کون مار رہا ہے کون رزق دیتا ہے کون مصیبتیں دور کرتا ہے۔ لہذا کون ہماری عبادت کا مستحق ہے یہ پتہ نہیں لگتا مگر ایک معبود مان کر یہ دشواری نہیں ہوتی چوتھی خرابی یہ کہ زیادہ معبود ہوں تو کس کس کو راضی کرو گے۔ ایک کو راضی کیا تو دوسرا ناراض ہوا اس کو راضی کیا تو وہ ناراض پانچویں خرابی کفار کہتے ہیں کہ ہمارے یہ معبود نفع دیتے ہیں مگر ان کے نفع کے وقت مقرر ہیں ایک وقت میں فلاں بت کی باری ہے دوسرے وقت میں فلاں کی اسی طرح نفع کی قسمیں بھی مٹی ہوئی ہیں یہ نفع اتنے بت دیں گے اور وہ نفع اتنے بت یہ بارش برسانے والے یہ دولت بانٹنے والے لہذا اس بنجال سے بستر یہ نہیں ہے ایک ہی اس معبود کو ماننے چلے جاؤ ہمیشہ سے ہمیشہ تک قاهر و غالب ہے اور اس کا واحد ہونا ہی اس کی عبادت کو واجب کر رہا ہے چھٹی خرابی تمہارے معبودوں میں کوئی اعلیٰ کوئی ادنیٰ کوئی زیادہ کوئی بھڑکا لہذا ان کو ماننے والا کوئی بنانے والا۔ حالانکہ رب اور معبود ہونے کے وہ لائق ہے جو واحد ہو سب پر غالب ہو سب سے اعلیٰ ہو ہمیشہ سے ہو ہمیشہ تک ہو۔ واجب الوجود ہو۔ ممکن یعنی قابلِ فنا نہ ہو قاهر ہو مقہور نہ ہو جو واجب ہو گا وہی قاهر ہو گا مقہور نہ ہو گا عامل ہو گا معمول نہ ہو گا غالب ہو گا مغلوب نہ ہو گا لیکن جو ممکن ہو گا مقہور معمول مغلوب ہو گا کیونکہ جو اس کو فنا کر دے بگاڑ دے توڑ دے مرد دے وہ اس پر غالب ہو گیا لہذا است سے مغلوب مقہور رب اچھے یا ایک غالب قاهر معبود اچھا پھر مزید حیرانی اور سوچنے والی بات یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِیْ اِنْ اَنْعَمَ عَلَیْکُمْ فَاِنَّکُمْ لَتَکْفُرُونَ

اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ اِنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ تَعَالٰی كُذِّبَتْ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ سب اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر صرف ناموں کو پوجتے ہو جن میں کچھ تم نے خود رب رکھ لئے ہیں اور کچھ پہلے سے چلے آ رہے ہیں جن کو تمہارے باپ دادا نے رکھا تھا یا اس طرح کہ تم نے ایک بت اپنے ہاتھ سے بنایا اور اس کا نام معبود رکھ دیا اور یا ایک چیز تم نے دیکھی تم کو پیاری خوبصورت لگی تم نے اس کو معبود کہنا شروع کر دیا یا تم نے کوئی ہیبت ناک خطرناک چیز دیکھی تم ڈر گئے اور اسے معبود سے معبود کہنا شروع کر دیا۔ اسی طرح تمہارے باپ دادا کرتے رہے تمہارے بعد تمہاری نسلیں بھی اسی طرح کچھ اپنے معبودان معبودوں میں شامل کر لیں گی اور بلا دلیل تعداد بڑھتی رہے گی یا اس طرح کہ بتوں کا جو تم نے نام رکھا ہے ان کی کچھ بھی حقیقت نہیں۔ مثلاً ناگ دیوتا پیل رانی کالی دیوی۔ ہنومان۔ دھنسر کسی کے منہ پر سونڈ لگا دی کسی کے پیچھے دم کسی کے دس سر کسی پانچ سر کسی کے بارہ ہاتھ بنا دیئے اس طرح کی مخلوق دنیا میں کبھی کہیں نہ تھی تم خود اختر بن گئے یا اس طرح کہ پہلے تم نے ایک عقیدہ بنایا کہ اللہ تعالیٰ معبود نور ہے بڑا نور خدا ہے چھوٹے نور فرشتے ہیں انہی کے نام ہیں تم نے بت بنانے شروع کر دیئے کسی شخص کے متعلق یہ سنا کہ وہ بڑا عقل والا تھا تو اس کے نام کا بت بنا کر دس سر لگا دیئے یعنی اس کی عقل دس عقلوں کے برابر تھی گویا کہ یہ معبود دس ہارس پاور کا اور یہ پانچ ہارس پاور کا۔ وغیرہ بہر حال یہ من گھڑت نام ہیں مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ اس پر اللہ نے کوئی دلیل نہ اتاری۔ اور تم میں سے بعض کفار کا یہ کہنا کہ ہم ان بتوں کو خالق رازق نہیں مانتے ہم ان کو معبود سمجھتے ہیں صرف اس لئے کہ اللہ نے ہم سے کہہا ہے کہ ان کی عبادت کرو یہ بھی غلط تمہارے پاس اگر کوئی دلیل ہے تو دکھاؤ اللہ نے کوئی حکم نہیں فرمایا اگر اس نے کچھ دلیل بھی ہوتی تو ضرور شائع ہوتی ہم اس لئے تم سے دلیل الہی مانگ رہے ہیں کہ عبادت کے معاملے میں خاص کہ اِنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ تَعَالٰی نہیں حکم چلتا مگر اللہ کی یا نہیں کوئی حاکم مگر اللہ تب یہاں حکم سے مراد حقیقی اور تکوینی یعنی تدبیر عالم کا حکم ہے اس لئے کہ حکم تین قسم کے ہیں عا حقیقی تکوینی اس میں بجز رب تعالیٰ کسی کو اختیار نہیں ہے حکم شرعی اس میں انبیاء کرام با اختیار حاکم ہیں مثلاً قانونی اس میں بادشاہ با اختیار حاکم ہے مگر چلتے سب حکم رب کے ارادے سے ہیں اس لئے ہم نے جو ترجمہ کیا ہے اس میں ہر حکم شامل ہے۔ اسی کی بات مافی جلتے گی لیکن تمہارے پاس نہ حجت نہ برہان نہ دلیل نہ سلطان۔ ہاں اگر ہم سے دلیل پوچھتے ہو تو ہم علی الاعلان کہتے ہیں اَمْ اَنْتُمْ لَا تَعْبُدُوْنَ اِلٰهًا اِلَّا اَنَا۔ اس رب کریم نے تو یہ ہی حکم دیا ہے کہ نہ پوجو مگر اسی واحد لا شریک رب کو اور یہ حکم اس لئے ہے کہ انتہائی تعظیم اور جلال والا ماننا اور بے حد عظمت اور پاکی بولنا عبادت ہے پس نہیں لائق مگر اسی ذات کیلئے جس سے بے انتہا انعام ملتے ہیں اور وہ صرف ذات باری تعالیٰ ہے اس لئے کہ جو اس سے بندوں کو انعام ملتے ہیں وہ کسی سے نہیں مل سکتے نہ کوئی دے سکتا ہے مثلاً زندگی موت پیدائش اچھی شکل و صورت عقل رزق ہدایت ایمانی عرفانی اور اس کے علاوہ کروڑھا نعمتیں جن کی انتہا ہی نہیں آگ ہوا مٹی پانی اتنی نعمتیں جن کے فقط گنتے کے لئے عمر انسانی کافی نہیں لہذا وہی مخلوق کی عبادت کے لائق ہے ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ۔ اور وہی دین ثابت مضبوط مستقیم سید عالم ہے

اسی کے اصول و فروع نہایت خوبصورت و مضبوط ہیں اس میں نہ کوئی ٹیڑھ ہے نہ افراط نہ تفریط اس کی اصل یعنی جڑ ایک ہے اور فروع یعنی شاخیں بے شمار ہیں وہ دین ہے جو امیر غریب، آقا غلام بیمار تندرست کے لئے گورے گلے کے لئے یکساں ہے اس کی چیز ضابطے کے تحت ہے اس کی بچائی کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اسی میں صاحب معجزات انبیاء کرام اور صاحب کرامات اولیاء اللہ ہیں وَ لَیْکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ اور لیکن اکثر لوگ یعنی کافر اور خدا سے دور اور گمراہ نہیں جانتے۔ اور جمالت میں بھٹکتے پھرتے ہیں۔ حادثات عالم کو فلکیات اور سیاروں سے منصوب کر دیتے ہیں۔ ہاں علم و عقل شعور والے جانتے ہیں کہ ماسوا اللہ سب کچھ ڈھلتی پر چھائی گزرتا سایہ ہے۔ جا مل بایہ کے نیچے دوڑتا ہے کہ وہ اسی کو سب کچھ سمجھتا ہے مگر عامل خالق سایہ کی طرف کیسی شان والی حمد و وعظ ہے پچ ہے اللہ کی حمد کے لئے نبی کی ہی زبان لائے سب سے پہلے مہر میں دین الہی یوسف علیہ السلام نے پھیلا یا جب اپنے کلام پر اثر سے سب کو مسلمان کر لیا دین کا کام مکمل ہوا تب دنیا کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یَصَاحِبِی السَّجْنَ۔ اَمَّا اَحَدُکُمَا فَبِیْنِیْ وَ بَیْنَهُمَا۔ وَ اَمَّا الْاُخْرٰی فَبِیْضَلُّ فَنَآکُلُ الطَّیْرُ مِنْ رَاۤسِہِ تُفِیْ اِلَآءُ الَّذِیْ فِیْہِ کُتُفَتِیَّانِ۔ اور میرے قید کے دونوں ساتھیو۔ لیکن تم میں سے جس نے تین شاخوں سے انگوٹھ پھڑپھڑاتے خود کو دیکھا تھا وہ تین دن بعد جرم سے بری ٹوکری پر بحال اور پہلے سے زیادہ عزت دیکھے گا اور لیکن دوسرا جس نے تین ٹوکریں روٹیوں کے اپنے سر پر دیکھے تھے وہ تین دن بعد سولی دیا جائے گا تو پرندے اس کے سر سے گوشت کھا بیٹھ گئے یہ تعبیر سن کر پہلا تو خاموش رہا لیکن دوسرا گھبرا کر بولا ہم نے یہ خوابیں بناوٹ کی تھیں تب یوسف علیہ السلام نے فرمایا اب کچھ نہیں ہو سکتا جو میرے منہ سے تعبیر نکل گئی اسی کا تقدیر ازل میں فیصلہ کر دیا گیا اگرچہ بناوٹ تھیں لیکن تم نے تو اپنے منہ سے ان خوابوں کو بیان کر کے ہی فتویٰ مانگا تھا جب تم نے بیان کیا وہ اسی وقت خواب بن گئی اور میری تعبیر سے نتیجہ ہو کر رہے گا تین دن بعد وہی ہوا کہ ایک کو سولی دی گئی سولی کی موت دنیا میں سب سے پہلے اسی بادہ کی کو دی گئی اور دوسرے کو بادشاہ نے بری کر کے شراب پلانے پر اسی طرح ملازم رکھ لیا۔ شراب کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ شراب قدرت یہ دنیا میں ہر انسان کو ملتی ہے جیسے آسمانی بارش دریا و سمندر کا پانی یہ شراب قدرت ہے ۲۔ شراب عبرت۔ حلال جانوروں کا دودھ ہے ۳۔ شراب کرامت و صل الہی کا شراب جو اولیاء اللہ کو ملتا ہے ۴۔ شراب ثواب جو جنت میں نیکوں کو ملے گا اسی کا نام شراب طہ ہے ۵۔ شراب قربت یہ انبیاء و عظام علیہم السلام اور مقربین کو ہر عالم میں ملتا ہے ۶۔ شراب عذاب یہ دوزخیوں کو دوزخ میں ملے گا جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انفرادی طور پر کسی کافر کو ساتھی یا دوست

کہنا جائز ہے اسی طرح رشتے کے لحاظ سے بھی ابا چچا بھیا کہنا جائز ہے ہاں قومی اعتبار سے کافر بھائی

یا دوست یا سمجھنا حرام ہے مثلاً ہندو بھائی سکھ بھائی۔ اسی طرح کسی کافر کو وطنی بھائی کہنا جائز ہے یہ فائدہ صاحب

التبجین والہم سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسفؑ انفرادی لحاظ سے صاحب کہا۔ جس کے معنی دوست ہیں یا ساتھی۔

دوسرا فائدہ تبلیغ میں درمی کرنا اور کافر عقائد باطلہ کا بھی خیال رکھنا اور باطل عقائد کو برانہ کہنا چاہئے ہاں دلائل ایسے مضبوط ہوں کہ کافر خود اپنے عقائد کو برا کہنے لگے یہ فائدہ اُربابِ داخ (داخل) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مرتے وقت ایمان کی تلقین کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ سکرانِ موت نہ شروع ہو یوسف علیہ السلام نے تعبیر سے ہی پتہ لگالیا تھا کہ ایک سولی پر مرنے والا ہے۔ اس لئے اس کو ایمان کی تلقین کی وہ مسلمان ہو کر مرا بلکہ صحابا بن کر چوتھا فائدہ نبی کے منہ سے جو نکلتا ہے رب اس کو پورا کر دیتا ہے دیکھو یوسف علیہ السلام کے منہ سے دو دفعہ ان دونوں کافروں کے لئے صاحب کا لقب نکلا رب کریم نے ان کو صحابیت بخش دی اسی طرح جو تعبیر ان کے منہ سے نکلی پوری ہو کے رہی کوئی اور ایسا درجہ نہیں لے سکتا۔ مگر ان کی غلامی کے طفیل پانچواں فائدہ کفار مشرکین کے بعض بت جیسے گیش وغیرہ نام نہاد ہیں حقیقت کچھ نہیں بعض گمراہ سیاسی قسم کے لہو الکلام جیسے مودودیوں نے ان کو نبی لکھا ہے وہ سخت گمراہی ہے ان کا تو وجود ہی ثابت نہیں چھٹا فائدہ عقائد میں قیاس کافی نہیں کلام نبی کی سند ضروری ہے یہ فائدہ سمیتوہا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوتے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا **أَمْرًا لَا تَعْبُدُوا** امر سے مراد فعل امر ہے اس کی تفسیر **أَلَّا تَعْبُدُوا** ہے اور وہ نہیں ہے امر کی تفسیر نہیں سے کیسے ہو سکتی ہے کیونکہ یہ دونوں آپس

میں خمدین ہیں جواب امام ابو بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ دراصل اس طرح تھا **أَمْرًا مَّا أَقْضَىٰ إِلَّا تَعْبُدُوا** یعنی حکم دیا ایک حکم جس نے **لَا تَعْبُدُوا** کا تقاضا کیا۔ مگر فقیر اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ امر بمعنی **أَوْجِبَ** ہے اور **لَا تَعْبُدُوا** سے مراد قانون ہے نہ کہ فعل نہیں یعنی اللہ نے تم پر یہ قانون واجب کر دیا کہ تم بجز اس کے کبھی بھی کسی کی عبادت نہ کرو دوسرا اعتراض بت رب نہیں ہو سکتے تو اللہ کے نبی حضرت یوسف نے ان کو رب کیوں کہا کہ فرمایا **أَرْبَابًا** جواب دو وجہ ایک اس لئے کہ ان کے اعتقاد کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ تم ان کو رب یعنی معبود کہتے ہو تو اتنے بہت سے گھڑی بھر رب اچھے یا ایک۔ دوسرے اس لئے کہ فرض محال اگر یہ رب ہوں تو چھوٹے چھوٹے اتنے مقہور مغلوب رب اچھے یا ایک قاصر غالب رب اچھا تیسرا اعتراض یوسف علیہ السلام نے فضیلت اور خیر کو تقسیم کر دیا کہ وہ اچھے یا وہ ایک خیر خالانکہ بتوں میں تو بالکل خیر ہو سکتی ہی نہیں پھر اس کا سوال کیوں کیا؟ جواب یہ کہنا بھی فرض تھا کہ اگر فرض محال ان بتوں میں کچھ قدرے خیر ہو تو دونوں میں مقابلہ کون اچھا ہے یہ جواب تفسیر کیسے دیا۔ مگر فقیر نے اس کا جواب تفسیر میں یہ دیا کہ ہم کون اچھا لگتا ہے۔ یعنی خیر سے مراد تم کو اچھا لگتا ہے واقعہ اور حقیقت کا ذکر نہیں چوتھا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا **أَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ** جس سے ثابت ہوا کہ ان معبودوں کا وجود ہے پھر اگلی آیت میں فرمایا گیا **إِلَّا أَسْمَاءُ** داخ (داخل) جس سے ثابت ہوا ان کا وجود کوئی نہیں یہ تعارض ہے جواب پہلے بتوں کے وجود کا ذکر ہے وہ واقعاً موجود ہے سب مندروں میں نظر آتا ہے۔ اگلی آیت میں ان دیوتاؤں کے وجود کی نفی ہے جن کے نام پر یہ بت بنائے گئے جیسے گیش۔ صنوبر وغیرہ یا یہ کہ بت کا وجود ہے مگر ان کے معبود کہنے کا وجود نہیں ہے

تو یہاں وجود کا ذکر ہے وہاں ثبوت کا پانچواں اعتراض حضرت یوسف کی تعبیر وحی سے تھی یا کہ علم تعبیر سے۔ اگر وحی سے تھی تو غلط کیونکہ اگلے آیت میں ظن فرمایا گیا ہے وحی الہی ظن یعنی خیال گمان نہیں ہو سکتی وہ تو حتمی یقینی ہوتی ہے نیز حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ تعبیر علم سے تھی اور اگر یہ تعبیر علم تعبیر سے تھی تو وہ ظن تخمینہ سے ہوتی ہے اس میں یقین و جزم نہیں ہوتا تو پھر اس کو قضی الامر کیوں فرمایا قضی میں جزم لازم ہے جواب یہ تعبیر علم سے تھی مگر نبی کے علم میں ظن اور تخمینہ نہیں ہوتا وہاں جزم و یقین ہوتا ہے کیونکہ خود رب نے سکھایا ہوتا ہے وہاں علمتہ کا خطاب آچکا تھا۔ اگلے آیت میں ظن ہے وہ یعنی یقین ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے یُظَنُّنَ اَنْتُمْ مُلَاقَا رَبِّهِمْ (۱۲) چھٹا اعتراض یہ ساقی تو مسلمان ہو چکا تھا پھر اس کو شراب پلانے کی اجازت کیوں دی جواب پہلی بہت سی شریعتوں میں شراب حرام تھی حضرت عیسیٰ کی شریعت میں شراب حرام نہ ہوئی اسلام میں بھی اولاً شراب حرام نہ ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسف کے قانون میں بھی شراب کی حرمت نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ

اَلْحَاجُّ السَّاجِدُ اَرْبَابًا مُّتَفَرِّقًا خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمَّيْتُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهَا بَاءٌ وَكَوْذُ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ • اے میری قید شریعت کے ساتھیوں! فکر کے غلاموں! تفریق و تعدد چند ہونا تقسیم ہونا یہ اشیاءِ عارضہ کی صفت ہے۔ ذاتِ قدیم نہ متفرق ہے نہ منقسم ذاتِ ازل ابدی قدیم ہونا صفتِ رحمن ہے جو تقسیم سے پاک ہے۔ لہذا چند اور متفرق ہونا کمزور و ضعیف ہونے کی علامت ہے اور واحد لا شریک ہونا قوی و قہار ہونے کی نشانی ہے اب غور کرو کہ بہت سے متفرق حادث کمزوروں لاغروں بے طاقتوں بے بسوں کو رب بنا لینا اچھا ہے یا ایک اللہ واحد قہار قدیم ازل ابدی غالب کو رب ماننا زیادہ اچھا۔ اے افکارِ شیطانیہ۔ نظریاتِ ابلیسیہ جن طبعیاتِ رذیلہ نفسیاتِ کشیدہ کی تم پر جا پرستش کرتے ہو یہ فقط نام ہی ہیں جو تم نے اپنے تمہارے نفسِ امارہ دماغِ طاغوتیہ لے رکھے۔ خلاقِ عالم اللہ جلّ مجدّہ نے ان ہوائِ نفسانی کی صداقت پر کوئی غالب دلیل نازل نہ فرمائی بے بسوں لاغروں کے اراد و حکم بھی کمزور و کم عقلی کے ہوتے ہیں لیکن قادر و قیوم کا حکم حکمت و دانائی فائدے دہا ہوائی سے پھر ہوتا ہے اسی لئے اِنَّ الْحُكْمَ لِلّٰهِ - اَمَّا لَا تَعْبُدُوْا اِلَٰهًا اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الْبَیِّنُ الْهُدًى وَبَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ لَا يَكْفُرُ لَكُمْ قَلْبُكُمْ وَنَافْسُكُمْ - اَمَّا لَا تَعْبُدُوْا اِلَٰهًا اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الْبَیِّنُ الْهُدًى وَبَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ لَا يَكْفُرُ لَكُمْ قَلْبُكُمْ وَنَافْسُكُمْ جاری و ساری ہے عقل و شعور کو اس ذاتِ ازل نے ہی حکم فرمایا ہے کہ بجز ذاتِ قدیم و قہار کے کسی کی عبادت نہ کرو وہ دین جو فہمِ طاغوتی فکرِ ناسوتی سے بہت دور ہے۔ وہی دین سدا بہار قائم دائم رہنے والا ہے ہر شے کو فنا ہے مگر اس دین کو بقاء ہے کیونکہ جس میں واحد قہار کی معرفت ذاتِ جبار کی عبادت اور اغیار سے نفرت و اعراض ہو وہی مقیم و مستقیم ہے اس پر کبھی خزاں نہیں آ سکتی لیکن اکثر اہل شقاوت نہیں جانتے کہ حادث چیز قدیم نہیں ہوتی اور قدیم ذاتِ بندگی بندگان اور ربوبیتِ ازل میں لا شریک نہ ہوتی ہے۔ اس کے آیاتِ الہیات شواہدِ مملکت

بے مثل ہوتے ہیں۔ بندہ عقل غلام فکر اشیاء عالم کو تو جان لیتا ہے مگر اپنے اندر کی خبر نہیں رکھتا۔ خواہش نفس اگر عبادت بھی کرے تو نیت ثواب اور طمع جنت میں کرتا ہے مگر قلب کی رغبت عبادت و اطاعت سے۔ عشق یزدانی طلب رحمانی ہوتا ہے کہ یہ ہی اصل مقصود ہے۔ اسی کو شرف اولیت حاصل ہے۔ قلب رحمانی جب معرفت الہی کے سبق پڑھا کر لذت مشاہدات کی سٹھاس چکھا کہ عشق ذات میں سولی فنا کو آسان بناتا ہے پھر تاویل اغیار اور مصائب ابرار کی طرف توجہ دلاتا ہوا کہتاب ہے یَصَاحِبُ السَّجْنِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا - وَاَمَّا الْاُخَرُ فَيَصْلُبُ نَتَاكُلُ الظُّلُمُ مِنْ رَايِهِ تَغْنِي لَدَمُ الْاَذَى فِيهِ تَسْقَتَيْنِ۔ اے کلام محبت کے سننے والے میرے دونوں سانھیو قید معرفت کے دونوں ساجو تم میں سے پہلا شاہ قالب کو محبت ذات کی ایسی شراب پلاتے گا مستی الست میں شریات سے دور خماریں ہوگا۔ اور لیکن دوسرا وہ تعزیر عشق کی سولی دیا جائے گا۔ اس طرح کہ افعال نفس سے مردہ ہوگا پس قوت نفسانیہ سے پرواز کرنے والے دماغ طاغوتی کو نوح نوح چک بطن ظلمات کو بھریں گے۔ یہ فتوہ اذلی ہے۔ جراثیل ہے تقدیر پر کسی کو دست رس نہیں طاقت خواہشات تدبیریں سوچتی ہے مگر قلب شہودی مشاہدہ تقدیر کی تعبیر دیتا ہے تقرب بارگاہ اور مقام ولایت کے ظہور کا وقت مقرر ہو چکا ہے شہود ذاتی کا وقت قریب ہے سانس کی دوری چند گھنٹیوں کی ہے۔ گوشہ خلوت ختم ہونے والا ہے۔ جب قید زندگی سے آزادی ملے گی تب ظاہر ہوگا کہ کس کو کتنی بیخودی اور کس کو کتنا ہوش ہے کون خیر عشق سے گھائل ہوتا ہے اور کون شراب معرفت کے جام پلاتا ہے۔ جیل خانہ حیات میں تو شقی وسعید دونوں ہی یکساں ہیں۔ (عراس و روح البیان)

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ

اور فرمایا کو اس جس کو یقین کر لیا کہ بے شک برہنہ جانے والا ہے سے دونوں ذکر کرنا تو میرا

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے چتا بھلا اس سے کہا اپنے رب

رَبِّكَ فَإِنْسَاهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ

پاس مربی اپنے کے پس بھلا دیا اس کو شیطان نے بتا ہر گز کو اپنے نور ہے میں قید

(بادشاہ) کے پاس میرا ذکر کرنا تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ)

بِضْعَ سِنِينَ ۖ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ

چند سال اور کہا بادشاہ نے بے شک میں نے خواب میں دیکھیں سات

کے سامنے یوسف کا ذکر کرے تو یوسف کئی برس اور جیل خانہ میں رہا اور بادشاہ نے کہا کہ میں نے خواب

بَقَرَاتِ سَمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَ سَبْعٌ

گائیں بلی ہوئیں کھارہی ہیں ان کو سات دہلی اور سات ہلکی

میں دیکھا سات گائیں فرہنگ نہیں سات دہلی گائیں کھارہی ہیں اور سات ہلکی ہر

سُنْبُلَاتٍ خُضِرٌ وَ آخَرِيَّاتٍ يَأْكُلُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي

ہری اور دوسرا خشک اسے سروار و فتویٰ دو مجھ کو میں خواب

اور دوسری سات سوکھی اسے درباریو میری خواب کا جواب

فِي رُءْيَايَ اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿۴۳﴾

میرے۔ اگر تم کی خوابوں تعبیر نکال سکتے

دو اگر نہیں خواب کی تعبیر آتی ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں دونوں قیدیوں کو خوابوں کی تعبیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ ہمارے نبی حضرت یوسف نے قیدیوں کو جیسا کہا ویسا ہی ہوا کیونکہ نبی کے منہ سے جو نکل وہ بات ہو کے رہی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا کہ ایک قیدی نے سولی پاکر مر جانا ہے اور ایک نے جان بخشی پاکر پھر شاہی دربار میں اپنے سابقہ عہدے پر بحال ہونا ہے اب بتایا جا رہا ہے کہ اس دوسرے سے حضرت یوسف نے کیا فرمایا تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قیدیوں کی خوابوں کا اور ان کی تعبیروں کا ذکر جواب یہاں بادشاہ مصر کے خواب کا ذکر موادہ تعبیر بتانا پیش خیمہ تھی اس تعبیر بتانے کی۔

تفسیر نحوی

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ

اور دوسرے جملہ کیونکہ نیا کلام قال کا فاعل یوسف ہیں۔ لام جارہ مفعولیت کے لئے یعنی اس کو اَلَّذِي اِسْم موصول واحد مذکر اس کا صلہ ظن فعل کا پورا جملہ۔ باب نصر کا ماضی ظن سے بنا بمعنی گمان کرنا یا خیال دوڑانا یا یقین کرنا اگر ظن کا فاعل یوسف ہیں تو بمعنی یقین اگر فاعل الذی ہے تو بمعنی گمان یا خیال۔ اَنْ درمیان کلام میں ہے ابتدا ہمزہ مفتوح ہوئی حرف مشبہ ضمیر اس کا اسم ناچ اسم فاعل باب ضرب کا تخی سے بنا۔ اس کے تین ترجمے علیحدہ سے نجات پانا کسی سے خضیات کرنا۔ اسی معنی سے ہے مناجات یعنی آہستہ دعا آزاد ہونا یہاں یہی معنی مراد ہیں لازم دراصل تھا ناچی بر وزن مٹاریٹ یا طرف میں بعد کسرہ ثقیل تھی پس گرا دیا تنوین مرفوع زیر سے بدل گئی یا

مخبر و فہ کی نشان دہی کے لئے مرنج جارہ تبعضیہ متعلق ہے نایج کا ضمیر تثنیہ غائب کا مرجع صاحبین قیدی یہ سب عبارت قال کے متعلق ہے اذکر فعل امر باب نصر کا واحد حاضر یہ جملہ مقولہ ہے۔ ذکر سے مشتق ہے بمعنی یاد کر یا تذکرہ کر۔ یا بیان کر اس کا فاعل انت کا مرجع نایج ہے فون وقایہ یا متکلم مفعول بہ عند انعم ظرفی مضاف ہے رب کی طرف بمعنی سردار یعنی شاہ مصر کا ضمیمہ واحد حاضر متصل مجرور کا مرجع وہی نایج قیدی مرکب اضافی ظرف ہے اذکر کا فاعل تعقیبہ انس باب افعال ماضی ہے بصیغہ واحد غائب متعدی بیک مفعول نس سے بنا بمعنی بھولنا یہ لازم ہے افعال نے متعدی بنایا۔ ضمیر کا مرجع وہ قیدی ہے جو آکر ادھوا شیطان بمعنی ابلیس شطن سے بنا تب یہ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اگر شیط سے بنا تب الف فون زائد تان ہے مگر یہ قول ضعیف ہے فاعل ہے انس کا ذکر مفعول بہ ہے انس کا بحالت زہر ہے مضاف ہے اس کا مضاف الیہ رب ہے بمعنی سردار ضمیر مضاف الیہ مجرور متصل کا مرجع وہی قیدی یہ اضافت مطالبہ ہے۔ یہ عبادت اصل میں اس طرح تھی ذکر یوسف عند ربہ۔ اصل اضافت صریح فاعل اور مفعول کی طرف ہوتی ہے مگر بعض جگہ غیر صریح کی طرف بھی ہوجاتی ہے اس کو اضافت ملا بسکتے ہیں فاعل ببیہ کیسٹ فعل ماضی کیسٹ سے بنا بمعنی ٹھہرنا لازم ہے۔ عارضی قیام کے لئے استعمال ہوتا ہے فی جارہ ظرفیہ التجرن الف لام عددی بجن منظوف بضع اسم عددی ہے بمعنی چند تین سے لوتک کو کہا جاتا ہے۔ تھوڑے سامان کے لئے بھی اسی معنی سے لیا جاتا ہے جس کو رضاعت کہا جاتا ہے۔ سین جمع سالم ہے سن کی بمعنی سال وقال الملک ائی اری سنبہ بقرات بسمان تا کلن سنبہ عجاف و سنبہ سنبلیت خضر و آخر یسٹ۔ واو ابتدائیہ جملہ نیابہ قال فعل ماضی فاعل اسم ظاہر ہے الملک الف لام نے نکرہ مخصوص بنایا عددی ہے ان حرف تحقیق یا متکلم اسم ان مقولہ ہے قول کا آخر افعال ماضی رائی سے بنا بمعنی خواب دیکھنا کیونکہ خواب کا تعلق محض دل ہوتا ہے۔ بصیغہ واحد متکلم۔ فاعل ملٹ ہے سنبہ میز ہے بقرات تمیز ہے بسمان صفت ہے بقرات۔ سنبہ اسم عددی ہے بمعنی سات۔ بقرات جمع مونث سالم مضاف الیہ تمیز ہے اس کا واحد بقرہ ہے بمعنی گائے بسمان سمن سے بنا۔ جیسے سنب سے سماعت اس کی واحد سمین ہے۔ بمعنی جسمانی موٹی۔ لغوی ترجمہ چربی یا گھی والی گائیں۔ گھی کو سمن کہا جاتا ہے یا کل فعل حال بصیغہ واحد غائب کیونکہ فاعل اسم ظاہر ہے اکل سے بنا بمعنی چبا کر کھانا متعدی ہے سنبہ میز جمع مونث کا مرجع بقرات ہیں سنبہ اسم عددی ہے موصوف ہے عجاف صفت ہے۔ بحالت رفع کیونکہ موصوف و صفت مل کر فاعل ہے یا کل کا عجاف جمع قیاسی ہے عجف کی جیسے حمر کی حمر۔ بعض نے کہا اس کا واحد عجفاء ہے مگر یہ خلاف قیاس۔ عجف سے بنا بمعنی بہت دبلی موصوف صفت فاعل ہے یا کل کا واو عاطفہ عطف ہے سنبہ بقرات پر اسم عددی میز مضاف سنبلیت جمع مونث سالم ہے سنبلیت کی بمعنی گندم کی بالی تمیز مضاف الیہ ہے موصوف ہے خضر صفت کا خضر بحالت زیر ہے جمع تکسیر ہے اخضر کی بمعنی بہت ہری تازی جس میں کچے دانے بن گئے ہوں آخر آخر کی جمع تکسیر ہے بمعنی دوسری یا بسٹ۔ جمع مونث سالم ہے یا یس کی بمعنی

شکل - یسعی سے بنا لغوی لحاظ سے یسعی چار قسم کا ہے: ۱۔ یسعی یعنی زمین کی شکل اس طرح کہ اندر تک زمین خشک ہو مٹی کی حالت ہو کہ اس سے مٹی یا اس نباتات شجر مبنی ترکاری کا مکمل پختہ ہونا کچا پس نہ رہے ۲۔ یسعی یعنی خشک شکل برائی یا مکمل ختم ہو چکی ہو۔ یعنی پختہ بال یہاں داؤد عاقلہ ہے مگر عطف بمع سنبات پر نہیں ورنہ یہاں بھی سبع ہوتا۔ بلکہ عطف صرف سبع پر ہے اور سنبات یہاں تیسیر پوشیدہ ہے یا ایہا المذکر اَفْتُونِی فی رُؤْیائی اِنْ کُنْتُمْ لِذُرُؤِیَا تَعْبُدُوْنَ یا ندائیہ اَیْمَنَا اسم فاعلہ۔ حرف نداء کو معرف یا لام سے جوڑنے کے لئے اَیْمَنَا لایا جاتا ہے لفظ خاص ہے ند سے اس لئے کبھی کبھی حرف نداء پوشیدہ بھی ہو جاتا ہے۔ اَللّٰهُ اَلْف لام عمد ذہنی ہے مَلَّا اسم جامد لفظاً واحد ہے معنای جمع یعنی گروہ یہاں مراد ہے درباری رئیسوں نجومیوں کا گروہ اَفْتُوْا فعل امر بصیغہ جمع مکرر حاضر اس میں تھا اَفْتُوْا باب افعال یا و علت بوجہ ثقل گر گئی فْتُوْا سے بنا بمعنی مضبوط اور تسلی بخش خواب نون و قایہ یا و متکلم مفعول بہ فی ظرفیہ رویا مضاف ہے بروزن فعلاً بمعنی مفعول یعنی دیکھی ہوئی مراد خواب یا و متکلم مضاف الیہ ان حرف شرط اگلا جملہ شرط مؤخر ہے اور یہ سابقہ جملہ جزاء مقدم ہے کُنْتُمْ کُوْنُ سے بنا فعل ماضی تام ہے بصیغہ جمع حاضر۔ اَلرُّؤْیَا لام جارہ برائے مفعولیت یا برائے خبر کُنْتُمْ۔ یا زائد ہے الر دیا الف لام جنسی رویا بمعنی خوابیں۔ تَعْبُرُوْنَ فعل مضارع باب نَصْر سے غُبر سے بنا ایک سے ہٹ کر دوسرے میں جانا یا لے جانا۔ عام ہے اس کو کہ ایک خیال سے ہٹ کر دوسرے خیال میں جانا اس کو اعتبار کہتے ہیں یا ایک جگہ سے دوسری جگہ میں اس کو عبور کہتے مثلاً نہر دریا کے ایک کنارے سے دوسرے پہرے جانا یا ایک ارادے یا قصد سے ہٹ کر دوسرے ارادے میں جاتے اس کو عبرت کہتے۔ یا ایک بات کے مطلب سے دوسرے میں جاتے اس کو تعبیر کہتے ہیں اصطلاح میں خواب کے مطلب بیان کرنے کو تعبیر کہتے ہیں۔ اس کو تاویل بھی کہتے ہیں مگر تاویل عام ہے دوسری جگہ بھی استعمال ہو جاتا ہے۔ لیکن لفظ تعبیر صرف خوابی مطلب کے لئے خاص ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اور فرمایا یوسف نے اس قیدی سے جس کے متعلق یقین کیا کہ یہ بے شک نجات پانے والا ہے اُن سے کہ میں قیدیوں میں سے کہ اے مخلص ساتی جب تو بادشاہ کے پاس جلتے تو موقعہ دیکھ کر دوسرے یا تیسرے دن میرا ذکر کرنا کہ وہ بے گناہ قید میں پڑا ہے اپنے مرنے والے بادشاہ کے پاس۔ اور اس لئے اس سے کہا کہ وہاں کے بادشاہ کا یہ غافلانہ ظلم تھا کہ زیر تعیش قیدی سالوں قید میں پڑے رہتے کوئی پرسان حال نہ تھا بادشاہ اپنی مستیوں میں مست رہتا یہ اندھیر مگر وہاں بھی ہوئی تھی بہت سے بے گناہ قیدی اسی طرح کئی سالوں سے قید میں تھے۔ ان حالات کو دیکھ کر حضرت یوسف نے پیغام بھجوایا یہ دو قیدی صرف اس لئے جلدی آزاد ہوتے حضرت یوسف کے منہ مبارک سے تین دن کی مہلت نکل گئی تھی اور امر ربی اس کی موت کا ہو گیا تھا یا اس لئے کہ بادشاہ کو ساتی کی ہر وقت ضرورت رہتی تھی۔ جن کی ضرورت نہ تھی وہ پڑے سڑتے رہیں قید میں پس بھلا دیا اس نجات پانے والے کو شیطان نے ذکر کرنا حضرت یوسف کا اپنے مرتب بادشاہ کے پاس تو ٹھہرے رہے قید میں یوسف کئی سال یہ تفسیر اکثر مفسرین کی ہے لیکن چند مفسر اس طرح تفسیر کرتے

ہیں اور فرمایا یوسف نے اس قیدی کو جس کو گمان تھا کہ میں نجات پانے والا ہوں ان دونوں میں سے کہ اسے آزاد و بری ہونے والے اپنے بادشاہ مری کے پاس میرا تذکرہ کرنا۔ پس بھلائی یوسف کو شیطان نے اس وقت اس کے رب کی یاد۔ یعنی بجائے رب سے فریاد کرنے کے قیدی کے ذریعے بادشاہ سے استدعا طلب کی انہوں نے یہ تفسیر مندرجہ ذیل چند وجہوں سے کی پہلی وجہ ظن کے معنی گمان ہیں اور حضرت کو یقین تھا گمان صرف قیدی کو تھا دوسری وجہ۔ شیطان نبی کو بھلا سکتا ہے تیسری وجہ ذکر مضاف ہے ربہم کی طرف جس سے صاف ظاہر ہے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے یعنی رب کا ذکر نہ کہ رب سے ذکر اگر قیدی کا بھولنا مراد ہوتا تو اس طرح ہوتا فَانْسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرًا لِّيُوتِيہ۔ پس بھلا دیا اس قیدی کو شیطان نے اس یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ کے پاس مگر عبارت اس طرح تو نہیں اس لئے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے نہ کہ قیدی کا۔ ہم کہتے ہیں کہ ظن بمعنی یقین بھی بہت دفعہ آتا ہے یہاں بھی بمعنی یقین ہے لہذا اس کا فاعل یوسف ہیں اور فَانْسَهُ میں فاعلیہ سبب بلا تراخی اس کے معنی ہیں قول پہلے ہے نسیان بعد میں اگر شیطان نے یوسف علیہ السلام کو بھلایا ہوتا تو تعقیب کی ف نہ آتی اور بھلانا پہلے ہوتا اور یوسف علیہ السلام کا قیدی سے یہ کہنا بعد میں ہوتا۔ ثابت ہوا کہ جس وقت یوسف علیہ السلام یہ بات کہہ رہے ہیں اس وقت بھول کا وجود نہیں تھا۔ اور آپ نہ بھولے تھے بلکہ قیدی بھول گیا اپنے کاموں میں مشغول ہو گیا اور شیطان اس کو سات سال یہ ذکر کرنا بھلائے رکھا بعض نے کہا دس سال کیونکہ بضع کا معنی تین سے دس تک کا عدد ہے اور ذکر کی اضاقت ربہم کی طرف تخفیف کے لئے ہے ذکر کا اصل مضاف الیہ ضمیر غائب پوشیدہ اور اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں جیسے کہ

يَا صَاحِبِ الْيَتِيمِ میں ایک تفسیر کے مطابق صاحبین کا مضاف الیہ ضمیر مکمل ہے جو پوشیدہ ہے محض تخفیف کے لئے اسی طرح یہاں بھی۔ پہلی تفسیر کو روح البیان اور اکثر مفسرین نے اختیار فرمایا دوسری تفسیر کو امام رازی صاحب تفسیر کبیر نے ایک روایت میں ہے کہ جب قیدی جیل سے چلا گیا تو حضرت جبرائیل حاضر بارگاہ ہوتے اور فرمایا اسے حضرت یوسف تم کو کہیں سے کس نے بچایا فرمایا اللہ نے جبرائیل بولے تم کو تاجروں سے کس نے چھڑایا۔ تم کو زلیخا کے جال سے کس نے نکالا۔ تم کو پیدا کس نے کیا والد کے دل میں تمہاری محبت کس نے ڈالی۔ تم کو علم کائنات۔ تعبیر بتانا۔ پرندوں کی بولی کس نے سکھائی سب کے جواب میں یوسف فرماتے رہے اللہ نے۔ جبرائیل بولے اللہ فرماتا ہے اب تم نے بادشاہ سے مدد کیوں طلب کی حضرت یوسف یہ سن کر بہت روئے اور معذرت مانگی جبرائیل بولے اب تم کو سات سال اس کی پاداش میں قید بھگتنا ہے آپ نے فرمایا میرا رب مجھ سے راضی ہے یا ناراض جبرائیل بولے راضی ہے فرمایا تب مجھ کو قید کا کوئی غم نہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت یوسف جیل میں بارہ سال رہے پانچ سال دونوں قیدیوں کے ساتھ اور سات سال بعد میں۔ کیونکہ یہ سب مدت اَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ کے بدلے میں سزا کے طور پر ہوئی پہلے پانچ سال اسی میں شامل کئے گئے کیونکہ اس عبارت کے بھی بارہ حرف ہیں (روح البیان) حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام احب الی نہ کہتے تو بالکل جیل نہ ملتی جیل کو

پسند کیا لہذا پانچ سال جیل ملی۔ دوسری حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام آذکونی عند ربک نہ کہتے تو یہ مزید جیل نہ ہوتی حضرت یوسف کو جیل میں سات سال گزر گئے زینچا کے سوا کسی کے دل میں یوسف کی یاد نہ آئی زینچا ہر سال کے گزرنے پر عزیز مصر یعنی اپنے خاوند سے کہتی کہ اب یوسف کو چھڑالو مگر عزیز مصر بادشاہ سے کوئی تذکرہ نہ کرتا اپنے ہی کاموں میں الجھا رہتا تھا۔ یہاں تک کہ سات سال پورے ہوتے تب ایک رات یوسف علیہ السلام نے بارگاہ رب العزت میں عرض کی کہ اے میرے پروردگار اب مجھ کو جیل سے چھڑا دے بس اسی رات بادشاہ نے خواب دیکھی جب اٹھا تو سخت پریشان تھا اور صبح کو اپنے سب درباریوں کو جمع کیا وَقَالَ الْمَلِكُ ذَا قَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ يَسَابِغْنَ خَضِرًا وَسَبْعَ سُحُلَاتٍ خُضْرًا أَسْفَرَ لُحْمُهُنَّ وَفِي زُرُوعِي سَبْعُ عِجَافَاتٍ وَفِي زُرُوعِي سَبْعُ عِجَافَاتٍ۔ اور کہا بادشاہ نے جس کا نام ریان بن ولید تھا اسے مجھ میں آج رات میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ کسی نہ خشک میں سے سات عدد موٹی گائیں نکلیں تو کنارے پر کھڑی ہوئی سات بہت ہی کمزور گایوں نے جن کی ہڈیوں کی مینگ بھی خشک ہو چکی تھی ان موٹی گایوں پر حملہ کر کے ان کو کھالیا اور اس طرح کھایا کہ ان کی ہڈی پسلی بھی کھالی۔ بالکل ختم کر دیا۔ پھر اسی جگہ میں نے دیکھا کہ سات عدد گندم کی تروتازہ ہری بھری بالیاں ہیں اور سات گندم کی بالکل خشک مرجھائی ہوئی بالیاں ہیں جب ہری بھری بالیوں کے ساتھ یہ خشک لگیں تو وہ بھی خشک ہو گئیں۔ سمان جمع ہے سمین کی اور یہ جمع مطابق قیاس کے ہے۔ عجاف عجفاء کی جمع ہے مگر خلاف قیاس صرف سمان کے ہم وزن کرنے کے لئے کیونکہ فعلا کی جمع فعال نہیں آتی۔ علماء کرام کے نزدیک نظیر کو نظیر کے ہم وزن کرنا جائز ہے اور نقیض کو نقیض کے ہم وزن کرنا جائز ہے۔ موٹا اور دبلا ہونا آپس میں تقیض ہیں یہ خواب حضرت یوسف کی رہائی کا پیش نیمہ ہے چار وجہ سے بادشاہ نے خواب دیکھا کہ کسی اور نے اگر کوئی اور یہ خواب دیکھتا تو اس کا کوئی اہتمام نہ ہوتا بادشاہ خواب دیکھ کر سخت پریشان ہو گیا وہ سمجھا شاید میرے ملک میں اندرون یا بیرون کی کچھ گڑبڑ ہونے والی ہے جو مجھ کو ایسا اشارہ ہوا ہے اگر بادشاہ پریشان نہ ہوتا تو بھی خواب کی پرواہ نہ ہوتی بادشاہ کو بہت جلدی تعبیر کی فکر پڑی اگر تعبیر کا خیال نہ آتا تب بھی معلوم کئے دن پریشان رہ کر کچھ ٹھیک ہو جاتا اور خواب بھول جاتا کسی نجومی نے خواب کی تعبیر نہ کی۔ اگر نجومی ہی تعبیر خواب بتا دیتے تو بھی یوسف علیہ السلام کی طرف کسی کا خیال نہ جاتا ثابت ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسی رات میں یوسف علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی خواب بھی ایسی عجیب تھی کہ سب کو فکر میں ڈال دیا بادشاہ نے خواب سنا کر پوچھا اے میرے درباری نجومیو کا صنوف فتویٰ دو تم مجھ کو میری خواب کے بارے میں اگر تم خواب کی تعبیر دے سکتے اور تمہاری سمجھ میں یہ خواب آگیا ہے تب بولنا غلط بات نہ کرنا بالکل صحیح تعبیر دینا ہر شخص خوابیں دیکھتا ہے اور ہر خواب کی مراد ظاہر میں کچھ اور ہوتی ہے اسی لئے بادشاہ نے تعبیر پوچھی ہاں نبی علیم السلام کی خوابیں بعینہ وہی ہوتی ہیں جو دیکھیں خواہ خود انبیاء خواب دیکھیں یا انبیاء کرام کو کوئی خواب میں علیے مبارک کے مطابق دیکھے۔ اس لئے کہ ہر خواب میں شیطان کو دخل ہو سکتا ہے مگر انبیاء پر نہ شیطان کا تسلط ہو سکے نہ نبی کی شکل شیطان بن سکتا ہے۔ اسی لئے حضرت ابراہیم

نے جب دیکھا کہ اسمعیل کو ذبح کر رہا ہوں تو تعبیر نہ پوچھی بلکہ جیسی خواب دیکھی اسی طرح اس پر عمل شروع فرمایا آج کوئی
 یہی خواب دیکھے کہ میں اپنے بچے کو ذبح کر رہا ہوں تو اس کو تعبیر پوچھنی پڑے گی اور بعینہ خواب پر عمل جائز نہ ہو
 گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے ہم کو خواب میں دیکھا اس نے حق دیکھا یہاں تک کہ نبی کریم کوئی چیز
 عطا فرمائیں وہ بھی بعینہ حق ہوتا ہے تعبیر کی ضرورت نہیں تھی ابن مغلہ نے خواب میں دیکھا کہ نبی کریم نے مجھ کو دودھ پلایا
 ہے بیدار ہو کر تھوڑی سی قے کی توتے میں خوشبودار دودھ نکلا۔ باقی دودھ پیٹ ہی میں رہا تو اس کی وجہ سے بہت علم
 نصیب ہوا امام بومیزی کو خواب میں چادر عطا فرمائی تو بیدار ہو کر انہوں نے اپنے گلے میں چادر دیکھی۔ کاش مجھ کو بھی
 میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کچھ عطا فرمادیں تو میرے خاندان کا بھلا ہو جاتے۔ علم تعبیر کے لئے اٹھارہ علم چاہیے جن میں
 سب سے پہلے محبت الہی کا علم پھر صحیح عقیدے کا علم پھر ترک گناہ کے لئے گناہوں کا علم پھر تصوف و معرفت کا علم پھر
 قرآن و حدیث کا علم کیونکہ ہر خواب کا باطن تو وہ ہے جو اس نے دیکھا لیکن ظاہر مختلف ہے جس کو علم تعبیر والا ہی جانتا ہے
 ہر شخص کو خواب نہ سنانی چاہیے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ بندے کو رب کہہ سکتے ہیں جبکہ بمعنی مربی یعنی پرورش
 کرنے والا ہو۔ مگر شیعہ لوگ حضرت علی کو رب کہتے ہیں وہ شرک ہے کیونکہ یہ لوگ بمعنی اللہ کہتے ہیں۔
 ان کے ہی ایک شعر کا مصرع ہے۔ ع نہ کیوں پوچھیں تمہیں کیونکہ نصیری کے خدام ہو۔ اسی گروہ کا نام فرقہ نصیریہ ہے۔
 خود علی مرتضیٰ نے کچھ شیعوں کو زندہ جلادیا تھا صرف اسی لئے کہ وہ آپ کو رب بمعنی معبود کہتے تھے سنا گیا ہے کہ ایران
 میں بعض شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نوٹوں کی پوجا کرتے ہیں۔ ہمارے علاقے میں اصطلاحاً صرف خدا تعالیٰ کو رب کہا جاتا ہے۔
 لہذا یہاں کسی اور کو رب کہنا گناہ ہے۔ جہاں اصطلاحی طور پر عام رواج میں مربی کو رب کہا جاتا ہو وہاں کہنا جائز ہے۔
 یہ فائدہ عند ربک سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر چیز کی باطنی شکل بھی ہوتی ہے اور ظاہری بھی باطنی شکل اللہ کی
 بارگاہ میں ہے اور ظاہری شکل دنیا میں۔ خواب میں باطنی شکل دکھائی جاتی ہے لیکن یہ ہر شخص کو پتہ نہیں ہوتا کہ اس
 باطنی کی ظاہری شکل کیا ہے یہ بات رب تعالیٰ جس کو بتا دے وہ عالم تعبیر ہو جاتا ہے۔ لہذا وہ احادیث بالکل برحق ہیں
 جن میں اعمال کی شکلیں بتائی گئیں۔ منکرین حدیث کا ان پر اعتراض غلط ہے۔ قیامت میں اعمال مختلف شکلوں میں ہی
 ہوں گے الہامات میں بیماریاں مختلف ڈاؤنی شکل میں نظر آتی ہیں تیسرا فائدہ شیطان کو اختیار ہے کہ نبی کو دیوبی نقصان
 پہنچا دے خواہ خود یا کسی ذریعے سے یہ فائدہ فاکتاہ الشیطن سے حاصل ہوا دیکھو یہاں شیطان یوسف علیہ السلام کو نقصان
 پہنچایا قیدی کے ذریعے کہ اس کو بھلا دیا اور آپ سات سال قید رہے۔ حضرت ایوب علیہ السلام کو خود شیطان نے
 پھونک مار کر بیمار کیا تو آپ سات سال بیمار رہے لہذا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو بھی اختیار دیتا ہے کہ وہ لوگوں کی بیماریاں
 اور مشکلیں دور کرے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض غیر اللہ سے مدد مانگنی ناجائز ہے دیکھو یوسف علیہ السلام نے غیر اللہ سے مدد مانگی تو اللہ تعالیٰ نے عتباً ان کو سات سال کی قید دی اور فرمایا شیطان نے ان کو ذکر الہی بھلا دیا لہذا کسی بھی نبی ولی سے امداد طلب کرنا گناہ ہے دیکھو بندہ دیوبندی (وہابی غیر مقلد) جو ایسے یہ اعتراض ان دونوں فرقوں کا ہے اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ معترضین کو صرف نبی ولی سے دشمنی ہے اسی لئے صرف نبی ولی کا ذکر اعتراض میں کیا گیا۔ اگر یہ گناہ ہے تو پھر ڈاکٹر حاکم دنیا دار سب سے ہی گناہ ہونا چاہیئے اور سب کا ذکر کر دیا اور سب سے ہٹو اور اگر یہ گناہ ہے تو گویا حضرت یوسف نے گناہ کر لیا حالانکہ تم بھی کہتے ہو کہ نبی گناہ سے معصوم ہے کر سکتا ہی نہیں۔ اگر گناہ ہے تو حضرت یوسف نے حاکم و بادشاہ سے مدد مانگنی نبی ولی سے نہ مانگی اس سے تو پھر یہ ثابت ہوتا ہے کہ حاکم حکیم سے مدد مانگنی حرام ہو نہ کہ نبی ولی سے تم الٹی عقل سے الٹا ہی فیصلہ کئے بیٹھے ہو۔ کہ حاکم سے مدد کے طالب ہوتے ہو نبی سے منکر۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ تفسیر کبیر پر ہے۔ ہم تو یہ مانتے ہی نہیں کہ حضرت یوسف کو شیطان نے بھلایا۔ ہم تو کہتے ہیں کہ آزاد شدہ قیدی کو بھلایا اور اس آیت سے تو استدلال غیر اللہ سے مانگنا جائز ثابت ہو رہا ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے مدد مانگنی قیدی جاکر مدد نہ پہنچائی اور بھول گیا۔ اس بھولنے کو رب نے شیطانی کام کہا۔ یعنی مدد مانگنا شیطانی کام نہ تھا اور شیطانی کام ناجائز ہوتے ہیں لہذا بھولنا ناجائز اور برا ہوا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر کے مطابق اس کا جواب یہ دیا کہ استدلال غیر اللہ بذات خود منع نہیں بلکہ صرف حضرت یوسف کو یہ مناسب نہ تھا کیونکہ آپ اس وقت مقام متوکلین میں تھے حضرت یوسف نے چار مقام طے کئے ۱۔ مصیبت ۲۔ مقام علم ۳۔ مقام صبر ۴۔ ادب مقام توکل یہاں پہنچ کر بندہ اس شان میں ہو جاتا ہے کہ حَسَنَاتُ الذِّكْرِ بِرَبِّكَ الْمَقْرِبِينَ۔ نیکیوں کی نیکیاں بھی مقربین کریں تو گناہگار ہوں۔ اس وقت یوسف منزلِ برائی پر تھے۔ کہ جب جبرائیل امین نے عرض کیا کہ اے خلیل اللہ آگ میں جا رہے ہو کچھ حاجت ہے فرمایا تم سے کچھ نہیں عرض کیا اللہ سے کچھ حاجت ہے فرمایا وہ خود جانتا ہے کہنے کی ضرورت نہیں۔ اگر مستقل اور مطلق استدلال منع ہو تو امت سے انبیاء کرام پر الزام آتا ہے دوسرا اعتراض خواب بشارت ربانی ہے پھر کافر بادشاہ کو کیوں آئی جواب ہر خواب بشارت ربانی نہیں خواب کی سولہ قسمیں ہم بیان کر چکے ہیں یہ خواب دنیوی خواب تھی اور ملکی انتظام کی طرف اشارہ تھا اور مقصود یوسف کی نجات تھی تیسرا اعتراض جب حضرت یوسف کی استدلال شرعاً بالکل درست تھی بقول آپ کی تفسیر کے تو پھر سترہ سال سات سال سزا کیوں ہوئی جواب اس میں پانچ حکمتیں ہیں ۱۔ حضرت یوسف کے لئے اور جیل کے قیدیوں کے لئے آپ کا قید میں رہنا مفید تھا کہ تبلیغ اسلام جاری تھی اور لوگ ہر چیز سے فارغ تھے ہمہ تن گوش ہو کر تبلیغ سنتے تھے اور مسلمان ہوتے تھے۔ آپ کو ریاضت و عبادت کا کثیر وقت ملتا تھا ۲۔ جیل حضرت یوسف کے لئے غایہ حراکی مثل تھی کہ وہاں رب سے راز و نیاز ہوتے تھے اور ترقی درجات و ہر نبی کو معراج

ہوئی یوسف علیہ السلام کو معراج جیل میں ہوئی مگر زلیخا کو فراق کی سزا دے کر عشق کی آگ سے گناہوں کے میل دھو کر لائی
یوسف بنانا ۵ جیل میں ہر قسم کے قیدی سے ملا کر حکومت کا تجربہ سکھانا مگر اس کا وسیلہ قیدی کی بھول کو بنایا اور
حضرت یوسف کے اس قول کو اذکونی عند ربک خلوت میں جلوہ یا ربکی جولدت ہے وہ جلوت میں نہیں چوتھا اعتراض
پھر آخری وقت میں آپ نے ربانی کی دعا کیوں مانگی جواب نبی کا ہر فعل وحی الہی ہوتا ہے کام اسی طرح ہونا تھا مگر دعا
کا مزید ثواب ملا۔ اسی لئے بندوں کو ہر وقت جائز دعا مانگنے کا حکم ہے کہ تم مانگے جاؤ دینی دنیوی دعائیں اگر قابل
قبول نہ بھی ہوں تو بھی دعا مانگنے کا ثواب تو مل ہی جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ | قوت فکر کا غلام غامر صحبت قلب کے حصول سے پہلے فکر و نظر کو شہوات و لذات نفسانیہ کی شراب

پلاتا ہے لیکن جب جیل خانہ شریعت میں محفل انوار قلب ربانی پاکر سیر ملکوتی کی آزادی پاتا ہے تو قالب

مصر کے شہنشاہ فکر کو مجاہدات کے پیالوں میں معاملات اخروی کے جاموں سے شراب مکاشفہ و خمر مشاہدہ پلاتا ہے۔ ساقی قلب

کو روح ملکوتی کی خدمت دائمی آزادی سیر عزت نصیب ہوتی ہے اور بدن انسانی کے جبار فضلات کو موت کی رسی سے

شاہراہ شریعت میں سولی دے دی جاتی ہے اور فضاء دماغی کے پرندے خیالات فاسدہ کے سر سے اہم دماغ میں جمع

شدہ وہمیات طاغوتیہ کو کھا جاتے ہیں پھر بدن خاکی میں صرف تین قوتیں ہی باقی رہ جاتی ہیں م صفات قلب کی صفائی

م ذکر اللہ کا انس م خیر الاذکار توحید کا فکر ولایت کبریٰ کی یہ پہلی منزل ہے کیونکہ خیر عشق کا پہلا وارہ ذکر الہی کے

چاند اندر سے ہیں م ایمان کا بھندہ ملتا ہے م برائت منافقت کا تمغہ ملتا ہے م حفاظت شیطان سے قلعہ ملتا ہے

م نارفراق سے چھٹکارا پاتا ہے اور اسیران قالب کے جس قیدی کو مجاہدات تدبیر سے آزادی یقین ملتی ہے۔ یوسف قلب

اس کو کہتا ہے۔ کیونکہ قلب صفات بشریت کے ساتھ قید شریعت میں رہتا ہے اسے شراب نفس کے سابقہ ساقی جب تو

شاہ فکر کے دربار میں پہنچے تو معرفت قلبی کا ذکر کرنا۔ اپنے مرقی لذات کے سامنے کہ اسے فکر لاصوتی معاملات قلب تیرے

قبضے میں ہے اور قلب کی آزادی میں تیری روح کی طاقت ہے۔ جو اس خمسہ کی پیدا کردہ غفلتوں سے بچنے کا طریقہ صرف

پرواز قلب سے انہذا خصال بشریہ کے اعمال کثیفہ سے قلب مطہر کے چھڑالے میں کوشش و ہمت کر۔ اسے بندہ فکر

فکر طاغوتی کو قلب ربانی کی پہچان کر۔ تاکہ شیطانیات سے رحمانیت کی طرف آجائے اور شاہ فکر قلب ربانی کا مطیع ہو جائے

کیونکہ قلب کی اطاعت میں ہی خالق قلب کی اطاعت ہے جب فکر انسانی قلب رحمانی کے ماتحت ہوتی ہے تو امر

شریعت کا حکم دیتی ہے اور ممنوعات و حرام سے روکتی ہے اللہ کی توحید بیان کرتی ہے شیطان سے چھٹکارا پاتی ہے۔ اسی

لئے بندہ فکر کو دماغ شیطان نے بھلا دیا پس قلب مخلص قید شریعت میں صفات بشریہ کو پاک کرنے کے لئے لطائف سبعہ

میں قید رہتا ہے۔ لطائف کے سات سال کی قید عرفانی سے سات کثافتیں دور کر کے سات مقام علیا حاصل کرتا ہے

م کثافت حرص م بخل م شہوت م حسد م عداوت م غضب م تکبر م باغ ناسوت کے سات سال گزرنے کے

سات سال گزرنے کے سات سال گزرنے کے سات سال گزرنے کے سات سال گزرنے کے سات سال گزرنے کے

بعد کثافتِ مصر کے خود شاہِ فکر کو وارداتِ الہیہ سے اشارہ نوم ہوتا ہے۔ اور بولا بادشاہ کہ میں نے اسرارِ بخوری
میں سات قوتِ حیوانیہ کو دیکھا ہے جو سات لطائفِ مسکینیہ کو کھا کر ختم کر رہی ہیں اور سات نور کی بالیاں اور نار کی
بھاڑیاں دیکھیں ہیں اے مصرِ قالب کے اہل دربار کے اعضاءِ رئیسہ و جوارحِ انیسہ میرے اشارہِ قدسی کا مطلب سمجھاؤ اگر
تم دماغِ طاغوتی کے علم و استعداد سے تعبیر دے سکتے ہو۔ اور اسرارِ غیبیہ پر دسترس رکھتے ہو دعرائس۔ روح البیان۔
محی الدین ابن عربی صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اسرارِ غیبیہ صرف مشاقانِ جمالِ الہیہ پر کھلتے ہیں۔ کیونکہ مشتاقوں کے
دل اللہ کے نور سے منور ہوتے ہیں جب اہل شوق کی زبان ہلتی ہے تو آسمان و زمین کے دریکے روشن ہو جاتے
ہیں اور اسرارِ غیبیہ آشکارا ہوتے ہیں۔ اہل شوق وہ ہیں جن کا وصل رب پسند کرتا ہے۔ پس سب نعمتوں
میں بڑی نعمت شوق کا تمغہ ہے (امام غزالی)

قَالُوا أَضْغَاتٌ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ

سب برے ذہنی پریشانی کی خوابیں ہیں اور نہیں ہم کو مطلب خوابوں کے سے جاننے
بڑے پریشان خوابیں ہیں اور ہم خواب کی تعبیر نہیں

بِعَلَمِينَ ﴿۳۳﴾ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ

والوں اور بولا وہ جو پہنچ گیا تھا سے ان دونوں قیدیوں اور یاد آگیا بعد
جانتے اور بولا وہ جو ان دونوں میں سے بچا تھا اور ایک مدت

أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴿۳۵﴾ يُونُسَ

بڑی مدت کے میں خبر لاؤں گا تمہارے سہاس کی مطلب اس کا تو بھیج دو مجھ کو
بعد اسے یاد آیا میں نہیں اس کی تعبیر بتاؤں گا مجھے بھیجو اے یوسف

إِنَّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ

یوسف اسے سچ کر دکھانے والے کو بلا دیجئے ہم کو میں سات گائیں موٹی کھا رہی
اے صدیق ہمیں تعبیر دیجئے سات فریہ گایوں کی جنہیں سات دہلی کھاتی ہیں

يَا كُلُّهُنَّ سَبْعُ عَجَافٍ وَ سَبْعُ سُبُلَاتٍ خُضِرٍ

ان کو سات دہلی اور سات بالئیں ہری اور دوسری خضک

اور سات ہری بالیں اور دوسری سات سوکھی شاید میں لوگوں

وَ اٰخَرِ يَبْسُتُ لَعَلِّي اَرْجِعُ اِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ

تاکہ میں لوگوں طرف لوگوں کے تاکہ وہ بھی

کی طرف لوٹ جاؤں شاید

يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾

جان جائیں

وہ آگاہ ہوں

تعلق

ان آیات کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ بادشاہ نے خواب

دیکھ کر اپنے دربار کے تمام درباریوں نجومیوں وغیرہ سے تعبیر پوچھی اب ذکر ہے کہ کسی نے تعبیر بتائی بلکہ

خواب کو احلام کہا دوسرا تعلق پھلی آیات میں دوسرے بچ رہنے والے قیدی کے جو حضرت یوسف کا ذکر کرنا بھول چکا

تھا بھولنے کا ذکر تھا۔ اب اس کے بھول بات کو یاد کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیات میں بادشاہ کا درباریوں سے

تعبیر پوچھنے کا واقعہ بیان ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے پاس تعبیر کے لئے اسی قیدی کا حکم بادشاہ آنے کا ذکر ہے

تفسیر نحوی | قَالُوا اضْغَاثٌ أَخْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِيْلٍ اِلَّا خِلَافٌ بَرِيْءٌ جَوَابُ جَمْلَةٍ قَالُوا فَعَلْ مَا نُنَاصِيْهِ جَمْعُ كَاثِلٍ

تلا ہے اضغاث جمع تکسیر ہے ضغٹ کی۔ یعنی ایک دوسرے کو بلا ترتیب ملانا جس سے گڑبڑ پیدا ہو جائے

خواہ باتوں کو جسے ضغٹ الحدیث کہتے ہیں خواہ خواب کو جسے ضغٹ الاحلام کہتے ہیں اس کا مادہ ضغٹ ہے جس کا معنی پریشان

ہونا۔ اضافت توصیفی ہے احلام مصناف الیہ۔ جمع علم کی بمعنی شیطانی خواب۔ احلام جمع ہے اور ایک خواب کو احلام

اس لئے کہا کہ جمعیت جس طرح کثرت افراد پر دلالت کرتی اسی طرح کثرت صفات پر دلالت کرتی ہے اسی لئے اضافت

میں توصیفی لائی جاتی ہے۔ احلام کے لغوی معنی ہیں بحالت ہيجان و غضب خود کو قابو میں رکھنا۔ اسی سے ہے حلیم یعنی

علم کرنے والا اسی معنی میں واحد و جمع ایک ہی وزن پر ہیں جمع احلام بر وزن اقطاب۔ واحد احلام احرام کے وزن

پر ہے۔ حکم بھی شیطانی خواب کو کہتے ہیں اسی سے ہے احتیام۔ رویا اچھی خواب کو کہتے ہیں۔ واو حالیہ مانا نفیہ

نحوں ضمیر جمع متکلم مبتدا ہے۔ بار جازہ زائدہ تاویل باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اَوَّل سے بنا بمعنی مطلب بدل کر بیان کرنا یہاں مراد ہے خواب کی تعبیر دینا الاحلام الف لام استغراق ہے۔ احلام حکم کی جمع ہے بمعنی پریشان خوابیں۔ یعلین بار جازہ زائدہ ہے عالمین جمع مذکر سالم ہے جمع ملت ہے اس کا واحد عالم ہے علم سے بنا لادم نہیں بمعنی جاننا۔ سمھنا۔ وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا اِذْ كَرِهَ اٰمَةُ۔ اَنَا اَنْتُمْ بَنُو اَوَّلِيٍّ فَارْسِلُوْهُ وَاَوْسِرْ جِلْدَ قَالِ فَعَلَ اس کا فاعل الَّذِي اسم موصول مذکر واحد نجا فعل ماضی بمعنی بعید دراصل تھا گان نجا صلب ہے اس کا فاعل هو ضمیر مستتر من جازہ بعضیت کا ضمما ضمیر تشبیہ کا مرجع رہی قیدی دونوں۔ وَاَوْ حَالِیہ اِذْ کَرِهَ باب افتعال سے ماضی مطلق بصیغہ واحد مذکر ذکر سے بنا بمعنی یاد آنا۔ دراصل تھا اِذْ تَمَكَّرَ چونکہ دال ذال تاء کا مخرج ایک ہی نوک زبان ہے اس لئے تاء کو ذال بسایا اور ذال کو دال بنایا اور پھر مشد ذکر دوا بعد اسم ظرفی زمانی مضاف ہے اُمَّةٌ بحالت زیر۔ تنوین تنکیری ہے اُم سے بنا بمعنی اصل۔ یا بمعنی ماں ۳۲ بمعنی مضبوط۔ اُمَّةٌ تین معنی میں مستقل ہے و اگر وہ مام مادی مدت یہاں بمعنی مدت ہے انا ضمیر متکلم واحد منفصل برائے حصر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ۔ اُنْجَبِیْ فَعَلَ مضارع بمعنی مستقبل نبی سے بنا یعنی خبر دوں گا۔ بار جازہ زائدہ تاویل بمعنی تعبیر مضاف ہے ۴ ضمیر کا مرجع خواب ہے۔ فاء سببیہ اَرْسِلُوْهُ فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا واحد اَرْسِلْ متعدی بنفسہ ہے نون وقایہ یاو متکلم مخذوف ہوئی تخفیف کے لئے یُوسُفُ اَيْهَا الْقَصِيْدَانِ مَتَادُوْی مفرد معرفہ ہے حرف ندایا پوشیدہ لئلا بحالت رفع ہے۔ اَيْتَا دراصل یا اَيْتَا تَحْلِيْلًا حَذَفَ ہوا بوجہ قرینہ اَيْتَا الْقَصِيْدَانِ مَتَادُوْی ہے بروزن بترتیب مبالغہ ہے صِدْق سے بنا بمعنی بہت ہی زیادہ سچ بولنے والا اس لفظ کو بول کر برائے استہلال کا فائدہ ہوا۔ اَنْتِ۔ امر ہے بصیغہ واحد مذکر حاضر فتو سے بنا بمعنی فتویٰ یا فتویٰ تسلی بخش مضبوط بادلائل جواب دینا اسی کو فتویٰ دینا کہا جاتا ہے نا ضمیر جمع متکلم مفعول بہ ہے اس کا مرجع اهل دربار مع اس شخص فی جازہ ظرفیہ بیع اسم عددی یَقْرَآت جمع مونث ہے بَقْرَةٌ کی بھان۔ جمع تکسیر ہے اس کا واحد سمین موصوف ہے۔ یا کُلُّکُمْ یہ جملہ صفت ہے۔ بیع اَشْخَاہ عدد سے عجاظ جمع ہے عفت وہ کمزوری جس سے ہڈی میں مینگ نہ رہے وَاَوْ غَاطَفَ ہے پلے بیع مجرور پر مضاف میرے سُبُلَات جمع ہے سبل کی تمیز مضاف الیہ اور موصوف ہے نُحْضَر کا بمعنی سرسبز تر و تازہ۔ اخضر کی جمع داو واطفہ ہے بیع سبلت مجرور اَخْرَجَ جمع تکسیر اسم تفضیل ہے اَخْرَجَ بحالت زیر فتح آیا کیونکہ غیر منصروف ہے میرے لِبَاس جمع مونث سالم یا پس کی کُلَّی وَاَوْ جَعَلَ فعل مضارع اِخْتِمَالِ بصیغہ واحد متکلم نون وقایہ حذوف ہوئی دراصل کُلَّی تھا اس لئے کہ کُلَّ تَعْلِیْلِیہ ہے یہاں حذوف نون جائز ہے۔ یا تَعْلَلٌ بمعنی گئے ہے۔ الی طرف مکانی کے لئے النَّاس الف لام عہد ذمہنی ہے ناس جمع مستقل ہے مراد ہیں درباری لوگ اور بادشاہ تَعْلَلْکُمْ یَعْلَمُوْنَ فعل مضارع اِخْتِمَالِ یہاں کُلَّ دو احتمال ہیں یا بمعنی گئی یا تعلیلیہ بصیغہ جمع مذکر غائب فاعل ضم ضمیر مستتر کا مرجع درباری ہیں علم سے بنا بمعنی سمجھنا۔

تفسیر عالمائے

فَالْوَأَصْفَاتُ أَحْلَامٌ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِغُلَامَيْنِ فَقَالَ الَّذِي تَجَارِمُهُمَا ذَاذَكَرُ بَعْدَ أُمَّتِهِ أَنَا
أَتَشْكُرُ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ سب نجومی اور کا من حیران و متفکر ہوتے جب کچھ سمجھ نہ آیا تو

بولے بادشاہ یا یہ خواب علوم غیبیہ سے تعلق رکھتی ہے جس کو وہی جان سکتا ہے جو علم غیب رکھتا ہو۔ ہم علم غیب نہیں جانتے ہم تو تخمینے قیاسات اور اپنے ستاروں کے علم سے خوابوں کی تعبیریں بتا سکتے ہیں جو صحیح بھی ہو سکتی ہیں اور غلط بھی اور یا یہ خواب اصفاث ہیں کہ دن کے تفکرات جمع ہو کر رات کو خواب کی شکل میں نظر آ جاتے ہیں یا یہ خواب احلام میں سے ہے۔ کہ شیطان طرح طرح کے دوسو سے ڈال کر سونے والے کو پریشان کرتا ہے اولاً خوابیں تین قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ خواب من اللہ یعنی بشارت ربانی ۲۔ خواب من الشیطان ۳۔ خواب حادثات۔ یہاں مرکب تو صیغی بشکل اصنافی بنا کر دونوں کو ایک درجے میں رکھتا کہ بادشاہ یہ نہ کہے کہ تم میری الجھنوں کا مذاق اڑا رہے شیطان کی طرف پھیر دیا یعنی یہ شیطانی خوابیں محض الجھاؤ ہیں اور ہم صحیح خوابوں کا تو جواب بتا سکتے ہیں لیکن احلام کی تعبیر جاننے والے ہم نہیں۔ یہ کلام بادشاہ کی تسلی کے لئے تھا کہ تم فکر مند مت ہو ان خوابوں میں الجھنے کی ضرورت نہیں۔ بادشاہ کے ذہن کو اس طوطے کی مثل متقل کیا جا رہا ہے تاکہ بادشاہ ان کاہنوں کو اتھو اور جاہل نہ سمجھے اور کہیں دربار سے نہ نکال دے اور تنخواہیں بند نہ کر دے تاریخ شاہد ہے کہ پہلے زمانوں میں خاں خزانہ یا شاعروں پر لٹایا جاتا تھا یا کاہنوں جادو گروں پر ان کاہنوں کی انتہائی خواہش تھی کہ بادشاہ بس یہیں پر بات ختم کر دے کسی اور نحو پر نہ کہیں۔ بادشاہ کے لئے کچھ بتا دیا تو ہماری بے عزتی ہو گئی اس لئے اس نے اس کو ایک خواب کو احلام صحیح کہا یعنی یہ ایک دوسری جگہ دوسروں کا مجموعہ ہم نے خوب فکر کیا ہے کہ آل خواب کا ہر پلو دوسو سے شیطانی ہے۔ ہمارے تعبیر نہ بتانے کی وجہ ہمارے علم کی کمی نہیں بلکہ یہ خواب ہی گڑبڑ ہے۔ سخن کہہ کر یہ بتایا کہ صرف تم درباری ہی نہیں بلکہ جتنے بھی ہم جیسے کا من نجومی ہیں وہ بھی نہیں جانتے ظاہراً ایسی باتیں کر رہے تھے لیکن حقیقت میں وہ بھی متفکر اور اپنی بے علمی و جہالت کے معترف ہو گئے صرف اپنی ساکھ اور عزت قائم رکھنے کے لئے ایسی باتیں بنا رہے تھے ان نجومیوں نے بہت کوشش کی کہ بادشاہ کے دل سے یہ فکر نکل جاتے مگر ۸

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی

بادشاہ کو مزید فکر ہونے لگا۔ کبھی سوچتا کہ شاید بڑی خطرناک بات ہے اور یہ مجھ سے چھپا رہے ہیں۔ کبھی کچھ فکر کرتا۔ یہاں تک کہ سارے محل میں یہ بات پھیل گئی کہ بادشاہ نے خواب دیکھا اور اس کی تعبیر کسی کو نہیں آ رہی تب وہ ساقی و درویشا ہوا آیا یا پہلے ہی وہاں موجود تھا اور جب ان کاہنوں کو عاجز دیکھا تو سب پچھلے واقعات اس کو یاد آ گئے اور فوراً لولا وہی قیدی جو آزاد ہوا تھا حجات پا کر ان دو قیدیوں میں سے اور وہی بات جو بھول گیا تھا جو شیطان نے ذہن سے اٹا دی تھی اب اتنی مدت کے بعد اس کو یاد آیا اُمّہ جمع مقلوبی ہے حیث کی جیسے اُمّہ کی نسوۃ جمع تین قسم کی ہوتی ہے ۱۔ فرد کی جمع جس میں زیادہ جمع ہوتے ہیں ۲۔ وصف کی جمع جس میں اوصاف کی کثرت ہوتی ہے ۳۔ جمع زمانی جس میں وقت اور زمانے زیادہ ہیں یہاں امت جمع زمانی ہے۔ اُمّہ جمع انفرادی بھی ہوتی ہے اور زیادہ

مستعمل ہے امت کا اصل معنی انسانوں کی جماعت ہے یہاں وقتوں کی جماعت کے معنی میں ہے۔ اس میں دو قرائتیں اور بھی ہیں ۱۔ ائمتہ ۲۔ ائمہ یہ جملہ معترضہ ہے۔ اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا اسے بادشاہ میں تم کو اس خواب کی تعبیر لا کر دیتا ہوں۔ میں جب جیل میں تھا تو وہاں میری ملاقات ایک بہت ہی عابد زاہد عامل عالم خوش خلق تحسینے خوبصورت بزرگ سے ہوئی وہ اس کی تعبیر ضرور بتا دیں گے کیونکہ ہم نے بھی ایک دفعہ جیل میں ان سے خواب کی تعبیر پوچھی تھی تو جیسی تعبیر انہوں نے بتائی ویسا ہی ہوا۔ تم مجھ کو وہاں بھیج دو یعنی جانے کی اجازت دو۔ اس قیدی کو سب کچھ یاد آگیا اور یہ بھی یاد آگیا کہ حضرت یوسف نے بادشاہ سے ذکر کرنے کا حکم دیا تھا مگر ڈرتے ہوتے اب نہ بتایا کہیں بادشاہ کو مجھ پر جلال نہ آجائے اور مردارے کہ تو دربار میں رہ کر ایسا بھولنے والا ہے۔ کبھی ہمارا نقصان کر بیٹھے گا بعض بڑی ضروری خبریں ہوتی ہیں۔ قیدی ساقی نے کم ضمیر بھی جمع بول اور آؤ سلوون بھی امر جمع بولا۔ تعظیم کے لئے بعض نے کہا کہ سب درباریوں کو خطاب کیا تھا مگر یہ غلط ہے آداب شاہی کے خلاف ہے شاہوں کے دربار میں صرف بادشاہ کی طرف ہی توجہ کی جاتی ہے۔ بادشاہ نے خوش ہو کر فوراً اجازت دی تب یہ ساقی بھاگتا ہوا جیل میں آیا اور بولا یوسف ائمتہ القیدیئن ائتینانی سبع بقرات بھیمان عا کلئن سبع عجات و سبع سنبلت خضرہ ائخرہ سنبت۔ تعین ارجع الی القاب۔ آزاد شدہ غلام خدمت عالیہ میں حاضر ہوا پہلے تو بہت معافی مانگی کہ مجھ سے غلطی ہو گئی آپ کی بات میرے ذہن سے بالکل اتر گئی۔ میں بھول گیا حضرت یوسف نے سات سال بعد بھی اس کو پہچان لیا اور کچھ رنجیدگی کا اظہار نہ فرمایا پہلے کچھ باتیں ہوئیں پھر اس ساقی نے خدمت عالی میں عرض کیا اے یوسف یہاں حریف نہ دیا یا پوشیدہ ہے دراصل یا یوسف چونکہ یہ قیدی مسلمان بھی آپ کے ہاتھ پر ہوا تھا اور آپ ہی کی برکت آپ ہی کی تعبیر بتانے سے اس کو نجات ملی تھی آپ سے فیضیاب تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ مشکل کشا حاجت روا ہیں۔ اس لئے بڑے ادب و احترام سے معزز القاب سے ندا کی اسے صدیق یعنی نہایت ہی سچ کہنے والے کہ اس علاقے میں اس جیسا کوئی سچا نہیں۔ صادق بھی سچے کو کہتے ہیں اور صدیق بھی مگر فرق دونوں میں یہ ہے کہ جیسا واقعہ ہو ویسا ہی وہ کہہ دے وہ صادق ہے اور اگر واقعے میں ایک چیز نہ ہوئی ہو اور اس نیک بندے کی زبان سے نکل جائے تو رب تعالیٰ ویسے ہی کر دے اس کو صدیق کہا جاتا ہے اسی لئے اس قیدی نے حضرت یوسف کو صادق نہ کہا صدیق کہا کیونکہ دیکھ چکا تھا کہ ہم نے جھوٹی خوابیں بنا کر تعبیر پوچھی مگر ان کی زبان سے جو تعبیر نکل گئی وہ ہو کر رہی اور جب تعبیر سن کر ہم نے اپنے فریب کا اقرار کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے تو جھوٹی خوابیں بنائی تھیں تب جواباً آپ نے فرمایا تھا فیضی الامر و تمہاری خوابیں غلط ہوں یا صحیح سچی ہوں یا جھوٹی جو میرے منہ سے نکل گیا وہ ہو کر رہے گا۔ یہی واقعہ حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ ہوا کہ مالک بن سنان شہید ہو چکے تھے جنگ احد میں آپ کی والدہ نے صدیق اکبر سے پوچھا میرا بیٹا مالک کہاں آپ کے منہ سے نکل گیا مجھے آ رہا ہے رب تعالیٰ

مستعمل ہے امت کا اصل معنی انسانوں کی جماعت ہے یہاں وقتوں کی جماعت کے معنی میں ہے۔ اس میں دو قرائتیں اور بھی ہیں ۱۔ ائمتہ ۲۔ ائمہ یہ جملہ معترضہ ہے۔ اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا اسے بادشاہ میں تم کو اس خواب کی تعبیر لا کر دیتا ہوں۔ میں جب جیل میں تھا تو وہاں میری ملاقات ایک بہت ہی عابد زاہد عامل عالم خوش خلق تحسینے خوبصورت بزرگ سے ہوئی وہ اس کی تعبیر ضرور بتا دیں گے کیونکہ ہم نے بھی ایک دفعہ جیل میں ان سے خواب کی تعبیر پوچھی تھی تو جیسی تعبیر انہوں نے بتائی ویسا ہی ہوا۔ تم مجھ کو وہاں بھیج دو یعنی جانے کی اجازت دو۔ اس قیدی کو سب کچھ یاد آگیا اور یہ بھی یاد آگیا کہ حضرت یوسف نے بادشاہ سے ذکر کرنے کا حکم دیا تھا مگر ڈرتے ہوتے اب نہ بتایا کہیں بادشاہ کو مجھ پر جلال نہ آجائے اور مردارے کہ تو دربار میں رہ کر ایسا بھولنے والا ہے۔ کبھی ہمارا نقصان کر بیٹھے گا بعض بڑی ضروری خبریں ہوتی ہیں۔ قیدی ساقی نے کم ضمیر بھی جمع بول اور آؤ سلوون بھی امر جمع بولا۔ تعظیم کے لئے بعض نے کہا کہ سب درباریوں کو خطاب کیا تھا مگر یہ غلط ہے آداب شاہی کے خلاف ہے شاہوں کے دربار میں صرف بادشاہ کی طرف ہی توجہ کی جاتی ہے۔ بادشاہ نے خوش ہو کر فوراً اجازت دی تب یہ ساقی بھاگتا ہوا جیل میں آیا اور بولا یوسف ائمتہ القیدیئن ائتینانی سبع بقرات بھیمان عا کلئن سبع عجات و سبع سنبلیت خضرہ ائخرہ نیست۔ تعین ارجع الی القاب۔ آزاد شدہ غلام خدمت عالیہ میں حاضر ہوا پہلے تو بہت معافی مانگی کہ مجھ سے غلطی ہو گئی آپ کی بات میرے ذہن سے بالکل اتر گئی۔ میں بھول گیا حضرت یوسف نے سات سال بعد بھی اس کو پہچان لیا اور کچھ رنجیدگی کا اظہار نہ فرمایا پہلے کچھ باتیں ہوئیں پھر اس ساقی نے خدمت عالی میں عرض کیا اے یوسف یہاں حریف نہ دیا یا پوشیدہ ہے دراصل یا یوسف چونکہ یہ قیدی مسلمان بھی آپ کے ہاتھ پر ہوا تھا اور آپ ہی کی برکت آپ ہی کی تعبیر بتانے سے اس کو نجات ملی تھی آپ سے فیضیاب تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ مشکل کشا حاجت روا ہیں۔ اس لئے بڑے ادب و احترام سے معزز القاب سے ندا کی اسے صدیق یعنی نہایت ہی سچ کہنے والے کہ اس علاقے میں اس جیسا کوئی سچا نہیں۔ صادق بھی سچے کو کہتے ہیں اور صدیق بھی مگر فرق دونوں میں یہ ہے کہ جیسا واقعہ ہو ویسا ہی وہ کہہ دے وہ صادق ہے اور اگر واقعے میں ایک چیز نہ ہوئی ہو اور اس نیک بندے کی زبان سے نکل جائے تو رب تعالیٰ ویسے ہی کر دے اس کو صدیق کہا جاتا ہے اسی لئے اس قیدی نے حضرت یوسف کو صادق نہ کہا صدیق کہا کیونکہ دیکھ چکا تھا کہ ہم نے جھوٹی خوابیں بنا کر تعبیر پوچھی مگر ان کی زبان سے جو تعبیر نکل گئی وہ ہو کر رہی اور جب تعبیر سن کر ہم نے اپنے فریب کا اقرار کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے تو جھوٹی خوابیں بنائی تھیں تب جواباً آپ نے فرمایا تھا فیضی الا مروتھاری خوابیں غلط ہوں یا صحیح سچی ہوں یا جھوٹی جو میرے منہ سے نکل گیا وہ ہو کر رہے گا۔ یہی واقعہ حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ ہوا کہ مالک بن سنان شہید ہو چکے تھے جنگ احد میں آپ کی والدہ نے صدیق اکبر سے پوچھا میرا بیٹا مالک کہاں آپ کے منہ سے نکل گیا مجھے آ رہا ہے رب تعالیٰ

نے زندہ کر کے واپس بھیج دیا یا اس وقت سے آپ کا لقب بھی صدیق ہو گیا اور چونکہ یہ لقب نبی کریم رؤف رحیم نے دیا اس لئے صدیق اکبر لقب ہوا۔ آج حضرت مالک بن سنان کا مزار مقدس مدینہ منورہ کے ایک مکان میں ہے۔ حضرت مالک کا لقب صحابہ کے زمانہ میں زندہ پڑ گیا تھا اسی بناء پر پھر آپ کئی سال زندہ رہ کر بغیر شہادت فوت ہوئے۔ آزاد شدہ قیدی نے کہا فتوٰی دیجئے ہم کو یعنی اہل دربار کو متکلم واحد کی ضمیر نہیں بولی نا ہی جمع غائب کی۔ یعنی نہ تو یہ کہا کہ مجھ کو فتویٰ دیجئے نایہ کہا کہ ان کو فتویٰ دیجئے بلکہ کہا ہم کو یا اس لئے کہ یہ کلام کی فصاحت ہے۔ جمع متکلم کی ضمیر اکثر فصاحت کے لئے بولی جاتی ہے جیسے اَنَا اَنْزَلْنَا وَغَيْرُہٗ اور یا اس لئے کہ میں تعبیر دینے والا ہوں آپ کے دھن پاک سے اور وہ سب درباری پوچھنے والے ہیں اور ان کو ہی ضرورت بھی ہے اس لئے جامع کلام بولا۔ تاکہ پتہ لگے کہ یہ تعبیر صرف میرے لئے ہی نہیں جیسے کہ پہلے تھا۔ بلکہ اس تعبیر پر سب اہل دربار یا سب اہل حکومت یا سب اہل مصر کی آنکھیں لگی ہوتی ہیں ہر سب آپ کی تعبیر کے شدت سے منتظر ہیں۔ بادشاہ نے آج گذشتہ رات خواب دیکھا ہے کہ سات موٹی گایوں کو ملت دلی گاؤں کھا رہی ہیں اور سات سبز سٹوں کو گندم کے سات خشک سٹوں نے سکھا کر خواب کر دیا آپ اس کی تعبیر دیں۔ اپنی خواب تو سنا کہ اس نے آج سے سات سال پہلے بہت سچی اور مفید تعبیر لے لی تھی جس سے یہ بہت خوش ہوا تھا۔ لیکن آج ابی شمس و پنج اور دوسو سال میں تھا کہ پتہ نہیں اس خواب کی تعبیر ان کو سمجھ آتی ہے یا نہیں۔ کیونکہ وہ دیکھ چکا کہ دربار کے اتنے بڑے عمر رسیدہ کامن نجومی اس کی تعبیر سے عاجز بیٹھے تھے یا یہ خیال آیا کہ اگر تعبیر بتا بھی دیں تو کہیں بہت خطرناک بادشاہ یا ملک کے حق میں ہو تو میں کس طرح ہاکر بتاؤں گا۔ اس لئے شک کا صیغہ بولا لَعَلَّی اَنْتَ رَاجِعٌ شَآئِدَ یہ آپ سے تعبیر سن کر صبح طرح خوشی خوشی ان لوگوں کے پاس جاسکوں۔ ناس سے مراد یا نجومی ہیں یا سب اہل دربار مع بادشاہ۔ دوسرے تردد اس ساقی کو یہ ہوا کہ اس تعبیر کو سن کر میں تو پسند کر لوں کیونکہ میں پہلے ہی حضرت یوسف کے تقویٰ طہارت علم و فضل کا قائل ہوں اس لئے کہ مسلمان ہوں اور سب کچھ سابقہ مدت میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا ہوں لیکن معلوم یہ تعبیر سن کر وہ کامن آپ کے علم و فضل کے قائل ہوتے ہیں یا نہیں اور مرضی اس کی یہی تھی کہ چونکہ بیچ میں میرا واسطہ ہے اور میں نے آپ کی دہاں بہت تعریف کی ہے۔ اس لئے اچھی اور صاف تعبیر فرمائیے لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ شاید کہ وہ آپ کے علم و فضل کو جان لیں یا تعبیر سمجھائیں اور جو عمل کرنے والے کام ہوں ان پر عمل کریں بعض نے فرمایا کہ دونوں لَعَلَّ کے شک کے لئے نہیں بلکہ معنی گئے ہے یعنی تاکہ بعض نے کہا کہ پہلا لَعَلَّ بمعنی گئے ہے اور دوسرا لَعَلَّ بمعنی شاید ہے یعنی اپنے معنی میں ہے۔ یہ جیل خانہ ایک قول کے مطابق عمل سے قریب ہی تھا اور وہ ساقی پیدل ہی چلتا گیا مگر روح المعانی نے بروایت ابویان فرمایا یہ جیل خانہ سجن عاقبت عمل سے آٹھ میل دور تھا قیدیوں کے حالات کو دیکھتے ہوئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہی بات صحیح آؤ لا اس لئے عمل کے قریب کبھی جیل نہیں ہوتی دوم اس لئے اگر قریب ہوتا تو تفتیش میں اتنی دیر نہ لگاتر رہتی یہ دوری ہی تھی جس کی وجہ سے قیدیوں کا پُرساں حال کوئی نہ ہوتا تھا۔ تفسیر کبیر۔ صاوی

روح البیان - معانی -

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ خواب دیکھنے والے کو چاہیئے کہ ہر ایک کو اپنا خواب نہ سنانا پھر کسی بہت بڑے عالم کو جو تعبیر کا بھی ماہر ہے خواب سنانے اور اگر بڑا عالم نہ ملے یا ماہر تعبیر نہ ملے تو پہلے شرط لگا لے کہ اگر تم کو میری خواب کی تعبیر معلوم نہ ہو سکے تو خاموش رہنا کوئی غلط تعبیر نہ دینا اگر یہ شرط لگائی ہوگی تو خواب کی تعبیر اگر غلط بھی دے دی جلتے یا خواب برا بھی کہہ دیا جلتے تب بھی خواب خراب ہوگی اور نقصان نہ ہوگا یہ فائدہ قَالُوا اٰمَنَّا بِكَ اَحْلَامٌ سے حاصل ہوا کہ دیکھو بادشاہ نے پہلے شرط لگائی کہ اِنَّمَا نَحْنُ مُنْذِرُونَ اگر تم خواب کی تعبیر جلتے ہو تب بتانا۔ انہوں نے اپنی جماعت کے خواب کو ہی خراب کہہ دیا مگر خواب غلط نہ ہوا دوسرا فائدہ خواب کی تعبیر میں جلدی نہ کرنی چاہیئے نہ بتانے والا جلدی کرے نہ پوچھنے والا اگر عالم تعبیر کے تلاش کرنے میں کچھ دیر بھی لگ جاتے تب بھی کسی اور کو نہ سلاتے اور دیر میں کچھ حرج نہیں ہوتا جان بوجھ کر دیر نہ لگاتے بلکہ تَحْتَ اِلَٰمٍ مَّكَانٍ جَلَدٍ جاکر پوچھے یہ فائدہ وَقَالَ الَّذِيْ كِی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دوسرے شخص کو خواب سنانا اگرچہ وہ علم تعبیر سے ناواقف ہو اس لئے جائز ہے کہ وہ کسی سے پوچھ کر بتاتے گا۔ ہاں اس خواب کے سننے والے پر تین طرح احتیاط واجب ہے ایک یہ کہ خود بالکل نہ تعبیر دے بلکہ خاموش رہے دوسری یہ کہ خواب خوب غور سے سنو تیسری یہ کہ جیسے سنے ویسے ہی عالم کو سنا دے نہ کچھ زیادتی کرے نہ کمی چوتھا فائدہ حضرت یوسف نہ بھولے نہ ہی اِنَّمَا نَحْنُ مُنْذِرُونَ کا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ شیطان نے حضرت یوسف کو بھلا دیا۔ بلکہ قیدی بھولا اور شیطان نے قیدی کو بھلایا جن مفسرین نے اٰیۃ کی ضمیر مفعول کا مرجع یوسف علیہ السلام کو قرار دیا ہے وہ غلطی پر ہیں یہ فائدہ وَاَدَّكُمُ فَرَاغًا سے حاصل ہوا اگر قیدی نہ بھولا تھا تو اب کیا یاد آیا یا نچواں فائدہ جس سے کچھ علم اور ہدایت حاصل کی اس کی تعظیم کرنا واجب ہے لہذا شاگرد استاد کی مرید پیر کی بیٹا باپ کی مقتدی امام کی عوام علماء کی تعظیم کریں اور یہ تعظیم ان پر لازم ہے یہ فائدہ یُوْسُفُ اٰتٰہَا الصِّدْقَ ثَمَّ سے حاصل ہوا کہ چونکہ اس نجات یافتہ قیدی نے حضرت یوسف سے دینی دنیوی معلومات حاصل کیں تھیں اور کچھ دن اسلام درس پڑھے تھے اس لئے اس نے تعظیم کے الفاظ استعمال کئے چھٹا فائدہ ادب کے لئے جمع کا صیغہ بولنا جائز ہے قرآن مجید میں اس کی بہت مثالیں ہیں اگرچہ مخاطب واحد ہی ہو یہ فائدہ اَنَا اٰتٰیْتُکُمْ دِکْمَ ضَمِیْرٍ اور فَاَرْسَلْنٰہُ کے امر جمع سے حاصل ہوا لہذا سلام میں یا نبی سلام علیکم کتنا بہتر ہے جہاں تک ہو سکے اشعار میں جمع کا صیغہ اور ضمیر بولیں لیکن ضرورت شرعی معاف ہے۔ ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کے لئے جمع کے غائب یا جمع مذکر حاضر کے صیغے بولنا منع ہے کہ مشرکین سے مشابہت اور شرک کی بوسے توحید کے خلاف اس کے لئے عام گفتگو اور دعاؤں میں بھی واحد غائب یا واحد حاضر کا صیغہ استعمال کرونا کہ عام گفتگو میں توحید کی جھلکیاں نمودار ہوں۔ اس کا ادب یہی ہے کہ اس کی توحید ظاہر ہوتی رہے۔ یہی وجہ ہے کہ عام بزرگوں کے لئے تو قرآن

حدیث میں جمع غائب کے صیغے استعمال ہوتے ہیں مگر اللہ کے لئے ایسا کہیں ثبوت نہیں ملتا۔ نبی دل نے اللہ کریم کو لئے اور عواورہ اور اُنت سے بچا۔ لیکن نبی کریم کے لئے طَلَقْتُمْ کا صیغہ قرآن پاک میں موجود ہے اور یہاں بادشاہ کے لئے فارسلہ جمع آیا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض خوابوں کی تعبیر کی کیا خصوصیت ہے کہ رب نے اتنے اہتمام سے اس کا علم سکھایا اور ذکر فرمایا کہ اَتَيْنَاكَ اور اتنے بڑے نجومی بادشاہ کی ایک خواب سے عاجز رہ گئے۔ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ امور متخیلہ کا منتحل کرنا حقیقت عقلیہ اور حقیقت روحانیت کی طرف پہلے ہی بہت مشکل تھا مگر اس میں اختلاط مضطرب سے یہ کام اور بھی مشکل ہو گیا۔ اس لئے کہ باطن کو ظاہر میں ڈھالنے کا نام خواب کی تعبیر ہے۔ اور یہ ڈھالنا ہر ایک کا کام نہیں کیونکہ باطن اللہ کا ہے تو جب تک وہ خود نہ بتائے اس وقت تک یقینی پتہ نہیں لگ سکتا۔ بدیں وجہ فرمایا عَلَّمَنِي مجھ کو میرے رب نے سکھایا دوسرا اعتراض اتنے عمر رسیدہ کا صغیر نے اس کی تعبیر سے عاجزی کا اظہار کیوں کیا؟ جواب یہ اس لئے کہ رب کی قدرت سے ان کا دماغ ماؤف ہو گیا۔ یا اس لئے کہ خواب بڑی مشکل اور عجیب ترقی۔ ان کو سمجھ نہ آئی کہ یہ خواب کیا لازم ہے۔ اور مقصد دماغ بند کرنے کا یا خواب کو مشکل کرنے کا صرف یہ تھا کہ شان یوسف لوگوں کو معلوم ہو۔ اور یہ بتانا مقصود تھا کہ بزرگی از عقل و علم است نہ بسال قیامت تک عبرت یہ دلائی تھی کہ کوئی شخص کسی عالم کی بات صرف اس لئے نہ ٹھکرا دے کہ وہ عالم عمر میں ہم سے چھوٹا ہے۔ علم رب کی عطیہ ہے چاہے تو چھوٹوں کو مل جلتے اور بڑے عمر رسیدہ محروم ہی رہ جائیں۔

تفسیر صوفیانہ

قَالُوا أَضَلَّتْ أَحْلَامُ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِغَلِيظِينَ۔ وَكَانَ الَّذِي نَجَّاهُمَا فَادًّا كَوْبَعًا أُمِّيًّا أَنَا وَهَمْ مَجُوبٌ كِ عَقْلٍ شَرِيفٍ۔ جو بطور دماغی کے سمجھنے سے قاصر ہیں جمالت والوں کا یہ شروع سے وطیرہ ہے کہ احوال ریاضت کو خرافات کا لقب دیتے ہیں۔ اعضاء و جوارح نے تو اشارہ سرمدیہ کو اضغاث و احلام کہہ کر کنارہ کشی کر لی مگر قید ابتلا سے رہائی پانے والے نفس ملہم کو رسولِ محبت کا وہ بھولا ہوا پیغام بہت وارداتِ احوال گزرنے کے بعد یاد آیا۔ تو بولا وہ جس نے ان دونوں میں سے نجات پائی تھی۔ روحِ سلیم کے واسطے سے جب یہ یاد آئی۔ کہ میں خبر دوں گا تم کو اس اشارہ خفیت کی تفصیل و تعبیر کی پس اسے شاہِ جسدی مجھ کو وحدت سے کثرت کی طرف بھیج دو یوسف اَيُّهَا الصِّدِّيقُ اَتَيْنَا لَكَ سَبْعَ بَقَرَاتٍ يَمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِمَاقٍ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ مَعْقُودَاتٍ خَرْدَلٍ يَسْتَوِينَ تَلْعَلْنَ اَرْجَعْنَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ۔ قالبِ انسانی میں قلب کے انوار تجلیات کا مکاشفہ سب سے پہلے نفسِ ملہم کو ہوتا ہے وہی قلبِ صنوبری کے استوارِ حال اور استقامتِ اعمال سے خبردار ہوتا ہے۔ وہ جان لیتا ہے کہ خواہشات و ہوس و نفسانیات کی ہزاروں آندھیاں چلیں مگر قالبِ حسیں کے حالات و خزانم و اعمال اور حسن و جمال میں فرق نہیں آیا۔ اور جس کا باطن و ظاہر اس طرح یکساں ہو

ہو رہی مقام صدیقیت پر فائز ہوتا ہے۔ اسی سے ایقان و عرفان کی عجیب غیبی خبریں مشاہدے میں آتی ہیں۔ اسی لئے زمین حال و یقین اور عقیدہ حقیقیہ سے کہتا ہے اے یوسف تلب مدارج صدیقیت کو طے کرنے والے انسان سات قدرت باطنی کے بارے میں کاشفہ فرما جو سات طبیعیات ضعیفہ کو مقام فتاہیں لاکر ختم کر رہی ہیں اور چمن ایمانی کی وہ سات شاداب دسر سبز مالیات اور نازِ موم سے مرجھاتی ہوئی دوسری سات کمزوریاں کیا ہیں۔ ان اشاراتِ غیبیہ اور وارڈِ استریز کی تعبیر فرما تاکہ میں عالم وحدت میں دنیا کثرت کی طرف لوٹ کر مکاشفاتِ قلبی اور مراتب و مدارجِ قلب مومن کا سورت جبروتی سے میدانِ اسام وجود میں اعلانِ اظہار کروں اور سب قواء باطنیہ اور فکر و تدبیر کے اُمراء و جوارح۔ صداقت تلب اور اشارہ مخفی اسرارِ بے خودی کو جان لیں۔ اور افکارِ عالمِ ولے سمجھ جائیں کہ قدرتِ قلب کے سامنے سب قوتیں عاجز ہیں۔ اور ہر شخص قلب کی درستی و صحت میں مشغول ہو کر قحطِ الرجال کی مصیبت سے نجات لاہوتی حاصل کر لے۔ صونیا کرام فرماتے ہیں جہاں لعل ہوتا ہے وہاں امید ہوتی ہے۔ جہاں امید ہوتی ہے وہاں خوف بھی ہوتا ہے اور جہاں خوف عبودی ہوتا ہے وہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے۔ اور جہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے وہاں لذتِ حیات دنیا نہیں رہتی قلب مومن شہرِ لافانی ہے۔ جس کی زمین معرفت ہے۔ اور چمن ایمان ہے اس کا سورج شوق ہے اس کا آسمان یقین ہے اس کا چاند محبت و عشق الہی ہے۔ اس کے ستارے خطراتِ قلبیہ ہیں۔ زمینِ قلب کی مٹی ہمتِ مردانگی ہے۔ اس کا بادل فضل ربانی ہے۔ بجلی امید ہے کوکب خوفِ بتا ہے۔ وہاں کی بارش رحمتِ غفار ہے۔ بستی دل کے درخت و بیل بوٹے و فیلے ان کے پھل حکمت و دانائی ہے اس شہرِ عجیب کے دیارِ علوم ظاہری باطنی ہیں۔ یہاں کی روشنی فراستِ مومن ہے یہاں کا دن اعمالِ صالحہ ہیں۔ یہاں کی رات فسق و فجور ہیں۔ یہاں کا اندھیرا کفر و شرک ہے۔ وادی دل کے چور منافقت ہے یہاں کے تلے صبر ہیں اور چابی ذکر و مجاہدات ہیں۔ محلاتِ قلب لاہوتی کی چار دیواریں ہیں پہلی دیوار محبت عا دیوار توکل عا دیوار صدق عا دیوار رضا اس کے دروازے بھی چار ہیں عا بابِ علم عا بابِ علم عا بابِ خلوت عا عبادتِ ربانیت کہ ان کے بغیر وادیِ قلب میں کوئی نہیں داخل ہو سکتا۔ منزلِ شوق کے مسافر ہزاروں ہیں لیکن بارگاہِ لم یزل تک کوئی کوئی رجوع کر سکتا ہے۔ قلب روشن کی علامات مقبول چہروں پر ظاہر ہو جاتی ہیں۔ بندہ جب تک بارگاہِ قلب میں حاضر ہو کر خالقِ قلب کی معرفت حاصل نہیں کرتا اس وقت تک شہوات کی ہوائیں اس کو اڑاتے اڑاتے پھرتی ہیں لیکن جب اپنے مولیٰ کی معرفت اور مشاہدے کی جھلک پالیتا ہے تو پھر کوئی چیز اس میں اثر نہیں کرتی نہ کوئی ٹی پائے استقامت کو جنبش دے سکتی ہے لیکن بارگاہِ قلب کی حاضری اور حضوری دربارِ الہیہ نصیب ہونے کی صورت فقط یہی ہے کہ اپنے جسم کے اعضاءِ ظاہری و باطنی کو خدائے حرام و لباسِ خبیثہ سے بچائے اور حرام کی چھوٹی چنگاری نہ چنے کہ چنے کے دلے برابر۔ بغیر مالک کے اجازت کے کھائے یا کسی طرح برتے۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ حرام خورداک و لباسِ قلب کا اندھیرا ہے نفسِ ملیم اسی وقت بارگاہِ قلب میں جا سکتا ہے جب صبر کا تالہ مجاہدہ کی چابی سے

کھول سکے۔ اسے منزل مراد کے عاشق۔ منزل دو نہیں صرف ہمت کی مٹی اکھڑ کر تو کل فرما۔ محبت و صدق کی چار دیواری بنانے کی بات ہے۔ اے میرے کریم رحیم ازلی ابدی قدیم رب مجھ کو بھی یہ نعمتیں عطا فرماتا کہ میرے شہر قلب کی جنگلات کو چرچہ معرفت میں انوار مصطفائی کا ورود ہو (آئین اعراض بیان۔ محی الدین ابن عربی۔ امام غزالی)

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا ۖ فَمَا حَصَدْتُمْ

فرمایا کھیتی کرو گے تم سات سال مسلسل تو جو کا لو تم پس پھوڑے رکھو اس کو میں بایوں

کہا تم کھیتی کرو گے سات برس لگاتار تو جو کا

فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ ۖ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿۷۶﴾

اسی کی مگر تھوڑا سے جس کھا لو تم۔ پھر آئیں گے سے بعد ان کے سات قحط کے جو

اسے اس کی بالی میں رہنے دو مگر تھوڑا جتنا کھا لو

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا

کھا ڈالیں گے وہ سب جو پہلے جمع کر رکھا ہو گا تم نے بیٹے ان کے مگر تھوڑا

پھر اس کے بعد سات کڑے برس آئیں گے کہ کھا جائیں گے جو تم نے ان کے بیٹے

قَدَّامْتُمْ لَهُمْ ۖ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ﴿۷۷﴾ ثُمَّ

سے اس جو چھوڑا تھوڑے تم

پہلے جمع کر رکھا تھا مگر تھوڑا جو بچا لو

يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ

سے بعد ان کے موسم بہار میں جس گھٹائیں برسائیں جائیں گے لوگ

ان کے بعد ایک برس آئے گا جو میں لوگوں کو بینہ دیا جائے گا

وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۷۸﴾

اور میں اس رس چھوڑیں گے

اور اس میں رس چھوڑیں گے

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں تعبیر پوچھنے کا ذکر تھا اب یہاں

تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھل آیات میں حضرت یوسف کی صدیقیت کے لقب دینے کا ذکر ہوا جس کا مطلب تھا بہت درست علم والا اب یہاں یوسف علیہ السلام کے بے مثل علم کا ثبوت موجود ہے۔

تیسرا تعلق پھل آیات میں ایک ایک لفظ با وضاحت صاف صاف جواب کا بیان کیا گیا اب ان آیات میں ایک ایک لفظ

صاف صاف تعبیر کا بیان ہو رہا ہے۔ تاکہ کڑی سے کڑی جڑتی چلی جاتے۔ سمجھنے میں دشواری نہ ہو۔

تفسیر کوئی

فَاعِلُ حضرت یوسف ہیں جملہ قول جوابی ہے۔ تَزْرَعُونَ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا فاعل

مستمی مستتر ہے اس کا مزج مصری کسان۔ مراد ذمہ ہے۔ بلحاظ عبارت سابقہ بمعنی مستقبل جملہ خبریہ کیونکہ یہ تعبیر

خواب بتانا ہے۔ اور بلحاظ اگلی عبارت کے یہ فعل مضارع بمعنی امر ہے اور جملہ انشائیہ ہے۔ یعنی ایسا کرو گویا یہ عبارت

صنعت طباق ہے۔ ذمعیین سَبْعَ اَسْمَاءِ اعداد سے ہے بحالت زبر مفعول فیہ ہے سَبْعَ جمع ہے سن کی بمعنی سال تیس

مضات الیہ ہے۔ بحالت زیر۔ دَابَّاءُ اسم جائد ہے عربیہ تنوین تنکیری ہے جس نے استمرار کے معنی پیدا کئے اس

کے پانچ معنی ہیں۔ حالت۔ طریقہ۔ ملکی رواجی دستور۔ عادت۔ ہمت و اجتہاد یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں اگر فعل

معنی امر ہے تو داب کے معنی ہمت اگر مستقبل ہے تو داب بمعنی عادت بحالت زبر ہے بوجہ حال ہونے کے تَزْرَعُونَ

کے فاعل کا یا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا دراصل تَحَاتُّبُ الدُّنْ دَابَّاءُ۔ یہ بھی بمطابق سابق جملہ خبریہ یا انشائیہ ہے

گاہی حسب سابق۔ فاء تعقیبیہ کا موصولہ حصہ تَمَّ جمع مذکر حاضر۔ حَصَدٌ سے بنا بمعنی کمیت کا مٹا متعدی بنفسیہ۔ اسی

سے ہے حَصِيدٌ بمعنی محصور و زن مفعول یعنی کٹی کھیتی۔ فاء تعقیبیہ ذُرُّوْ فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر ذُرُّوْ سے

بنا بمعنی پل حال پر رکھنا۔ چھوڑ دینا۔ بکیر دینا۔ اسی سے ذاریات ہے بمعنی احکام الہی بکیر نے والا۔ مراد مبلغین

اسلام ہیں۔ یہاں بمعنی چھوڑ دینا فی جارہ ظرفیہ ہے سبیلہ مرکب اضافی سبیل واحد اسم جنسی ہے نہ کہ جنس مراد جمع

ہے و ضمیر کا مزج موصولہ ہے اِلَّا نے ذر کے امر کو توڑا استثناء متصل ہے لَیْلًا بحالت زبر مستثنیٰ ہے۔ قضیہ

محصور ہے مِّنْ جَارٍ تبییضیہ کا موصولہ تا کُلُّوْنَ اس کا صلہ ہے فعل مضارع بمعنی مستقبل جمع مذکر حاضر مراد

اہل ملک ہیں ثُمَّ یَاتِیْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ یَا کُلُّنَّ مَا فَعَلْتُمْ لَیْلًا اَلْاَلِیَّیْنَ اَلْمَحْصُوْنِیْنَ ثُمَّ حَرْفِ عطف تراخی کے لئے یَاتِیْ

فعل مستقبل واحد غائب اَتِیْ سے بنا۔ بمعنی آنا۔ مِّنْ جَارٍ زائدہ یَعْدِ اسم ظرفی بحالت زیر۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ بعید

کے لئے مشار الیہ سَبْعٌ سَبْعِیْنَ ہے۔ سَبْعٌ فاعل ہے یَاتِیْ فعل کا شِدَادٌ صفت ہے سَبْعٌ کی بحالت رفع۔ جمع ہے

شدید کی۔ اس کی جمع شدائد بھی آتی ہے اَشِدَادٌ بھی آتی ہے شِدَادٌ بھی۔ شَدَّ سے بنا بمعنی سخت۔ تفکرات سخت

ہوں تو جمع شدائد ہوگی طبیعت سخت ہو تو جمع اَشِدَادٌ ہوگی۔ الفاظ مشدد ہوں تو شدود ہوگی اور زمانہ یا حالات

از رنگ غت ہو تو جمع شداد ہوگی وہی یہاں مراد ہے بمعنی قحط سالی۔ یا کُلُّ فعل مضارع مستقبل بتیغہ ر جمع مونث غائبہ اکل سے بنا ترجمہ ہے کھا لینا۔ اس کا فاعل شداد ہے۔ مجازاً منظوف کی جگہ ظرف رکھا گیا ماموسولہ مفعول بہ قد متهم فعل ماضی باب تفعیل کا بمعنی مستقبل ہے۔ مگر ماضی کا لانا امر یقینی کے لئے ہے۔ لکن لام جارہ زائدہ ہے لکن ضمیر کا مزج شداد ہے۔ قد متهم قدّم سے بنا بمعنی پہلے ہونا یہاں مراد ہے ذخیرہ گندم الا استناد ہے یا کُلُّ کا قلیلہ مستثنیٰ ہے۔ من جارہ بیانیہ تبصیضہ ہے ماموسولہ تَحْصِنُونَ فعل مضارع معروف بمعنی مستقبل یا امر بصیغہ جمع مذکر حاضر باب افعال سے ہے متعدی بیک مفعول ہے۔ خَصْنٌ سے بنا بمعنی حفاظت سے رکھنا۔ پناہ پکڑنا۔ پس انداز کرنا یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ یعنی بیج رکھنا تَحْ یَاتِی مِنْ بَعْدِ ذِیْکَ عَامٌ فِیْہِ یَغَاثُ النَّاسُ وَفِیْہِ یَعْصِرُونَ ثم براے تراخی یعنی دیر سے ہونا یا قی فعل مستقبل اَل سے بنا بمعنی آنا من زائدہ ذلک اسم اشارہ مشار الیہ شداد ہے بعد ظرفیہ کا مضاف الیہ ہے عام اسم جامد ہے بحالت رفع فاعل ہے یا قی کا تنوین تنکیری ہے۔ بمعنی مطلق غیر خصوصی زمانہ مراد ہے موسم بہار کا سال فی جارہ ظرفیہ کا ضمیر کا مزج عام ہے عام ذوالحال یغاثُ یہ پورا جملہ حال فعل مجہول مضارع بمعنی مستقبل باب افعال سے ہے غِیْثٌ اجوف یائی سے بنا۔ اس کا معنی بادل برسایا جاتے گا۔ النَّاسُ بحالت رفع نائب فاعل ہے۔ مراد تمام انسان اہل مصر۔ واد عاطفہ فیہ ظرف مقدم بشکل جار مجرور۔ یَعْصِرُونَ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل هم ضمیر کا مزج اہل مصر ہے ایک قرئت میں یَعْصِرُونَ جمع مذکر حاضر کے صیغہ سے بلحاظ سابقہ صیغوں کے عَصَرَ سے بنائیں معنی میں مستعمل ہے۔ زمانہ گزرتا۔ چوڑنا یہاں یہی معنی مناسب ہیں۔

تفسیر عالماتہ | قَالَ تَزِدُّوْنَ سَبْعَ سِنِیْنَ دَآبَا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِی سُبُلِہِ اِلَّا قَلِیْلًا مِّمَّا تَا کُلُوْنَ۔ سال کا سارا

بیان سن کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس طرح تعبیر بیان کرنا شروع فرمایا کہ خدا داد علم و حکمت دفتر بھلا دیئے صرف تعبیر ہی نہ بتائی بلکہ نظام سلطنت کا پورا قانون سمجھا دیا۔ وہ حکمت کی باتیں سمجھائیں جو شاید کسی بہت بڑے دانا کو بھی نہ آئیں۔ کھیت کی وہ باریکیاں بتائیں جو بڑے عموں کے تجربے کا زمیندار کو نہ معلوم ہوں اور ثبات کر دیا کہ نبی اللہ خواہ کسی ماحول میں پلا بڑھا ہو مگر اس کا بے مثل علم اقوام عالم کو محیط ہے اور دنیا کے عقلا پر غالب ہے۔ فرمایا اسے مصر والو کہتی کرو گے تم۔ سامنے تو فقط ساتی تھا مگر خطاب سارے مصر والوں کو کیا یہ خطاب کا بہترین طریقہ ہے اسی کو علم ادب والے صنعت کلام کہتے ہیں تَوَزُّعُونَ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے اور یہ غیب کی خبر ہے آئندہ کا حال بیان کیا جا رہا ہے یہ بھی حضرت یوسف کا معجزہ ہے حضرت یوسف کو رب تعالیٰ نے بھائیوں کی تعداد کے مطابق گیارہ معجزے عطا فرمائے تھے مدد خوش خلقی کے کھاری کوئیں کا بیٹھا ہونا پرنندوں کا آپ سے کلام کرنا۔ عزیز مصر کے خزانے بھر جانے زینچ کے تلے ٹوٹ جانا شیر غوار کے کچے کا گواہی دینا قیدیوں کی بیڑیاں ٹوٹنا اور شکلیں بدلنا۔ گناہ سے بچنا اور عورتوں کا مکر ٹوٹنا بوجہ عصمت کیونکہ عصمت بھی نبوت کے معجزات میں شمار ہے

(امام غزالی) تبصیر کا علم نہ غیب کی خبروں دینا و حسن یوسفی کہ اسی کو دیکھ کر عورتوں نے انگلیاں کاٹ لیں۔ رب تعالیٰ نے چار پیغمبروں کو حسن کا نور عطا فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام کو بالوں اور داڑھی شریف میں کہ سب سے پہلے دنیا میں آپ کے بال مبارک مثل نور کے سفید ہوئے اسی حسن بزرگی کے طفیل نارنورد سے نجات پائی۔ حضرت یوسف ان کے چہرے میں حسن کا نور رکھا انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ کوئٹہ سے نجات پائی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دہانے ہاتھ میں حسن کا نور عطا فرمایا۔ انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ دریا سے نجات پائی۔ سید المرسلین خاتم النبیین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پشت مبارک میں حسن کا نور رکھا اسی حسن کے ذریعہ آپ معراج میں لامکان تک پہنچے (امام غزالی) اسی حسن کی وجہ سے بارودو عالم کا ذوق رب نے آپ پر ڈال دیا کہ قرآن کریم جیسی عظیم امانت آپ نے اٹھالی اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ نے فرمایا۔ شعر جس کو بارودو عالم کی پرواہ نہیں ہے ایسے بازو کی قوت پہ لکھوں سلام

تاقیامت آپ کی ہی نسل باقی ہے۔ حسن بھی اللہ کی عظیم نعمتوں میں سے ہے پھر علم کی ملاحضت ساتھ ہو تو کمال شہیم ہے بعض مفسرین نے فرمایا تَزْرَعُونَ فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی تم کھیتی کر سات سال۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اس کی مثالیں بہت ہیں جہاں مضارع بمعنی امر ہے جیسے اَنْتُمْ مَطْلُوقَاتٌ يَنْتَوِيضْنَ يَنْتَوِيضْنَ فعل مضارع بمعنی امر ہے۔ اور جیسے تَوَسَّوْا بِاللّٰهِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تَوَسَّوْا تَوَسَّوْا فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی ایمان لاؤ اور جیسے وَتَجَاوِزُوْنَ جَاوِزٌ فعل مضارع بمعنی امر ہے۔ اسی طرح تَزْرَعُونَ بھی بمعنی امر ہے اور دلیل یہ ہے کہ آگے فرمایا فَذُرُوْهُ يَفْعَلْ امر قرینہ ہے اس معنوی امر کا مگر میں کہتا ہوں کہ یہ مثالیں اپنی جگہ درست ہیں اُن کو بمعنی امر لیا جاسکتا ہے مگر تَزْرَعُونَ تبصیر خواب ہے جس میں آئندہ کی خبر ہوتی ہے۔ لہذا یہ مضارع امر کے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ امر انشاء ہے اور قرینہ بھی نہیں بن سکتا کیونکہ یہ تبصیر ہے وہ جملہ معترضہ کے طور پر ذاتی حکمت و دانائی کا مشورہ ہے۔ پس ثابت ہوا کہ تَزْرَعُونَ کے معنی ہیں تم سات سال متواتر اسی طرح کھیتی کرتے رہو گے جس طرح آج کل اور پچھلے زمانوں سے کرتے چلے آ رہے ہو۔ ان سات سالوں میں تمہاری کھیتی باڑی کو آسمانی زمینی نری دریائی کوئی رکاوٹ نہ ہوگی یہ سات سال تبصیر ہے سات موٹی گایوں کی اور یہ سات سال کی کھیتی باڑی تبصیر ہے سات سینر بالیوں کی دایا یعنی مسلسل پے درپے کھیتی کرو گے خواہ اپنی شہر سے یا اس عزیز مصر کے حکم سے یا کسی دوسرے عزیز کے حکم سے کیونکہ کار مختار اور اصل حکمران و منتظم ملک عزیز ہی ہوتا تھا۔ دایا حال ہے تَزْرَعُونَ کے فاعل کا یعنی تم اس کھیتی کرنے پر مجبور ہو گے ایک سال بھی چھوڑ نہیں سکتے یا دایا کا معنی ہے حسب معمول جتنی قسم کی کھیتیاں تم اگاتے ہو گندم۔ باجرہ۔ چاول۔ مکئی۔ جوار۔ اور باغات میں پھل انگور انار وغیرہ جو ہر سال لیتے ہو اسی طرح لیتے رہو گے۔ یہ تو تبصیر ہے آگے میرا مشورہ ہے دینا کہ پس ہر سال جو تم نے کاٹا۔ یہاں حَسَدٌ تم فعل ماضی بمعنی مضارع ہے اور یقین کا ثبوت دینے کے لئے ماضی فرمایا یعنی یہ کاٹنا اتنا یقینی ہے گویا تم نے کاٹ ہی لیا جو کچھ تم کو گندم وغیرہ ملے تم کاٹو گے تو ان کو ان کی بالیوں میں چھوڑ دینا اور اپنے سلطانی گوداموں حکومت

کے قبضے میں جمع کر لے جاؤ یا اگر اپنے گھروں میں گنجائش ہو تو وہیں چھوڑے رکھو۔ اَلَا قَلِيلًا مِّمَّا تَاكُلُوْنَ مگر تھوڑا غلہ۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قَلِيلًا کا تعلق قَدْ رُفِضَ سے ہے یعنی سارا چھوڑ دو مگر تھوڑا نہ چھوڑو جتنا تم شہر والے عموماً کھاتے ہو۔ یہاں تَاكُلُوْنَ سے مراد شہر والے ہیں اور تَذَرُوْنَ سے مراد صرف کھیتی باڑی کرنے والے زمیندار اور مزارع اس لئے کہ کھیتی صرف زمین والا جانتا ہے اور کھانے کی حاجت سب کو ہوتی ہے اور اگر سب ہی کھیتی باڑی میں لگ جائیں تو دوسرے ملکی امور کون کرے اور پھر کون بیچے کون خریدے اور پھر اپنی زمین میں دوسرے کو کون گھسنے کھیتی کرنے دیتا ہے پھر ہر ایک کو طریقہ نہیں آتا تو بیج برباد کرنے والی بات ہے۔ لہذا تَذَرُوْنَ اور تَاكُلُوْنَ میں یہ تفسیری اختلاف بہت درست ہے۔ فقیر حقیر خطا کار اقتدار کتاب ہے کہ قَلِيلًا کا تعلق تَاكُلُوْنَ سے بھی ہو سکتا ہے اور معنی یہ ہے کہ آگاہ بہت۔ جمع کرو بہت بالیوں سٹوں میں رہنے دو بہت مگر کھاؤ کم جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے کم کھانے کی عادت ڈالو۔ اور معنی یہ ہو سکتا ہے کہ مگر اتنے دانے نکال لو اس غلے سے جو تھوڑے کھاؤ تم قَلِيلًا مفعول مقدم ہے اور پورا جملہ مستثنیٰ ہے تفسیر جملہ اس طرح ہے مگر جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے تھوڑا کھاؤ گے (تب گزارا ہو گا) اس سے تینے فائدے ہوں گے ایک یہ کہ غلہ زیادہ جمع ہو گا قحط کے زمانے میں تم بھی کھا سکو گے اور دور دور کے قحط زدہ بھی دوسرا فائدہ تھوڑے کھانے سے تمہاری صحت ٹھیک رہے گی محنت اور صحت سے کھیتی وغیرہ میں زیادہ کام کر سکو گے تیسرا فائدہ یہ کہ بھوک برداشت کرنے کی عادت پڑے گی غریبوں کی محبت کا جذبہ پیدا ہو گا بھوکے کی بھوک کا احساس ہو گا امتحان بڑا سخت آنے والا ہے تیاری بہت کرنی لازم ہے سہولت کے یہ سات سال تو بڑی جلدی گزرتے محسوس ہوں گے۔ قحط کے سال صبر سے گزارو گے تو پتہ چلے گا۔ کتنا عظیم وعظمتی مفید نصیحت ہے جو چند لفظوں میں سنادی جب یہ کچھ لیا تو ذہن نشین کر لو کہ تَوْبَاتِيْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَبْعَ شِدَاۡدٍ يَّا كٰفِرًا مَّا قَدْ مَتَمَّمْتُ كَلِمَتِيْ اَلَا قَلِيْلًا مِّمَّا تُحْصِنُوْنَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ قَدْ اٰتٰكَمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰكَمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰكَمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰكَمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ پھر آئیں گے ان سات سالوں کے بعد سات سال سخت شدت اور مصیبت والے۔ شداد جمع ہے شدید کی نہ کہ اشد کی۔ یعنی بہت ہی سخت سال۔ کیونکہ بھوک سب مصیبتوں میں بڑی مصیبت ہے۔ قتل اور قید بھی اتنی سخت نہیں۔ قتل و غارت میں صرف کچھ انسانوں کو وقتی تکلیف ہوتی ہے مگر قحط میں سب مخلوق پر مصیبت آتی ہے کہ بادل بند بارش ختم دریا خشک نہریں فنا۔ کھیت تباہ اور باغ اجڑ جاتے ہیں۔ غیر حساس مخلوق پر تو یہ مصیبت ہوتی ہے لیکن حساس مخلوق پر نہ درندہ پرندہ۔ درندہ اور انسان سب ہی تڑپتے پھڑکتے ہیں۔ اس لئے دیگر مصیبتیں اشد ہیں مگر یہ شدید ایسی کہ کھا جائیں گی۔ یہ سات سالیں اُن تمام غلوں کو جو تم ملک والوں نے جمع کر رکھا ہو گا ان ہی قحط کی سات سالوں کے لئے قَدْ مَتَمَّمْتُ بھی فعل ماضی بمعنی مستقبل ہے یَا كٰفِرًا جمع مونث کا صیغہ ہے اور ظاہر اسی معنی بنتے ہیں کہ یہ سالیں کھا جائیں گی مگر حقیقت میں انسان اور جانور کھائیں گے۔ لیکن چونکہ کھانے کا سبب یہ قحط کئے سال ہیں اس لئے مسبب کی جگہ سبب بول دیا۔ دو وجہ سے ایک کہ عبارت مختصر

ہو جائے ورنہ کنا پڑتا کہ ان سالوں کی وجہ سے تم لوگ یہ جمع شدہ غلہ کھا جاؤ گے مسبب کو سمجھانے کے لئے سبب بولنا ضروری ہوتا ہے لیکن اگر سبب ہی بول دیا جائے تو مسبب خود بخود سمجھ آ جاتا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ۔ یہ عام محاورہ ہے اور محاورے کا استعمال زود اثر ہوتا ہے دن رات کہا جاتا ہے میری دولت بیماری کھا گئی ظاہر ہے ڈاکٹر اور حکیم کھا گئے مزید کریدنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اسی طرح یہاں ہے یعنی تم لوگ ہی کھاؤ گے مگر کچھ تھوڑا بچے گا وہ تم نے حضنوں یعنی اپنے قلعوں اور سرکاری گوداموں میں بیج کے لئے سنبھال کے رکھا ہو گا ابھی اس کے کھانے کی باری نہ آئے گی کہ قحط ختم ہو جائے گا یہ سات سال تعبیر ہیں سات دہلی لاکھ گایوں کی اور ان سالوں میں جو غلے تم ان خشک بالیوں سے نکلوا کر کھا جاؤ گے وہ تعبیر ہے سات خشک بالیوں کی جب یہ ساتوں سال اور پھیلے ساتوں سال کا غلہ قریب الختم ہو گا تو پھر وہ زمانہ آئے گا اس کے بعد جس زمانے میں بارش دیتے جائیں گے سب لوگ کھیت والے بھی باغ والے بھی میدانی علاقے والے بھی پیٹری بھی بیک وقت سارے ملک پر بدگار بارش ہوگی۔ الناس سے مراد ساری مخلوق ہے ایسا نہ ہو گا کہ کہیں بارش ہو رہی ہے کہیں نہیں۔ الف لام استغراقی ہے یغاث کا نائب فاعل غیث ہے۔ غیث اس بارش کا نام ہے جو ہر طرح ہر وقت مفید ہی ہوتی ہے۔ اسی سے غوث یعنی مدد کرنے والا اور پھر اتنا غلہ اناج پھل فروٹ پیدا ہو گا کہ تم کھا کر نہیں ختم کر سکو گے نیز کمر ہی بلکہ فیہ یغصرون ان دلوں میں تم جو بن بنا کر بیو گے پھوٹ پھوٹ کر ان کے شیرے تیل روغنیاں ذخیرہ کر دو گے جب چیز کم ہوتی ہے تو لوگ اس کو صرف کھاتے ہیں۔ لیکن جب چیز بہت کثرت سے ہو تو کئی طرح خرچے سے استعمال کرتے ہیں کچھ کھاتے ہیں کچھ پھینکتے ہیں مثلاً انکو تھوڑے اور ہنگے ہوں تو خریدار خرید کر چھلکا بھی کھا جاتا ہے۔ اگر کثرت سے ہوں تو پھوٹ کر پانی پی لیتا ہے اور پھٹ پھوک پھینک دیتا ہے۔ اسی طرح گندم کم ہو تو فقط روٹی بنا کر کھاٹی جاتی ہے اگر زیادہ تو روٹی۔ دلیہ۔ ناشاستہ وغیرہ نہ جلنے کیا کیا بنا کر کھایا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کسی کو قحط سے واسطہ نہ ڈالے اگر ذرا سی گندم کی کمی آ جاتی ہے تو لوگ روٹی پکانا بھی ترک کر دیتے ہیں گندم اُبال کر یا بھون کر کھاتے ہیں تاکہ بھوسی بھی ضائع نہ ہو۔ پس یغصرون کے چیلے سے کثرت کا ثبوت ہوا۔

قائدے ان آیات کریمہ سے مسلمانوں کو چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ باوجود اس کے کہ ہر چیز تقدیر الہی میں ہے مگر بندے کو تدبیر کرنی اشد ضروری اور مرغی مولیٰ تعالیٰ کے عین مطابق ہے۔ یہ فائدہ قدر و کثرت سے حاصل ہوا۔ ہر وہ تدبیر جو اصلاح کے لئے ہو وہ درست اور قابل قبول ہے۔ تقدیر کے منافی نہیں دوسرا فائدہ کھانے میں فضول خرچی منع ہے اور فضول خرچی تین قسم کی ہے ۱۔ ایک وہ جو صحت کو بگاڑے ۲۔ دوسری وہ جو دولت کو بگاڑے ۳۔ جو ایمان کو بگاڑے۔ لہذا بھوک سے زیادہ کھانا بے دینوں اور بلا مقصد یا دنیوی اغراض یا حصول دنیا کے لئے کھلانا یا حرام کھانا یا ظلم کے لئے کھلانا سب فضول خرچی میں شامل ہے۔ یہ فائدہ

اَلَا قُلُوبًا لَّيْمَانًا لَّكُنَّ فِي تَفْسِيرٍ سے حاصل ہوا۔ جائز کھانے کو چاہتے ہیں مگر زہدین کا کھانا تین ہفتے تک حریصوں کا کھانا پیٹ بھر کے مگر صالحین کا کھانا تھائی پیٹ مگر مومن کا کھانا آدھا پیٹ۔ بھوک باقی ہو تو اُٹھ جائے اسی طرح نابالغ بیکاری کی بھی تین تہیں مگر فاسقوں کا کھانا حرام غذا ہے مگر حریصوں کا کھانا پیٹ بھر کے مگر مٹاپے کے لئے کھانا جیسے ضد و پنڈت کھاتے ہیں تیسرا فائدہ انبیاء کرام دیوی دینی سب علوم اور تجربے جانتے ہیں اور ہر فن کے رازوں سے واقف ہوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام نے کھیتی باڑی زمینداری کے کیسے عجیب راز سمجھائے کہ غلہ اگا کر پھر اس طرح محفوظ رکھ کر خراب نہ ہو گا۔ نہ چوباکیر کا ٹٹے کھائے۔ یہ فائدہ وَزْرُوهُ دالِخ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ گنم کو ذخیرہ کرنا جائز ہے جبکہ احتکار یعنی ظلماً نہ ہو یا مہنگا بیچنے کے لئے نہ ہو اور آئندہ کے لئے کچھ سرمایہ جمع کرنا بھی جائز ہے تو کل کے نفلات نہیں یہ فائدہ بھی فَذْرُوْهُ سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ کافر کی خواب بھی سچی ہو جاتی ہے اور یہ کہ حالات اور مصیبتوں کی شکلیں ہوتی ہیں جو خوابوں سے نظر آتی ہیں۔ ایسے ہی اعمال کی بھی شکلیں ہیں جو قبر اور قیامت میں نظر آئیں گی یہ فائدہ بَعْدَ ذٰلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خواب کی تعبیر تو ختم ہو گئی تھیں تو پھر آپ نے ختم یٰٰتٰی مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ کیوں فرمایا خواب میں اس کا ذکر کوئی نہیں جواب یا اس لئے کہ ان کو اطمینان ہو جائے کہ یہ تکلیف صرف سات سال ہو گی اس کے بعد آرام کا زمانہ ہو گا یا اس لئے کہ وحی الہی میں حکم ہو گیا تھا کہ بعد کے حالات کا بھی ذکر کر دو اور یا محض اپنے خداداد علم غیب کی بنا پر ان کے سامنے وضاحت فرماؤ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے سنین فرمایا پھر سَبْعَ شِدَادٍ فرمایا پھر عام فرمایا تینوں مدتوں کو مختلف طریقے سے بیان کیوں فرمایا۔ اور عام اور سن کا مطلب کیا ہے یا کہ دونوں ایک چیز ہیں جواب سنین جمع ہے سن کی بارہ مہینہ کے مدت کا نام سن کہلاتا ہے۔ اور غیر معین مدت کو عام کہا جاتا ہے۔ خواہ دو ماہ ہوں یا تین یا بارہ ماہ یا دو سال یا تین سال ایک طرح کے موسم کو عام کہا جاتا ہے بدلتے موسم کو سن چونکہ ہر سال میں چار طرح کے موسم آتے ہیں کبھی گرمی کبھی سردی۔ بہار۔ خزاں۔ اس لئے اس کو سن کہا جاتا ہے۔ تیسرا فرق تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ مشقت اور مصیبت کے دنوں کو سن کہا جاتا ہے اور آرام سہولت کے دنوں کو عام۔ چونکہ پہلے سات سال محنت اور مشقت کے تھے اس لئے ان کو سنین کہا گیا دوسرے سات سال قدرتی مصیبت کے انسانی ذل نہ تھا اس لئے ان کو سَبْعَ شِدَادٍ کہا۔ اس کے بعد آرام کا زمانہ تھا اس لئے اس کو عام کہا گیا یا یہ وجہ ہے کہ پہلے وقت مقرر تھے کہ اتنی مدت تم نے محنت کرنی ہے۔ اتنی مدت تم نے قحط دیکھنا ہے یہ دونوں مدتیں مقررہ و مکمل تھیں اس لئے سَبْعَ اور سنین فرمایا ان چودہ سال کے بعد جو زمانہ آرام آنے والا ہے وہ مقرر نہیں وہ شروع میں تو پندرہواں سال ہے مگر انتہا پرنا معلوم کتنے سال ہو اس لئے عام کا اگر سن واحد فرماتے تو بارہ مہینے مقرر ہوتے اور تثنیہ فرماتے تو دو سال بنتے اگر جمع فرماتے تو بھی کسی عدد سے معین کرنا پڑتا اور تعین کا اظہار فضول

تھا اس لئے عام فرمایا اور پہلے سین تو خواب نے معین کر دیئے تھے تیسرا اعتراض یہاں دو جگہ فیہ کیوں فرمایا گیا ملامت عام فیہ (عام) رہا و فیہ بقیہ (باقی) جواب پہلے رب تعالیٰ کا فعل مذکور ہے یغافل اس میں حصر پیدا کرنے کیلئے فیہ مقدم کیا گیا اور دوسری بار لوگوں کے فعل کا تذکرہ ہے اس میں حصر پیدا کرنے کے لئے دوسرا فیہ لایا گیا۔

تفسیر صوفیانہ

یوسف قلب نے نجات پانے والے نفسِ ملہم کے قیدی سے انوارِ لاهوتی کی زبان میں کہا کہ

تاویل اشاراتِ خفی میں جسدِ باطنی کی سات قوتیں حیوانیہ ہیں ملامتِ حرص ملامتِ بخل ملامتِ شہوت ملامتِ حسد ملامتِ عداوت ملامتِ غضب ملامتِ تکبر۔ یہ قوائے حیوانیہ شہوانیہ سات عاداتِ رحمانیہ و رحیمیہ سکینیہ پر قحطِ مجاہدات کے زمانے میں غلبہ پالیں گی اور عاداتِ سکینیہ۔ قناعت۔ سخاوت۔ عفت و پاکدامنی۔ شفقت۔ حلم۔ تواضع۔ علم و بصیرت علاقاءِ قالب میں قحطِ الرحا کے زمانے میں مغلوب رہیں گی۔ جسدِ انسانی میں چار نفس ہیں اور چاروں ہی ترجمانِ قالب ہیں ملامتِ نفسِ امارہ ترجمانِ شیطان مخبرِ ابلیس ہے ملامتِ نفسِ مطمئنہ ترجمانِ عرشِ جبروت مخبرِ فرشتے تا سوت ہے ملامتِ نفسِ لوازمہ خواہ اس قسم ظاہری اور خواہ اس قسم باطنی کے درمیان ترجمان و مخبر ہے ملامتِ نفسِ ملہم قلب و فکر کے درمیان ترجمان ہے۔ نفسِ ملہم ہی ملکوتِ روحانی میں پروازِ جاودانی اور سیرِ جنانی کرتا ہے۔ مشاہداتِ قلب سے بہرہ مند ہو کر قوتِ فکر کی طرف لوٹتا ہے یہی نفسِ فکرِ مبہوت اور قلبِ ملکوت کے درمیان عظیم رابطہ ہے اور دل کی زبان سمجھتا ہے۔ لسانِ خیال اور لغاتِ فکر سے واقف ہے۔ قلبِ لاهوتی بذریعہ نفسِ ملہم فکرِ مبہوت کو مشورہ دیتا ہے کہ اشارۃً خفیہ پر عمل اس طرح کرو کہ لطائفِ قدس کے صفتِ اقلیم میں بشریت کی سات صفات کی تربیت کے لئے وارداتِ احوال کے سات زمانوں میں مجاہداتِ ذکر اللہ سے زمینِ معرفت میں حصولِ انوار کی کھیتی باڑی کرو اور اخلاقِ حمیدہ سے جو کچھ کشتِ اعمال میں جمع پاؤ تم اس کو خزانہٴ ولایتِ کبریٰ میں جمع کر رکھو بجز ان اعمالِ شریعت کے جن کو چھپانا گناہ ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں شریعتِ فدا ہے جس کے بغیر گزارہ نہیں اس کو بازارِ طلب میں گھلی دکانوں پر بیچو تاکہ ہر طالب کو ہر موسم میں ملے۔ اور طریقتِ لذتِ عشق کے پھل ہیں جو صرف ایمانی صحت مندوں کو دیتے جاتے ہیں اور صرف زمانہٴ موسم میں ملتے ہیں موسم کے بعد چھپائے جاتے ہیں کیونکہ باسی اور خراب ہونے کا خطرہ شیطانی ہر وقت لگا ہوا ہے جس طرح بے موسمی پھل کھلانا مضر صحت ہیں اسی طرح نااہل کو طریقت کے راز سمجھانا اور شریعت کے بغیر گلستانِ طریقت میں آنا محرومی کا باعث ہے جو شریعت سے دور ہے وہ نااہل طریقت ہے طریقت کے پھل ایمان کی پھلیوں میں رکھنا ہی اہل سعادت کا عمل صالح ہے ثم یأتی من بعد ذلک سبع شداذ کیا کلن ما قنن متطہرین از لذت۔ ملامتِ صغیر۔ ثم یأتی من بعد ذلک عام فیہ یغافل الناس و فیہ یغافلون۔ اس مجاہدۃً صفتِ اقلیم کے بعد قحطِ حجاب کے ابتلاؤ امتحان کے سات ایسے سخت قبض فیض آتے ہیں کہ اگر صاحبِ ولایتِ عظمیٰ نے پہلے سے مجاہدات کے

خزانے جمع نہ کئے ہوں تو دواوی حیرت کے شراب خشک کی تشنگی محبت سے ہلاک ہو جاتے کیونکہ عاشق صادق کی بھوک پیاس محض غذا و وصل اور لقاءِ معبود ہے جسم کی خوراک غذا و رزق ہے روح کی غذا ملاقاتِ محبوب ہے یہ ابتلاءِ عشق کے سات سال ذاتِ وحدت کے سوا سب کو فنا کر دیتے ہیں اس لئے کہ عشق ایسی آگ ہے جو ماسوائے کو جلا کر فنا فی اللہ کر دیتی ہے یہ عشق ہی ہے جس کے ہر شعلے سے لا مَوْجُودُ إِلَّا کَا کی صدا سنائی دیتی ہے۔ اس ہفت رنگ دریا و وحدتِ الوجود کے فنا سے گزرنے کے بعد پھر وارداتِ احوال کا ایک سال ایسا آتے گا کہ حدِ بلاغت قریب ہوگی اور آئینہٴ قلب میں نورِ عقل کی بارشیں ہوں گی اور بھولے بھٹکے انسانِ الہامِ حق کے گچھے چنیں گے اور صفاتِ بشریت کے سات سال کی نحوست زائل ہوگی اعضاءِ جوارح عالمِ اجساد کے چمن سے روحانیت کے انگوروں کی قوتِ لطف سے محبت کی شرابِ پنجوڑیں گے جس کے پینے سے سالکِ معرفت کو منزلِ جذباتِ عنایات مل جاتے گی معاملاتِ شریعت میں بندہ اسرار کو لذتِ دائمی نصیب ہوگی۔ انانیت کے پردے دور ہوں گے۔ یہی حقیقی کامیابی ہے۔ اطمینانِ روحانی اور امنِ بسط کے نفس و نفوس کو نفع ہوں گے اس طرح کہ کوئی مریدِ شیخ ہوتا ہے اور کوئی مراد بن جاتا ہے جو اہلِ عمل ہیں وہ جنت کے مشاق اور جو شرابِ عشق پنجوڑتے ہیں جنت اُن کی مشاق ہو جاتی ہے۔ طالبِ محبت کو پہلے فراقِ یاد کے سات روزے رکھنے پڑتے ہیں تاکہ قالب سے بیماری گناہ نکل جلتے یہ روزے بڑے کمٹھن ہیں۔ لیکن صیامِ لذات کے بعد ایک گھڑی عیدِ وصل ہے۔ بغیر روزے کے عید نہیں ملا کر قی۔ ریا کار کو آتشِ فراق ہے مخلص کو عیدِ مراد ہے۔ کیونکہ جب سینکڑوں مصیبتوں مشقتوں کے بغیر مخلوق نہیں ملتی تو خالق کا وصل بغیر محنتِ کثیر کس طرح مل سکتا ہے۔ لہذا اسے طالبانِ حق طلبِ مولیٰ میں اتنی محنت کرو کہ عیدِ حقیقی کے نو صفات نصیب ہو جائیں ملاحظہ ملاحظہ فصاحت مباحث شجاعت مہمروت مہمروت دیانت مہم حفاظت مہم ایمان یہ قلبِ ربانی کی نو منزلیں جس کو ملے کرنا طالبِ حق پر فرض ہے۔ اس لئے کہ طالبِ مولیٰ امینِ قلبِ موقر ہے اور توحید کا بوجھ سب سے زیادہ ہے۔ بد نصیب وہ جو اس امانت میں خیانت کرے۔ وصلِ ملاقات میں اسی کی باز پرس ہوگی کہ اسے بندے تو نے کس کی محبت کی اور کس کی دشمنی۔ کس کی مانی کس کی توڑی۔ کس کی عزت کی کس کی چھوڑی وہ وقت ریا کاروں کی شرم و ندامت کا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس شرمِ ندامت سے بچائے۔ (روح البیان۔ عراقس۔ ابن عربی،

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ

اور بولنا بادشاہ سے آؤ پھر کھڑے ہو کو ان میں جب آیا ان کے پاس قاصد

اور بادشاہ بولا کہ اے عین میرے پاس نے آؤ تو جب اس کے پاس ایلیسی آیا کہا اپنے رب

قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي

فرمایا جاوٹ جا طرف مربی کے اپنے تو پوچھ اس سے کیا کیفیت ہے عورتوں کی
ر بادشاہ کے پاس پلٹ جا پھلاس سے پوچھ کیا حال ہے ان عورتوں کا جنہوں نے

قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝۵۰ قَالَ

جنہوں نے کاٹ لیے ہتھکے ہاتھ اپنے بیشک رب میرا کو مکران کے خوب خوب جاننے
اپنے ہاتھ کاٹے تھے بیشک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے بادشاہ نے کہا

مَا خُطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ

والا ہے بولا بادشاہ کیا معاملہ تھا تم عورتوں کا جب درغلا یا تم نے یوسف کو بارے
اے عورتو تمہارا کیا کام تھا جب تم نے یوسف کا جی بھمانا چاہا بولیں اشد کو پاکی

قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۖ

دل اس کے سب بولیں شائیں ہیں لئے اشد کے نہیں جانا ہم نے پیران کچھ
ہے ہمت ہم نے نہ ان میں کوئی بدی نہ ہائی

قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْهِنَ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۚ

برائی بول پڑی بیوی کا عزیز اب کھل گیا بھید کہ میں نے درغلا یا ان کو بارے
عزیز کی عورت بولی اب اصل بات کھل گئی

أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝۵۱

میں دل ان کے اور یہ کہ بیشک وہ البتہ سچائی والوں سے ہیں
میں نے ان کا جی بھمانا چاہا تھا اور وہ بے شک سچے ہیں

ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّيْ لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ

فرمایا وہ تحقیق اس لئے ہے کہ وہ جان لے بیشک اس نے مہربانی کی اس کی میں بنموجودگی
یوسف نے کہا یہ میں نے اس لئے کیا کہ عزیز کو معلوم ہو جائے کہ میں نے پیٹھ پیچھے اس کی

لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخَائِنِيْنَ ﴿٥٢﴾

سبے شک اللہ نہیں راہ دیتا مکر کو خیانت کرنے والوں کے

خیانت کی اور اللہ دعا بازوں کا مکر نہیں پہنچنے دیتا

تعلق

ان آیات کا پچھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھل آیات میں تعبیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں
بادشاہ مصر کی حیرانی اور خوشی کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھل آیات میں دوسرے قیدی کے بھولنے اور پھر
آپ کے کئی سال تک قید میں رہنے کا ذکر ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے مہر علم اور کمال جرأت مندی اور
باوقار طبیعت کا ذکر ہے کہ اب بھی بادشاہ کے پاس جانے قید سے نکلنے میں جلدی نہیں کرتے۔ تیسرا تعلق پچھل
آیات میں بادشاہ کا مطلب حل کرنے کا ذکر تھا اب یہاں اپنا مسئلہ حل کرانے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَقَالَ اَتْمَلِكُ الْمُتَوَقِّیْہِ وَاوْمَرَجِلہ قَالَ فَعَلَ ماضی اس کا فاعل اسم ظاہر الملک الف لام تخصیصی
اِنتَو فَعَلَ امر بصیغہ جمع مذکر حاضر آتی سے بنی ہے بمعنی ہلنا متعدی ہے۔ لون وقایہ یا مُمَکَلَم وَاوْمَرَجِلہ
ہے اِنتَو فَعَلَ امر کا باء جارہ مفعولیت کا و ضمیر واحد مجرور متصل کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں۔ یہ جملہ مقولہ ہے قول
کَاکَلْنَا جَاذًا الرَّسُوْلُ مَاكَ اَرْجَمَ اِلٰی رِبِّکَ کَسَلَمَ مَا بَالَ النَّسُوْۃِ الَّتِیْ قَطَعْنَ اَیْدِیْہُمْ فَاوْمَرَجِلہ لَمَّا ظَرَفِہِ زَمَانِ
ہے جَاء فَعَلَ ماضی جہی سے بنا اَبْرَہَ یَا مُمَزَّ لَام بمعنی آنا۔ پہنچنا۔ لَانَا۔ لے کر آنا یہاں پہلے معنی مرو ہیں۔ وَاوْمَرَجِلہ
مفعول فیہ ظرف مکانی دراصل تھا عِنْدَ الرَّسُوْلِ الف لام عہدی ہے رَسُوْلُہِ بَرُوْزَن فَعَلَ اسم مفعول کے معنی میں
ہے یعنی بھیجا ہوا۔ اصطلاح میں قاصد کو کہتے ہیں۔ رَسُوْلُہِ سے بنا بمعنی بھیجنا۔ قَالَ فَعَلَ کا فاعل یوسف ہیں۔ اَرْجَمَ فَعَلَ
امر واحد مذکر حاضر رَجَمَ سے بنا بمعنی لوثنا الی حارہ انتہاء غایت کے لئے ہے رَجَمَ مجرور متغیا بمعنی مَرَّی سرور یعنی شاہ
مصر کے ضمیر مخاطب کا مرجع رسول ہے۔ فَاوْمَرَجِلہ بمعنی ثُمَّ اِشْلُ فَعَلَ امر باب فتح سے واحد حاضر کا صیغہ شل سے
بنا بمعنی پوچھنا ما استفہامیہ یعنی حرت سوال بمعنی کیا۔ بَالَ کَا تَرْجَمَ لَعُو۔ شَان۔ حَالِ اِصْمِیْت کے لئے بولا جاتا ہے
بَالَ اسم جامد ہے مضاف ہے اِنْسُوۃ۔ الف لام عہد خارجی ہے اِنْسُوۃ لَفْظًا جمع ہے۔ اَلَّتِی اسم موصولہ جمع مؤنث
قَطَعْنَ فَعَلَ ماضی باب تفعیل ہے بصیغہ جمع مؤنث غائب اس کا فاعل مَن ضمیر جمع غائب اِیْدِیْہِ جمع ہے یَدِہِ بمعنی

ہاتھ اصطلاحاً و شرعاً کندھے تک ہاتھ کو کہتے ہیں یہاں مراد انگلیاں ہیں۔ مرن ضمیر کا مرجع النسوة ہے۔ اِنَّ رَبِّيْ
بَكِيْدٌ مِّنْ عَلِيْمٍ اِنَّ حرف یقینی رب اسم اِنَّ بمعنی مرن تب عزیز مصر مراد ہے یا بمعنی رب تعالیٰ تب اللہ تعالیٰ
مراد ہے بازائدہ کید بمعنی مکر۔ یا ارادہ۔ سازش مکر وہ ہے جس میں اپنا فائدہ مطلوب ہو دوسرے کے نقصان ہو یا نہ ہو
سازش وہ ہے جس میں دوسرے کا نقصان مقصود ہو اپنا فائدہ ہو یا نہ ہو۔ ارادہ عام ہے ہر دو کو یہاں کید بمعنی مکر
ہے۔ بحالت جبر ہے۔ مضاف ہے مرن کی طرف ضمیر جمع مونث غائب کا مرجع نسوة ہے۔ عَلِيْمٌ مبالغہ کا صیغہ بمعنی
اسم فاعل یعنی خوب اچھی طرح جاننے والا قَالَ مَا خَطْبُكَ اِذَا رَاوَدْتَنِيْ يُوْسُفُ عَنْ نَفْسِيْہ۔ قال ماضی کا قائل
شاہ مصر ہے۔ مَا استفہامیہ خطب اسم ہے بمعنی فعل تین معنی میں مستعمل ہے۔ ۱۔ بات کلام۔ اسی سے خطبہ و چیز متا
معاملہ خواہ مال ہو بدنی ہو یا کلامی یہاں مراد کلامی اس میں مبالغہ بھی ہو جاتا ہے یعنی خوب زیادہ باتیں۔ یہاں یہ ہی
مراد ہیں۔ کُنْ ضمیر جمع مونث حاضر کا مرجع زلیخا اور اس کی سب دعوت والی سیلیاں مراد ہیں اِذَا اسم ظرفی ہے
یہ مکمل اس طرح ہوتا ہے حین اِذَا یعنی جس وقت تجھفیت کے لئے حین حذف کیا گیا اِذَا رَاوَدْتَنِيْ فعل ماضی مطلق معروض
بصیغہ جمع مونث حاضر بمعنی ماکل کیا یُوْسُفُ مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی مرن نفس بمعنی شخصیت مونث لفظی ہے اس
کی جمع اَنْفُسُ ہی ہے نفوس۔ نفس بمعنی شخص کی جمع نفوس۔ اور معانی میں جمع انفس ہوتی ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں
ثُمَّ حَاشَا لِلّٰہِ مَا عَلِمْنَا مَعْلٰیہ مِّنْ سُوْءٍ۔ ثَمَّ عورتوں کا جوابی قول ہے فعل ماضی۔ حاشا یہ جملہ مقولہ چونکہ حروف
استثناء استعمالاً مختلف ہیں۔ اِلَّا اُفرادی استثناء ہے خَلَا استثناء مکانی کے لئے۔ عَدَا عموماً استثناء نوعی کے لئے۔ مگر
حاشا کی استثناء کے لئے ہوتا ہے حروف استثناء کا کام مستثنیٰ دور کرنا۔ بدیں وجہ حاشا اَوَّلًا حرف استثناء تھا۔ پھر
منقل کر کے اسم تنزیہی بنایا گیا اور بمعنی اسم فعل حاشا ماضی کے معنی میں یعنی ہر عیب سے پاک ہے۔ یَلٰہِ لَام حارہ ملکیت
کا یا وصفت کا۔ لفظ اللہ مجرور اس کا استعمال بطور قسم بھی ہوتا ہے بطور تعجب بھی۔ مَا عَلِمْنَا فعل ماضی منفی بصیغہ جمع مونث
متکلم۔ مرن جارہ بمعنی فی ظرفیہ ضمیر کا مرجع یوسف مرن جارہ بیانیہ سُوْءٍ بمعنی برائی۔ جو ہر گناہ صغیرہ کبیرہ و خطا کو
شامل ہوتا ہے قَالَتْ امْرَاۃُ الْعَزِیْزِ اِنَّكَ خَصَصْتَ الْحَقَّ اِنَّا رَاوَدْتَنِيْ عَنْ نَفْسِیْہ وَاِنَّہٗ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ ہ قَالَتْ
فعل ماضی کا فاعل امرت ہے مضاف ہے۔ العزیزہ کی طرف یعنی زلیخا۔ اَلْحَقُّ اسم ظرفی زمانی مبنی یہ جملہ مقولہ ہے قول
کا۔ خَصَصْتَ مضارع رباعی ہے۔ خَصَصْتُ سے بنا بمعنی ۱۔ کاٹنا ۲۔ علیحدہ کرنا۔ چھانٹنا۔ اسی سے ہے حصہ خصوصۃ
تحقق کر کے حصہ بنادیا۔ مراد چھانٹنا ہوا جز کل میں۔ یہاں مراد ہے صاف نکھر گیا ظاہر ہو گیا فعل ماضی ہے اس کا فاعل
اَلْحَقُّ ہے الف لام عہد ذمی۔ اَنَا ضمیر مرفوع منفصل واحد متکلم مبتدأ ہے یہ جملہ اسمیہ بیان ہے سابقہ جملہ خَصَصْتَ کا۔
رَاوَدْتُ ماضی متکلم واحد مونث متکلم مراد زلیخا ہے ضمیر کا مرجع یوسف عَنْ جارہ بمعنی مرن نفس بحالت جبر بمعنی شخص
کا مرجع یوسف واد محالیہ اِنَّ حرف تحقیق ۱۔ اسم اِنَّ لام کی مرن بعضیت کا الصّٰدِقِیْنَ جمع ہے صادق کی بمعنی پاک

بَارَ ذَلِكْ يَعْلَمُ أَفَنِي كَعَا خَتْمٌ بِالْغَيْبِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ عورتوں کی باتیں اور صفائی بیان کرتا ہے۔ یہ تمام عبارت مقولہ ہے پوشیدہ قول کا حضرت یوسف کا قال پوشیدہ جملہ ہے یَعْلَمُ لام تاکید یَعْلَمُ فعل مضارع مَوْضِعِ مَسْتَرِ اس کا فاعل اس کا مرجع یا عزیز مصر ہے یا شاہ مصر اَنْ حرف تحقیق یا مَشْكَلِ اسم اِنْ یہ مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا لَمْ اَخْرَجَ نَفِي جَعَلَكُمْ بِصِغَةِ وَاحِدٍ مَكْلَمِ فَوْضُ سے نَحِيث سے بنا بمعنی دھوکہ دینا اس کو جس نے اعتبار کیا ہو مَلَّ خِيَانَتِ کرنا امانت میں مَلَّ عَدَشْكَنِي کرنا وعدہ کر کے مَلَّ دغا بازی کرنا اس سے جس نے نفع دیا ہو۔ یہاں پہلے اور آخری معنی مناسب ہیں۔ کَ ضَمِيرِ كَامَرْجِعِ یا عزیز مصر یا شاہ مصر بِالْغَيْبِ بَاءُ جَارٍ بمعنی فِی طَرْفِیہ ملا بست کی ہے تب لَفْظِ غَيْبِ حال ہے اَخْرَجَ کے فاعل کا یا مفعول بہ کا۔ یا یہ بَاءُ جَارٍ طَرْفِیہ کی ہے تب لَفْظِ غَيْبِ ظرف ہے فعل کا وَاوُ عَاطِفٌ اَنْ درمیان کلام ہے اس لئے زَبْرٌ وَاَلَا ہوا۔ حرف تحقیق لَفْظِ اَللّٰہِ اس کا اسم ہے۔ لَایْہِدِیْ مضارع منفی بلا معنی حال۔ هَدًی سے بنا بمعنی درست راستہ پر لے جانا یا پہنچانا۔ یہاں ہدایت کے مجازی معنی مراد ہیں یعنی مطلقاً چلانا کیونکہ مفعول بہ کنید یعنی مکر ہے۔ اس کے لئے سچا راستہ نہیں ہوتا اَلْخَائِنِينَ الف لام استغراق ہے۔ خَائِنِينَ جمع ہے خَائِنِ کی۔ مراد ہر قسم کا خائن ہے یا صرف دغا باز۔

تفسیر عالمانہ

اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا جَاؤُا الرَّسُوْلَ قَالًا اَرْجِعْ اِلٰی رَبِّكَ فَسْئَلُهُ مَا بِالَّذِيْنَ اَلَيْكَ كَظُنُّ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا جَاؤُا بِكَيْدٍ هٰذَا عَلَيْنَا سَاقِيْهِ تَبْعِيْرٍ اَوْ لَصِيْقَةٍ اَوْ رُخْوَةِ شَجَرِيَّاتٍ سَنَ كَرْدُوْا اَيَّاكُمْ دِيَارِیْنَ وَہَاں وہ سب لوگ جمع تھے نجومی کا من بادشاہ وزراء و امر عزیز وغیرہ ساقی نے بڑے اچھے انداز سے سب تقریر کو مکمل طریقے سے سنا دیا سب لوگ حیران و متعجب ہوئے کہ اتنا بڑا عالم فاضل دانشور ہماری قید میں پڑا ہے۔ اور ہمیں خبر نہیں پھر سوچا کہ اتنے سخت آنے والے زمانے کا ہم مقابلہ نہیں کر سکتے لہذا ایسے عقل والے انسان کی اور اس کے عظیم مشوروں کی امور سلطنت کے لئے سخت ضرورت ہے۔ تب بادشاہ نے اسی ساقی سے کہا کہ جاؤ یہ پروانہ لے جاؤ اور لے آؤ میرے پاس اس بزرگ کو اتنا فعل امر جمع کا صیغہ ہے جس سے ثابت ہوا کہ اس تعبیر سے بادشاہ اتنا متاثر ہوا کہ پہلے تو صرف ساقی کو تعبیر پوچھنے کے لئے بھیجا تھا مگر اب ساقی کے ساتھ اور معززین کو بھی بھیجا کہ نہایت غرت سے اس کو لے کر آؤ۔ اس جلوس کا سالار وہی ساقی تھا کیونکہ اسی کو معلوم تھا کہ یوسف کہاں ہیں۔ جمع صیغہ لہنے کا اور کون مقصد نظر نہیں آتا۔ بادشاہ کو آپ کے علم اور فضل سے آپ کے اعمال کا پتہ چل گیا اس لئے یہ غرت کی۔ پس جبکہ زیادہ قاصد اس کے پاس۔ اس گمان سے جلدی جلدی آپ کے پاس آیا کہ آپ فوراً تیار ہو جائیں گے۔ آتے ہی کہتا ہے مبارک ہو تم کو بادشاہ نے بلایا ہے۔ ہمیشہ دنیا دار اس بات پر بڑا فخر کرتے ہیں کہ ان کو کوئی وزیر یا افسر بلالے جلسے میں پھولے نہیں سملائے اور ایسے دنیا پرستوں کا یہی نظریہ ہوتا ہے کہ شاید یہی سب سے بڑی خوش نصیبی ہے اسی نظر سے کہ تحت قاصد نے بڑے فخر سے کہا کہ اَجِبْ اَللّٰکَ بادشاہ کا بلانا قبول فرمائیے۔ آپ نے اس کی گفتگو اور

پیغام سن کر کچھ خوشی کا اظہار نہ فرمایا۔ اور نہ ہی آپ جانے کے لئے تیار ہوتے قاصد بڑا حیران ہوا کہ اتنی بڑی خوشخبری سن کر بھی آپ متاثر نہ ہوتے اسے کیا معلوم تھا کہ نگاہ فقر میں شان سکندری کیا ہے۔ آپ نے نہایت بردباری تحمل اور اطمینان سے جواب دیا۔ جاواپس لوٹ جا اپنے مربی بادشاہ کی طرف کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں جیل سے گھبرا کر ایسے ہی ایک پیغام پر چلا جاؤں گا یا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں نے جو تجھ سے اپنے تذکرے کے متعلق پہلے کہا تھا وہ جیل سے گھبرا کر کہا تھا یا میں فقط جیل سے آزاد ہونے کا خواہش مند ہوں۔ ہرگز نہیں بلکہ میں تو اس وقت بھی اب بھی یہ چاہتا ہوں کہ فُتْلَةُ بادشاہ سے پوچھ کہ پہلے یہ تفتیش کر لے کہ مَا بَالُ الْمُسْتَوَقَّانِ عورتوں کا حال کیا ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ شاہ مصر شاید عورتوں کے مکر سے ناواقف ہو اور حقیقت حال کو نہ جانتا ہو مگر میرا رب تعالیٰ بے شک ان عورتوں کے مکر کو بخوبی جانتا ہے۔ مفسرین نے فرمایا کہ حضرت یوسف نے یہ نہ فرمایا کہ بادشاہ سے کہو کہ تفتیش کرے بلکہ صرف یہ کہا کہ اے ساقی اے قاصد تو جا کر پوچھ۔ یوسف علیہ السلام کے اس طرح کہنے کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ تفتیش کا کہنے سے بادشاہ کی کسر شان تھی اور شاید وہ اس سے برا مان کر بالکل اس طرف توجہ نہ دیتا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ جانتے تھے کہ بادشاہ کو سب کچھ معلوم ہے۔ کیونکہ شہر کے لوگ واقف ہو گئے تو بادشاہ کے کانوں تک یہ بات کیونکر پہنچی ہوگی۔ مگر اب بادشاہ کو یاد دلاؤ تاکہ بادشاہ کو بت لگے کہ جو شخص بارہ سال سے ایک ہی مقدمے میں جیل کاٹ رہا ہے اب باہر کیوں نہیں سمجھتا اس لئے کہ وہ بیگناہ اور مظلوم ہے اپنی بے گنہی کو ملک والوں پر ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تفتیش کا مقابلہ یا دلدہانی کا تذکرہ مجرم نہیں کر سکتا۔ وہ تو واقعے کا بھولنا زیادہ پسند کرتا ہے۔ اس کو تفتیش میں خطرہ ہوتا ہے۔ حضرت یوسف نے عورتوں کا نام لیا مگر زلیخا کا نام نہ لیا ہمارے مفسر کہتے ہیں کہ زلیخا کے ادب و احترام کے لئے۔ میں کہتا ہوں یہ غلط ہے۔ کیونکہ زلیخا اس وقت تک کافرہ بھی تھی اور راودہ اور فاسقہ بھی مجرمہ بھی اور نبی کی شان کے لائق نہیں کہ کافر کا احترام و ادب کریں۔ صرف اس لئے نام نہ لیا کہ یہاں تفتیش میں گواہیوں کی ضرورت تھی زلیخا تو اب بدعتی علیہ ہوگی۔ اس کو تو خود ہی حاضر ہونا پڑے گا۔ پوچھا تو عورتوں سے جاسٹے گا کہ تم نے یوسف کو کیسا پایا۔ جب عورتیں ہی حق گو ایسی دے دیں گی تو زلیخا خود کا ذیہ ثابت ہو جاتے گی۔ یا اس لئے نام نہ لیا کہ زلیخا اب بھی وارفتہ محبت ہے جیسا کہ جیل میں اطلا میں ملتی رہتی تھیں جس کا دماغ وارفتہ ہو چکا ہو اس نے کیا صحیح بات کرنی ہے۔ ان زانیوں میں دو قول ہیں ایک یہ کہ رب مراد اللہ تعالیٰ ہے اور دوسرا یہ کہ رب مراد خدیز مصر ہے کیونکہ اس کو پہلے بھی آپ نے رب کہلے۔ مگر لفظ عَلِيم سے پتہ لگ رہا ہے کہ یہ دوسرا قول غلط ہے۔ آپ کے اس قول سے آپ کا صبر آپ کا تحمل بردباری خود داری کرم عقل۔ فہم و فراست اور ثابت قدمی بدرجہ کمال ثابت ہوئی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ انکسار یوسف علیہ السلام کی غرت برعنائے کے لئے فرمایا کہ مجھ کو یوسف علیہ السلام کے صبر پر تعجب ہے کہ اتنے سال جیل کاٹ کر بھی نکلنے میں جلد بازی نہیں کرتے اگر میں ان کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرتا بلکہ خواب کی تعبیر بھی اس شرط پر دیتا کہ مجھ کو جیل

سے نکالو۔ یہ محض انکسار اور عزت افزائی ہے جیسے استاد شاگرد کے متعلق کہے کہ وہ تو مجھ سے بھی زیادہ سمجھدار ہے اسی طرح نبی کریم ﷺ و رحیم ﷺ نے دیگر انبیاء کرام کی اقوام عالم کے سامنے عزت افزائی فرمائی قاصد نے واپس جا کر اسی طرح سب کچھ سنا دیا بادشاہ جو پہلے ہی آپ سے متاثر ہو چکا تھا۔ اس تحمل برداشت خودداری کو سن کر اور بھی متاثر و مرعوب ہوا۔ فوراً ان تمام عورتوں کو بلایا۔ جب آگئیں تب قال ما خطبتن اذ راودتني يوسف عن نفسه قلن حاشا لله ما علمتنا عليه من سوء۔ کہا بادشاہ نے اے عورتو تمہارا کیا بیان ہے عدالت کے سامنے اُس وقت کے بارے میں جب تم نے زینہ کے کہنے پر یوسف کو بیلانے پھسلانے کا جال پھیلانا چاہا تھا اُس کے قلب کے بارے یعنی دل میں دوسوہ ڈالنا چاہا تھا کیا تم نے یوسف میں کچھ میلان یا نرمی یا بگاڑ محسوس کیا تھا۔ بیک زبان سب بولیں پاک ہے اللہ یا قسم خدا کی قطعاً محسوس نہ کیا ہم نے یوسف پر ذرہ برائی کا۔ زینہ و حیں خود آگئی تھی یا اُس کو بھی بلایا گیا۔ بہر حال وہ وہاں موجود تھی یا سامنے یا پس پردہ پہلے تو سنتی رہی کہ عدالت کے سامنے یہ عورتیں کیا بیان دیتی ہیں جب سن لیا کہ یہ تو سب میرے خلاف بیان دے گئیں اور اُن کی گواہی مضبوط ہے اُن کی گواہی پر اسی فیصلہ ہو گا اور امید بھی یہی تھی تب سامنے آکر بولی کیونکہ ڈر گئی تھی کہ اب اگر سچی بات نہ کی تو بڑی بے عزتی ہوگی اور ایک وجہ پرج بولنے کی یہ تھی کہ پہلے بھی وہ اقرار کر چکی تھی عورتوں کے سامنے اپنے جرم کا اور حضرت یوسف کی پاکدامنی کا یا اس لئے پرج بولا کہ یوسف کو وہ جھوٹا نہ کر سکتی تھی ہلکا کالہ امتزاج الغیر اذ ان مخطبتن الحق اذ راودتني عن نفسه اذ راودتني بولي عزيز مصر کی بیوی کہ اَلان یعنی اب جس طرح لفظ حین مطلق وقت کو کہتے ہیں اسی طرح اَلان موجودہ عالیہ اور مختصر وقت کو کہتے ہیں۔ اس وقت ظاہر ہو گیا یا ممتاز ہو گیا یا نکھر گیا یا علیحدہ حصہ ہو گیا حق کا۔ بہت سے حق داروں کا حصہ جب تک مخلوط ہے پتہ نہیں لگتا کس کا کتنا اور کون سا حصہ ہے علیحدگی سے پتہ لگتا اسی طرح حق و باطل مخلوط ہیں تو پتہ نہیں لگتا کون حق ہے کون باطل عورتوں کی گواہی سے دونوں علیحدہ ہو گئے یعنی باطل میں تو زینہ اور عورتوں کو پہلے ہی پتہ تھا کہ حق کون ہے باطل کون مگر سب کے سامنے اب ایسا ظاہر ہوا ہے کہ چھپایا نہیں جاسکتا اس لئے میں بھی اقرار کرتی ہوں کہ اَنَا راودتني میں نے اس یوسف کو اس کے دل سے پھسلایا تھا اور بے شک یہ یوسف البتہ بچوں میں سے ہے۔ کہ اس نے اس وقت بھی پرج بولا تھا جب کہ اَنَا راودتني اور اس کے بعد بھی ہر موقع پر پرج ہی سنا گیا۔ اور یہ تفتیش بھی اُسی کے مطالبے پر ہوئی ہے جس نے اس کی سچائی پر قوی دلیل دی۔ اس میں تین قول ہیں کہ اس وقت یوسف علیہ السلام کہاں اور یہ کلام کہاں ہوا اور یوسف علیہ السلام جیل میں تھے اور کلام بھی جیل میں ہوا بادشاہ نے اپنی کچری وہیں لگا کر عورتوں کو وہیں بلایا تھا مگر یہ ضعیف ہے عقل میں نہیں آتا۔ دوسرا یہ کہ دربار شاہی میں یوسف علیہ السلام آگئے تھے اور ان کے سامنے یہ سب کچھ کلام ہوا تیسرا قول یہ کہ دربار میں سب کلام ہوا مگر یوسف کو یہ کلام سن کر بعد میں بلایا گیا عورتیں ابھی موجود تھیں بادشاہ نے یہ سارے بیان سن کر جیل میں پیغام بھیجا کہ اے یوسف سب عورتوں سے تفتیش کرا لی گئی ہے۔ سب عورتوں اور زینہ

زلیخا نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا ہے اب آؤ تاکہ تمہارے سلسلے میں سزا سنائی جاتے۔ تب حضرت یوسف دربار میں تشریف لائے۔ اس طرح کہ بادشاہ کا بھیجا ہوا شاہی لباس زیب تن تھا ہزاروں کا جلوس پیادہ اور گھوڑ سوار ساتھ تھا۔ خود بادشاہ کے خاص گھوڑے پر سوار تھے مگر شکر الہی میں نگاہیں نیچی تھکڑے آنسو رواں ہیں اس وقت عزت و توقیر اور فاتحانہ شان میں آپ کو وہ وقت یاد آیا جب اسی شہر میں بیڑیاں پہنے غلامانہ حیثیت سے اون کے پھٹے لباس کے ساتھ آپ داخل ہوتے تھے اللہ اکبر واہ میرے مولیٰ تیری کبریائی کے قربان اپنے نبیوں کو کتنی عزت عطا فرماتا ہے اور تیرے دربار میں انبیاء کرام کی کتنی عظمت ہے۔ جب محل کے دربار میں داخل ہوئے تو سارا دربار بصواب اٹھ کھڑا ہوا خود بادشاہ بھی جس نے پہلی دفعہ یوسف کو دیکھا تھا اور جو کبھی کسی کے لئے نہ اٹھا تھا آج جلال یوسف کی تاب نہ لاکر اپنے ملک کے سارے خزانے قدم یوسف پر قربان کرنے کے لئے وہ بھی اٹھ کھڑا ہوا اور تخت کی سیڑھیوں سے نیچے اتر کر حضرت یوسف کو تخت پر اپنے ساتھ بٹھایا۔ اور بڑی محبت سے درخواست کی کہ مجرم حاضر ہیں جو چاہو سزا دلواؤ عورتیں کانپ رہی ہیں زلیخا گھبرا رہی ہے۔ درباری دیکھ رہے ہیں بادشاہ منتظر ہے آج سب کی نگاہیں جمرہ یوسف کو دیکھ رہی ہیں جنبش لب کے انتظار میں عدالت کا قلم رکھا ہوا ہے حضرت یوسف نے کھڑے ہو کر پاکیزہ الفاظ میں فرمایا میں نے اپنے سب مجرموں کو معاف کیا۔ دربار میں نعرہ بحسن بلند ہوا اور تعجب سے بادشاہ نے یوسف کو دیکھا کہ ایسا حوصلہ مند انسان کبھی نہیں دیکھا واقعی عورتوں نے صحیح کہا تھا۔

مَا هَذَا بَشَرًا اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كُنَّتُ عَبْدًا مُّغِيبًا فرمایا ذلک یَعْلَمُ اِنِّیْ کَفَّ اُخْرُجْتُ بِاَنْفِیْ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغْفِیْ عَنِ الْمُنَافِقِیْنَ ذٰلِکَ تَفْثِیْشٌ کا مطالبہ جو قاضی مد کو واپس کر کے کیا تھا میں نے اس لئے نہ کیا تھا کہ کسی کو سزا دلوائی جائے۔ بلکہ میرا مقصد یہ تھا کہ تاکہ یہ بادشاہ مصر یا عزیز مصر جان لے بیشک میں نے اس عزیز مصر کی امانت زلیخا بیوی اس کی غیر موجودگی میں خیانت نہیں کی ہے۔ یَعْلَمُ کے فاعل میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا فاعل بادشاہ ہے دوسرا یہ کہ اس کا فاعل عزیز مصر ہے یہ دونوں مناسب ہیں بعض نے کہا کہ اس کا فاعل اللہ ہے (معانی) مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ پہلے آچکا ہے۔ یَعْلَمُ وہ سب جاننے والا ہے۔ لَمْ اُخْرُجْ کی ضمیر میں سب کہتے کہ اس کا مزعع عزیز ہے۔ یعنی بادشاہ جان لے کہ میں نے خیانت نہ کی اور یہ جان لے بے شک اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے جال اور فریب کو ہدایت کے راہ چلنے نہیں دیتا۔ اگر میں خائن ہوتا تو آج اس طرح بری نہ ہوتا۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اپنے حق اور اپنی عزت کے لئے عدالت میں مقدمہ کرنا جائز دیکھو حضرت یوسف نے بادشاہ کے دربار میں عورتوں اور زلیخا پر ہتک عزت کا دعویٰ کیا ثابت ہوا کہ عزت بچانا فرض ہے خاص کر علماء اور مشائخ کے لئے کیونکہ وہ لوگوں کو ہدایت اور تبلیغ کرنے کے لئے ہیں یہ فائدہ اِلٰی رَبِّکَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ عدالت اور مفتی اور قاضی پر فرض ہے کہ مقدمہ کی تفتیش ضرور کرے فتویٰ بھی فی زمانہ بغیر چھان بین کے نہ دے اور دوران تفتیش صرف ان لوگوں سے پوچھے جو اس مقدمے سے متعلق ہوں تاکہ

وقت بھی ضائع نہ ہو اور صحیح حالات کا پتہ لگ سکے اور گواہوں کو بھی لازم ہے کہ بغیر رو رعایت سچی بات بتادیں یہ فائدہ مابال اور ماضی بکثرت اور قلن (الخ) سے حاصل ہوا دیکھو حضرت یوسف نے صرف عورتوں کا نام لیا بادشاہ نے بھی عورتوں کو بلایا اور عورتوں نے بغیر رو رعایت سچا بیان بھی گواہی دے دی تیسرا فائدہ بعض بت پرست اللہ کو بھی ملتے ہیں ان میں سے ہی مصر کے لوگ تھے یہ فائدہ حاشا للہ سے حاصل ہوا کہ انہوں نے سب کے سامنے اللہ کا ذکر کیا مگر کسی نے روکا ٹوکا نہیں۔ مگر رہے کافر ہی چوتھا فائدہ تقویٰ اور صبر اللہ کی بڑی نعمت ہے جس کو اللہ دے دے وہ خوش نصیب ہے صبر کرنا لگتا ہے مگر اس کا پھل اس کا انجام بہت پیٹھا ہوتا ہے یہ فائدہ انتونی و ارجح سے اور ذالک کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسف کے تقویٰ اور صبر نے سب سلطنت مصر کو آپ کے مطیع کر دیا کہ بادشاہ بھی آپ کی خوشامد کر رہا ہے کہ حضور والا جیل سے باہر تشریف لے آئیے۔ اور سابقہ کوتاہیوں کو درگزر فرمائیے پانچواں فائدہ حضرت یحیٰ اب نیک پاک مسلم صحابیہ اور زوجہ یوسف ہیں ان کو برادرہ کہنا چاہیے ایہ جوان کو برا کہنا یا لکھنا ہے وہ اپنے نامہ اعمال سیاہ کرتا ہے اور گستاخان صحابہ و اہل بیت میں اپنا نام درج کرتا ہے کیونکہ زلیخا نے اپنے گناہ کی توبہ کر لی قرآن پاک نے اس کا اعلان فرمادیا توبہ کرنے والا بے گناہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ اقرار جرم کرنے والا توبہ کرنے والا ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت یوسف نے کید میں کہہ کر کید کو عورتوں کی طرف کیوں نسبت کیا۔ اصل سب کام تو زلیخا کا تھا جواب یہ اس لئے کہ عورتوں نے بھی ان ایام میں یوسف علیہ السلام کو بھلانا پھسلانا چاہا تھا۔ اپنے لئے یا زلیخا ہی کے لئے۔ یا اس لئے کہا کہ کسی چیز کے اہتمام کے لئے رواجی طور پر جمع کی ضمیر لگا دیتے ہیں مراد واحد ہی ہوتا ہے جس کی مثالیں پہلے گزریں۔ یہاں بھی مراد زلیخا ہے مگر کید کے اہتمام کے لئے صُن ضمیر جمع لائیں گئیں یعنی وہ اثنا بڑا کید تھا گویا جہت سونے کیا۔ دوسرا اعتراض یوسف علیہ السلام سے اپنا کلام شروع کیا ذلک دور کے اشارے کے لئے ہوتا ہے۔ حالانکہ تحقیق و تفتیش تو وہیں ہو رہی تھی جواب اولاً اس لئے کہ آپ نے ذلک سے اپنے اس قول کی طرف اشارہ کیا جو قاصد کو ارجح کہہ کر پہلے جیل میں ہی سنا چکے تھے یعنی میں نے قاصد کو اس لئے لوٹایا تھا اور یہ قول بعید ہوا تھا یا زمانے کے اعتبار سے یا مکان کے لحاظ سے اس لئے ذلک بالکل درست ہے اور اس لئے کہ اب تفتیش بھی ہو چکی ہے جو کام ہو چکے وہ بعید ہو جاتا ہے تیسرا اعتراض یوسف کی ضمیر فاعل بادشاہ کی لوٹی ہے حالانکہ تسلی تو عزیز کی کرانی تھی کیونکہ عیب اس کی بیوی سے لگا تھا۔ آپ نے یہ کیوں کہا کہ بادشاہ جان لے۔ جواب عزیز مصر کو پہلے ہی تسلی تھی اس نے بہت سی علامات اور خدائے گواہیاں پالی تھیں جس زلیخا کا جرم اور حضرت یوسف کی برائت ثابت ہو گئی چونکہ بادشاہ نے یہ جیل کروائی تھی اس لئے یوسف نے کہا یعنی بادشاہ جان لے اور بادشاہ کو پتہ تھا کہ کون سی عورتیں اس میں ملوث ہیں سب سے خبردار تھا ورنہ جب عورتوں کا پھوپھا تھا تو فوراً بادشاہ تہلوا سکتا بلکہ پہلے پوچھتا کہ کون سی عورتیں۔ چوتھا اعتراض حضرت یوسف نے نہ کیوں نہ دوائی اور سزا کوادی یہ عدالتی قانون میں

دخل اندازی ہے اپنے اثر و رسوخ سے عدالت کے قلم کو روکنا یہ خود جرم ہے جواب یہ دعویٰ صحتِ عزت کا تھا جو خالصتہ حق العبد ہے اور عدالت خود اختیار دے رہی ہے لہذا منرا کو تانا آپ کا اپنا حق تھا آپ نے انتہائی کرم کا ثبوت دیتے ہوئے معافی کا اعلان فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتَتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَى رَبِّكَ فَسَأَلُ مَا بِالِالنِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْتَ اَبْدِيَّحَنَّ اِنَّ رَبِّي يَكْفِيهِمْ عَلِيمٌ اور کہا شاہِ فکر نے نفسِ ملہم کو یوسفِ قلب کو میرے پاس بلا کر لا۔ پس جب قاصدِ فکر قلبِ ربانی کی بارگاہ میں آیا تو قلبِ منور نے کہا اپنے مربی باطنی کے پاس لوٹ جا پس پوچھ اس سے کہ اُن فریبِ بشریت مکرِ نفسانیت دھوکہِ بہمیت و سواسِ شیطانت کے اب کیا خیالات ہیں جنہوں نے جمالِ قلب دیکھ کر سکیں ذکرِ خیرِ الفت سے ماسوا اللہ کے تعلق کی انگلیاں کاٹ لیں۔ اے نفسِ ملہم تیرا رب جس کو خود تو نے اپنا رب بنالیا وہ تو حقیقتِ حال سے بے خبر و بے علم ہے اگرچہ فکرِ کثیر کا حامل ہے مگر حجاباتِ جمالت کا محجوب ہے۔ لیکن میرا رب جس کو میں نے رب کہا ہے اس دنیا و ذمہ کے مکر اور دایم فریب کو جلنے والہ ہے ازل سے ابد تک۔ اس خطبہ قلبی کو سن کر نفسِ ملہم حیرت کرتا ہے اور حلیم دل صبرِ قلب کو آفرین کہتا ہے۔ صوفیاء و کرام فرماتے ہیں تمت گناہِ ملامتِ دینی سے بچنا ہر مسلمان پر خصوصاً علماء اولیاء کو بچنا فرضِ دینیوی جاہ و عظمت کی پرواہ نہ کرے ہاں دینی عزت کو نہ جلنے دے اس لئے دینی جاہ مرتبے میں عیشِ آخروی دائمی ہے اور دنیوی عزت و جاہ میں آرام فانی و عارضی ہے۔ عارضی کے حصول میں دائمی کو فنا نہ کرے۔ نیا زمانہ صوفیاء کا ملا متی فرقہ عجیب حاکمیت میں ہے کہ دنیوی شان و شوکت پیری مریدی زہب و زینت ہما آئے نہیں آئے دیتا۔ لیکن شریعت کے معاملے میں ہر طرح مخالف شریعت بن جاتا ہے۔ یہ طریقہ ملامت نہیں بلکہ مذاہبِ دینی ہے صحیح طریقہ یہ ہے کہ دنیوی مصیبتوں کو دین کی عزت کے لئے پسند کر دے یہی قلبِ ایمانی کا اہل فیصلہ ہے۔ دنیوی عیش و آرام کو حمایتِ دین اور مصائب و ابتلاؤں ایمانی اور امتحانِ رحمانی کی کامیابی پر قربان کر دے یہی وہ درسِ یزدانی ہے جو قلبِ ربانی ہر نفسِ ملہم کو عطا فرماتا ہے نفسِ ملہم شاہِ فکر کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور قَالَ مَا خَطْبُكَ اِذَا مَا وَدَّعْتَ يَدَكَ وَرَأْسَكَ عَنْ النَّفْسِ قَالَتْ اَتَيْتُكُمْ بِمَعِينٍ مِنْ سَيِّدِي۔ قَالَتْ امْرَاةُ الْعَزِيزِ اِنَّ هَٰذَا لَفِيضُ الْفِتْنِ۔ اَنَارَ اَوْ دُثْنُ عَنْ نَفْسِهِ وَاِنَّهُ لَيَنْفَضُ الْقَضَائِقِينَ مصرِ قالب کے شاہِ فکر نے قوادِ حیوانیہ اور قوتِ نفسانیہ سے کہا کیا جوابِ دعویٰ ہے تمہارا اُن واقعاتِ اسرارِ خفیہ کے بارے میں جب تم نے دنیا کا درغلانا دیکھا تھا اور تم نے دنیا و مکر و فریب کے ساتھ مل کر قلب کو پھیلانا چاہا تھا۔ کیا تم نے قلبِ منور میں بھی کچھ میلان دیکھا تھا؟ قوتِ حیوانیہ و شہوانیہ نے کہا قسم ہے خالقِ قلب و جگر کی قلبِ نورانی میں ہم نے کوئی رذالت نہ دیکھی۔ وہ قوادِ نفسانیہ جن پر دنیا و رذیل کو بھروسہ اور حمایت کا اعتماد تھا انہوں نے تزکیہ قلب سے متاثر ہو کر دنیا کی مخالفت اور قلب کی حمایت کی مگر قلبِ حلیم نے باوجود عداوتِ دنیا کے اور مصائب و آلامِ مکرِ دنیوی کے پھر بھی دنیا کی مخالفت نہ کی۔ یہی اہل اللہ کا طریقہِ حلیم ہے۔ قلب کی منزلیں اور مقامِ جبروت کمالِ لاهوتی اسی

ہے بد نصیب ہے وہی حق سے انعام نہ پاسکا۔ مقام ولایت کے قریب جا کر محروم رہا۔ قالب کی سب امانتیں اعضاء و اعضاء کے لئے ہیں مگر خود قلب امین خالق کریم کے لئے ہے۔ یہ فروخت نہیں ہو سکتا۔ اس کا خریدار فقط اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی قلب کی حفاظت کے لئے ملائکہ اجسام انسانی کی حفاظت کرتے ہیں۔ تمام مخلوق میں قلب انسانی کا درجہ اس لئے بلند ہے کہ اس میں معرفت کی امانت ہے۔ دل مومن کے چھ نام ہیں ماز جاج م طاق م چراغ م قندیل م آئینہ م شمع۔ قالب مومن مثل مکان ہے۔ زجاج مثل ایمان ہے۔ طاق مثل شریعت ہے۔ چراغ مثل معرفت ہے قندیل مثل توحید ہے آئینہ مثل نور ہے۔ اور شمع مثل اعمال ہے۔ بندہ اصلیت وہ ہے جو شیطان سے بھاگے رحمان کی طرف۔ تاکہ حفاظت خدا کو پالے جو بندہ جستجو خدا سے چٹا رہتا ہے۔ وہ کبھی نہ کبھی خدا کو پالیتا ہے

آج سورہ دس ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ مطابق سولہ فروری ۱۹۸۱ء بروز پیر بعد نماز عصر بارہویں سپاہی کی تفسیر صوفیانہ مکمل ہوئی اس طرح بارہواں حصہ تفسیر نعیمی کا مکمل ہوا۔ دَبَّانُ تَقْبَلُ مِمَّا آتَاكَ اَنْتَ الْيَتِيمُ الْيَتِيمُ قُنْتُ عَلَيْنَا يَا مَوْلاَنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَلْقِ خَلْقِهِ وَلَوْ مَرَّ بِشَيْءٍ سَيِّدْنَا وَمَوْلاَنَا مُحَمَّدٍ وَصَلَّى اِلَيْهِ وَاهْتَمَّ بِهِ اَجْمَعِينَ وَبَادَكَ وَسَلَّمَ شُكْرٌ هُوَ رَبِّ كائنات کا کہ تفسیر صوفیاء و اولیاء عین اس وقت مکمل ہوئی جبکہ پندرہویں صدی ہجری کی پہلی بڑی گیارہویں شریف حضور غوث الثقلینؒ کا یوم وصال اور حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جاری کردہ محفل ختم غوث پاک کی تیاریاں ہو رہی ہیں غوث پاک کے عاشق مخلص حضرت مولانا قاری علی اکبر صاحب خطیب کوٹلہ جناب قاری ہدایت اللہ صاحب خطیب آزاد کشمیر اور مشہور بلیبل پاکستان نعت خوان عظیم جناب عبدالستار خان نیازی فیصل آباد کی آمد آمد کا حسین انتظار ہے۔ اے میرے کریم رحیم علیم وخبیر خالق رازق مالک آج اس رات ولایت کے طفیل سے میرے دل کو کھول دے دن بتا دے اے مولیٰ سب آنکھیں سو رہی ہیں اور تارے بھی چھپ گئے ہیں مگر تو جاگ رہا ہے تیرے لطف ظاہر ہیں سب بادشاہوں نے دروازے بند کر لئے ہیں اور دروازوں پر چوکیدار اور دیوان کھڑے کر دیئے ہیں اور ہر دوست اپنے دوست سے علیحدہ ہے مگر تیرا دروازہ مانگنے والوں کے لئے کھلا ہے۔ اے میرے مائل ہوں تیرے در پر حاضر ہوں۔ گناہگار محتاج خطا دار مسکین ہوں۔ تیرے دروازے پر کھڑا ہوا ہوں۔ تیرے ہی در پر آیا ہوں۔ اے رحیم تیری رحمت کا امیدوار ہوں۔ اے کریم اے رحم الراحمین آستانے پر آیا ہوں تاکہ تو نگاہ لطف سے میری طرف دیکھے۔ اے رات کے اندھیرے میں مجھ کا جہنم دار و بقیار کی دعا قبول کر لے۔ اے مرض کی حالت میں نقصان اور مصیبت کو دفع کرنے والے۔ جو لوگ تیرے قرب میں آتے وہ گردِ کعبہ عشق میں سوئے اور صبح محبت کی حسیں میں بیدار ہوتے۔ اے قیوم تیری سخاوت کی آنکھ نہیں سوتی۔ اگر نیکوں کے سوا تیری عطا کا کوئی امیدوار نہیں تو مجھ جیسے گناہگار پر کون بخشش کرے گا۔ اے رب اے مولا۔ کعبہ حرم کے حق کے صدقے میرے رونسے پر رحم کر تو غفور ہے میرے گناہ بخش دے اور کرم سے معاف فرما دے۔ معافی کا انعام محض کرم سے عطا فرما۔ اے کریم مولیٰ گمراہی علم و

معرفت کے ساتھ تیری اطاعت کروں گا تو تیرے ہی لئے شکر اور حمد ہے اور مجھ پر تیرا احسان ہے۔ اور اگر میں نے تیری نافرمانی کی تو تیری سزا مجھ پر قائم ہے۔ اے اچھے اللہ مجھ پر رحم کر کہ میرے سب گناہ بخش دے اور میرے اعمال کو میرے آقا کی آنکھوں کی ٹھنڈک بنا دے اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب مقبول بارگاہِ انبیا کے دیدار کے شرف سے مجھ کو محروم نہ رکھ۔ اے عالمین کے رب میں ساری مخلوق کو چھوڑ کر قصد کر کے تیرے پاس آیا ہوں تیری بخششوں کے دروازے پر آیا ہوں تو گناہگاروں کی پناہ ہے۔ اپنے فضل سے مجھ پر رحم کر۔ اے میرے رب حقیقت میں تو ہی صاحبِ فضل و احسان ہے۔ اور وادی گناہ کی دشت زدہ لوگوں کا مونس ہے اے رحیم کریم دنیا و آخرت تیرے بغیر ابھی نہیں۔ اے غفور کائنات نیکوں سے تجھے کچھ فائدہ نہیں اور بدیوں سے تجھے کچھ نقصان نہیں۔ میں گناہوں کا ذخیرہ ہوں اگر تو معاف فرما دے تو میرا فائدہ ہے اگر معاف نہ فرماتے تو میرا نقصان ہے میں حقیر تیرا ہی بندہ ہوں تو حقیروں کم عقلوں سے پیار فرمانے والا ہے۔ اے میری حفاظت کرنے والے مجھے ہر وقت تجھ سے حاجت اور امید ہے۔ میں نے اپنی مصیبت کی شکایت تجھ سے کی اے امیدوں کو پورا کرنے والے تو ہی میری مصیبت کو دور کرنے والا ہے میرے سب گناہ بخش دے اور میری حاجت پوری کر۔ میرا توشہ کم ہے۔ میں جانتا ہوں مجھ کو منزل تک نہیں پہنچا سکتا۔ منزل دور ہے توشہ کم ہے اس لئے میرے ساتھ اگر تیری امداد نہ ہو تو میرے لئے رونا ہی رونا ہے۔ میں نے نہایت برے عمل کئے بد عملی نے مجھ کو ذلیل اور خوار کیا۔ دنیا میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس گناہ نہیں۔ مجھ جیسا بدکار کوئی نہیں تجھ جیسا سار کوئی نہیں۔ میں مساکین تنہا کم لشکر ہوں سات اندھیری ہے راستہ پھسلن ہے۔ تو نے ہمیشہ مجھ کو میری رغبت سے پہلے دیا۔ اے آسمانوں کے رب اپنی بخشش کو پورا کر کے مجھے بدی آرام پہنچا۔ تو ہی فریادیوں کی فریاد کو پہنچنے والا۔ تجھے واسطہ ہے میرے پیرو مرشد کربلا کے آخری مسافر امام علی اوسط امام زین العابدین امام القاسمین مقتدا عاشقین منتہاء سالکین غمزدوں کے تاجدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا میرے بھی سینہ کربلا میں نفس امارہ کا شمر خنجر شیطانی سے قلبِ حسین کو شہید کرنے کے درپے ہے۔ میرے قلب پریشان کی حفاظت قربِ جمالِ قرآ اور شہادت گاہِ ذوق میں شہیدِ الفت کا درجہ عطا فرما۔ اس دن مجھے اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا شرمندگی ہوگی جس وقت اللہ تعالیٰ مجھ سے فرماتے گا اے بندے میں نے تجھے پیدا کیا اور اچھے دین کے ساتھ تجھے زندگی دی اور رکوع اور سجود کے ذریعے تجھ کو اپنا قرب دیا اور تیرے دل کو معرفت اور سخاوت عطا کی مگر تیرے نفسِ ریا کار نے تیرے سامنے دین کے بدلے دنیا کو آراستہ کیا۔ اے بندے تو مجھ سے ہی بھاگا میری ہی مخالفت کی کیا مجھ جیسا کریم رب تجھ کو کیسے مل سکتا ہے اے میرے کریم اب ضعیفی اور عاجزی کے وقت تو نے مجھ پر مہربانی کی اور راتوں کی تاریک جنگلوں میں میری مدد کی اپنے ولیوں کے ذریعے تو نے میرا حال اچھا کر دیا۔ تو نے مجھ کو خوشخوار دشمنوں کے مکر سے بچایا۔ تیرے ہی لئے حمد و ثناء ہے۔ اولیاء اللہ نے فرمایا جو اخلاص کے ساتھ رب کریم کی معرفت میں قائم ہوتا ہے۔ سب چیزیں اس کے قبضہ و اختیار میں ہو جاتی ہیں مگر مومن پھر بھی اس دنیا کو قید خانہ سمجھتا ہے۔ رب تعالیٰ جب دنیا سے بندے کو نکالتا ہے تو بے انتہاء اکرام فرماتا ہے۔

ہے۔ اسی لئے بندہ مومن دنیا میں آنا نہیں چاہتا۔ اور کافر واپسی کے لئے چلتا ہے۔ کافر دنیا کا خواہش مند مگر مومن متقی وہ ہے جو نفس کو خواہشوں سے دل کو ہر غفلت سے۔ حلق کو ہر ایک لذت سے۔ اعضاء کو ہر گناہ سے باطن کو ہر آفت سے بچاتے جب یہ سعادت نصیب ہو تو رب تک مقام وصل کی امید ہے۔ جس کا ظاہر و باطن خوفِ خدا میں لرزاں ہوں وہ متقی ہے۔ ہر شخص کو جانتا چاہیے کہ اجر و دو قسم کے ہیں۔ مآءِ آج و دنیا مآءِ آج و آخرت دنیا کا اجر فنا اور مشقت سے ہے اور آخرت کا اجر شفقت و الفت سے ملتا ہے اسی لئے اس کا نام جنت ہے۔ جس کا معنی ہے چھپا ہوا یہ اس کا اجر ہے جو نیکی کو اس طرح چھپاتے جس طرح بدی کو چھپایا جاتا ہے۔ بندوں کو دنیا میں چار زمانے اور چار وقت عبادت و مجاہدات کے ملے ہیں۔ مآءِ قبل بلوغت مآءِ بعد بلوغت مآءِ جوانی مآءِ بڑھاپا اور چار وقت دن رات۔ صبح۔ شام۔ ان کے اجر میں جو جنت ملے گی اس میں چار باغ۔ چار مکان۔ چار شرابیں۔ چار جوڑے ہیں۔ چار باغ۔ عدن۔ فردوس۔ نعیم۔ ماویٰ۔ چار مکان۔ دارالخلو۔ دارالسلام۔ دارالمقامہ۔ دارالحیات۔ چار شرابیں۔ پانی۔ دودھ۔ شہد۔ طہور۔ چار جوڑے۔ لباس عطا۔ لباس بقا۔ لباس رضا۔ لباس بقا عاقل کو یہ اجر آخرت میں ملتا ہے مگر عارف کو ہر وقت کیونکہ اس کی نظر جب ان انعاموں کے خالق کی طرف لگتی ہے تو بجز خدا تعالیٰ سب کچھ بھول جاتا ہے۔ جو بندہ خلوص سے رب کی طرف دیکھتا ہے سب دنیا اس کی غلام بن جاتی ہے اور دلوں جہان کی عزت پاتل ہے جب تک بندہ دنیا کی طرف دیکھے دنیا اس کو ذلت کی حقیر قیمت سے اس کو بیچ دیتی ہے۔ مخلص بندے کی نشانی یہ ہے۔ راہ خدا میں الفتِ مصطفیٰ میں ہزار مصیبتیں اٹھانی پڑیں مگر محبت سے منہ نہ پھیرے۔ عارفوں کی یہی نشانی ہے۔ اے میرے کریم یہ عارفوں کی شانِ مجیرے پاس کیا ہے جو تیرے حضور پیش کروں۔ نہ میرا قیام نہ میرا کوع سجود۔ نہ عبادت۔ نہ علم نہ زہد اس لائق کہ تیرے تحفے بناتے ہاں سکیں۔ اے کریم میں اندھا مقام حیرت میں کھڑا رہا ہوں اپنے بندوں کو میری طرف پھیر دے اور مجھ کو توفیق عطا فرما کہ تیری طرف پیدل چلوں اور تیری وصل کی راہ میں ہمت و کوشش خرچ کروں۔ میں صرف تجھ کو ہی دیکھتا ہوں کیونکہ تجھ سے زیادہ کوئی حسین ادا اچھا نہیں۔ اے میرے کریم میں تیرے ولیوں کو اس لئے دیکھتا ہوں کہ ان میں تیرا ہی جلوہ آشکارا ہے اے میرے کریم رب میں سجدوں میں تیری رحمت کا منتظر ہوں۔ تو پل صراط پر میری نجات کا منتظر ہو جا۔ بندے کا دین کامل ہو تو ملے چلے عمل بھی منظور ہو جاتے ہیں۔ اے رب میرا دین خالص ہے مگر میرے عمل خالص نہیں اپنے کرم سے بخش دے۔ اے ساتھیو۔ قبریں صرف دینیات کا سوال ہو گا۔ مگر قیامت میں اعمال کا آسمان کے نیچے زمین کے اوپر جلدی جلدی کچھ کر لو یہ سب کچھ تمہارے لئے ہے جب تم سب دنیا سے چلے جاؤ گے تو آسمان اور زمین توڑ دیتے جائیں گے۔ چاند سورج ستارے نیست و نابود کر دیتے جائیں گے۔ علماء کرام کی زبان میں مادیات کا نام آسمان زمین چاند سورج ستارے ہیں۔ لیکن صوفیا کی اصطلاح میں آسمان عاقل شریعت ہے اور زمین عارف صراح ہے اور ان کا نور باری تعالیٰ ہے۔ پچھلی امتوں کو تین نصیحتیں تورات میں تین زبور میں ملیں اور تین انجیل میں۔ تورات کی

باتیں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر غمگین کو دوست بناتا ہے صدقہ دینے والوں کو اجر دیتا ہے مٹے کو پسند نہیں کرتا زبور کے لفظ یہ ہیں مٹا قناعت والا ہی میر ہے جو صابر ہوا وہ کامیاب ہے مٹا گوشہ نشین بچ گیا انجیل کے اقوال یہ ہیں مٹا اصل دولت قناعت ہے مٹا ترک خواہشات عزت ہے مٹا عزت میں سلامتی ہے ان سب کا خلاصہ اور حصول قرآن مجید کی تین نصیحتوں میں ہے مٹا کہ متقی کا ہی صدقہ قبول ہوتا ہے مٹا متقی اور محبوب توبہ کرنے والا ہے مٹا اللہ تعالیٰ عارقوں عالموں مومنوں کا نور ہے۔ کامل وہ ہے جو عامل ہو پھر رب تعالیٰ اس کو عارف بناتا عامل کی تہنیتی نشان پچتیں ہیں۔ عامل مثل پانی ہے۔ مثل مٹی ہے۔ مثل سونا ہے۔ مثل چاندی۔ جوہر ہے۔ یا قوت ہے موتی آبدار ہے۔ مشک تابدار ہے۔ عنبر ہے۔ کافور ہے۔ ریحان ہے۔ شقایق ہے۔ موئن مثل کشتی ہے۔ براق ہے۔ معراج ہے۔ پہاڑ ہے۔ آگ عشق ہے۔ آندھی ہے۔ سورج ہے۔ چاند ہے۔ ستارہ ہے۔ دریائے گلستان ہے۔ گل رگس ہے۔ شہر خالص ہے۔ عمل راستہ ہے معرفت اس کی منزل جب عامل کے عمل بارگاہ معبود میں قبول ہو جاتے ہیں تو اس کو چودہ مقام قرب نصیب ہوتے ہیں مٹا عارف مثل مشک و عطر ہے مٹا معرفت مثل عنبر عقل بڑھاتی ہے مٹا معرفت مثل کافور ہے کہ قلب مومن ٹھنڈا ہوتا ہے مٹا معرفت مثل ریحان چمن قلب کو مزین کرتی ہے مٹا مثل کشتی ہے کہ نور اور دین اس میں بھرا ہے کشتی معرفت میں آئندہ مسافر ہیں۔ توحید۔ اخلاص۔ یقین۔ توکل۔ رضا۔ تسلیم۔ ذکر۔ شکر۔ مٹا معرفت مثل براق ہے کہ بندہ عارف کو خدا سے ملا دیتی ہے اور وصل کے عرش تک لے جاتی ہے مٹا معرفت مثل کیل ہے کہ دین حق کو عارف سے جوڑ دیتی ہے اور سکون پیدا کرتی ہے مٹا مثل آتش ہر مخالفت و گناہ کو جلا کر فنا کر دیتی ہے مٹا مثل آندھی ہے کہ حرص ہوس کے کیرے کو اڑا پھینکتی ہے مٹا معرفت مثل سرسبز گھاس ہے کہ زمانے کی تبدیلی عارف کو بگاڑ نہیں سکتی مٹا مثل زرگس عارف ہمیشہ سجدہ ریز ہوتا ہے مٹا مثل دریائے گناہوں سے ناپاک نہیں ہوتا مٹا مثل جنت معرفت ہمیشہ باقی رہنے والی ہے مٹا معرفت مثل سورج۔ چاند۔ ستارہ ہے کہ مسافر راہ سلوک راہ روم منزل وصل کو اسی کے ذریعہ نشانات راہ کا پتہ چلتا ہے۔ یہی بھٹکتے عاشقوں کو ہدایت مقصود دیتی ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت دو قسم کی ہے مٹا ہدایت توفیق یہ ابتداء معرفت ہے مٹا ہدایت وصل الی المطلوب یہ معرفت کی انتہا ہے۔ درمیان میں چار ہدایتیں ہیں۔ پہلی ہدایت انبیاء کرام ہے یہ ہدایت مثل چراغ ہے۔ دوسری ہدایت احمد مجتبیٰ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے یہ دستگیری ہے اس کے بغیر اللہ کی ہدایتیں بھی نہیں مل سکتیں۔ دامن عشق مصطفیٰ سب سے زیادہ کی چابی ہے۔ کسی نے صدیق اکبر سے پوچھا کہ تجھ کو ہدایت کس نے دی۔ فرمایا کہ صاحب معراج صلی اللہ علیہ وسلم محبوب کرونگا نے ہی وصل کی لذتوں سے آشنا کر کے معراج عرش تک راہنما فرمائی۔ سائل نے پوچھا کہ کیا تجھ کو اللہ نے ہدایت نہیں کی۔ فرمایا بڑا احمق ہے تفریق کی راہیں نکالتا ہے رب کی ہدایت یہ ہے کہ اس نے اپنے رسول حبیب کو خزانہ معرفت دے کر بھیجا۔ اور طالب کے دل میں شوق وصل پیدا کیا۔ اور دامن یار میں منتظر بیٹھنے والوں کو وصل کی طرف کھینچا۔ تیسری ہدایت

ایمان۔ چوتھی ہدایت قرآن و مجاہداتِ نفس۔ اس ہدایت سے کمزوروں کو قوت ملتی ہے جس سے بارگاہِ قدس تک پہنچنے کے قابل ہو جاتے ہیں اور ان کے چہروں پر حاضریِ بارگاہ کے انوار کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں۔ اسے میرے رب مجھ کو بھی رامن مصطفیٰ میں جگہ عطا فرماتا کہ خزانہ معرفت سے حصہ پالوں۔ اسے میرے کہنے پر چلنے والے ساتھیو دنیا اُسی کی ہے جس نے اعمالِ صالحہ سے خزانہ معرفت کا انعام پالیا۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَخَیْرِ عَرَشِہٖ وَزَیْنَةِ قُرْشِہٖ سَیِّدِ نَاوِلَاتِہٖ مُحَمَّدٍ رَہْمٰتِہٖ وَآخِصَیْہٖ وَبَنَاتِہٖ وَبَارِکْ وَسَلَامٌ۔ فقیر حقیر طالبِ ربِ قدیر۔ اقتدارِ بدایونی۔ نعیمی۔ قادر مکی۔ رضوی۔ حالِ گجرات

۸۱-۲-۱۶

پاکستان

تمت بالخیر

نقل

سرٹیفکیٹ برائے تصبیح پروف ریڈر میں تصدیق کرتا ہوں کہ میں نے تفسیر نعیمی پارہ بارہواں کی تصبیح کی ہے اور بنظر غور تمام عربی عبارات و آیات قرآنیہ کی صحت کر دی ہے۔
اب بحمد اللہ تعالیٰ اس تفسیر نعیمی پارہ ۱۱ میں کوئی عربی غلطی نہیں ہے اور تصبیح ہ باہر سرٹیفکیٹ دوسرے نعیمی کو دیدیا ہے۔

دستخط حافظ محمد صدیق کوثر پروف ریڈر منظور شدہ حکومت پاکستان
ساکن یار موسیٰ۔ تحصیل پھیالیہ ضلع گجرات

نوٹ :- اصل سرٹیفکیٹ ادارے کے دفتریں موجود ہے۔



